



فضل محمد رضا
مفت مولانا

بانی المصنوع والمنشور السنن والحدیث جامع العلوم الاسلامیہ
دارالحدیث مفت مولانا مفت مولانا مفت مولانا

ناشر

المکتبۃ العربیۃ

0331-3788677, 0300-9268449
Email : mustaqbilwani@yahoo.com

تَوْضِیْحَاتُ

اُردو شرح

مَشْكُوَّةُ الْمَصَالِحِ

متن و ترجمہ، تشریح و توضیح کے ساتھ

تألیف

مولانا فضل محمد ریوسف زئی

استاذ حدیث، جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی

ناشر: المکتبۃ العربیۃ

جشد روڈ کراچی 6-3788955-0321

حکومت پاکستان کاپی رائٹ کے تحت

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہے

رجسٹرڈ نمبر 20555

کتاب کا نام توضیح الازہار مشکوٰۃ للصالحین (جلد دوم)
مصنف استاذ الحدیث حضرت مولانا فضل محمد رفیع مدنی دامت برکاتہم
سن اشاعت نومبر 2011
تعداد صفحات 743
ناشر دارالکتاب العربیہ 0321-3788955



دارالاشاعت، کراچی
بیت الاشاعت بہار کالونی کراچی
جدیدی کتب خانہ پشاور
اسلامی کتب خانہ اردو بازار لاہور
قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی
مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
البلال پبلشرز، 03003630753
مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ



ادارۃ النشر والتوزیع
Cell: 0321-2045610
0321-2940462, 0213-4928643

فہرست مضامین

توضیحات شرح مشکوٰۃ (جلد دوم)

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۶	خاص قسم کی دور کھتوں سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں	۲۷	عرض حال
۲۶	نماز نہ پڑھنے والے فرعون و ہامان کے ساتھ	۲۸	کتاب الصلوٰۃ
.....	ہونگے	۲۹	ارکان خمسہ کی عجیب ترتیب
۳۷	صحاب کرام ہمارک صلوٰۃ کو کافر سمجھتے تھے	۳۱	صلوٰۃ کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق
۴۹	باب الواقیت	۳۲	نماز کی فرضیت
۴۹	مواقیت کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق	۳۲	نیک اعمال سے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔
۵۰	پانچوں نمازوں کے اوقات کا بیان	۳۳	کیا صغائر کی معافی کے لئے کبار سے اجتناب شرط
۵۱	ظہر کا وقت	ہے؟
۵۱	فقہاء کا اختلاف	۳۴	پانچ نمازوں کی مثال پاکیزہ نہر کی ہے
۵۲	دلائل	۳۵	نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں
۵۳	جواب	۳۷	سب سے افضل عمل کونسا ہے
۵۳	ظہر و عصر کے درمیان مشترک وقت کا مسئلہ	۳۹	نماز چھوڑنا کفر کی علامت ہے
۵۳	فقہاء کا اختلاف	۴۰	بندوں پر نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے
۵۴	دلائل	۴۱	چار اعمال پر جنت کی بشارت
۵۴	جواب	۴۲	بچے کو کس عمر میں نماز کا پابند کیا جائے
۵۴	عصر کا وقت	۴۳	نماز سے منافق کی جان و مال محفوظ ہو جاتے ہیں
۵۵	مغرب کا وقت	۴۵	نماز پڑھنے سے سارے گناہ جھڑ جاتے ہیں

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۱	جواب.....	۵۵	فقہاء کرام کا اختلاف.....
۷۲	صلوٰۃ عصر کا وقت.....	۵۵	دلائل.....
۷۲	فقہاء کا اختلاف.....	۵۶	جواب.....
۷۲	دلائل.....	۵۶	ایک اور مسئلہ.....
۷۳	جواب.....	۵۷	وقت العشاء.....
۷۴	عشہ کا مستحب وقت.....	۵۷	وقت الفجر.....
۷۴	فائدہ.....	۵۸	نماز کے اوقات کا بیان.....
۷۵	تکثیر جماعت مطلوب شرعی ہے.....	۶۱	امتوں کی نمازوں کے اوقات.....
۷۶	زمین پر سورج کے کیا اثرات پڑتے ہیں؟.....	۶۴	حضرت عمرؓ اپنے گورنروں کو نماز کا حکم دے رہے ہیں.....
۷۷	سال بھر میں دوزخ و دھنساں لیتی ہے.....	۶۴	ایک مشکل حدیث کا مطلب.....
۷۸	جلدی جلدی چار ٹھونگیں مذکر نماز پڑھنا منافق کا کام ہے.....	۶۶	باب تعجیل الصلاة
۷۹	جس نے نماز چھوڑی اس کا گھرا جڑ گیا.....	۶۶	نماز کے مستحب اوقات کا تعین.....
۸۲	بہت برے حکمران وہ ہیں جو نمازوں میں سستی کریں.....	۶۷	فجر کا مستحب وقت.....
۸۴	طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز.....	۶۷	فقہاء کا اختلاف.....
	پڑھنا کیسا ہے.....	۶۸	دلائل.....
۸۵	فقہاء کا اختلاف.....	۷۰	جواب.....
۸۵	فجر اور عصر میں فرق کی وجہ.....	۷۰	ظہر کا مستحب وقت.....
۸۶	مذکورہ حدیث کا محل.....	۷۱	فقہاء کا اختلاف.....
۸۷	قضا، عمری.....	۷۱	دلائل.....

۱۰۸	جواب
۱۱۰	واقعہ
۱۱۰	فجر کی نماز پڑھنے والا ایمان کا علمبردار ہے
۱۱۱	باب الأذان
۱۱۱	اذان کی ابتدا کیسے ہوتی؟
۱۱۳	اذان کی لغوی اور اصطلاحی تعریف
۱۱۳	اذان کے کلمات کی تعداد اور پڑھنے کا طریقہ
۱۱۳	فقہاء کرام کا اختلاف
۱۱۳	دلائل
۱۱۵	جواب
۱۱۶	نماز کے لئے اقامت اور اس کے کلمات
۱۱۶	فقہاء کا اختلاف
۱۱۷	دلائل
۱۱۷	جواب
۱۱۸	تاقوس کی تحقیق
۱۱۹	اذان کی شرعی حیثیت
۱۱۹	کلمات اذان کی حکمت و مقصد
۱۲۱	اقامت کے کلمات سترہ ہیں
۱۲۲	اذان کے بعد نماز کے لئے اعلان کرنا کیسا ہے؟

۸۸	تین چیزوں میں تاخیر نہ کرو
۸۹	اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے
۹۰	سب سے افضل عمل نماز ہے
۹۰	اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے
۹۱	مغرب میں ستاروں کا انتظار نہیں کرنا چاہئے
۹۳	عشاء میں تاخیر کا واقعہ
۹۳	آنحضرتؐ نماز میں تخفیف فرماتے تھے
۹۶	عہد نبویؐ میں عصر کی نماز دیر سے ہوتی تھی
۹۶	موسم کی وجہ سے نماز کا وقت آگے پیچھے ہو سکتا ہے
۹۹	باب فضائل الصلاة
۹۹	نماز فجر و عصر کی فضیلت
۱۰۱	کرنا کا تین کی ذیولہ کا طریقہ
۱۰۲	فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی حفاظت میں ہوتا ہے
۱۰۳	صف اول کی فضیلت
۱۰۳	کوئی نماز منافق پر بوجھ ہوتی ہے؟
۱۰۵	شرعی اصطلاحات کا خیال رکھا کرو
۱۰۶	صلوۃ الوسعی کا مصداق کوئی نماز ہے؟
۱۰۷	فقہاء کرام کا اختلاف
۱۰۷	دلائل

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۳۶	دلائل	۱۳۳	اذان پڑھنے میں بعض غلطیاں خطرناک ہیں
۱۳۶	دوسرا الحکامی مسئلہ	۱۳۴	اذان و جماعت کے درمیان کتنا وقفہ چاہئے
۱۳۶	دلائل	۱۳۵	حنفیس درست کرنے کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟
۱۳۷	وسیلہ کا مطلب	۱۳۵	فقہاء کا اختلاف
۱۳۹	اذان کے بعد کی دعا	۱۳۶	کیا جو شخص اذان کہہ دے وہی تکبیر پڑھے؟
۱۴۰	اذان شعائر اسلام میں سے ہے	۱۳۷	فقہاء کا اختلاف
۱۴۲	مغرب کی اذان اور نفل کا حکم	۱۳۷	دلائل
۱۴۲	فقہاء کا اختلاف	۱۳۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوئے ہوئے لوگوں کو
۱۴۲	دلائل	۱۳۹	نماز کے لئے جگایا
۱۴۳	پیش امام مقتدیوں کی نماز کا فہم دار ہے	۱۴۰	الصلوۃ خیر من النوم عرفہ فاروقیؒ نے اذان میں شامل
۱۴۴	سات سال تک اذان دینے کی فضیلت	۱۴۰	نہیں کیا
۱۴۵	اکیلے آدمی کو بھی نماز کے لئے اذان کہنا چاہئے	۱۴۱	کانوں میں انگلیاں دیکر اذان کہنا مسنون ہے
۱۴۷	معاوضہ لیے بغیر اذان دی جائے	۱۴۲	باب فضل الأذان
۱۴۷	استیجار علی الطاعات کا مسئلہ	۱۴۲	واجابة المؤذن
۱۴۷	فقہاء کا اختلاف	۱۴۲	قیامت کے دن مؤذنین معزز ہو گئے
۱۴۹	اذان و اقامت کے درمیان میں دعا قبول ہوتی ہے	۱۴۳	شیطان اذان کی آواز سے بھاگتا ہے
۱۵۰	قبولیت دعا کے تین اوقات	۱۴۵	اذان کا جواب کس طرح دیا جائے؟
۱۵۱	مؤذن کا ثواب کس طرح کمایا جائے؟	۱۴۶	فقہاء کا اختلاف
۱۵۱	باب	۱۴۶	پہلا اختلافی مسئلہ
۱۵۲	اذان کے دیگر مسائل		

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۱۵۵	روضہ رسول کی زیارت کے لئے سفر کرنا	۱۵۶	وقت سے پہلے اذان دینے کا حکم
۱۵۵	دلائل	۱۵۷	فقہاء کا اختلاف
۱۷۷	جواب	۱۵۷	دلائل
۱۷۷	ریاض الجنۃ	۱۵۷	جواب
۱۷۹	مسجد قبا کی فضیلت	۱۵۹	اگر فجر کی نماز قضا ہو جائے تو کس طرح ادا کرے؟
۱۸۰	مسجد بنانے کی فضیلت	۱۶۳	مسئلہ
۱۸۲	میدان محشر میں سات قسم کے لوگ اللہ کی رحمت میں ہونگے	۱۶۳	جماعت میں شامل ہونے کے لئے دوڑنا جائز نہیں
۱۸۳	نماز کے بعد جائے نماز پر بیٹھنے کی فضیلت	۱۶۳	جہاں شیطانی اثرات ہوں وہاں سے بھاگنا چاہئے
۱۸۵	مسجد کے ساتھ بیت الخلاء والا معاملہ نہ کرو	۱۶۶	موذن کے ذمہ دوامتیں ہیں
۱۸۶	دخول مسجد کے بعد دو رکعت نماز پڑھا کرو	۱۶۸	باب المساجد
۱۸۷	سفر سے واپسی کے وقت کچھ دیر مسجد میں بیٹھنا چاہئے	۱۶۸	ومواضع الصلاة
۱۸۷	مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنا منع ہے	۱۶۸	کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم
۱۸۸	بدبودار اشیاء کھا کر مسجد میں نہیں جانا چاہئے	۱۶۹	تعارض بین الحدیثین
۱۹۰	حالت نماز میں غلغم آجائے تو کیا کرے؟	۱۶۹	دفع تعارض
۱۹۱	کسی بھی قبر کو مسجد گاہ بنانا حرام ہے	۱۶۹	کیا کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھ سکتے ہیں
۱۹۵	محللوں اور گھروں میں مسجدیں عام کرنا چاہئے	۱۷۰	کعبہ کے ستون کتنے ہیں؟
۱۹۶	مسجدوں میں نقش و نگار علامات قیامت میں سے ہے	۱۷۱	مسجد حرام میں ایک نماز ایک لاکھ کے برابر ہے
۱۹۶	لطیفہ	۱۷۲	فائدہ جلیلہ
		۱۷۳	تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے سفر کرنا منع ہے

۲۳۶ کدھوں کو ڈھانک کر نماز پڑھنا چاہئے

۲۳۶ فقہاء کا اختلاف

۲۳۷ دلائل

۲۴۰ پاجامہ ٹخنوں سے نیچے رکھنا سخت گناہ ہے

۲۴۲ بالغہ عورت کی نماز سر ڈھانکے بغیر قبول نہیں

۲۴۳ نماز میں سدل مکروہ ہے

۲۴۴ جوتوں سمیت نماز پڑھنے کا حکم

۲۴۸ ایک چادر میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

باب السترة

۲۵۱ ایک تاریخی سترہ

۲۵۲ سترہ کے سامنے سے گزرتا جائز ہے

۲۵۳ جانور کو سترہ بنانا بھی جائز ہے

۲۵۵ نمازی کے آگے سے گزرتا بڑا گناہ ہے

۲۵۶ نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو مکہ مار کر روکا

جاسکتا ہے

۲۵۷ نمازی کے آگے سے عورت، گدھا اور کتا

گزرنے کا حکم

۲۵۷ فقہاء کرام کا اختلاف

۲۵۷ دلائل

۱۹۹ اس امت کی سیر و سیاحت جہاد ہے

۲۰۰ خصی بننے اور بنانے کا حکم

۲۰۱ اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا

۲۰۶ حج و نماز کے ثواب اور علیین کی تحقیق

۲۰۸ مسجد میں داخل ہونے کی دعا

۲۰۹ مسجد میں جلتے لگانا شعراگانا خرید و فروخت کرنا منع ہے

۲۱۳ وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے

۲۱۵ نبی رسول اللہ کے الفاظ کی حیثیت

۲۱۶ عورتوں کا قبر پر جانا کیسا ہے

۲۱۸ اللہ تعالیٰ کے انوارات کے ستر ہزار پردے

۲۲۰ مسجد بڑی دولت ہے اس سے قائمہ اٹھاؤ

۲۲۱ مسجد میں دنیاوی باتیں کرنا منع ہے

۲۲۳ مسجد میں بلند آواز سے باتیں کرنا منع ہے

۲۲۴ دیوبی باتوں کے لئے مسجد سے باہر جگہ ہونی چاہئے

۲۲۵ قبلہ کی طرف تھوکنا سخت منع ہے

۲۲۶ قبلہ کی طرف تھوکنے والا امام امامت سے فارغ

کر دیا گیا

۲۳۲ بیت اللہ اور بیت المقدس کی تعمیر کا زمانہ

۲۳۵ ایک چادر میں نماز پڑھنے کا طریقہ

باب السترة

۲۳۵ ایک چادر میں نماز پڑھنے کا طریقہ

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۲۶۹	حضرت شاہ انور شاہ کاشمیریؒ کی رائے	جواب	
۲۶۹	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا نقشہ	نمازی کے آگے عورت کے آنے سے نماز باطل	۲۵۸
۲۷۰	کیا بسم اللہ ہر سورت کا جزء ہے؟	نہیں ہوتی	
۲۷۰	فقہاء کا اختلاف	نمازی کے آگے گدھی کے گزرنے سے نماز باطل	۲۵۹
۲۷۱	دلائل	نہیں ہوتی	
۲۷۲	جواب	خط کھینچنے سے سترہ کا کام لیا جاسکتا ہے یا نہیں؟	۲۵۹
۲۷۳	نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھی جائے یا اونچی آواز سے؟	سترہ کو قریب کھڑا کرنا چاہئے	۲۶۰
۲۷۳	فقہاء کا اختلاف	سترہ کو بالکل سامنے کھڑا نہیں کرنا چاہئے	۲۶۰
۲۷۳	دلائل	گدھی اور کتیا کھیل رہی تھیں نماز جاری تھی	۲۶۱
۲۷۵	جواب	کسی چیز کے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی	۲۶۲
۲۷۵	قعدہ میں بیٹھے کا افضل طریقہ کیا ہے؟	سومال تک انتظار کرو	۲۶۲
۲۷۶	فقہاء کا اختلاف	زمین میں دھنس جاؤ مگر نمازی کے آگے سے نہ گزرو	۲۶۳
۲۷۶	دلائل	تین ہاتھ کے قاصلے پر گزرتا جائز ہے	۲۶۳
۲۷۶	قعدہ میں شیطان کی طرح نہ بیٹھا کرو	حکایت	۲۶۳
۲۷۷	تکبیر اولیٰ میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھایا جائے؟	باب صفة الصلوٰۃ	۲۶۵
۲۷۹	سمع اللہ لمن حمدہ کا مطلب	نماز میں تعدیل ارکان واجب ہے یا فرض؟	۲۶۵
۲۸۰	تحمید و تسمیح میں تقسیم	فقہاء کا اختلاف	۲۶۷
۲۸۰	نماز میں رفع یدین کا مسئلہ	دلائل	۲۶۷
۲۸۱	پہلا مسئلہ	جواب	۲۶۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۹۷	تیسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف	۲۸۱	دوسرا مسئلہ
۲۹۸	واکل بن حجر کون تھے؟	۲۸۲	تیسرا مسئلہ
۲۹۹	طول قیام افضل ہے یا کثرت رکعات؟	۲۸۲	رفع یدین میں فقہاء کا اختلاف اور اس کا پس منظر
۳۰۰	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا مکمل نقشہ	۲۸۳	امام ترمذی کی رائے
۳۰۳	تعدیل ارکان کی تعلیم	۲۸۴	شیخ عبدالحق کی رائے
۳۰۴	ایک سلام سے دو و نفل پڑھنا افضل ہے یا چار چار؟	۲۸۴	دلائل
۳۰۵	فقہاء کا اختلاف	۲۸۵	شواہع اور حنا بلہ کے دلائل
۳۰۵	دلائل	۲۸۵	احناف و مالکیہ کے دلائل
۳۰۶	جواب	۲۸۸	سوالات و جوابات
۳۰۶	نماز کے بعد دعا مانگنی چاہئے	۲۹۰	خلاصہ کلام
۳۰۷	فرائض کے بعد دعا کا ثبوت	۲۹۱	امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی کا مناظرہ
۳۰۸	امام کو بلند آواز سے تکبیرات کہنا چاہئے	۲۹۲	تکبیر تحریرہ میں ہاتھ کانوں تک اٹھانا چاہئے
۳۰۹	بلا سوچے بڑوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہئے	۲۹۳	نماز میں جلسہ استراحت کا حکم
۳۰۹	چار رکعتوں میں ہائیں تکبیرات ہوتی ہیں	۲۹۳	فقہاء کا اختلاف
۳۱۰	رفع یدین صرف تکبیر تحریرہ کے وقت ہے	۲۹۳	دلائل
۳۱۰	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں انکشاف تام	۲۹۴	جواب
	ہوتا تھا	۲۹۵	نماز میں ہاتھ کیسے باندھے جائیں؟
۳۱۳	باب ما یقرأ بعد التکبیر	۲۹۵	پہلا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف
۳۱۳	تکبیر تحریرہ کے بعد کچھ خاموشی مسنون ہے	۲۹۶	دوسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۳۳۲	چوتھی دلیل	۳۱۵	نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لمبی دعائیں
۳۳۳	پانچویں دلیل	۳۱۷	ایک عظیم دعا
۳۳۴	چھٹی دلیل	۳۱۸	تکبیر تحریر کے بعد ثنا پڑھنا ثابت ہے
۳۳۴	ساتویں دلیل	۳۲۰	نماز میں تسکلات کا حکم
۳۳۵	آٹھویں دلیل	۳۲۳	باب القراءة فی الصلاة
۳۳۵	نویں دلیل	۳۲۳	نماز میں سورت الفاتحہ پڑھنے کا بیان
۳۳۵	دسویں دلیل	۳۲۴	بحث اول فاتحہ کی رکعت کے بیان میں
۳۳۶	لطیف مباحثہ	۳۲۴	فقہاء کا اختلاف
۳۳۷	شوافع کے دلائل کے جوابات	۳۲۵	دلائل
۳۳۰	سورت فاتحہ کی فضیلت	۳۲۵	بحث دوم کتنی رکعات میں قرأت فرض ہے
۳۳۱	نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے	۳۲۶	فقہاء کا اختلاف
۳۳۲	نماز میں ائین پڑھنے کی فضیلت	۳۲۶	بحث سوم قرأت خلف الامام
۳۳۳	مقتدی کی نماز کا طریقہ	۳۲۶	فقہاء کا اختلاف
۳۳۴	نماز میں پہلی رکعت کو طویل کرنے کا مسئلہ	۳۲۸	دلائل
۳۳۴	فقہاء کا اختلاف	۳۲۹	احناف کی پہلی دلیل
۳۳۵	دلائل	۳۳۰	دوسری دلیل
۳۳۵	نماز میں آنحضرت کے قیام کی مقدار	۳۳۰	سوال
۳۳۷	مغرب کی نماز میں قرأت	۳۳۰	جواب
۳۳۸	متنفل کے پیچھے مفروض کی اقتداء کا حکم	۳۳۱	تیسری دلیل

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۶۶	امام کی متابعت ضروری ہے.....	۳۴۹	فقہاء کا اختلاف
۳۶۷	جو شخص قرأت پر قادر نہ ہو وہ کیا پڑھے.....	۳۴۹	دلائل شوافع
۳۶۸	سبحان ربی الاعلیٰ کا ثبوت.....	۳۵۰	جواب
۳۶۹	مخصوص سورتوں کے اختتام پر مخصوص دعائیں.....	۳۵۱	نبی اکرمؐ کی آواز سب سے پیاری تھی
۳۷۰	جنات نے اچھا جواب دیا.....	۳۵۲	آنحضرتؐ کا نماز میں مختلف سورتوں کا پڑھنا
۳۷۰	دو رکعتوں میں ایک سورت کا پڑھنا کیسا ہے؟.....	۳۵۳	جمعہ کی صبح کوئی سورت پڑھی جائے
۳۷۱	حضرت ابو بکر صدیقؓ نے سورت بقرہ دو رکعتوں میں پڑھی.....	۳۵۵	نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے
۳۷۱	حضرت عثمانؓ فرمائی کہ میں سورت یوسف پڑھتے تھے.....	۳۵۶	آمین بالجبر کا حکم
۳۷۳	باب الرکوع	۳۵۷	فقہاء کا اختلاف
۳۷۳	رکوع کا بیان.....	۳۵۷	وائیل
۳۷۳	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قنوت و جلسہ.....	۳۵۹	جواب
۳۷۵	فرشتوں سے متعلق عجائبات اور ان کی عبادات.....	۳۵۹	الطیفة نمبر ۱
۳۷۶	رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنا منع ہے.....	۳۶۰	الطیفة ۲
۳۷۹	ہر رکن کو ٹھیک ٹھیک ادا کرو ورنہ نماز باطل ہوگی.....	۳۶۰	اع میں آمین کہنے کی برکت
۳۷۹	رکوع و سجدہ کی تسبیحات.....	۳۶۱	معوذتین کی فضیلت
۳۸۱	تعدیل ارکان نہ کرنے والے نے شدید وعید.....	۳۶۳	حوال مفصل اور قصار مفصل کا مطلب
۳۸۲	اس امت کا بدترین چور وہ ہے جو نماز سے چوری کرتا ہے.....	۳۶۴	امام کے پیچھے قرأت کرنے کا حکم
		۳۶۵	جبری نمازوں میں لوگ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے سے باز آ گئے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۲	تیسرا جواب.....	۳۸۲	باب السجود و فضله
۳۹۵	مسجد میں نماز کے لئے جگہ مختص کرنا منع ہے.....	۳۸۲	سجدہ کے اعضاء.....
۳۹۶	جلسہ اور قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ.....	۳۸۲	فقہاء کا اختلاف.....
۳۹۷	اتقاء کی صورت.....	۳۸۵	قدیمین کو سجدہ میں جما کر رکھنا ضروری ہے.....
۳۹۷	رکوع اور سجدہ میں پشت سیدھی کرنا چاہئے.....	۳۸۵	سجدہ میں صحیح طریقہ پر اعضاء رکھنا چاہئے.....
۳۹۷	سجدہ میں سر رکھنے کی کیفیت.....	۳۸۶	مردوں اور عورتوں کی نماز میں فرق.....
۳۹۹	باب التشہد.....	۳۸۸	سجدہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا.....
۳۹۹	قعدہ کا طریقہ اور اشارہ بالسبایہ کی کیفیت.....	۳۸۹	آدمی جب سجدہ میں ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوتا ہے.....
۴۰۰	اشارہ کا حکم.....	۳۸۹	ابلیس کا پچھتاوا.....
۴۰۰	مجدد الف ثانیؑ کی رائے.....	۳۹۰	کثرت سجود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت.....
۴۰۲	التحیات کا پس منظر.....		کاسب ہے.....
۴۰۳	نماز میں کونسا تشہد پڑھنا افضل ہے.....	۳۹۱	سجدوں کی فضیلت.....
۴۰۵	فقہاء کا اختلاف.....	۳۹۲	سجدہ میں جانے اور اٹھنے کا طریقہ.....
۴۰۵	وجہ ترجیح.....	۳۹۳	سجدہ میں جانے اور اٹھنے کی کیفیت کا بیان.....
۴۰۶	شہادت میں انگلی اٹھانے کے بعد گھمانا کیسا ہے؟.....	۳۹۳	فقہاء کا اختلاف.....
۴۰۷	فقہاء کا اختلاف.....	۳۹۳	دلائل.....
۴۰۷	دلائل.....	۳۹۳	جوابات.....
۴۰۷	تطبیق.....	۳۹۳	پہلا جواب.....
۴۰۸	اشارہ کے وقت انگلی کو گھمانا نہیں چاہئے.....	۳۹۴	دوسرا جواب.....

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۰۸	اشارہ ایک انگلی سے کرنا چاہئے	۴۲۲	پانچویں دلیل
۴۰۹	قعدہ میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ	۴۲۳	چھٹی دلیل
۴۱۰	شہادت کی انگلی اٹھانے سے شیطان جلتا ہے	۴۲۴	اکابر علماء اور فقہاء کے چند حوالے
۴۱۲	باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها	۴۲۶	حج نہایت زمانہ
۴۱۳	التحيات میں درود پڑھنا فرض ہے یا سنت؟	۴۲۶	الاسوال الخامس
۴۱۳	التحيات میں درود پڑھنے کا طریقہ	۴۲۶	الجواب
۴۱۳	آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں	۴۲۸	گھروں کو قبرستان نہ بنائیں
۴۱۵	کمالیت کی بحث	۴۲۹	درود نہ پڑھنے پر وعید
۴۱۵	درود پڑھنے کے مختلف صیغے	۴۳۱	درود و نماز بھیجے سے دین دنیا کی ضروریات پوری ہوتی ہیں
۴۱۶	درود پڑھنے کے فضائل	۴۳۲	درود کے بعد مانگنے والی دعا قبول ہوتی
۴۱۷	درود کے لئے حضور اکرم حاضر نہیں ہوتے ہیں	۴۳۲	فرائض کے بعد دعا کرنا ثابت ہے
۴۱۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سلام پیش کرنے والے	۴۳۳	نبی امی کا مطلب
۴۱۸	کو سلام کا جواب دیتے ہیں	۴۳۳	درود نہ بھیجے والا بڑا بخیل ہے
۴۱۹	حیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مسئلہ	۴۳۴	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سلام جاتا ہے
۴۲۰	پہلی دلیل	۴۳۴	حضور نہیں آتے
۴۲۲	دوسری دلیل	۴۳۵	جمعہ کے روز درود کا ثواب بڑھتا ہے
۴۲۲	تیسری دلیل	۴۳۶	ایک خاص درود اور شفاعت کا مطلب
۴۲۲	چوتھی دلیل	۴۳۷	جب تک درود نہ پڑھے دعا قبول نہیں ہوگی

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۵۶	فرض نماز کے بعد حضور اکرمؐ کے بیٹھے کی مقدار	۳۳۹	باب الدعاء فی التشہد
۳۵۷	آنحضرتؐ بڑولی سے پناہ کیوں مانگتے تھے؟	۳۳۹	تشہد میں نبی اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع دعا
۳۵۸	مالدار اور غریب کی عبادت کا تقابل	۳۴۲	نماز میں سلام سے پہلے صدیق اکبرؓ کی خصوصی دعا
۳۶۱	قبولیت دعا کے اوقات	۳۴۲	سلام پھیرنے میں سرگھمانے کی حد
۳۶۱	معذرات پڑھنے کے فوائد	۳۴۳	نماز کے بعد امام مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے
۳۶۱	طلوع آفتاب تک ذکر اللہ کی فضیلت	۳۴۴	مستحب عمل کو لازم سمجھنا بدعت ہے
۳۶۲	دور کعت اشراق پر حج و عمرہ کا ثواب	۳۴۷	فرض نماز کے بعد سنتیں پڑھنے کے لئے جگہ بدلنی چاہئے
۳۶۲	فرض نماز سے فارغ ہو کر فوراً سنت کے لئے کھڑا ہونا	۳۴۸	نماز میں سلام کی کیفیت
.....	۳۴۹	فقہاء کا اختلاف
۳۶۳	نماز کے بعد تسبیحات کی ایک صورت	۳۴۹	دلائل
۳۶۳	آیت الکرسی کی عظیم فضیلت	۳۴۹	جواب
۳۶۵	فجر اور مغرب کے بعد ذکر اللہ کی فضیلت	۳۴۹	مقتدی سلام میں امام کی نیت کس طرح کرے؟
۳۶۶	مفرد اسم ذات اللہ کا ذکر قرآن سے ثابت ہے	۳۵۱	باب الذکر بعد الصلوٰۃ
۳۶۸	باب ما لا یجوز من العمل فی الصلوٰۃ وما یباح	۳۵۲	فرائض کے بعد وظائف و ادعیہ
۳۶۸	عمل کثیر اور عمل قلیل میں فرق	۳۵۳	فرائض کے بعد اذکار طویل ہیں یا قصر ہیں؟
۳۶۹	نماز کے بعد اول میں ایک صحابی کا عجیب واقعہ	۳۵۳	فرض کے بعد اللہ اکبر بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ؟
۳۷۲	نماز کی کیفیات میں کئی بار تبدیلی آئی ہے	۳۵۴	نمازوں کے بعد اہل بدعت کا عمل مستند نہیں
۳۷۳	نماز میں زیادہ حرکات ممنوع ہیں	۳۵۴	وجد اول
		۳۵۵	وجد دوم

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۴۸۶	نماز کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے	۴۷۴	نماز میں خصر ممنوع ہے
۴۸۶	فقہاء کا اختلاف	۴۷۴	نماز میں ادھر ادھر دیکھنا شیطان کو خوش کرتا ہے
۴۸۷	دلائل	۴۷۵	نماز میں دعا کے وقت آسمان کی طرف دیکھنا منع ہے
۴۸۷	نماز میں وضو ٹوٹا تو ناک پر ہاتھ رکھ کر نکل جائے	۴۷۶	ایک آدھ مرتبہ کا عمل دائمی سنت نہیں بنتا
۴۸۸	سلام کے بغیر نماز سے نکلنے کا حکم	۴۷۶	نماز میں جمائی لیتے وقت منہ بند کرنا چاہئے
۴۸۹	گرمی سے بچاؤ کے لئے کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہے	۴۷۷	حضور اکرمؐ کا نماز میں جتنی کو پکڑنا اور چھوڑنا
۴۹۰	اشارہ سے سلام کا جواب کیا ہے؟	۴۷۸	امام کو لقمہ دینے کی صورت
۴۹۱	باب السنہو	۴۷۹	نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا کیا ہے؟
۴۹۱	تعداد رکعات میں شک ہو تو کیا کرنا چاہئے	۴۸۰	فقہاء کا اختلاف
۴۹۲	فقہاء کا اختلاف	۴۸۰	دلائل
۴۹۳	سجدہ ہو سلام سے پہلے کرے یا بعد میں کرے؟	۴۸۱	نماز میں تشبیک منع ہے
۴۹۳	فقہاء کا اختلاف	۴۸۱	نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے ثواب کم ہو جاتا ہے
۴۹۵	پانچویں رکعت کی طرف اٹھنے کا مسئلہ	۴۸۱	نماز میں نگاہ سجدہ کی جگہ ہونی چاہئے
۴۹۷	مسئلۃ الکلام فی الصلوۃ	۴۸۳	رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی
۴۹۸	فقہاء کا اختلاف	۴۸۳	سجدہ کی جگہ صاف کرنے کے لئے پھونک نہ ماری جائے
۴۹۹	دلائل	۴۸۳	نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دوزخیوں کی نشانی ہے
۵۰۰	حدیث ذوالیدین کا جواب	۴۸۵	نماز کے دوران ساپ اور بچھو کو مارنے کا حکم
۵۰۰	ذوالیدین کا یہ واقعہ کب پیش آیا؟	۴۸۵	معمولی عمل سے نماز فاسد نہیں ہوتی
۵۰۱	جمہور کی طرف سے ایک قرینہ		

۵۱۲	دلائل	۵۰۱	جواب
۵۱۳	جواب	۵۰۱	احناف کی طرف سے پہلا قرینہ
۵۱۳	قرآن میں پندرہ سجدوں کا ثبوت	۵۰۱	دوسرا قرینہ
۵۱۳	سورت حج کی فضیلت	۵۰۱	تیسرا قرینہ
۵۱۵	سجدہ تلاوت قاری اور سامع دونوں پر ہے	۵۰۲	جمہور کا اعتراض
۵۱۵	سجدہ تلاوت کی اہمیت	۵۰۲	احناف کا جواب
۵۱۶	منفصلات میں سجدہ نہ کرنے کا مطلب	۵۰۲	حدیث ذوالیدین کا جواب ۲
۵۱۶	سجدہ تلاوت کے اندر کی دعا	۵۰۳	حدیث ذوالیدین کا تیسرا الزامی جواب
۵۱۷	عجیب خواب اور عجیب دعا	۵۰۴	سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھنا چاہئے
۵۱۸	بد بخت بد بخت ہی ہوتا ہے	۵۰۴	اگر نمازی نے پہلا سجدہ چھوڑ دیا تو اب کیا کرے؟
۵۱۸	سورت ص کا سجدہ ثابت ہے	۵۰۷	باب سجود القرآن
۵۱۹	باب اوقات النہی	۵۰۷	سورت نجم کا نگوینی سجدہ
۵۱۹	منوعہ اوقات میں نماز پڑھنے کا حکم	۵۰۸	سورت الشقاق اور سورت علق کے سجدے
۵۲۰	وجہ فرق	۵۰۸	فقہاء کا اختلاف
۵۲۱	مکروہہ منوعہ اوقات میں نماز جنازہ نہ پڑھو	۵۰۹	دلائل
۵۲۲	فجر و عصر کے بعد کوئی نماز درست نہیں	۵۱۰	جواب
۵۲۲	مکروہہ اوقات میں ہرگز نماز نہ پڑھو	۵۱۱	کن سورتوں میں سجدے ہیں
۵۲۳	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز کے بعد دو گنا	۵۱۱	سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت؟
	کیوں پڑھتے تھے؟	۵۱۲	فقہاء کا اختلاف

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۵۳۵	محاکمہ	۵۳۶	فقہاء کا اختلاف
۵۳۵	جماعت کے فوائد	۵۳۶	دلائل
۵۳۶	ترک جماعت کے چند اذکار	۵۳۶	جواب
۵۳۷	نماز باجماعت اور تنہا نماز میں ثواب کا فرق	۵۳۶	غیر کی سنتوں کی قضاء کا مسئلہ
۵۳۷	ترک جماعت پر وعید شدید	۵۳۷	فقہاء کا اختلاف
۵۳۸	جس کی شان بلند ہو وہ عبادت میں زیادہ محنت کرے	۵۳۸	دلائل
۵۳۹	سخت سردی کی وجہ سے ترک جماعت جائز ہے	۵۳۸	مکہ مکرمہ میں مکروہ وقت ہوتا ہے یا نہیں
۵۴۰	پہلے کھانا پھر نماز	۵۳۹	فقہاء کا اختلاف
۵۴۰	کھانا سامنے ہو یا بول درواز کی حاجت ہو تو نماز	۵۳۹	دلائل
	موخر کرنا چاہئے	۵۴۰	جواب
۵۴۱	جب نماز کھڑی ہو جائے تو پھر سنت نہ پڑھو	۵۴۰	کیا جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز جائز ہے؟
۵۴۲	فقہاء کا اختلاف	۵۴۰	فقہاء کا اختلاف
۵۴۲	عورتوں کا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم	۵۴۱	دلائل
۵۴۲	چند شرائط	۵۴۱	اوقات مکروہہ کی تفصیل
۵۴۳	اس وقت کی ضرورت	۵۴۲	نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں
۵۴۳	اس وقت کا ماحول	۵۴۲	بیان جواز کے وقت اپنا تعارف کرا، ضروری ہے
۵۴۳	جب عورت عبادت کے لئے مسجد نہیں جاسکتی تو چہرے	۵۴۳	باب الجماعة وفضلها
	میں کیسے جاتی ہے؟	۵۴۳	جماعت فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟
۵۴۵	عورت خوشبو لگا کر باہر نہ جائے	۵۴۳	فقہاء کا اختلاف

صفحہ نمبر	موضوع
۵۶۲	مسجد میں حلقوں کے بجائے صف باندھ کر بیٹھنا چاہئے
۵۶۳	مرد اور عورت کی بہترین صف کوئی ہے
۵۶۵	صفوں میں خلا نہیں رکھنا چاہئے
۵۶۶	اگلی صفوں میں کوئی نقص نہ ہو
۵۶۷	صف مکمل کرنے کا بڑا ثواب ہے
۵۶۷	صف میں دائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے
۵۶۷	تکبیر کے بعد بھی امام صفوں کو درست کر سکتا ہے
۵۶۸	نماز میں کندھے نرم رکھنے والا بہتر آدمی ہے
۵۶۹	کندھوں اور ٹخنوں سے صف سیدھی ہو جاتی ہے
۵۷۰	چپش امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہئے
۵۷۱	پہلی صف میں شمولیت نہ کرنے پر وعید شدید
۵۷۱	صف کے پیچھے تہا کھڑے ہونے والے کا حکم
۵۷۱	فقہاء کا اختلاف
۵۷۲	دلائل
۵۷۲	جواب
۵۷۳	باب الموقف
۵۷۳	نفل کی جماعت غیر ارادی طور پر جائز ہے
۵۷۳	اگر صرف دو مقتدی ہوں تو کیسے کھڑے ہوں
۵۷۳	مقتدی مرد و عورت کس طرح کھڑے ہوں
۵۴۶	عورتوں کو گھر ہی میں نماز پڑھنا افضل ہے
۵۴۷	اجنبی مردوں کو اپنی خوشبو لگھانے والی عورت زنا کار ہے
۵۴۷	منافقین پر کوئی نماز جو حاصل ہے
۵۴۸	گاؤں اور صحراء میں بھی جماعت کے ساتھ نماز پڑھو
۵۴۹	تیز پیشاب آ رہا ہو تو پہلے فارغ ہو جانا چاہئے
۵۴۹	چپش امام کو عام دعا کرنا چاہئے
۵۵۰	نماز کو کسی وجہ سے سوخنے نہ کرو
۵۵۱	نماز باجماعت کی ترغیب
۵۵۳	اذان کے بعد مسجد سے بغیر نماز نکلنا منع ہے
۵۵۳	قول و عمل سے اذان کا جواب دینا لازم ہے
۵۵۳	صرف نماز ہی تو رہ گئی ہے
۵۵۵	نجر کی نماز باجماعت رات بھر تہجد سے بھر ہے
۵۵۶	دو آدمیوں کی جماعت بھی جائز ہے
۵۵۶	حضرت ابن عمر اور ان کے بیٹے کی ناراضگی
۵۵۹	باب تسوية الصف
۵۵۹	صف برابر رکھنے کا حکم
۵۶۱	صف برابر رکھنا نماز کی تکمیل کا حصہ ہے
۵۶۱	علم و دانش والے لوگ امام کے قریب کھڑے ہوں
۵۶۲	مساجد میں شور و غل نہ مچاؤ

صفحہ نمبر	موضوع
۵۷۵	اگر ایک مرد ایک عورت ہو تو جماعت میں کس طرح ۵۷۵
.....	کھڑے ہوں ۵۷۵
۵۷۵	مسجد کے دروازہ پر رکوع کیا تو کیا کرے؟ ۵۷۵
۵۷۶	امام کا تنہا بلند جگہ پر کھڑا ہونا مکروہ ہے ۵۷۶
۵۷۷	کراہت کی وجہ ۵۷۷
۵۷۸	اگر امام پست جگہ میں کھڑا ہو تو پھر کراہت کیوں؟ ۵۷۸
۵۷۸	بلندی کی حد کیا ہے؟ ۵۷۸
۵۷۸	تعلیم کی غرض سے امام تنہا اونچی جگہ کھڑا ہو سکتا ہے ۵۷۸
۵۸۰	حالت اعتکاف میں حضور کی امامت ۵۸۰
۵۸۰	رعایا کو گمراہ کرنے والے حکمران تباہ و برباد ہو گئے ۵۸۰
۵۸۳	باب الإمامة ۵۸۳
۵۸۳	امامت کا مستحق کون ہے؟ ۵۸۳
۵۸۵	اقرأوا علم کا مسئلہ ۵۸۵
۵۸۵	فقہاء کا اختلاف ۵۸۵
۵۸۵	دلائل ۵۸۵
۵۸۵	جواب ۵۸۵
۵۸۸	ناجیہ کی امامت جائز ہے ۵۸۸
۵۸۹	شرعی عیب والے امام کی نماز قبول نہیں ۵۸۹
۵۸۹	تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی ۵۸۹
۵۹۰	عام مخلوق میں عالم کا نہ ہونا علامات قیامت میں سے ہے ۵۹۰
۵۹۰	قاسق امیر کی ماتحتی میں بھی جہاد جائز ہے ۵۹۰
۵۹۱	تا بالغ بچے کی امامت کا مسئلہ ۵۹۱
۵۹۳	فقہاء کا اختلاف ۵۹۳
۵۹۳	دلائل ۵۹۳
۵۹۳	جواب ۵۹۳
۵۹۵	اسلام مساوات کا علمبردار مذہب ہے ۵۹۵
۵۹۶	باب ماعلی الإمام ۵۹۶
۵۹۶	نماز کو بھاری نہیں بنانا چاہئے ۵۹۶
۵۹۸	غلط نماز پڑھانے والا امام خود مجرم ہے ۵۹۸
۶۰۱	باب ماعلی المأموم من المتابعة وحکم المنسبوق ۶۰۱
۶۰۱	امام کی متابعت ۶۰۱
۶۰۳	اگر امام معذور ہو تو انکی متابعت بھی ضروری ہے؟ ۶۰۳
۶۰۳	فقہاء کا اختلاف ۶۰۳
۶۰۳	دلائل ۶۰۳
۶۰۵	جواب ۶۰۵
۶۰۵	حضرت ابو بکر کی امامت اور حضور اکرم کی علالت ۶۰۵
۶۰۶	امام سے پہلے سرائٹھانے والے کا سرگدھے کا سر بن سکتا ہے ۶۰۶

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۶۱۶	دلائل	۶۰۷	عبرت ناک حکایت
۶۱۶	جواب	۶۰۷	امام کی موافقت
۶۱۷	دوسرا مسئلہ	۶۰۷	رکوع میں شریک ہونے سے رکعت مل جاتی ہے
۶۱۷	نماز پڑھنے والے اعلیٰ مسلمان ہوتا ہے	۶۰۸	تکبیر اولیٰ کی عظیم فضیلت
۶۱۹	حضرت امین عمرؓ کا فیصلہ	۶۰۸	جماعت ملے یا نہ ملے ثواب تو ملے گا
۶۱۹	ایک نماز کو دو بار پڑھنا منسوخ و ممنوع ہے	۶۰۹	جماعت کی فضیلت
۶۲۰	جن اوقات میں دوبارہ نماز پڑھنا ممنوع ہے	۶۰۹	جماعت ثانیہ کی کچھ تفصیل
۶۲۱	باب السنن وفضائلها	۶۱۰	فقہاء کا اختلاف
۶۲۱	بارہ رکعات سنت پڑھنے پر جنت میں محل ملے گا	۶۱۰	دلائل
۶۲۳	فقہاء کرام کا اختلاف	۶۱۰	جواب
۶۲۳	دلائل	۶۱۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی وقات اور
۶۲۳	جواب		جماعت کا مکمل نقشہ
۶۲۳	جمعہ کی سنتیں	۶۱۳	سورت فاتحہ نہ پڑھنے سے ثواب کم ملے گا
۶۲۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نوافل کا مکمل نقشہ	۶۱۳	امام سے پہلے سجدہ میں جانا بہت بڑا گناہ ہے
۶۲۵	فجر کی سنتوں کی تاکید اور فضیلت	۶۱۳	باب من صلی صلوٰۃ مرتین
۶۲۵	مغرب کی فرض نماز سے پہلے دو نفل پڑھنے کا حکم	۶۱۳	حضرت معاذؓ نے دو مرتبہ نماز کیوں پڑھی؟
۶۲۶	فقہاء کرام کا اختلاف	۶۱۵	گھر میں نماز پڑھ کر جماعت پالی تو کیا کرے؟
۶۲۷	نماز جمعہ سے پہلے اور اس کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟	۶۱۵	پہلا مسئلہ
۶۲۷	فقہاء کرام کا اختلاف	۶۱۵	فقہاء کرام کا اختلاف

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۶۳۹	فرض کے بعد متصل سنت پڑھنے کی وجہ	۶۴۷	دلائل
۶۳۹	فرض اور سنت کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے	۶۴۸	جواب
۶۴۱	جمعہ کے بعد چھ رکعات پڑھنا ثابت ہے	۶۴۸	محاکمہ و فیصلہ
۶۴۲	باب صلاة اللیل	۶۴۸	نماز جمعہ کے بعد سنتوں کی تعداد
۶۴۲	عشاء اور فجر کے درمیان گیارہ رکعات	۶۴۸	فقہاء احناف کا اختلاف
۶۴۳	فجر کی سنتوں کے بعد آنحضرتؐ کبھی کبھت لیتے کبھی نہیں	۶۴۹	دلائل
۶۴۵	تین رکعت وتر کا ثبوت	۶۴۹	تطبیق روایات
۶۴۵	تہجد سے پہلے دو نفل پڑھنا چاہئے	۶۵۰	ظہر کی سنتوں کی فضیلت
۶۴۶	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تہجد کا مکمل نقشہ	۶۵۱	زوال کے وقت چار نفل پڑھنے کی فضیلت
۶۴۸	وتر کی تین رکعتیں	۶۵۱	عصر کی نماز سے پہلے چار نوافل کی فضیلت
۶۴۹	آنحضرتؐ نے تین رکعتیں وتر پڑھیں	۶۵۲	مغرب کی نماز کے بعد چھ رکعات پڑھنے سے بارہ
۶۵۰	نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے	۶۵۲	سال کی عبادت کا ثواب
۶۵۰	تہجد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی سورتیں	۶۵۳	ادوین کی انتہائی تعداد تیس رکعت ہے
۶۵۱	پڑھتے تھے؟	۶۵۳	عشاء کی سنتیں
۶۵۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طویل نماز کا ذکر	۶۵۴	نماز فجر سے پہلے اور مغرب کے بعد سنتوں کی فضیلت
۶۵۲	نماز کی قرأت میں اعتدال چاہئے	۶۵۵	نماز عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم
۶۵۳	حضور اکرمؐ ایک آیت پڑھتے ہوئے پوری رات	۶۵۵	اذان مغرب کے بعد دو نفل پڑھنے کا حکم
۶۵۳	کھڑے رہے	۶۵۷	نفل نماز گھروں میں پڑھنا افضل ہے
۶۵۳	کسی نیک عمل پر دوام محبوب چیز ہے	۶۵۷	سنتوں کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں

- ۶۵۴ عبادت میں اعتدال محبوب ہے
- ۶۵۵ تہجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول
- ۶۵۷ باب ما یقول اذا قام من اللیل
- ۶۵۷ تہجد کے وقت کی دعائیں
- ۶۶۲ باب التحریض علی قیام اللیل
- ۶۶۲ شیطان کا انسان کے ساتھ کھیل
- ۶۶۳ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت عبادت
- ۶۶۳ عبادت کے سوا اگر
- ۶۶۳ شیطان بے نمازی کے کان میں پیشاب کرتا ہے
- ۶۶۵ فیشن زدہ عورتیں قیامت میں تنگی ہوگی
- ۶۶۵ رحمت خداوندی کے نزول کا وقت
- ۶۶۶ ہر رات میں قبولیت کی ایک گھنٹی ہوتی ہے
- ۶۶۷ حضرت داؤدؑ کے روزے اور نماز محبوب تر عمل
- ۶۶۷ رات کی عبادت میں حضور اکرمؐ کا معمول
- ۶۶۸ تہجد کی فضیلت
- ۶۶۸ تین قسم کے خوش قسمت لوگ
- ۶۶۹ تہجد کے لئے میاں بیوی ایک دوسرے کو جگائے
- ۵۷۰ قبولیت دعا کا وقت
- ۶۷۰ نیک عمل کسے کہتے ہیں
- ۶۷۱ تہجد چھوڑنے کی ممانعت
- ۶۷۱ مخلوق خدا کو تکلیف پہنچانے والے کی کوئی دعا قبول نہیں
- ۶۷۲ تہجد کی فضیلت
- ۶۷۲ تہجد کی نماز برائی سے روکتی ہے
- ۶۷۳ اہل خانہ کے ساتھ مل کر تہجد پڑھنے کی فضیلت
- ۶۷۳ امت میں بلند مرتبہ کون لوگ ہیں
- ۶۷۳ تہجد پڑھنے میں حضرت عمرؓ کا معمول
- ۶۷۵ باب القصد فی العمل
- ۶۷۵ دائمی عمل محبوب تر ہوتا ہے
- ۶۷۶ استطاعت کے دائرہ میں عمل کرنا چاہئے
- ۶۷۷ جب تک نشاط ہو اس وقت تک عبادت کرو
- ۶۷۷ اونگھنے کی حالت میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے
- ۶۷۸ دین آسان مذہب ہے اس کو اپنے عمل سے سخت نہ بنانا
- ۶۸۰ اگر رات کا معمول رہ گیا تو دن میں ادا کرو
- ۶۸۱ معذوری و مجبوری کی حالت میں لیٹ کر نماز پڑھنے کا حکم
- ۶۸۱ بغیر عذر بیٹھ کر نفل پڑھنے والے کو آدھا ثواب ملتا ہے

- ۶۹۷ وترات کے آخری حصہ میں پڑھنے چاہئے
- ۶۹۷ طلباء دین کے لئے وتر کا حکم
- ۶۹۸ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو ہریرہؓ کو تین باتوں کی وصیت فرمائی
- ۶۹۸ شرعی وسعتوں پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے
- ۶۹۹ نماز تہجد اور وتر کی رکعتوں کی تعداد
- ۷۰۰ نماز وتر واجب ہے
- ۷۰۰ وتر کی ترغیب و فضیلت
- ۷۰۱ وتر کا وجوب، اس کا وقت اور اس کی فضیلت
- ۷۰۱ وتر کی قضاء لازم ہے جو وجوب کی دلیل ہے
- ۷۰۲ تین رکعات وتر کا ثبوت
- ۷۰۲ وتر میں پڑھی جانے والی دعاء قنوت
- ۷۰۳ وتر میں حضور اکرمؐ کی دعا
- ۷۰۵ حضرت معاویہؓ کے ایک رکعت وتر پر صحابہ کا تعجب
- ۷۰۵ وتر پڑھنے کی شدید تاکید
- ۷۰۶ وتر کی قضاء پڑھنا وجوب وتر کی دلیل ہے
- ۷۰۶ نماز وتر واجب ہے یا سنت ہے؟
- ۷۰۶ وتر تین رکعات ہیں
- ۷۰۷ دو رکعتوں سے ایک رکعت ملا کر وتر بنانے کا واقعہ

- ۶۸۳ رات کو با وضو ہو کر سو جانے کی فضیلت
- ۶۸۳ دو قسم لوگوں سے اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے
- ۶۸۳ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عبادت
- ۶۸۵ مسلمانوں کے لئے نماز باعث راحت و سکون ہے

باب الوتر

- ۶۸۷ نماز وتر کے وجوب اور تعداد رکعات کا بیان
- ۶۸۸ فقہاء کا اختلاف
- ۶۸۸ جمہور کے دلائل
- ۶۸۹ امام ابو حنیفہؒ کے دلائل
- ۶۹۰ جواب
- ۶۹۱ بحث دوم وتر کی رکعتوں کی تعداد
- ۶۹۱ فقہاء کا اختلاف
- ۶۹۱ دلائل
- ۶۹۳ جواب
- ۶۹۳ وتر بنانے کے لئے ایک رکعت ہوتی ہے
- ۶۹۴ حضرت عائشہؓ کی ایک روایت کا مطلب
- ۶۹۵ حضور اکرمؐ کے تہجد اور وتر کا پورا نقشہ
- ۶۹۶ وتر کے بعد دو نفل کا حکم

فقہاء کا اختلاف ۷۱۷

دلائل ۷۱۸

جواب ۷۱۸

حضرت عمرؓ سے بیس تراویح کا ثبوت ۷۲۰

باجماعت تراویح حضور کی سنت ہے ۷۲۱

رمضان کی راتوں میں تراویح کی فضیلت ۷۲۲

نفل نماز گھر میں پڑھنا بہتر ہے ۷۲۳

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس بیس اور بتائیں کی ۷۲۳

تراویح پڑھائی ۷۲۳

ماہ شعبان کی پندرہویں رات کی فضیلت ۷۲۳

شب براءت میں قبرستان جانا ۷۲۵

نفل نماز گھر میں پڑھنے کی فضیلت ۷۲۶

حضرت عمرؓ کا تراویح کے لئے جماعت مقرر کرنا ۷۲۶

تراویح کے ابتدائی دور کا ایک نقشہ ۷۲۸

تراویح کا انتہائی وقت بحری تک ہے ۸۲۹

پندرہویں شعبان میں بڑی بڑی تبدیلیوں کے فیصلے ۷۲۹

ہوتے ہیں ۷۲۹

شب براءت میں کینہ دراور شرک کی مغفرت ۷۳۱

نہیں ہوتی ۷۳۱

بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ایک طریقہ ۷۰۷

وتر کے بعد بیٹھ کر دو نفل پڑھنا ثابت ہے ۷۰۸

وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھنے سے تہجد کا ثواب ملتا ہے ۷۰۸

باب القنوت ۷۰۹

قنوت کی مختلف احادیث میں تطبیق ۷۰۹

شوائع کا فیصلہ ۷۰۹

احناف کا فیصلہ ۷۰۹

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان قیدیوں کی ۷۱۰

رہائی کے لئے بہت دعائیں مانگیں ۷۱۰

قنوت نازلہ کا وقت بعد الکرع ہے ۷۱۱

قنوت نازلہ تمام نمازوں میں بھی پڑھی جاسکتی ہے ۷۱۲

قنوت نازلہ ضرورت کی حد تک ہے ۷۱۲

دامی طور پر قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے ۷۱۳

رمضان کے نصف ثانی میں قنوت کا ثبوت ۷۱۳

باب قیام شہر رمضان ۷۱۵

قیام رمضان سے متعلق پہلی بحث ۷۱۵

قیام رمضان سے متعلق دوسری بحث ۷۱۶

قیام رمضان سے متعلق تیسری بحث ۷۱۶

تراویح سے متعلق چوتھی بحث تعداد رکعات ۷۱۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۷۳۷	انسان میں تین سوساٹھ جوڑ ہیں	۷۳۲	پندرہویں شعبان کا روزہ اور عبادت
۷۳۸	چاشت کی بارہ رکعات سے جنت میں کس ملتا ہے	۷۳۳	باب صلوٰۃ الضحیٰ
۷۳۸	چاشت کی نماز کے لئے مسجد میں بیٹھنا	۷۳۴	حضور اکرم نے صلوٰۃ الفتح آٹھ رکعتیں ادا فرمائیں ..
۷۳۹	سمندر کی جھاگ کی مانند گناہ بھی معاف ہو جاتے	۷۳۴	چاشت کی نماز کی رکعتوں کی تعداد
۷۳۹	حضرت عائشہؓ کے ہاں چاشت کا اہتمام	۷۳۵	چاشت کی نماز کی فضیلت
۷۴۰	حضور اکرمؐ کبھی چاشت کی نماز پڑھتے کبھی	۷۳۶	نماز چاشت کا بہتر وقت
۷۴۰	نہیں پڑھتے تھے	۷۳۶	اے انسان! اللہ کے لئے چار رکعتیں پڑھو وہ تمام
۷۴۰	حضرت ابن عمرؓ چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے ..		حاجات پوری کریگا



عرض حال



الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين سيدنا الاولين والآخرين وعلى اله واصحابه الطيبين الطاهرين والحمد لله رب العالمين۔

اما بعد: اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے بندۂ ناجیز کو محض اپنے فضل و کرم سے نبی کریم ﷺ کی احادیث مقدسہ کی تشریح و توضیح کی توفیق عطا فرمائی۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کی اسی نصرت و مدد کی وجہ سے مشکوٰۃ شریف کی اردو شرح دو جلدوں میں مکمل ہو کر منظر عام پر آگئی ہے اور تیسری جلد کی تحریر کی ابتدا الحمد للہ آج ۱۲ شعبان ۱۴۲۳ھ کو ہو رہی ہے۔

توضیحات اردو شرح مشکوٰۃ کی پہلی جلد مشکوٰۃ شریف کی ابتدائی حصہ سے متعلق ہے جو کتاب الایمان کتاب العلم اور کتاب الطہارۃ کی توضیحات و تشریحات پر مشتمل ہے اس کے بعد میں نے مناسب سمجھا کہ مشکوٰۃ شریف کے دوسرے حصہ کتاب النکاح سے ایک جلد فوری طور پر تیار ہو جائے تاکہ مشکوٰۃ ثانی پڑھنے پڑھانے والوں کے لئے آسانی ہو چنانچہ بڑی محنت کے بعد الحمد للہ وہ جلد بھی تیار ہو گئی جو کتاب النکاح، کتاب العتق، کتاب القصاص، کتاب الحدود اور کتاب الامارۃ والقضاء پر مشتمل ہے اور ترتیب کے اعتبار سے چوتھی جلد شمار ہوتی ہے۔

اس کے بعد ضروری تھا کہ کتاب الصلوٰۃ سے توضیحات و تشریحات پر کام شروع ہو جائے الحمد للہ آج میں نے انتہائی مصروفیات کے باوجود اس پر کام شروع کیا میں اپنے رب سے انتہائی عاجزی کے ساتھ توفیق اور تکمیل کی دعا مانگتا ہوں اور پھر اس کی قبولیت عامہ و خاصہ کی دعا کرتا ہوں۔

میں نے توضیحات کی پہلی جلد کی ابتداء میں اس شرح کی خصوصیات اور امتیازات مراجع و مصادر اور طرز تحریر و تقریر اور انداز بیان و ترتیب کو بیان کیا ہے جس کی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

مشکوٰۃ شریف پڑھاتے وقت میں نے اسلامی مہینوں کے مطابق جس مہینہ کی جس تاریخ میں جو سبق پڑھایا تھا اس تاریخ کو میں نے اس شرح میں درج کر لیا ہے تاکہ ہر مدرس کو یہ اندازہ ہو کہ وہ کس رفتار سے کتاب پڑھا رہا ہے چنانچہ اس جلد کا پہلا درس دس ربیع الاول ۱۴۱۰ھ میں ہوا تھا لہذا اسی سے ابتدا کی جا رہی ہے۔

والله ولي التوفيق وهو يهدي السبيل وصلى الله على نبيه الكريم۔

فضل محمد یوسف زئی ۱۲ شعبان ۱۴۲۳ھ راشک الائی ضلع بکر ام صوبہ سرحد پاکستان۔

کتاب الصلوٰۃ

نماز کا بیان

قال الله تعالى ﴿رب اجعلني مقيم الصلوٰۃ ومن خذيتي ربنا وتقبل دعا﴾ ۱

اے میرے رب مجھے اور میری اولاد کو نماز قائم کرنے والا بنا دے اے ہمارے رب میری دعا قبول فرما۔

وقال الله تعالى ﴿وامر اهلك بالصلوٰۃ واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك﴾ ۲

اور اپنے گھروالوں کو نماز کا حکم دیں اور خود بھی اس پر قائم رہیں ہم آپ سے روزی نہیں مانگتے ہم آپ کو روزی دیتے ہیں۔

وقال الله تعالى ﴿فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوٰۃ واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا﴾ ۳

پھر اس کے بعد ایسے خلف آئے جنہوں نے نماز ضائع کی اور خواہشوں کے پیچھے پڑ گئے پس غمگین گمراہی کی سزا پائیں گے۔

وقال الله تعالى ﴿واقم الصلوٰۃ ان الصلوٰۃ تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذکر الله اکبر﴾ ۴

اور نماز کے پابند رہو بیشک نماز بے حیائی اور بری بات سے روکتی ہے اور اللہ کی یاد بہت بڑی ہے۔

کتاب الصلوٰۃ کا ماقبل ابواب سے ربط اس طرح ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے سب سے پہلے کتاب الایمان رکھا کیونکہ ایمان کے بغیر کوئی عمل معتبر نہیں ہے کتاب الایمان کے بعد کتاب العلم رکھا گیا کیونکہ علم پر عمل موقوف ہے علم کے بغیر کسی عمل کو پہچانا اور اس پر عمل کرنا ممکن نہیں علم کے بعد کتاب الصلوٰۃ کا درجہ اور مقام تھا اس لئے کہ صلوٰۃ تمام عبادات کے لئے جامع ہے کیونکہ نماز میں قیام ہے تو کائنات میں جتنی اشیاء اشجار و اجزاء قیام کی حالت میں تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مصروف ہیں اور جتنے فرشتے پیدائش سے لے کر اب تک قیام میں اللہ تعالیٰ کی عبادت میں کھڑے ہیں ان سب سے نماز کے قیام میں مشابہت آتی ہے اسی طرح نماز میں رکوع ہے تو کائنات میں جتنی مخلوقات حیوانات وغیرہ اور فرشتے وغیرہ رکوع کی حالت میں ہیں ان سب کی عبادت سے نماز میں مشابہت آتی ہے اسی طرح نماز میں سجدہ ہے تو کائنات میں جتنی مخلوقات تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ کے سامنے سر بسجود ہیں اور جو فرشتے پیدائش سے لیکر اب تک سجدہ کی حالت میں ہیں ان سب کی عبادت سے نماز میں مشابہت آ جاتی ہے۔

اسی طرح کائنات کی جتنی اشیاء پہاڑ وغیرہ تعویذ و قعود کی حالت میں تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہیں اور جتنے فرشتے حالت جلوس میں عبادت میں مصروف ہیں ان سب کی عبادت سے نماز میں مشابہت آتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ نماز جامع عبادات ہے ایمان و علم کے بعد اس کا مقام ہے لیکن نماز چونکہ طہارت پر موقوف ہے اور طہارت نماز کے لئے شرط ہے اس لئے مصنف نے طہارت کو نماز پر مقدم کیا جب طہارت کے بیان سے فارغ ہوئے تو اب صاحب مشکوٰۃ نے اصل مقصود کو بیان کرنا چاہا تو کتاب الصلوٰۃ کا عنوان رکھا۔

ارکان خمسہ کی عجیب ترتیب

حقیقی عاشق اور مجازی عاشق دونوں مرحلہ و اس اپنے محبوب کو حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

① چنانچہ جب مجازی عاشق اپنے محبوب کو حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے تو سب سے پہلے وہ اپنے معشوق کی تعریف اور مدح و توصیف کرتا ہے تاکہ زبانی قصیدہ خوانی سے وہ اپنے محبوب تک رسائی حاصل کر سکے چنانچہ عرب و عجم کے عشاق اور شعراء کے تمام وہ قصائد جو انہوں نے اپنے محبوباؤں سے متعلق کہے ہیں وہ اسی مقصد کے حصول کے لئے کہے گئے ہیں امراء اقبیس و زبیر اور طرفہ و لبید ابو تمام اور ابو طیب تنہی کے قصائد کو آپ دیکھیں تو آپ کو یہ حقیقت واضح طور پر نظر آ جائے گی۔

اسی طرح ایک حقیقی عاشق جب اللہ تعالیٰ کو راضی کرنا چاہتا ہے تو وہ سب سے پہلے زبان سے کلمہ شہادت کا اقرار کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی شان اور عظمت کو بیان کرتا ہے جس کی طرف ایک حدیث میں اس طرح اشارہ کیا گیا ہے۔

”بنی الاسلام علی خمس شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ واقام الصلوٰۃ وایتاء الزکوٰۃ و صوم رمضان وحج البيت“

② جب مجازی عاشق زبانی قصائد پڑھنے سے اپنے محبوب کو حاصل نہیں کر سکتا تو وہ دوسرے مرحلہ میں محبوب کے سامنے عاجزی کرنے لگتا ہے اس کی تعظیم میں کبھی کھڑا ہوتا ہے اور کبھی اس کے سامنے جھکتا ہے ادب و تعظیم اور عاجزی و تواضع کی یہ ساری صورتیں ایک کھلی حقیقت ہے جو سب پر آشکارا ہے۔

شریعت مطہرہ نے حقیقی عاشق کے لئے محبوب کے حصول اور راضی کرنے کے لئے اس دوسرے مرحلہ میں نماز رکھی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے حقیقی عاشق سب سے پہلے آکر دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھا کر تسلیم و رضا کا مظاہرہ کرتا ہے اور دست بستہ ہو کر تعظیم کے ساتھ کھڑا رہتا ہے پھر نہایت عاجزی کی حالت میں رکوع کرتا ہے اور پھر محبوب کے قدموں میں سجدہ ریز ہو کر اپنے جسم کے سب سے زیادہ قابل احترام اعضاء پیشانی اور ناک کو زمین پر رگڑتا ہے محبوب کے حصول میں عاجزی کی یہ آخری حد ہے۔

③ مجازی عاشق جب قصیدہ خوانی اور تعظیم و ادب کے دوسروں میں محبوب کے حصول میں کامیاب نہیں ہوتا تو پھر وہ مال لانے پر اتر آتا ہے معشوق کے حصول میں عاشق کبھی کنجوس نہیں ہوتا، اس میدان میں ہر عاشق سب سے زیادہ سختی بن جاتا ہے چنانچہ لاکھوں روپے خرچ کرنا اس کے لئے بہت آسان ہو جاتا ہے تاکہ معشوق ہاتھ آجائے۔

شریعت مقدسہ میں محبوب کے حصول کے اس مرحلہ میں حقیقی عاشق کے لئے زکوٰۃ دینے کا قانون مقرر کیا گیا ہے تو عاشق حقیقی محبوب کے حصول اور اس کو راضی کرنے کے لئے اپنے مال میں سے ایک معین اور مقرر حصہ فی سبیل اللہ خرچ کرتا ہے تاکہ محبوب راضی ہو جائے۔

⑤ عاشق مجازی جب ان تین مرحلوں میں کامیاب نہیں ہوتا تو وہ پھر کھانا پینا بند کر کے بھوک ہڑتال کرتا ہے تاکہ اس طرح محبوب کا دل نرم ہو جائے اور اس کا ہاتھ عاشق کے ہاتھ میں آجائے چنانچہ بہت سارے عاشق اس طرح مجاہدہ و مظاہرہ کرتے ہیں بعض اس میں مر بھی جاتے ہیں اور بعض مجذوب بن جاتے ہیں۔

شریعت مطہرہ نے حقیقی عاشق کے لئے اس مرحلہ میں روزہ رکھا ہے کہ خواہ گرمی ہو یا سردی ہو وہ رمضان کو روزہ رکھے گا تاکہ اس کا محبوب راضی ہو جائے اور عاشق حقیقی کامیاب ہو جائے۔

⑥ مجازی عاشق جب ان چار مراحل میں اپنے معشوق کے حصول میں ناکام ہوتا ہے تو وہ پھر گھر بار بیوی بچوں اور شہر و آبادی کو چھوڑ کر بے سرو سامان ننگے بدن ننگے پاؤں اور ننگے سر ہو کر دشت و بیابان اور جنگل و صحراء کی طرف چل پڑتا ہے تاکہ معشوق کے آثار و یاد کو تلاش کر سکے اور اپنے اقرباء اور رشتہ داروں سے الگ ہو کر معشوق کی تلاش میں کامیاب ہو سکے چنانچہ مجنون اور لکلی کے واقعات اور ان کا ایک دوسرے کے گلی کوچوں اور صحراؤں اور چراگا ہوں میں دیوانہ وار مارے مارے گھومنا پھرنا کسی پر پوشیدہ نہیں۔

ایک دفعہ جب مجنون نے ایک کتے کو اپنی چادر پر بٹھادیا اور لوگوں نے اس کو ملامت کی تو مجنون نے کہا کہ مجھے ملامت نہ کرو کیونکہ میں نے ایک دفعہ اس کتے کو لکلی کی گلی میں گذرتا ہوا دیکھا تھا اس لئے اس کو اپنی چادر پر بٹھلایا تاکہ اس کے پاؤں میری چادر پر پڑ جائیں چنانچہ اشعار میں اس منظر کا اس طرح نقشہ کھینچا گیا ہے۔

رأى المجنون فى البیداء کلب فجر الیہ للاحسان ذیلا
فلاموہ علی ما کان منہ فقالوا لم منحت الکلب نیلا
فقال دعوا الملامۃ ان عینی رأته مرة فی حی لیلی

شریعت مطہرہ نے حقیقی عاشق کے لئے اس مرحلہ میں حج بیت اللہ کا فریضہ رکھا ہے کہ محبوب کے حصول اور راضی کرنے کے لئے حقیقی عاشق کفن پہن کر ننگے پاؤں ننگے سر بیوی بچوں کو اور معاشرہ و اقرباء اور گھر بار کو چھوڑ کر بیت اللہ کی طرف جاتا ہے پھر منی جاتا ہے عرفات جا کر زوٹا ہے مزدلفہ اتر کر چغتہ چلاتا ہے پھر منی آ کر پتھر مارتا ہے پھر محبوب کے گھر کے ارد گرد طواف کرتا ہے اور آخر میں محبوب کو راضی کر لیتا ہے اور گناہوں سے پاک ہو کر وطن لوٹتا ہے۔

اوپر حدیث کی جس روایت کو میں نے نقل کیا ہے اس میں ارکانِ خمسہ کو اسی ترتیب کے مطابق ذکر کیا گیا ہے اور جس انداز سے میں نے اس ترتیب کی وضاحت کی ہے اس کی طرف فتح المہم میں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے

اجمالی اشارہ فرمایا ہے۔ لے میں نے اس کے متعلق اپنے استاد محترم حضرت اقدس حضرت مولانا فضل محمد سواتی رحمہ اللہ سے بھی اس تشریح کا اجمال پڑھا تھا۔ یہ تشریح و تفصیل میں کتاب الحج کی ابتدا میں بیان کرتا ہوں لیکن عمر کا کوئی پتہ نہیں اس لئے میں نے اس فائدے کو یہاں لکھ دیا اور اگر اللہ نے موقع دیا تو وہاں بھی اشارہ کروں گا۔

صلوٰۃ کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق:

صلوٰۃ کی اصطلاحی تعریف علماء نے اس طرح فرمائی ہے۔

ہی اركان معہودۃ و افعال مخصوصۃ فی اوقات مخصوصۃ بکیفیۃ مخصوصۃ۔

یعنی مخصوص اوقات میں مخصوص کیفیت کے ساتھ مخصوص افعال ادا کرنا نماز ہے۔

صلوٰۃ منقول شرعی ہے یعنی شریعت نے اس کو یہ حیثیت اور تعارف دیا ہے اس تعارف و تعریف میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

ہاں اس میں بہت زیادہ اختلاف ہے کہ صلوٰۃ جو منقول شرعی ہے اس کا منقول عنہ کیا چیز ہے یعنی یہ کس چیز سے منقول ہو کر آئی ہے اور اس کا مادہ اشتقاق کیا ہے ملاحظہ ہو۔

۱ اکثر علماء کا خیال یہ ہے کہ صلوٰۃ لغت میں دعا کے معنی میں ہے پھر اس مخصوص عبادت پر بولا گیا ہے کیونکہ اس میں بھی دعا ہے۔ ۲

۳ صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ صلوٰۃ لغت میں دعا رحمت، اور استغفار کے معنی میں ہے۔

۴ بعض علماء نے لکھا ہے کہ صلوٰۃ لغت میں تحریک الصلوٰۃ کو کہتے ہیں اور نمازی بھی نماز میں رانوں کو حرکت دیتا رہتا ہے۔

۵ بعض علماء نے کہا ہے کہ صلوٰۃ صلی الفرس سے ماخوذ ہے کیونکہ گھوڑ دوڑ میں جو گھوڑ آگے ہوتا ہے اس کو مٹکی کہتے ہیں اور اس کے رانوں سے بالکل متصل جو دوسرا گھوڑا ہوتا ہے اس کو مصلیٰ کہتے ہیں کیونکہ اس کا سر آگے والے گھوڑے کی رانوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ چنانچہ نمازی بھی جب جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو ایک دوسرے کے آگے پیچھے لگے رہتے ہیں۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ صَلَّی یَصْلُی سَمِعَ سے بھی ہے اور باب تفعیل سے بھی ہے جو کسی چیز کو آگ میں ڈالنے اور جلانے کو کہتے ہیں لہٰذا کو سیدھا کرنے کے لئے جب آگ میں ڈالتے ہیں تو کہتے ہیں "صلیت العصافی النار" اس اعتبار سے نماز کو اس لئے صلوٰۃ کہا گیا کہ اس سے نمازی سیدھا ہو کر اس کے گناہ جل کر ختم ہو جاتے ہیں۔

ان تمام لغوی معانی میں سب سے زیادہ واضح اور رائج معنی یہ ہے کہ صلوٰۃ اصل میں دعا کے معنی میں ہے اور پھر ارکان

۱۔ فتح المہم:

۲۔ کہانی قولہ علیہ السلام: اذا عیبا احدکم فلیجہب فان کان مفطراً فلیطعمہ وان کان صائماً فلیصل ابو داؤد: ۱۱۷۷۲

مخصوصہ کی طرف منتقل ہو گئی ہے۔

نماز کی فرضیت

سب سے پہلے تہجد کی نماز فرض ہوئی ہے اس کے بعد تہجد کا حکم منسوخ ہو کر فجر اور عصر کی نماز فرض ہوئی جیسا کہ قرآن میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ (پارہ ۲۴)۔

پھر ہجرت سے دو سال قبل شب معراج میں پانچ نمازیں فرض ہوئیں جو اب تک فرض ہیں جس کا منکر کافر ہے اس فریضہ کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ آسمانوں کے اوپر عرش پر فرض ہوا ہے۔

اور آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے امت کے لئے آخری وصیت نماز کے متعلق اس طرح تھی: "الصلوة وماملکت ایمانکھ"۔ یعنی نماز کی پابندی کرو اور ماتحتوں پر ظلم نہ کرو۔ پھر ہجرت کے بعد ۲ھ میں زکوٰۃ اور روزہ فرض ہوا اور ۵ھ یا ۶ھ یا ۹ھ میں حج فرض ہوا۔

الفصل الاول

نیک اعمال سے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا أُجْتَنِبَتِ الْكَبَائِرُ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اگر کوئی شخص کبیرہ گناہوں سے بچتا رہے تو پانچوں نمازیں اور جمعہ سے جمعہ اور رمضان سے رمضان تک اس کے ان گناہوں کو مٹا دیتے ہیں جو ان کے درمیان ہوئے ہیں۔" (مسلم)

توضیح: "الصلوة الخمس" یہ کلمہ اپنے معطوفات کے ساتھ مبتدا واقع ہے اور "مکفورات" کا کلمہ اس کی خبر ہے "مکفورات" تکفیر سے کفارہ کے معنی میں ہے مراد گناہوں کا کفارہ اور معاف کرنا اور مٹانا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پانچ نمازوں کے درمیان جو صغائر گناہ ہوتے ہیں وہ ان نمازوں کے ادا کرنے سے مٹ کر معاف ہو جاتے ہیں اسی طرح ایک جمعہ کے ادا کرنے سے جمعہ کی دوسری نماز تک جو صغائر ہوتے ہیں ان نمازوں کے ادا کرنے سے مٹ کر معاف ہو جاتے ہیں اسی طرح ایک رمضان کے روزے رکھنے سے دوسرے رمضان تک سال بھر کے گناہ ان روزوں کے ذریعہ سے مٹ کر معاف ہو جاتے ہیں۔ یہ بحث پہلے گزری چکی ہے کہ نیک اعمال کے کرنے سے بالاتفاق چھوٹے گناہ معاف

ہو جاتے ہیں قرآن کریم کی آیت ﴿ان الحسنات یذہبن السیئات﴾ سے یہی صغائر مراد لیا گیا ہے اگرچہ بعض علماء نے کبائر کا بھی قول کیا ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک کبائر کی معافی کے لئے توپہ کرنا ضروری ہے اسی طرح حقوق العباد کی معافی کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے معافی طلبانی کی جائے خلاصہ یہ کہ نیک اعمال سے صغائر معاف ہو جاتے ہیں اور اگر توپہ کی تو کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں اور اگر توپہ نہ کی تو کبائر میں تخفیف ضرور ہوتی ہے۔ ”لما بینہن“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ ایک دن کی پانچوں نمازوں سے لیکر دوسرے دن کی پانچ نمازوں کے درمیان دونوں میں جو صغائر ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہر دو نمازوں کے درمیان جو گناہ سرزد ہو جاتے ہیں ان نمازوں سے وہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں لغات میں شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہی دوسرا مطلب یہاں مراد ہے اور احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔
مسئوال: جب ایک نماز سے یا روزہ سے اور جمعہ کی نماز سے دوسری نماز تک تمام صغائر معاف ہو جاتے ہیں تو پھر وضو کرنے سے اور مسجد کی طرف جانے سے اور دوسری نماز سے کیا معاف ہوگا؟ کیونکہ صغائر تو سارے کے سارے پہلے معاف ہو چکے ہیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری نیکیوں سے اس شخص کے درجات بلند ہونگے اور مزید نیکیاں اس کے تمام اعمال میں جمع ہوگی شیخ نے لغات میں لکھا ہے کہ صغائر کے مٹانے کی یہ صفت ہر نیکی میں موجود ہے اگر ایک نے مناد یا تو بہت اچھا ہے اور اگر سب نے ملکر مناد یا تو نور علی نور ہوگا۔

کیا صغائر کی معافی کے لئے کبائر سے اجتناب شرط ہے؟

”اذا اجتنبت الکبائر“ یہ اجتنب سے مجہول کا صیغہ ہے اب اس حدیث میں یہ بحث ہے کہ آیا صغائر کی معافی کے لئے اجتنب عن الکبائر شرط ہے یا شرط نہیں ہے؟

اس میں یہ تفصیل ہے کہ یہاں تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے گناہ صرف صغائر ہیں اور کبائر سے وہ شخص پاک ہے تو اس پر اتفاق ہے کہ اس کے سب گناہ معاف ہو جائیں گے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اس شخص کے سارے گناہ کبائر ہی ہیں تو اس پر بھی اتفاق ہے کہ توپہ کرنے کے بغیر اس کا کوئی گناہ معاف نہیں ہوگا ”الا ماشاء اللہ“۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے صغائر گناہ بھی ہیں اور کبائر بھی ہیں۔

تو اس میں معتزلہ کا مسلک یہ ہے کہ کبائر کی موجودگی میں صغائر معاف نہیں ہو سکتے اور کبائر کی معافی کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا وہ کہتے ہیں کہ صغائر کی معافی کے لئے اجتنب عن الکبائر کو شرط قرار دیا گیا ہے مذکورہ حدیث سے وہ لوگ استدلال

کرتے ہیں مگر جمہور اہل سنت والجماعت فرماتے ہیں کہ صفائے معانی کے لئے اجتناب عن الکبائر شرط نہیں ہے کبائر کی موجودگی میں بھی نیک اعمال سے صفائے معاف ہو جاتے ہیں کیونکہ اکثر احادیث میں مطلقاً کسی شرط کے بغیر صفائے معانی کا ذکر آیا ہے۔ (کنز العمال النوری)

باقی معتزلہ نے مذکورہ حدیث سے جو استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اذا اجتمعتم الکبائر کا جملہ استثنیٰ کی جگہ میں واقع ہے یا ماقبل کے لئے شرط نہیں ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ نیک اعمال سے صفائے معاف ہو گئے کبائر معاف نہیں ہو گئے۔

پانچ نمازوں کی مثال پاکیزہ نہر کی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ تَحْسَبُ هَلْ يَبْقَى مِنْ كَذِبِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ كَذِبِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا. (مشفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (صحابہ رضی اللہ عنہم کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا "تم بتاؤ کہ جس کے دروازے کے آگے پانی کی نہر چلتی ہو اور وہ روزمرہ اس میں پانچ مرتبہ نہایتا ہو تو کیا اس کے بدن پر میل کا کوئی شائبہ بھی رہے گا؟" صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں میل بالکل باقی نہیں رہے گا؛ آپ ﷺ نے فرمایا "تو سمجھو کہ" یہی مثال ہے پانچوں نمازوں کی کہ اللہ تعالیٰ تمام (صغیرہ) گناہوں کو ان نمازوں کے سبب سے اسی طرح مٹا دیتا ہے (جس طرح پانی میل کو اتار دیتا ہے)۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: "أَرَأَيْتُمْ" ای اخیرونی یعنی مجھے بتاؤ "لو ان نہرا" ای لو ثبت ان نہرا یعنی فرض کر لو اگر کسی کے دروازہ کے پاس پاک صاف اور شفاف پانی کی نہر موجود ہو۔ "هل يبقى" یہ جملہ مکمل استقباض میں ہے یعنی استفہام سے مقصود یہی جملہ ہے۔ "دون" جسم میں میل پچیل کو درن کہتے ہیں اس کی جمع اور ان آتی ہے۔ "فذلك" یہاں فاکلمہ شرط مخذوف کے جواب میں واقع ہے عبارت اس طرح ہے "اذا اقررتهم ذلك وضع عندكم فهو مثل الصلوة" (کنز العمال الطیبی)

اس حدیث میں جسم پر ظاہری میل پچیل کے ساتھ گناہ کی تشبیہ دی گئی ہے اور نماز کی تشبیہ پانی کے ساتھ دی گئی ہے کہ جس طرح ظاہری میل پچیل کی گندگی کا ازالہ پانی سے ہوتا ہے اسی طرح باطنی میل پچیل یعنی گناہوں کی گندگی کا ازالہ نماز سے ہوتا ہے۔

سوال: یہاں بظاہر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ پانی سے نجاست خفیفہ و غلیظہ ہر قسم کا ازالہ ہو جاتا ہے حالانکہ نماز سے صرف گناہ صغیرہ کا ازالہ ہوتا ہے کبیرہ کا نہیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تشبیہ تمام اجزاء میں نہیں ہے بلکہ بعض اجزاء میں ہے اور وہ گناہ صغیرہ ہیں جس طرح نجاست خفیفہ صرف پانی بہانے سے زائل ہو جاتی ہے رگڑنے کی ضرورت نہیں پڑتی ہے اسی طرح نمازوں سے صرف صغائر معاف ہو جاتے ہیں تو یہ کی ضرورت نہیں پڑتی ہے۔

نماز سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

﴿۳﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ أَمْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُخْبِرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَلِمَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّيْئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَ هَذَا قَالَ يَجْمَعُ أَهْمِي كُلَّهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ لَمْ يَنْعَمْ بِهَا مِنْ أَهْمِي (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "ایک شخص نے کسی (غیر) عورت کا بوسہ لے لیا پھر (احساسِ ندامت اور شرمندگی کے ساتھ) نبی کریم ﷺ کی خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر صورتِ واقعہ کی خبر دی (آپ ﷺ نے جواب نہ دیا بلکہ وحی کے ذریعہ حکمِ خداوندی کے منتظر رہے اس اثنا میں اس شخص نے نماز پڑھی) جب ہی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَأَلِمَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّيْئَاتِ﴾ اور نمازوں کو اول و آخر اور رات کے چند ساعات میں پڑھا کر دیکھو کہ نیکیاں (یعنی نماز) برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ (بخاری مسلم)

توضیح: "ان رجلاً" سے شارحین نے لکھا ہے کہ اس شخص کا نام "ابو الیسر" تھا کہتے ہیں کہ اس کے پاس کھجور خریدنے کے لئے ایک انصاری عورت آئی اس شخص کو وہ بہت پسند آئی تو اس سے کہا کہ میرے گھر میں اس سے زیادہ عمدہ کھجوریں ہیں اس کو دیکھ لو جب یہ عورت اس کے گھر میں آئی تو اس نے اس عورت کو گلے لگا کر بوسہ لیا اس عورت نے کہا کہ اللہ کا خوف کرو یہ سن کر یہ شخص اپنے فعل پر نادم ہوا اور گھر سے باہر نکل آیا سامنے سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آ رہے تھے اس شخص نے اپنی ناشائستہ حرکت کا تذکرہ ان کے سامنے کیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تو یہ کر دو اور آئندہ اس طرح گناہ نہ کرو یہ شخص اس کے بعد نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور اپنا سارا قصہ سنایا۔

"طَرَفِي النَّهَارِ" دن کی دو طرف سے مراد ایک قول کے مطابق فجر اور ظہر طرف اول ہے اور عصر اور مغرب طرف ثانی اور "زُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ" سے عشاء مراد ہے۔ دوسرے قول کے مطابق فجر ایک طرف ہے اور ظہر و عصر دوسری طرف ہے اور "زُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ" سے مراد عشاء و دو تون ہیں۔

"زُلْفًا" یہ زلفہ کی جمع ہے قریب کے معنی میں ہے مراد اوقات اور ساعات ہیں کیونکہ ساعات بھی ایک دوسرے کے قریب ہوتے ہیں۔

اس حدیث میں سیئات اور اس سے پہلے والی حدیث میں خطایا کے جو الفاظ آئے ہیں۔ اس سے گناہ صغیرہ مراد ہیں نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی عورت کا صرف بوسہ لینا اگرچہ محلِ فتنہ ہے مگر یہ کبائر میں داخل نہیں ہے ہاں اگر زنا کیا تو پھر یہ سب بوسہ و کنارہ اور دیکھنا سنا کبائر میں شمار ہوں گے۔

﴿وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَغْنَهُ عَنْكَ قَالَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَنْهُ وَخَضِرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَطَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَلَمْ تَمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ أَوْ حَدَّكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھ سے ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے جس پر حد واجب ہے اس لئے آپ مجھ پر حد جاری فرمائیے“ راوی کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس سے حد کے متعلق کچھ دریافت نہیں فرمایا اور نماز کا وقت آگیا۔ اس شخص نے آنحضرت ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو چکے تو وہ شخص کھڑا ہوا اور پھر عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ مجھ سے ایک ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے جو موجب حد ہے اس لئے آپ میرے بارے میں خدا کا حکم نافذ فرمائیے“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم نے ہمارے ساتھ نماز نہیں پڑھی ہے؟ اس نے کہا کہ ”جی ہاں پڑھی ہے“ آپ ﷺ نے فرمایا خدا نے تمہاری خطا معاف فرمائی ہے یا یوں کہا کہ تمہاری حد بخش دی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اصبت حدًا“ ای فعلت شیئاً یوجب الحد۔ یعنی میں نے ایسا بڑا گناہ کیا جو حد شرعی کو واجب کرتا ہے۔

سوال: یہاں یہ اشکال ہے کہ اس شخص نے خود اقرار کیا کہ میں نے بڑے گناہ مثل چوری، شرب خمر وغیرہ کا ارتکاب کیا اور حضور ﷺ نے نماز کے ادا کرنے سے اس کی بخشش کا اعلان فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ نماز وغیرہ نیک اعمال سے صفائے گناہ کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص کا گناہ کبیرہ نہیں تھا لیکن انہوں نے از خود یہ گمان قائم کیا تھا کہ میرا گناہ بہت بڑا ہے خوفِ خدا رکھنے والے چھوٹے گناہ کو بھی بڑا خیال کرتے ہیں۔

کے سیشن جواب: یہ ہے کہ اس شخص نے تعزیر پر حد کا اطلاق کیا اس کا گناہ باعثِ تعزیر تھا جو چھوٹا تھا۔

نیشنل جواب: یہ ہے کہ اس شخص نے نادم ہو کر نہایت اخلاص کے ساتھ توبہ کی جس سے اس کا بڑا گناہ معاف ہو گیا تھا نماز پڑھنے سے اس کو صرف بشارت دیدی گئی بہر حال کئی احتمالات ہیں لہذا اب کوئی اشکال نہیں ہے۔

سوال: اب یہاں دوسرا اشکال یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اس شخص کے گناہ کی نوعیت معلوم کرنے کے بارے میں تحقیق و تفتیش کیوں نہیں فرمائی ہو سکتا ہے کہ اس کا گناہ بڑا ہو؟

جواب: آنحضرت ﷺ کو وحی، الہام یا بطور کشف معلوم ہو گیا ہوگا کہ اس شخص کا گناہ صغیرہ ہے کبیرہ نہیں ہے ورنہ اگر واقعی وہ شخص ارتکاب حد کر چکا تھا تو حد کا مقدمہ حاکم کی عدالت میں پہنچنے کے بعد حد نافذ کرنے کے بغیر کوئی حاکم معاف نہیں کر سکتا ہے۔ "اوحدک" راوی کو اس میں شک ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے "حدک" کا لفظ ارشاد فرمایا تھا یا "ذنبک" فرمایا تھا اس سے محدثین کرام کے احتیاط کا اندازہ ہوتا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد فرمودہ الفاظ کے نقل کرنے میں کس قدر اہتمام کرتے ہیں۔

سب سے افضل عمل کونسا ہے

﴿وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قَعَبَهَا فُلُكُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ فُلُكُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بِيْنٌ وَلَوْ اسْتَرَدْتُهُ لَزَأْتَنِي﴾ (مشفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو کون سا عمل سب سے زیادہ پسند ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ "وقت پر نماز پڑھنا" (یعنی وقت مکروہ میں نماز نہ پڑھی جائے) میں نے کہا کہ پھر کون سا عمل بہتر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ماں باپ کے ساتھ بھلائی سے پیش آنا" میں نے عرض کیا کہ "پھر کونسا عمل بہتر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ خدا کی راہ میں جہاد کرنا" ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے آنحضرت ﷺ نے یہی تین باتیں بیان فرمائی تھیں اگر میں کچھ زیادہ پوچھتا تو آپ ﷺ اس سے بھی زیادہ بیان فرماتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ای اعمال احب الی اللہ یعنی اعمال میں سے افضل عمل کونسا ہے۔

سوال: یہاں پر ایک مشہور سوال ہے جس کا تذکرہ علامہ طبری رحمہ اللہ نے بھی کیا ہے اور ملا علی قاری وغیرہ نے بھی کیا ہے۔ سب سے افضل عمل کی جلد اول میں اس کی تفصیل کسی مقام پر ہو چکی ہے۔ مگر بطور یاد دہانی پھر اشارہ کرتا ہوں۔ سوال یہ ہے کہ سب سے افضل و اعلیٰ تو ایک چیز ہو سکتی ہے لیکن احادیث میں جب آنحضرت ﷺ سے سب سے افضل عمل کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے جواب میں مختلف اعمال کو افضل قرار دیا ہے۔ مثلاً زیر بحث حدیث میں "الصَّلَاةُ لَوْ قَعَبَهَا فُلُكُ" سے افضل قرار دیا گیا ہے۔

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں "ایمان باللہ و جہاد فی سبیل اللہ" کو افضل قرار دیا گیا ہے۔

ایک حدیث میں "اطعام الطعام" کو افضل قرار دیا ہے۔ ایک حدیث میں "ان یسلم المسلمون من یدہ ولسانہ" کو سب سے بہتر عمل کہا گیا ہے ایک حدیث میں "ذکر اللہ" کو سب سے اچھا عمل بتایا گیا ہے۔ ایک حدیث میں "ان افضل الاعمال جہاد لا غلول فیہ" کو سب سے افضل عمل قرار دیا گیا ہے اور ایک حدیث میں "ان احب الاعمال الی اللہ احومہ" وارد ہے۔

تو سوال کا مقصد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے مختلف جوابات کیوں آئے ہیں؟؟

جواب: شارحین حدیث نے اس سوال کے مختلف وجوہات سے جوابات دیئے ہیں بنیادی طور پر یہ بات سمجھنا ضروری ہے کہ فضیلت کلیہ صرف ایمان کو حاصل ہے اعمال میں کسی عمل کو کئی فضیلت حاصل نہیں ہے البتہ افضلیت جزئی ہوتی ہے۔ تو اعمال کے بارے میں یہ مختلف جوابات جو آئے ہیں یہ یا تو مساکین کے اعتبار سے اختلاف آیا ہے کہ ہر سال میں جس عمل کی جو کمزوری تھی اسی کی نشاندہی فرمادی یعنی تیرے لئے اور تیرے مناسب تو سب سے افضل افعال عمل ہے جس میں تجھ سے سستی ہو رہی ہے۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ زمان اور وقت کے اعتبار سے کسی عمل کو سب سے افضل قرار دیا گیا ہے مثلاً جہاد کے زمانہ میں جہاد کو افضل کہا اور حج کے موسم میں حج وغیرہ کو افضل قرار دیا گیا اور حالت اضطرار میں مضطر کو کھانا کھلانا افضل قرار دیا گیا۔ تیسرا جواب: یہ کہ جہاں جہاں افضل اسم تفضیل کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے اس سے مراد نفس فعل اور مطلق فضیلت ہے کسی دوسرے عمل پر برتری مقصود نہیں ہے۔

چوتھا جواب: یہ ہے کہ افضل ایک نوع ہے اس نوع کا ایک فرد نہیں بلکہ بے شمار افراد ہو سکتے ہیں لہذا جس عمل کو افضل کہہ دیا گیا تو وہ گویا اسی نوع کا ایک فرد ہوگا۔ یہ بہت اچھا جواب ہے۔

پانچواں جواب: یہ ہے کہ یہ افضلیت مختلف اعتبارات سے ہے۔ مثلاً حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ارمۃ کے اعتبار سے افضل ہیں عمر فاروق رضی اللہ عنہما فی امور اللہ عمر کے اعتبار سے افضل ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حیا کے اعتبار سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ قضاء کے اعتبار سے افضل ہیں۔

یا مثلاً جہاد اعلاء کلمۃ اللہ کے اعتبار سے سب سے افضل ہے اور نماز ذکر اللہ کے اعتبار سے سب سے افضل ہے اور سلام تو وضع کے اعتبار سے سب سے افضل ہے اور صدقہ ہمدردی اور سخاوت کے اعتبار سے سب سے افضل ہے تو اس حدیث کا دیگر احادیث سے کوئی تعارض ہی نہیں ہے، یہ جواب بھی بہت عمدہ ہے۔

سب سے افضل عمل کونسا ہے؟

ایمان کا تقابل تو کسی عمل سے نہیں کیا جاسکتا ہاں نماز اور جہاد فی سبیل اللہ میں فقہاء نے بحث کی ہے کہ کونسا افضل ہے ایک بڑا طبقہ علماء کرام کا اس طرف گیا ہے کہ نماز مطلقاً افضل ہے مگر ایک طبقہ علماء کرام کا اس طرف بھی گیا ہے کہ جہاد سب سے

افضل عمل ہے۔ یاد رہے کہ یہ تقابل اس وقت ہے جب کہ جہاد فرض کفایہ ہو لیکن اگر جہاد فرض عین ہو جائے تو پھر ایمان کے بعد سب سے افضل عمل جہاد ہے۔

”حدیثی بہن“ اس جملہ سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حدیث کی سماع کی تاکید فرما رہے ہیں کہ یہ باتیں مجھے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہیں اور میں نے خود سنی ہیں کوئی واسطہ نہیں ہے۔
 ”ولو استزدتہ“ یعنی اگر افضلیت والی باتوں کا میں مزید معلوم کرتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اعمال مزید بیان فرما دیتے لیکن میں نے مزید سوال نہیں کیا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشقت نہ ہو۔

نماز چھوڑنا کفر کی علامت ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْكَافِرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ ۚ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روای ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کا چھوڑنا بندہ مومن اور کفر کے درمیان (کی دیوار کو) ڈھارتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”بین العبد“ یعنی مسلمان اور کفر کے درمیان پردہ اور رکاوٹ نماز ہے۔
 اگر کسی مسلمان نے نماز چھوڑ دی تو اس نے کفر کی طرف جانے کا پردہ چاک کر دیا اب وہ کفر میں داخل ہو جائے گا۔
 سیوطی: اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے ایک اشکال پیدا ہوتا ہے وہ اس طرح کہ ظاہری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ بندے اور کفر کے درمیان فرق کرنے والی چیز ترک صلوٰۃ ہے حالانکہ بندے اور کفر کے درمیان فرق کرنے والی چیز نماز کا بڑھنا ہے ترک کرنا نہیں ہے۔

جواب: علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اس کا ایک جواب دیا ہے جو درحقیقت قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے وہ یہ ہے کہ ترک کا لفظ ”حد“ کے معنی میں لیا جائے تو مطلب صاف ہو جائے گا یعنی بندے اور کفر کے درمیان جو حد فاصل ہے وہ نماز ہے اگر کوئی شخص اس حد کو عبور کرتا ہے اور نماز نہیں پڑھتا تو وہ کفر کے میدان میں داخل ہو جائے گا اور کفر کے قریب ہو جائے گا۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے دوسرا جواب دیا ہے کہ یہاں حدیث میں ”بین“ کا جو لفظ ہے یہ ظرف ہے اور ہر ظرف اپنے لئے ایک متعلق چاہتا ہے تو اس ظرف کا متعلق محذوف ہے جو وصلہ کا لفظ ہے تقریری عبارت اس طرح ہے ”ترک الصلوٰۃ وصلۃ بین العبد والکفر“ یعنی نماز چھوڑنا آدمی کو کفر کی طرف لے جاتا ہے۔ ان دونوں توجیہات میں پہلی زیادہ واضح ہے اگرچہ اس میں تاویل ہے۔

شیخ عبدالحق عظیمی نے لغات میں ایک تیسری توجیہ بیان فرمائی ہے وہ بھی اچھی ہے فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں "العبد" سے مؤمن مراد ہو اور "الکفر" سے کافر مراد ہو اور معنی یہ ہو جائے کہ مؤمن اور کافر کے درمیان فرق کرنے والی چیز نماز کا چھوڑنا ہے جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہوگا اور جس نے پڑھی وہ مسلمان ہوگا۔ ۱

میراثہ الریح الاول ۱۳۱۰ھ

الفصل الثانی

بندوں پر نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے

﴿۷﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْسَنِ وَضُوءُهُنَّ وَصَلَاةُنَّ لَوْ قُتِلَ عَنْهُنَّ وَآتَمَّ رُكُوعُهُنَّ وَخَشُوعُهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ ۚ ۱

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ وَرَوَى مَالِكُ وَالنَّسَائِيُّ وَتُخَوِّدُ)

ترجمہ: حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے ان پانچ نمازوں کے لئے جنہیں اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے (فرائض مستحبت کی ادائیگی کے ساتھ) اچھی طرح وضو کیا اور ان کو وقت پر پڑھائیں ان میں رکوع و خشوع کیا (یعنی نمازیں حضور قلب کے ساتھ پڑھیں) تو اس شخص کے لئے اللہ تعالیٰ پر ذمہ (یعنی اللہ کا وعدہ) یہ ہے کہ وہ اس کے (صغیرہ) گناہ بخش دے گا اور جس نے ایسا نہ کیا (یعنی اس نے مذکورہ بالا طریقہ سے یا مطلق نماز نہ پڑھی) تو اللہ تعالیٰ اس کا ذمہ دار نہیں ہے چاہے تو بخش دے چاہے اسے عذاب میں مبتلا کرے۔ (احمد اور ابوداؤد، ترمذی، مالک، نسائی)

توضیح: "احسن وضوءہن" بہتر اور احسن وضوء وہ ہے جس کے فرائض اور سنن و مستحبات کا پورا پورا خیال رکھا جائے "لَوْ قُتِلَ عَنْهُنَّ" یہاں لام کا کلمہ "فی" کے معنی میں ہے یعنی افضل اور مستحب اوقات میں نماز ادا کی "وَخَشُوعُهُنَّ" یہاں ممکن ہے کہ خشوع سے سجدہ مراد لیا جائے اور رکوع اور سجدہ کو خاص اس لئے کیا گیا کہ نماز میں یہ اہم ارکان ہیں۔ ۲

"عہد" عہد یہاں وعدہ کے معنی میں لیا جاسکتا ہے مطلب یہ کہ اللہ نے بندہ کے ساتھ بطور احسان مغفرت کا ایسا وعدہ کیا ہے جس کا پورا کرنا یقینی ہوگا۔ ۳ علامہ توربشتی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ کسی چیز کے فی الحال اور فی المال حفاظت و رعایت کے ساتھ مکمل خیال رکھنے کو بھی عہد کہتے ہیں۔

اسی وجہ سے کسی کے ساتھ پکا وعدہ کرنے کو عہد کہتے ہیں۔

شیخ مزید فرماتے ہیں کہ یہاں بطور اتساع اور بطور تشاکل بندہ کی طرف عہد کی نسبت کی گئی ہے۔ مجمع البحار میں لکھا

۱۔ اشعة البعائت: ۲۰۱۔ أخرجه أحمد: ۵/۲۱۵ و ابوداؤد: ۵/۱۲۲ و مالک: ۹۹ والنسائي: ۱/۲۳۰

۲۔ مرقاة: ۲/۶۴۳ و فی "الكشاف: ۲/۱۷۹

ہے کہ "عہد" کا لفظ کبھی وصیت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے احادیث میں عہد کا لفظ انہی معانی میں سے کسی نہ کسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (کنز الہدایہ)

شیخ عبدالحق عثمتی نے لمعات میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز چھوڑنے والا کافر نہیں ہے ہاں گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو جاتا ہے پھر فرماتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ کے بارے میں یہ واجب اور لازم نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کو سزا دے یہ خالص اللہ کی مرضی ہے کہ اس کو عذاب دے یا معاف کر دے یہ اہل سنت کا مسلک ہے نیز یہ بھی جان لینا چاہئے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب دائمی دوزخی نہیں ہے بلکہ بقدر گناہ سزا پانے کے بعد دوزخ سے خارج ہو جائیگا۔ خوارج اور معتزلہ کو اس میں اختلاف ہے۔ اہل سنت کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر بندے کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ کسی صالح مومن یا مجاہدین و اطفال کو عذاب میں رکھنا چاہے یا کسی فاسق کو ثواب و نعمت میں رکھنا چاہے تو وہ اس میں کسی طرف سے پابند نہیں ہے۔ بہر حال نماز پڑھنا ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر مقرر ہے اس کا ادا کرنا لازم ہے خواہ کسی کو اس میں مزہ آتا ہو یا نہیں آتا ہو۔

چار اعمال پر جنت کی بشارت

﴿وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا اخْتَسِمُوا وَصُومُوا اشْهَرُوا وَأَذُوا زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ وَأَطِيعُوا إِذَا أَمَرَ كُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ﴾ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَاللَّيْثُ)

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا (مسلمانو) پانچوں وقت اپنی نماز پڑھو اپنے (رمضان کے) مہینے کے روزے رکھو اپنے مال کی زکوٰۃ دو اور اپنے سردار کی (جب تک کہ وہ خلاف شرع چیزوں کا حکم نہ کرے) اطاعت کرو (اگر ایسا کرو گے تو) اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے (یعنی بہشت کے بلند درجات کے حقدار بنو گے)۔ (احمد و ترمذی)

توضیح: "صلوا اختمکم" یعنی وہ پانچ نمازیں پڑھا کرو جو دن رات میں تم پر فرض ہیں اور جو تمہارے ساتھ خاص ہیں علامہ طبری عثمتی لکھتے ہیں کہ ان اعمال کی اضافت اس امت کے افراد کی طرف اس لئے کی گئی ہے کہ یہ اعمال اپنی کیفیات اور اپنی خصوصیات کے ساتھ اس امت کے ساتھ خاص ہیں جس کی وجہ سے یہ امت دیگر امتوں کے مقابلے میں ان اعمال میں ممتاز ہو گئی ہے۔

"شہر کم" اس سے رمضان کے روزے مراد ہیں چونکہ رمضان کا مہینہ مشہور تھا اس لئے تصریح کی ضرورت نہیں تھی۔ زکوٰۃ کا ذکر روزہ کے بعد کیا گیا شاید یہ تاخیر کسی راوی کے بیان کی وجہ سے ہوئی ہو ملا علی قاری عثمتی فرماتے ہیں کہ فرضیت کے اعتبار سے زکوٰۃ رمضان کے فرض ہونے کے بعد فرض ہوئی تھی اس لئے مؤخر ذکر کیا گیا اور قرآن وحدیث میں نماز زکیہ ساتھ زکوٰۃ کو اس لئے متصل رکھا گیا ہے کہ نماز عبادات بدنہ کی جز ہے اور زکوٰۃ عبادات مالیہ کی اصل اور جز ہے

اس حدیث میں حج کا ذکر نہیں علماء فرماتے ہیں کہ شاید اس حدیث کے بیان کے وقت حج فرض نہیں ہوا ہوگا۔ لہذا امرکم "ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے خلیفہ و بادشاہ اور ان کے ذیلی امراء مراد ہیں یا اس سے علماء مراد ہیں کہ شریعت کی روشنی میں علماء جو حکم صادر فرماتے ہیں ان کی اطاعت کرو ہاں جو حکمران شریعت کے خلاف فرمان صادر کرتے ہیں تو ان کی اطاعت نہیں ہے (بلکہ ان کی نافرمانی ضروری ہے)۔

"قد خلوا جنة ربکم" مابقی چار ادا امر کا یہ جواب ہے یعنی دخول اولی کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔
سوال: یہاں یہ سوال ہے کہ دخول جنت کے لئے اصل سبب اور علت تو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور فضل و کرم ہے یہاں اعمال کو علت اور شرط کے درجہ میں کیوں رکھا گیا ہے؟

جواب: دخول جنت کے لئے اصل علت اور سبب تو اللہ تعالیٰ کی رضا اور فضل و کرم ہے لیکن جنت کے بلند درجات کے حصول کے لئے اعمال کا ہونا ضروری ہے۔

علماء کرام اس اشکال کا جواب یہ بھی دیتے ہیں کہ دخول جنت کے لئے نیک اعمال اسباب اور سبب کے درجہ میں ہیں جس کی طرف نسبت اس مناسبت سے ہو جاتی ہے۔

بچے کو کس عمر میں نماز کا پابند کیا جائے

﴿۹﴾ وعن عمر و بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع۔ (رواه أبو داود وكنز ووافي شرح الشلو عنه وفي التصانيع عن سنن ابن ماجة)

ترجمہ: اور حضرت عمر بن شعیب اپنے والد کرم سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تمہارے بچے سات برس کے ہو جائیں تو انہیں نماز کا حکم دو اور جب دس برس کے ہو جائیں (تو نماز چھوڑنے پر) انہیں مارو۔ نیز ان کے بستر علیحدہ کر دو (ابوداؤد) اسی طرح شرح السنہ میں عمرو سے اور مصابیح میں سہرہ ابن معبد سے یہ روایت نقل کی گئی ہے۔

توضیح: "مروا" یہ امر کا صیغہ ہے ابتداء سے ہمزہ حذف کیا گیا ہے تاکہ کلمہ خفیف بن جائے "اولادکم" یہ کلڑکوں اور لڑکیوں دونوں کو شامل ہے۔

"بالصلوة" نماز کے ساتھ اس کی شرائط بھی ملحوظ رہیں گی "وہم" یہ جملہ حالیہ ہے اور لڑکوں کو لڑکیوں پر غالب کر کے مذکر کی ضمیر لائی گئی ہے۔

"سبع سنین" سات سال کی تخصیص کی وجہ ملا علی قاری رحمہ اللہ اور شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے یہ لکھی ہے کہ اس عمر میں آدمی کے اندر قوت و طاقت کا ایک نیا دور شروع ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ دوسرے سبع یعنی چودہ سال کے بعد بلوغ کا دور شروع

ہو جاتا ہے اس لئے سات سال کی عمر میں بچے کو نماز کی عادت ڈالنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ بچہ نماز سے مانوس ہو جائے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں کہ دس سال گنتی کی دہائیوں میں پہلی دہائی ہے۔ اور اس عمر میں بچے میں ایک ایسی قوت آ جاتی ہے جو بلوغ کی حدود کے قریب ہوتی ہے اسی وجہ سے شرعی حکم میں بھی سختی آ جاتی ہے اور نوبت مارنے اور پٹائی لگانے تک پہنچ جاتی ہے اور اسی سن شعور اور ہوش و حواس سنبھالنے کی وجہ سے لڑکے اور لڑکی کو اس عمر میں اکٹھے سونے اور لیٹنے سے منع کر دیا گیا ہے اور یہ حکم جس طرح بہن بھائی کو ہے اسی طرح اجنبی لڑکے اور لڑکی کو بھی ہے بلکہ ان کے لئے یہ ممانعت بدرجہ اولیٰ ہے۔

”واضحیوہم“ اس حدیث میں بچوں کے لئے بطور تادیب اور بطور تربیت دو حکم دیے گئے ہیں ایک یہ کہ نماز چھوڑنے پر ان کو تادیباً مارا کر دوسرا یہ کہ بطور تربیت ان کے بستر الگ کر دیا جائے تاکہ وہ دوسرے کا تعلق حقوق العباد اور اصلاح معاشرہ سے ہے اس طرح اس حدیث کی تعلیم میں پورا دین آ گیا۔ اور اس میں یہ بات بھی آ گئی کہ دین کے کسی حکم کی خلاف ورزی پر بچے کو مارا جاسکتا ہے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ آج کل لوگ سکول نہ پڑھنے پر پانچ سال کے بچے کی خوب پٹائی لگاتے ہیں مگر نماز کی پروا نہیں ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اگر دو مرد یا دو عورتیں لباس کیساتھ آپس میں اس طرح سو جائیں کہ مستورہ اعضاء برہنہ ہونے کی حالت میں ایک دوسرے سے من نہ ہوں تو یہ جائز ہے۔

نماز سے منافق کی جان و مال محفوظ ہو جاتے ہیں

﴿۱۰﴾ وَعَنْ بَرْيَدَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ. (رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه)۔

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہمارے اور منافقوں کے درمیان جو عہد ہے وہ نماز ہے لہذا جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا۔ (احمد ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”بیننا و بینہم“ یعنی ہمارے اور منافقین کے درمیان حفاظت جان و مال کا جو معاہدہ ہوا ہے کہ ہم ان کی جان و مال سے تعرض نہیں کرتے ہیں اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ ظاہری طور پر منقاد ہو کر نماز پڑھتے ہیں جس سے وہ مسلمانوں کے مشابہ ہو جاتے ہیں اب اگر ان لوگوں نے نماز چھوڑ دی جو تمام عبادات میں افضل ترین عبادت ہے۔ تو وہ اور کافر ظاہری طور پر ایک جیسے ہو جائیں گے کیونکہ اعتقادی منافقین تو پہلے سے کافر تھے لیکن نماز پڑھنے کی وجہ سے ان کے کفر پر پردہ پڑا تھا جب نماز چھوڑ دی تو کفر سے پردہ اٹھ گیا۔

شراحین حدیث اسی تشریح کے پیش نظر ”فقد کفر“ کا ترجمہ کرتے ہیں کہ اب انہوں نے اپنے کفر کو ظاہر کر دیا۔

اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ جب آنحضرتؐ سے منافقین کے قتل کرنے کی اجازت مانگی گئی تو

آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والوں کے قتل کرنے سے میں روکا گیا ہوں۔

الفصل الثالث

﴿۱۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَاجِلْتُ امْرَأَةً فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسَهَا فَأَنَا هَذَا فَأَقِضْ فِيَّ مَا شِئْتَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ سَتَرْتَ اللَّهُ لَوْ سَتَرْتَ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ وَلَمْ يَزِدْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ شَيْئًا فَقَامَ الرَّجُلُ فَأَنْطَلَقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا قَدَعَاهُ وَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ وَنِعِمَّ الصَّلَاةُ طَرَفِي الْتَهَارَ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِي كَرِهَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ فَقَالَ بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ.

(زوائد مسلیم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کنارے میں میں نے ایک عورت کو گلے لگا کر سوائے صحبت کے اور سب کچھ کر لیا ہے (یعنی صحبت تو نہیں کی لیکن بوس کنار ہو گیا ہے اس لئے) میں حاضر ہو گیا ہوں جو کچھ آپ چاہیں میرے بارے میں حکم فرمائیں۔ حضرت سرور کونین نے فرمایا خدا نے تو تمہارے عیب کی پردہ پوشی فرمائی تھی اگر تم بھی اپنے عیب کو چھپا لیتے (تو اچھا ہوتا) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے (خدا کے حکم کے انتظار میں) اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ چنانچہ وہ شخص کھڑا ہوا اور چلا گیا۔ پھر آپ ﷺ نے اسے بلانے کے لئے ایک آدمی بھیجا جو اسے بلا لایا آپ ﷺ نے اس کے سامنے یہ آیت پڑھی ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي الْتَهَارَ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِي كَرِهَ﴾

”ان کے اولیٰ و آخر اور رات کی چند ساعتوں میں نماز پڑھا کر کیونکہ نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں اور یہ نصیحت، نصیحت قبول کرنے والوں کے لئے ہے۔“ لوگوں میں سے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ حکم خاص طور پر اسی کے لئے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں! سب لوگوں کے لئے یہی حکم ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”عاجلت امراة“ عاجل یعنی معانجہ تھیل کو دور اور بوس کنار سے کہنا یہ ہے۔

شرحین نے لکھا ہے کہ یہ وہی شخص ہے جس کا قصہ اس باب کی پہلی فصل حدیث نمبر ۳ میں گزر چکا ہے جس کا نام ابوالیسر ہے لیکن ابن حجر رحمہ اللہ وغیرہ شارحین فرماتے ہیں کہ یہ قصہ کسی اور شخص کا ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ کسی اور شخص کا قصہ ہے اور الگ قصہ ہے تو جو آیت پہلے شخص سے متعلق پڑھی گئی ہے وہی آیت اس شخص کے متعلق بھی

پڑھی گئی تو یہ کس طرح رد واقع ہو سکتے ہیں؟ اس کا جواب ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ آیت مکرر نازل ہوئی ہو دوسرا جواب محققین علماء نے یہ دیا ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ آیت مکرر نازل ہوئی ہو اور نہ اس حدیث میں کوئی اشارہ ہے کہ آیت دوبارہ نازل ہوئی ہے۔ بلکہ آنحضرت ﷺ نے پہلے سے نازل شدہ آیت اس شخص کے واقعہ کے متعلق تلاوت فرمادی اور یہ ہو سکتا ہے کہ کئی واقعات پر ایک آیت چسپاں کی جائے۔

”فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ“ اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو الگ الگ واقعات ہیں کیونکہ یہاں سوال کرنے والے یا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں اور یا حضرت معاویہ بن جبل رضی اللہ عنہ ہیں اور وہاں اس پہلے قصہ میں اس حکم و فضیلت کی خصوصیت کا سوال کرنے والا وہ شخص خود تھا۔ جو صاحب واقعہ تھا۔

نماز پڑھنے سے سارے گناہ جھڑ جاتے ہیں

﴿۱۲﴾ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَتَهَاقَتُ فَأَخَذَ بِغُصْنَيْنِ مِنْ شَجَرَةٍ قَالَ لِمَعْلٍ ذَاكَ الْوَرَقُ يَتَهَاقَتُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَكَ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَاقَتُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا تَهَاقَتُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ. (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ جاڑے کے موسم میں جبکہ پتے جھڑنے کا وقت تھا بابر تشریف لے گئے آپ ﷺ نے ایک درخت کی دو شاخیں پکڑیں۔ راوی کہتے ہیں کہ (جس طرح حسب معمول پتے جھڑ کے موسم میں کسی شاخ کو ہلانے سے پتے بہت زیادہ گرنے لگتے ہیں اسی طرح جب آپ ﷺ نے شاخیں پکڑیں تو) ان سے پتے جھڑنے لگے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ابوذر! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں حاضر ہوں آپ ﷺ نے فرمایا یا جب مؤمن بندہ خلاصاً اللہ نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ بھی ایسے جھڑتے ہیں جس طرح اس درخت سے یہ پتے جھڑ رہے ہیں۔ (احمد)

توضیح: ”زمن الشتاء“ سردی اور جاڑوں کے موسم کو شتاء کہتے ہیں بعض درختوں کے علاوہ باقی تمام درختوں کے پتے خشک ہو کر اس موسم میں جھڑ کر گرتے ہیں اسی منظر کا تذکرہ کیا گیا ہے یہاں خزاں کا موسم مراد ہے۔

”یتہافت“ باب تفاعل سے تہافت یتہافت ہے درپے اور مسلسل گرنے کے معنی میں آتا ہے۔ اور اگر درخت کی ٹہنی کو حرکت دی جائے پھر تو اس کے پتے نہایت تیزی سے گر جاتے ہیں لہذا دوسرے جملہ میں یتہافت کا جو ذکر آیا ہے وہ اسی مقصد کو ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب دو ٹہنیوں کو پکڑ کر حرکت دی پھر تو بے تحاشا پتے گرنے لگے ”لبیک“ یعنی بار بار آپ کی خدمت میں حاضر ہوں ”وجه الله“ مطلب یہ کہ نماز خالص اللہ تعالیٰ کے لئے پڑھے نہ کسی دوسرے مقصد کے لئے ہو اور نہ یا کاری کی غرض سے ہو ”فیتہافت“ اصل میں فتہافت ہے اور ذنوب اس کا فاعل ہے۔

ان گناہوں سے بھی عام قاعدہ کے مطابق صغائر مراد ہیں اگرچہ احادیث میں الفاظ مطلق آئے ہیں جو کبار کو بھی شامل ہیں۔

خاص قسم کی دو رکعتوں سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں

﴿۱۳﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُو فِيهِمَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت زید ابن خالد جہنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے دو رکعت نماز (غافل ہو کر نہیں بلکہ اس درجہ حضور قلب کے ساتھ) پڑھی کہ اس میں نہ ہو نہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے گناہوں کو بخش دے گا۔ (احمد)

توضیح: "سجدتین" اس سے دو رکعت نماز مراد ہے اور رکوع و سجدہ بول کر نماز مراد لینا قرآن و حدیث میں بار بار آیا ہے۔

"لَا يَسْهُو فِيهِمَا" یعنی ان دونوں رکعتوں میں نمازی نماز سے غافل نہ ہو۔ علامہ طہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نمازی حاضر دماغی اور حضور قلبی سے نماز پڑھ رہا ہو یا یوں سمجھیں کہ وہ شخص ایسی عبادت کر رہا ہو گویا اللہ تعالیٰ اسے دیکھ رہا ہو۔

"غُفِرَ لَهُ" یعنی اس شخص کے سابقہ تمام صفائے صغائر کو اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ نے ذنوب کو صفائے صغائر کے ساتھ مقید کیا ہے اگرچہ حدیث کے الفاظ صفائے صغائر کو سب کو شامل ہیں۔

دو رکعتوں کا پڑھنا تو بہت آسان ہے لیکن ان دو رکعتوں کے لئے جو شرط ہے کہ دل میں غیر اللہ کا خیال بالکل نہ آئے یہ آسان کام نہیں۔ کہتے ہیں ان دو رکعتوں کو اصلی کیفیت کے ساتھ پڑھنے کے لئے شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ نے دو سو رکعتیں پڑھیں لیکن یہ کیفیت پوری نہیں ہوئی پھر سید احمد شہید رحمہ اللہ نے ان کو اپنے ساتھ کھڑا کیا اور دو رکعت نماز پڑھا دی تو اسی کیفیت پر نماز ہو گئی۔

نماز نہ پڑھنے والے فرعون و ہامان کے ساتھ ہونگے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاتٌ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَارُورًا وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنِي خَلَفٍ - (رواه أحمد والترمذي والنسائي في شعب الإيمانيات)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو ابن العاص رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک دن نبی کریم ﷺ نے نماز کا ذکر کیا (یعنی نماز کی فضیلت و اہمیت بیان کرنے کا ارادہ کیا) چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پر محافظت کرتا ہے (یعنی ہمیشہ پابندی سے پڑھتا ہے) تو اس کیلئے یہ نماز ایمان کے نور (کی زیادتی کا سبب) اور (ایمان کے کمال کی واضح) دلیل ہوگی، نیز قیامت کے

روزِ مغفرت کا ذریعہ بنے گی اور جو شخص نماز پر محافظ نہیں کرتا تو اس کے لئے نہ (ایمان کے) نور (کی زیادتی کا سبب بنے گی) نہ (کمالِ ایمان کی) دلیل اور نہ (قیامت کے روز) مغفرت کا ذریعہ بنے گی بلکہ ایسا شخص قیامت کے روز قارون، فرعون، ہامان اور ابلی بن خلف کے ساتھ (عذاب میں مبتلا) ہوگا۔ (امروہی بیہقی)

توضیح: "اذکر الصلوٰۃ" یعنی ایک دن آنحضرت ﷺ نے نماز کی فضیلت اور اس کا شرف بیان فرمایا۔ "من حافظ علیہا" یعنی دوام کے ساتھ نماز پڑھتا رہا اس کے ارکان اور اس کے واجبات و فرائض اور سن و مستحبات اور اس کے اوقات کا پورا پورا خیال رکھتا رہا۔

"نور" یعنی میدانِ محشر میں یہ نماز اس نمازی کے لئے اس کے آگے آگے مشعل کا کام دیگی "وہرہاٹا" یعنی اس کے ایمان پر واضح دلیل بنے گی۔ "قارون" حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ایک تباہ حال بد بخت کا نام ہے جو زمین میں دھنسن گیا تھا "فرعون" ایک ایسے ملعون شخص کا نام ہے جس نے خدائی کا دعویٰ کیا تھا اور پھر بحیرہ قمرم میں غرق ہو گیا "ہامان" یہ اس شیطان کا نام ہے جو فرعون کا وزیر و مشیر تھا اور اسی کے ساتھ غرق ہوا۔

"وابلی بن خلف" اس بد بخت شخص نے آنحضرت ﷺ کو مکہ میں بہت ستایا اور پھر لڑنے کے لئے لشکر کفار کے ساتھ مدینہ منورہ چلا آیا اور احد کے میدان میں آنحضرت ﷺ کو شہید کرنے کی غرض سے آگے بڑھا، آنحضرت ﷺ نے نیزہ کے ساتھ اس کو مارا اور یہ بد بخت مر گیا جو انسانیت کا سب سے بد بخت شخص قرار دیا گیا۔

اس حدیث میں نماز کی پابندی نہ کرنے والوں اور سستی کرنے والوں کے لئے اتنی سخت وعید ہے کہ مذکورہ اشخاص سب ممتاز دوزخی ہیں تو ان کے ساتھ یہ شخص بھی دوزخ میں جائے گا۔ اور جو مسلمان بالکل نماز نہیں پڑھتا ہے اس کا انجام تو اس سے بھی برا ہوگا اس حدیث میں یہ اشارہ بھی ہے کہ کبھی بادشاہت کے نشے میں آدمی نماز چھوڑتا ہے کبھی وزارت اور ملازمت کی وجہ سے چھوڑتا ہے کبھی دولت کے نشے میں چھوڑتا ہے اور کبھی حق کے ساتھ عداوت کی وجہ سے چھوڑتا ہے ان اشخاص کا ذکر کر کے اس قسم کے تمام لوگوں کو سخت تنبیہ کی گئی ہے اور جو لوگ نماز کی پابندی کرتے ہیں اس حدیث میں اشارہ ہے کہ وہ نبیوں اور صدیقین اور شہداء و صالحین کے ساتھ ہوں گے۔

صحابہ کرام تارکِ صلوٰۃ کو کافر سمجھتے تھے

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَعْمَالِ تَرَكَهُ كُفْرًا غَيْرَ الصَّلَاةِ﴾ (رواہ الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن شقیق فرماتے ہیں کہ تمام افعال و اعمال میں صرف نماز ہی ایک ایسا عمل تھا جس کے چھوڑنے کو نبی کریم ﷺ کے محترم صحابہ کفر سمجھتے تھے۔ (ترمذی)

توضیح: "لا یرون" یہ کلمہ رائے سے ماخوذ ہے اس سے مراد عقیدہ رکھنا ہے یعنی صحابہ کرام کا یہ عقیدہ تھا کہ نماز

ترک کرنے والا کافر ہو جاتا ہے۔ ۱

اس قسم کے احکامات کا ذکر تغلیظاً و تشدیداً کیا گیا ہے لیکن ان الفاظ کو اپنے ظاہر پر رکھنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ حکمت اسی میں ہے ورنہ مقصد شارع فوت ہو جائے گا علماء نے لکھا ہے کہ اگر ترک صلوٰۃ انکار کی صورت میں ہو تو اس سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور اگر ترک نماز مذاق اور توہین و استہانت کی بنیاد پر ہو تو بھی آدمی کافر ہو جاتا ہے اور اگر سستی کی وجہ سے کوئی نماز نہ پڑھنے کو مباح سمجھتا ہے تو وہ بھی کافر ہو جاتا ہے اور اگر سستی کی وجہ سے کوئی نماز چھوڑتا ہے تو وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو جاتا ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عمد اور قصد کوئی نماز چھوڑتا ہو تو وہ مرتد ہے اسے قتل کر دو امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی وہ شخص واجب القتل ہے۔ لیکن یہ قتل ارتداد کی وجہ سے نہیں بلکہ زجر کے طور پر سزا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو ہمیشہ کے لئے جیل میں ڈال دو کہ یا تو بے کرے یا وہیں پر مر جائے۔ بابا سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو قرض مت دو کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کا قرض ادا نہیں کرتا وہ چہار اقراض کیا ادا کریگا۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ بے نمازی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کرو۔ بہر حال جب اہل سنت والجماعت کے نزدیک تارک صلوٰۃ کافر نہیں ہے تو پھر یہاں حدیث میں بے نمازی پر کفر کا حکم بطور تغلیظ و تشدید اور بطور زجر و توبیخ ہوگا۔

﴿وَعَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلُ أَنْ لَا أَتَشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ وَحُرِّقَتْ وَلَا تَتَوَلَّكَ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ مُتَعَبِدًا فَمَنْ تَوَلَّاهَا مُتَعَبِدًا فَقَدْ بَرِثَ مِنْهُ الذِّمَّةُ وَلَا أَتَشْرِبُ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ فِتْنَةٍ ۝﴾ (رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے دوست (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھے یہ وصیت فرمائی تھی کہ تم کسی کو اللہ کا شریک نہ بنانا خواہ تمہارے گلے گلے کر کے جلا کیوں نہ دیا جائے اور جان بوجھ کر فرض نماز نہ چھوڑنا کیونکہ جس نے قصد نماز چھوڑ دی تو اس سے ذمہ بری ہو گیا۔ نیز کبھی شراب نہ پینا کیونکہ یہ ہر برائی کی کنجی ہے۔ (ابن ماجہ)

توضیح: "اوصانی خلیل" وصیت اس تاکید اور ضروری حکم کو کہتے ہیں جو کوئی شخص موت کے وقت اپنے پس ماندگان کے بارے میں کرتا ہے۔ "خلیل" خالص دوست کو کہتے ہیں مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ "لا تشرك" اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں شریک پیدا کرنے کو شرک کہتے ہیں "وان قطعت" یہ حکم عزیمت کے درجہ کا ہے یعنی جان دی مگر شرک کا کلمہ زبان سے ادا نہیں کیا اگرچہ جان بچانے کے لئے صرف زبان سے کلمہ کفر کے ادا کرنے کی اجازت ہے جو رخصت کا درجہ ہے جب کہ دل میں ایمان موجود ہو۔ "الامن اکره و قلبه مطمئن بالايمان"۔

"برئت منه الذمہ" علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ سے تغلیظاً کفر مراد لیا گیا ہے کہ یہ آدمی کافر ہو گیا۔ یا ذمہ سے مراد وہ امان ہے جس کی وجہ سے کسی مسلمان کے مال و جان کی حفاظت ہوتی ہے یعنی نماز چھوڑنے کی وجہ سے اب اس شخص کو قتل کی سزا یا تعزیر کی کوئی سزا دی جاسکتی ہے اب اس اٹھ گیا ہے۔ ۲

باب المواقیت

نماز کے اوقات کا بیان

قال الله تعالى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ ۱۔

وقال الله تعالى ﴿فَسَبِّحْهُنَّ دَحْزَنَ تَمْسُونَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّهَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ ۲۔

مواقیت کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق

مواقیت میقات کی جمع ہے بعض اہل لغت نے کہا ہے کہ خلاف القیاس مواقیت وقت کی جمع ہے اور وقت اور میقات دونوں کا ایک ہی معنی ہے دونوں میں تواف ہے جو "المقدار من الدهر" یعنی زمانہ کے ایک متعین حصہ کو وقت کہتے ہیں۔ ۳۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ وقت مطلق زمانہ کو کہتے ہیں اور میقات کبھی متعین زمانہ کے اس حصہ کو کہا جاتا ہے جس میں کوئی کام اور عمل مقرر کیا جائے اور یہاں بھی مفہوم مراد ہے میقات کا اطلاق کبھی متعین زمانہ کے بجائے متعین مکان پر بھی ہوتا ہے جیسا کہ حج کے احرام باندھنے کے لئے مخصوص مقام کو میقات کہتے ہیں۔

نمازوں کے فرض ہونے کے لئے اصل علت اور سبب تو اللہ تعالیٰ کا خطاب اور حکم ہے۔ پھر ہر نماز کے لئے اس کا وقت اس کا سبب ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لغات میں پانچ نمازوں کے پانچ اوقات کی جو حکمت بیان فرمائی ہے اس کا خلاصہ اس طرح ہے فرماتے ہیں کہ انسان جب رات کو سوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی بہت ساری نعمتوں کے شکر ادا کرنے سے قاصر رہتا ہے حتیٰ کہ وہ اپنے سکون اور امن اور صحت کی نعمت سے بھی غافل رہتا ہے اسی طرح وہ اپنے کسب و معاش سے بھی عاجز ہو کر مردے کے حکم میں ہو جاتا ہے رات گزرنے کے بعد جب دن آگیا تو اللہ تعالیٰ نے اس بندے پر فجر کی نماز فرض فرمادی تاکہ رات کی تمام کوتاہیوں کی تلافی ہو سکے اور موت کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس کو جو زندگی عطا فرمائی ہے اس کا بہتر طریقہ سے شکر ادا ہو سکے پھر جب یہ انسان اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قوتوں سے زندگی کے اسباب تلاش کرتا ہے۔ اور دن کے اچالے میں نیکیاں حاصل کرتا ہے اور حلال رزق کماتا ہے جب یہ نعمت انسان کو حاصل ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے اس نعمت کے شکر ادا کرنے کے لئے اس انسان پر ظہر کی نماز فرض فرمادی پھر انسانوں کی عمومی عادت ہے کہ وہ دوپہر کے وقت سوتے ہیں تاکہ آرام کریں اس نیند کی وجہ سے ذکر اللہ اور عبادت میں جو کوتاہی ہوئی ہے اس کیلئے عصر کی نماز فرض فرمادی تاکہ اس

کو تاہی کا تدارک ہو سکے پھر عام عادت ہے کہ عصر کے وقت انسان اپنے مشاغل اور کسب و معاش میں انتہائی مشغول ہو جاتا ہے اور بازاروں میں گھوم پھر کر غفلت کا شکار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح دن بھر کی تمام نعمتوں کی تکمیل ہو جاتی ہے اس لئے اس کے شکر ادا کرنے اور تقصیرات کے ازالے کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغرب کی نماز فرض فرمادی۔ پھر جب انسان ہر قسم کی آفات سے بچ کر دن کے خاتمے پر ایک اچھے انجام پر پہنچ گیا تو حسن خاتمہ کا شکر ادا کرنا اس پر لازم ہو گیا اس لئے اللہ تعالیٰ نے عشاء کی نماز فرض فرمادی ہے تاکہ "ختامہ مسک" کا مصداق بن جائے۔ ۱۔

الفصل الاول

پانچوں نمازوں کے اوقات کا بیان

﴿۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوِيلِهِ مَالَهُ يَحْضِرُ الْعَصْرُ وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَالَهُ تَضَفَّرُ الشَّمْسُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَالَهُ يَغِيبُ الشَّمْسُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى يَصْفِ اللَّيْلُ الْأَوْسَطُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَالَهُ تَطْلُعُ الشَّمْسُ فَإِذَا ظَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسَكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّيْطَانِ ۝ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عمر راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ظہر کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے اور اس کا آخری وقت اس وقت تک ہے جب آدمی کا سایہ اس کے طول کے برابر نہ ہو جائے عصر کے آنے کے وقت تک اور عصر کا وقت اسی وقت تک ہے جب تک سورج زرد نہ ہو جائے اور مغرب کی نماز کا وقت اسی وقت تک ہے جب تک شمس غائب نہ ہو اور نماز عشاء کا وقت ٹھیک آدھی رات تک ہے اور نماز فجر کا وقت طلوع فجر سے اس وقت تک ہے جب تک سورج نہ نکل آئے اور جب سورج نکل آئے تو نماز سے باز ہو کیونکہ سورج شیطان کے دونوں سینوں کے درمیان نکلتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: "وقت الظہر" لفظ ظہر کا مادہ اشتقاق ظہور ہے یہ وقت بھی دن کے عین وسط میں ظاہر ہو جاتا ہے اس وقت کو صحیرہ بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ وقت ہاجرہ یعنی دوپہر کے بالکل قریب ہوتا ہے۔ ۱۔

حدیث شریف میں فجر کے وقت کے بیان کے بجائے ظہر کے وقت سے اوقات کے تعین کی ابتدا اس لئے کی گئی ہے کہ ظہر وہ پہلی نماز ہے جو لیلۃ المعراج کی صبح جماعت کے ساتھ ادا کی گئی تھی اسی وجہ سے اس کو "الصلوۃ الاولی" کہتے ہیں۔

نیز جبرائیل امین نے جب اوقات کا بیان فرمایا تو آپ نے بھی ظہر سے ابتدا فرمائی "اذا زالت الشمس" سورج کا سایہ جوں جوں گھٹتا ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ سورج بلند ہو رہا ہے اور جب اس سایہ کا گھٹنا بڑھنا رک جائے تو سمجھ لینا چاہئے کہ سورج

نصف النہار کے نقطہ پر کھڑا ہے اور جو نبی اس کا سایہ ذرا سا بڑھنے لگ جائے تو سمجھ لو کہ زوال کا وقت شروع ہو گیا ہے یہ بات بھی جان لینا چاہئے کہ مجموعی طور پر نمازوں کے اوقات تین قسم پر ہیں۔

① اول "اوقات الصحة والاداء" ہیں یہ وہ اوقات ہیں کہ اگر اس میں نماز پڑھی گئی تو وہ صحیح ہوگی اور قضاء نہیں بلکہ ادا میں شمار ہوگی اور اس میں کراہت کا شائبہ نہیں ہوگا۔

② دوم اوقات استحباب ہیں یہ وقت صحیح میں سے وہ حصہ ہے جس میں نماز کا ادا کرنا اولیٰ اور بہتر ہوتا ہے اگرچہ آگے پیچھے کرنا بھی جائز ہوتا ہے۔

③ سوم اوقات کراہت ہیں جس میں نماز پڑھنا مکروہ ہوتا ہے زیر نظر باب کی حدیثوں میں اوقات صحت کا بیان ہے پھر اس کے بعد ص ۹۴ پر باب النہی میں ان مکروہ اوقات کا بیان ہے جن میں نماز پڑھنا مکروہ ہوتا ہے۔

ظہر کا وقت :

ابتداء ظہر میں کسی کا اختلاف نہیں ہے تمام ائمہ کے نزدیک زوال سے ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے انتہاء وقت ظہر میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ ظہر کا وقت کب تک رہتا ہے اسی وجہ سے وقت عصر کی ابتداء میں بھی اختلاف آگیا ہے بہر حال ظہر میں اختلاف اس طرح ہے۔

فقہاء کا اختلاف :

امام مالک رحمہ اللہ وشافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور صاحبین یعنی جمہور کا مسلک یہ ہے کہ سایہ اصلی کے علاوہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے مثل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے ہاں امام مالک رحمہ اللہ ظہر اور عصر کے درمیان تھوڑے سے ایسے وقت کے بھی قائل ہیں جو مشترک ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے انتہاء وقت ظہر کے متعلق چار اقوال منقول ہیں لیکن تین اقوال واضح ہیں اس لئے انہیں کو بیان کیا جاتا ہے۔

① دو مثلین تک ظہر کا وقت رہتا ہے اور مثل ثالث سے عصر شروع ہو جاتا ہے یہ قول احناف کے ہاں مشہور ہے اگرچہ فتویٰ اس پر نہیں ہے۔

② امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ مثل اول پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر شروع ہو جاتا ہے یہ قول جمہور اور صاحبین کے مسلک کے موافق ہے اور فتویٰ اسی قول پر ہے در مختار میں بہت ساری کتابوں کے حوالوں سے اس مسلک کو رائج قرار دیا گیا فتاویٰ ظہیر یہ اور غزالیہ المفتین میں امام صاحب کا اس مسلک کی طرف رجوع ثابت کیا گیا ہے۔

③ امام صاحب سے تیسرا قول یہ منقول ہے کہ ظہر کا وقت تو مثل اول پر ختم ہو جاتا ہے لیکن عصر کا وقت دو مثلین کے بعد مثل ثالث سے شروع ہوتا ہے درمیان میں کچھ وقت مہمل ہے نہ عصر ہے اور نہ ظہر ہے اس میں اصحاب اعذار نماز پڑھ سکتے ہیں حضرت شاہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ان اقوال میں تطبیق یہ ہے کہ مثل اول خاص ظہر کے لئے ہے اور مثل ثالث

عصر کے ساتھ خاص ہے اور مثل ثانی وقت مشترک ہے مگر سب کے لئے نہیں صرف اصحاب اعذار کے لئے ہے۔
دلائل:

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے کہ زوال شمس سے مثل اول تک ظہر اور مثل اول سے عصر شروع ہو جاتا ہے۔
جمہور کی دوسری دلیل امامت جبریل علیہ السلام ہے جس میں تصریح موجود ہے کہ "حين صار ظل كل شيء مثله" یعنی مثل اول پر عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی پہلی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں ظہر کے وقت کو ٹھنڈا کرنے کی تاکید و ترغیب ہے چنانچہ بخاری شریف کی روایت ہے۔

"عن ابی سعید (الخدري) قال قال رسول الله ﷺ ابرحوا بالظھر فان شدة الحر من فيح الجھنم۔"

اسی طرح ترمذی میں ایک روایت ہے۔

عن النبی الله ﷺ انه قال اذا اشتد الحر فابرحوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم۔"

ابراد کی ان روایتوں سے طرز استدلال اس طرح ہے کہ گرم ممالک میں مثل ثانی کے وقت ہی ابراد آتی ہے اس سے پہلے وقت ٹھنڈا نہیں ہو سکتا ہے تو ابراد کا لفظ گویا اعلان ہے کہ ظہر کا وقت مثلین تک ہے اور مثل اول پر ختم نہیں ہوتا ہے۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دوسری دلیل حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں آپ نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ اپنے سفر کا ایک قصہ خود اس طرح بیان کیا ہے۔

"عن ابی ذر قال كنا مع النبی الله ﷺ في سفر فاراد المؤمن ان يؤذن فقال له ابرد ثم ان اراد ان

يؤذن فقال له ابرد ثم اراد ان يؤذن فقال له ابرد حتى رئيسا في التلؤلؤ فقال النبی الله ﷺ ان

شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابرحوا بالصلوة۔ (بخاری ج ۱ ص ۷۷)

اس حدیث میں فی کا لفظ آیا ہے جو سایہ کے معنی میں ہے اور "التلؤلؤ" تاکہ کے ضمہ کے ساتھ تل کی جمع ہے جو نیلہ کے معنی میں ہے نیلوں کا سایہ بہت دیر سے آتا ہے خاص کر گرم ممالک میں تو اس کا سایہ بہت مشکل سے ہوتا ہے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ ہم نے ظہر کی نماز اتنی تاخیر سے پڑھی اور ابراد کا تحقق اس وقت ہوا جبکہ ہم نے نیلوں کے سائے دیکھ لئے یہ معاملہ دو مثلین سے پہلے ممکن نہیں ہے اس لئے یہ امام صاحب کے مشہور قول کے لئے واضح دلیل ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تیسری دلیل امم سابقہ یہود و نصاری پر امت محمدیہ کی فضیلت والی حدیث ہے جو مشکوٰۃ میں "باب ثواب هذه الامة" میں صاحب مشکوٰۃ نے نقل کی ہے جس کا مضمون و مفہوم اس طرح ہے کہ یہود نے مثلاً صبح سے

ظہر تک کام کیا ان کو اللہ تعالیٰ نے ایک قیراط مزدوری میں عطا فرمایا پھر نصاریٰ نے ظہر سے عصر تک کام کیا ان کو اللہ تعالیٰ نے ایک قیراط عطا فرمایا اس پر یہود و نصاریٰ غصے ہوئے کہ ہمارا کام اور وقت زیادہ تھا اور معاوضہ کم ملا اور اس امت کے کام کا وقت کم تھا اور ثواب زیادہ دیا گیا۔

تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تم کو جو کچھ دیا ہے کیا اس میں تم پر ظلم ہوا ہے؟ انھوں نے کہا نہیں ہمارا حق تو مل گیا ہے لیکن ان کو زیادہ دیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تو میرا فضل و کرم ہے جس پر میں کرتا ہوں کرونگا۔

اب اس واقعہ میں بالکل یہ بات واضح ہے کہ ظہر سے عصر تک کا وقت زیادہ اور عصر سے مغرب تک کا وقت کم ہے۔ اور یہ صرف اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ ظہر کو دو مثل تک طویل مانا جائے ورنہ ایک مثل پر اگر ظہر ختم ہو جائے تو پھر ظہر سے عصر تک کا وقت اس وقت سے لہجہ ہوگا جو عصر سے مغرب تک ہے۔ یہ اشارۃ النقص سے بہترین استدلال ہے بشرطیکہ صورت حال اسی طرح ہو۔

جواب: جمہور نے حدیث امامت جبرائیل سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ علامہ نووی رحمہ اللہ نے اس کو منسوخ کہا ہے کیونکہ یہ حدیث بالکل ابتدائی زمانہ کی ہے اس کے بعد کئی احادیث ایسی ہیں جس میں یہ اوقات میں امتداد اور تفصیل آئی اور پہلے حکم میں تغیر آگیا ویسے بھی اس حدیث کے بعض اجزاء پر جمہور بھی عمل نہیں کرتے اور اس میں تاویل کرتے ہیں یا اس کا جواب دیتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کا احناف یہ جواب دیتے ہیں کہ وہ وقت مستحب اور استحباب پر محمول ہے جس کا احناف کو انکار نہیں۔

بہر حال علماء احناف فرماتے ہیں کہ احتیاط اس میں ہے کہ ظہر کی نماز مثل اول میں پڑھی جائے اور عصر کی نماز مثل ثانی کے بعد پڑھی جائے تاکہ تمام ائمہ کے ہاں اختلاف ختم ہو جائے اور دونوں نمازیں بلا خلاف اپنے اپنے اوقات میں ادا ہو جائیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اقوال میں جو قول جمہور کے موافق ہے فتویٰ اسی پر ہے۔

ظہر و عصر کے درمیان مشترک وقت کا مسئلہ

ظہر و عصر کے وقت کے متعلق احادیث میں بعض الفاظ ایسے آئے ہیں جن سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک وقت ایسا بھی ہے جو ظہر اور عصر میں مشترک ہے اور ہر نماز اس میں ہو جاتی ہے اس وجہ سے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہو گیا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک اوقات میں کوئی ایسا وقت نہیں ہے جو دو نمازوں میں

مشترک ہوں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت ہے کہ اصحاب اعدار کے لئے مثل ثانی مشترک وقت ہے۔
جمہور کے مقابلہ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ مثل اول کے بعد چار رکعت کا وقت ظہر اور عصر کے لئے مشترک ہے جس میں ظہر کی نماز بھی جائز اور عصر کی نماز بھی جائز ہے۔

دلائل:

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ حدیث امامت جبریل سے استدلال کرتے ہیں جس میں دونوں وقتوں کے لئے یہ الفاظ آئے ہیں "حين صار ظل كل شيء مثله" اور "حين كان ظلله مثله" اس سے معلوم ہوا کہ پہلے دن کی ظہر کی نماز اور دوسرے دن کی عصر کی نماز ایک ہی وقت میں ادا کی گئی جس سے معلوم ہوا کہ دونوں کا وقت مشترک ہے۔
جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں "مالہ يحضر العصر" کے الفاظ موجود ہیں، جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ جب تک عصر کا وقت نہیں آتا ظہر کا وقت موجود رہتا ہے اور جب عصر کا وقت آ جاتا ہے تو ظہر کا وقت فوراً ختم ہو جاتا ہے ان میں اشتراک نہیں ہے۔

جواب: مالکیہ کی دلیل کا ایک جواب یہ ہے کہ "حين كان ظلله مثله" کا مطلب "حين كان قريبا من مثله" ہے یعنی بعینہ وہی وقت نہیں بلکہ ایک مثل سائے کے قریب قریب کا وقت مراد ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث امامت جبریل منسوخ ہے بعد میں تفصیل آگئی ہے اس میں اجمال ہے۔

تنبیہ:

یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ احناف جو یہ بات کرتے ہیں کہ ایک مثل یا دو مثل تک ظہر کا وقت رہتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اصلی سایہ کو ہٹا کر بڑھنے والا زائید سایہ جب کسی چیز کے مانند اور مساوی ہو جائے تو ظہر کا وقت ہو جاتا ہے۔

عصر کا وقت:

انتہاء وقت ظہر میں ائمہ کا جو اختلاف تھا ابتداء وقت عصر میں وہی اختلاف ہے کہ عصر کا ابتدائی وقت کیا ہے آیا مثل اول سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ جمہور کا خیال ہے یا مثل ثانی کے بعد سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے اس کی تفصیل گذر چکی ہے اب انتہاء وقت عصر کا مسئلہ ہے تو زیر بحث حدیث میں یہ لفظ آیا ہے "وقت العصر مالہ تصفر الشمس" جمہور کے نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک ہے یعنی اصفرار الشمس سے پہلے پہلے مستحب وقت ہے اور اس کے بعد جائز مع الکراهیہ وقت ہے۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اصفرار الشمس تک انتہاء وقت عصر ہے اس کے بعد نہیں وہ حدیث کے اسی مندرجہ بالا جملہ سے استدلال کرتے ہیں کہ اصفرار جب تک نہیں تو عصر ہے اور اصفرار آتے ہی عصر کا وقت ختم ہو جائے گا۔
جمہور نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

”من ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرک العصر“

تو جب غروب آفتاب سے پہلے صرف ایک رکعت کے ملنے سے عصر کی نماز مل جاتی ہے تو اصرار کے وقت میں بطریق اولیٰ مل جائیگی امام اور اعلیٰ رحمہ اللہ کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں مستحب وقت بیان کیا گیا ہے۔
مغرب کا وقت:

”ووقت صلوة المغرب ما لم يغب الشفق“

غروب آفتاب کے بعد مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ ابتدائے وقت مغرب میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ انتہائے وقت مغرب میں بھی اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ غروب شفق تک مغرب کا وقت رہتا ہے البتہ شفق کی تفسیر اور اس کی تعیین میں اختلاف ہے اس وجہ سے انتہائے وقت مغرب میں فقہاء کرام کا اختلاف ہو گیا ہے۔
فقہاء کرام کا اختلاف:

فقہاء کے اس اختلاف کی بنیاد لفظ شفق کا مصداق ہے۔ تو صاحبین اور جمہور فقہاء کے نزدیک غروب آفتاب کے بعد آسمان پر جو سرخی آتی ہے اسی سرخی کا نام شفق ہے جب یہ سرخی ختم ہو جائے تو مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک شفق اس بیاض اور سفیدی کا نام ہے جو سرخی کے ختم ہونے کے بعد آسمان پر پھیل جاتی ہے جب تک یہ بیاض اور سفیدی ہوگی مغرب کا وقت باقی رہیگا اور اس سفیدی کے ختم ہونے کے بعد جو سیاہی پھیلتی ہے وہ عشاء کا وقت ہے امام صاحب کے نزدیک یہ وقت تقریباً ایک گھنٹہ دس منٹ تک رہتا ہے نتیجہ یہ نکلا کہ اگر کسی نے اس بیاض میں عشاء کی نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں جمہور کے نزدیک جائز ہے اور اگر کسی نے اس بیاض میں مغرب کی نماز پڑھ لی تو جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہوگی۔

احتیاط اسی میں ہے کہ مغرب کی نماز اس سرخی کی موجودگی میں ادا کی جائے اور مؤخر نہ کی جائے احناف کا فتویٰ بھی اسی پر ہے اور احناف کے اکثر علماء نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے جمہور کے قول کی طرف رجوع کیا ہے۔ (کذا فی النہر)
دلائل:

جمہور نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح آئے ہیں۔

قالت كانوا يصلون العتمة فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل

طرز استدلال اس طرح ہے کہ یہاں شفق سے مراد سرخی ہے کیونکہ اگر اس سے بیاض مراد لی جائے تو درست نہ ہوگا کیونکہ شفق ایضاً ثلث اللیل تک خود باقی رہتی ہے تو اس کے درمیان عشاء کی نماز پڑھنے کا مفہوم سمجھ میں نہیں آتا معلوم ہوا شفق

سے مراد حرۃ ہے بیاض نہیں ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل دارقطنی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی وہ روایت ہے جس میں صریح طور پر شفق کی تفسیر حرۃ سے کی گئی ہے۔

”قال قال رسول الله ﷺ الشفق الحمرۃ“

جمہور کی تیسری دلیل اہل لغت کی تصریح ہے کہ شفق سے حرۃ مراد ہے چنانچہ شیخ اصمعی اور خلیل بن احمد اور فراء نے تصریح فرمائی ہے کہ شفق سے مراد حرۃ ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے دلائل بہت زیادہ ہیں پہلی دلیل ابو داؤد (ج ۱ ص ۵۷) کی روایت ہے جس میں ”حنین یسود الافق“ کے الفاظ آئے ہیں اور یہ سواد اس بیاض کے بعد آتا ہے جو بیاض حرۃ کے بعد آتا ہے معلوم ہوا جب تک بیاض ہے تو مغرب کا وقت موجود ہے۔

ان حضرات کی دوسری دلیل ترمذی شریف کی حدیث کا وہ ٹکڑا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ”وان اول وقت العشاء الاخرۃ حنین یغیب الافق“ اور یہ ظاہر ہے کہ آسمان کے کنارے اس وقت غائب ہو جاتے ہیں جب شفق کا بیاض ختم ہو جاتا ہے۔ اس قسم کی دیگر احادیث بھی ہیں جن میں بیاض کے ختم ہونے اور تاریکی چھا جانے کا ذکر ہے جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ شفق سے مراد حرۃ نہیں بلکہ بیاض ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تیسری دلیل ائمہ لغت کی تشریح و تفسیر بھی ہے جس میں انہوں نے تصریح فرمائی ہے کہ شفق لغت میں بیاض کو کہا جاتا ہے چنانچہ امام لغت شیخ میر داؤد شیخ زجاج فرماتے ہیں کہ شفق سے مراد بیاض ہے اس کے ذہاب سے عشاء کا وقت آ جاتا ہے۔

جواب شیخ: احناف کے پاس جمہور کی روایات کے مقابلہ میں کافی روایات ہیں اور اہل لغت کے مقابلہ میں بڑے بڑے اصحاب لغت موجود ہیں لیکن بہر حال احناف کے ہاں فتویٰ جمہور اور صاحبین کے قول کے مطابق ہے یا وہ ہے کہ شیخ عبدالحق نے لغات میں اس مسئلہ کی جو تحقیق فرمائی ہے اس میں آپ نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

ایک اور مسئلہ:

وقت مغرب کے ”مُضْطَبِقٌ“ اور ”مُؤَسَّعٌ“ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مغرب کا وقت بہت تنگ اور مضیق ہے صرف وضو کرنے اور تین فرض اور دو سنت پڑھنے کی اس میں گنجائش ہے اس کے بعد عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور جمہور علماء کے نزدیک مغرب کا وقت غروب شفق تک موسع ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ نے حدیث اہست جبریل سے استدلال کیا ہے کہ اس میں دونوں دنوں میں حضرت جبریل نے مغرب کی نماز ایک ہی وقت میں پڑھائی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت میں آگے پیچھے ہونے کی گنجائش نہیں ہے۔

جمہور نے ماہم یغیب الشفق والی احادیث سے استدلال کیا ہے جس سے وسعت کا اندازہ ہوتا ہے اسی طرح "قبل ان یغیب الشفق" کے الفاظ جو حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہیں اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت میں ابتداء و انتہاء ہے اور اس میں ایک حد تک وسعت ہے علامہ نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ شوافع کا فتویٰ اس پر ہے کہ مغرب کا وقت غروب شفق تک رہتا ہے اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا قدیم قول ہے۔

وقت العشاء:

اسلام سے پہلے عرب لوگ عشاء کو عتمتہ کے نام سے پکارتے تھے اسلام نے اس لفظ کی حوصلہ شکنی کی اور عشاء کو متعارف کرایا البتہ عشاء اولیٰ مغرب کو اور عشاء آخرہ عشاء کو کہا گیا ہے عشاء کے وقت اول اور اس کے ابتدائی وقت میں وہی اختلاف ہے جو مغرب کے انتہائی وقت میں تھا حضرت سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک اور حضرت اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ اور ایک قول میں امام شافعی رحمہ اللہ یہ سب حضرات فرماتے ہیں کہ عشاء کا وقت نصف اللیل تک ہے اس کے بعد جائز نہیں ہے۔

جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ عشاء کا آخری وقت صبح صادق تک ہے یہ اختلاف کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہے لیکن چونکہ احادیث میں مختلف الفاظ آئے ہیں اس لئے فقہاء کے اقوال بھی مختلف ہو گئے ہیں چنانچہ بعض حدیثوں میں "الی نصف اللیل" کے الفاظ ہیں بعض میں "ثلث اللیل" کے الفاظ ہیں طحاوی کی بعض روایات میں "وآخرہ حین یطلع الفجر" کے الفاظ آئے ہیں بعض روایات میں "الی ان یدخل وقت الاخری" کے الفاظ ملتے ہیں جس کی وجہ سے فقہاء کے اقوال بھی مختلف ہو گئے ہیں لیکن تمام احادیث کو پیش نظر رکھتے ہوئے فقہاء نے ایک اجتماعی مسئلہ کو اپنایا ہے اور تمام احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ ثلث اللیل تک عشاء کا مستحب وقت ہے اور نصف اللیل تک جائز بلکہ اہست ہے اور صبح صادق تک تاخیر کرنا جائز مع الکراہت ہے حدیث میں "الاوسط" کا جو لفظ آیا ہے یہ لیل کی صفت ہے مطلب یہ ہے کہ رات جب متوسط ہو نہ زیادہ چھوٹی ہو اور نہ زیادہ طویل ہو اس طرح کی متوسط رات کا نصف مراد ہے یا یہ لفظ نصف کے کلمہ کے لئے صفت ہے اور مطلب یہ ہے کہ زیادہ نقصان کے بغیر ٹھیک ٹھیک نصف تک عشاء ہے گویا یہ ایک قسم کی تاکید ہے۔

وقت الفجر:

فجر کا وقت طلوع فجر سے لیکر طلوع آفتاب تک ہے اس وقت کی ابتدا اور انتہاء میں کوئی قول ذکر اختلاف نہیں ہے البتہ امام

شافعی رحمہ اللہ کی طرف یہ قول منسوب ہے کہ ان کے نزدیک فجر کا وقت اسفار اور روشنی پھیلنے تک ہے طلوع آفتاب تک نہیں ہے امام شافعی رحمہ اللہ "وصلی الفجر فأسفر" حدیث کے الفاظ سے استدلال کرتے ہیں جمہور نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں "من ادرک رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصبح" (مشکوٰۃ ۱)

اس روایت کے پیش نظر اور امت کے اجماع کے پیش نظر امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ناقابل التفات ہے انہوں نے حدیث امامت جبریل کے ایک جملہ سے بطور اجتہاد استدلال کیا ہے اور حدیث جو امامت جبریل کے بہت سارے اجزاء کا تعلق نماز کے بالکل ابتدائی دور سے ہے اس لئے اس روایت کو بہت سارے شارحین حدیث نے منسوخ کہا ہے۔ واللہ اعلم

"بین قرنی الشیطان" قرنی ثنیہ ہے قرن کا اور قرن سینک کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ سورج شیطان کے دو سینکوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے مراد اس کے دونوں جانب ہے حدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سورج شیطان کے سینکوں کے درمیان سے طلوع ہوتا ہے بلکہ اس حدیث کا مطلب دیگر احادیث کی تفصیل کے مطابق یہ ہے کہ ابلیس لعین کی عبادت تو انسانوں میں کوئی نہیں کرتا لیکن یہ خبیث چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ اپنی عبادت کی مشابہت پیدا کرے اس مقصد کے لئے یہ خبیث طلوع آفتاب کے وقت سورج کے سامنے اس طرح کھڑا ہوتا ہے کہ سورج اس کے سر کے اوپر گزرتا ہے اور آفتاب پرست اور سورج کے بجزاری جب سورج کے مقابل ہو کر سورج کی عبادت کرنے لگتے ہیں تو شیطان بھی سامنے ہوتا ہے اس طرح شیطان اپنے دل میں یہ خیال باندھتا ہے کہ لوگ میری عبادت کر رہے ہیں اور اپنی ذریت کو دکھانا چاہتا ہے کہ دیکھو لوگ کس طرح میری عبادت کر رہے ہیں اس وجہ سے شریعت نے مسلمانوں کو منع کر دیا ہے کہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب اور نصف النہار میں کوئی عبادت نہ کرے۔

نماز کے اوقات کا بیان

﴿۲﴾ وعن یزیدة قال إن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلاة فقال له صل معنا هذين يعنى اليومين فلما زالت الشمس أمر بلالاً فأذن ثم أمره فأقام الظهر ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية ثم أمره فأقام المغرب حين غابت الشمس ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق ثم أمره فأقام الفجر حين طلع الفجر فلما أن كان اليوم الثاني أمره فأبذر بالظهر فأبذر بها فأنعم أن يبردها وصلى العصر والشمس مرتفعة آخرها فوق الدبر كان وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء بعد ما ذهب

ثَلُثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَاسْفَرَّ بِهَا ثُمَّ قَالَ آتَيْنَ السَّائِلَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَكَايَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ ۝ (رواهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے نماز کا وقت دریافت کیا (کہ نماز کا اول و آخر وقت کیا ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان دونوں میں تم ہمارے پاس نماز پڑھو (تاکہ تمہیں نماز کے اوقات دکھا دوں) چنانچہ جب سورج ڈھل گیا آپ ﷺ نے حضرت بلال کو (اذان کا) حکم دیا، حضرت بلال نے اذان دی پھر آپ ﷺ نے انہیں (تکبیر کا) حکم دیا، انھوں نے ظہر کی تکبیر کہی (اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی) پھر آپ ﷺ نے عصر کے اقامت کا حکم دیا جبکہ سورج بلند اور سفید صاف تھا (اور عصر کی نماز پڑھائی) پھر مغرب کی اقامت کا حکم دیا جبکہ سورج غروب ہی ہوا تھا (اور مغرب کی نماز پڑھائی) پھر عشاء کی اقامت کا حکم دیا جبکہ شفق غائب ہوئی تھی (اور عشاء کی نماز پڑھائی) پھر فجر نمودار ہوتے ہی آپ نے اقامت کا حکم دیا (اور نماز پڑھائی) گویا پہلے دن آپ نے تمام نمازیں اول وقت پڑھا کر دکھادیں کہ نماز کا اول وقت یہ ہے (پھر جب دوسرا دن ہوا تو آپ ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو ظہر کو ٹھنڈا کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا اور خوب ٹھنڈا کر کے نماز ظہر کو پڑھایا اور عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب سورج بلند تھا لیکن کل کے وقت سے دیر کر کے نماز پڑھائی اور مغرب کی نماز شفق غائب ہونے سے پہلے (یعنی شفق غائب ہونے کے قریب) پڑھائی اور عشاء کی نماز تہائی رات گزرنے پر پڑھائی اور فجر کی نماز خوب روشنی ہو جانے پر پڑھائی اور اس کے بعد فرمایا نماز کے اوقات دریافت کرنے والا شخص کہاں ہے؟ اس شخص نے سامنے آکر عرض کیا "یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری نماز کے اوقات ان اوقات کے درمیان ہیں جو تم (دونوں میں) دیکھ چکے ہو۔ (مسلم)

توضیح: "ان رجلاً" یعنی ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے نمازوں کے اوقات کے متعلق سوال کیا کہ نماز کا اول وقت کیا ہوتا ہے اور اس کا آخر وقت کونسا ہوتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے مناسب سمجھا کہ اس شخص کو زبانی طور پر بتانے کے بجائے عملی طور پر بتانا زیادہ مفید ہوگا اس لئے آپ نے پہلے دن نمازوں کو اس کے اول وقت میں ادا فرمادیا اور دوسرے دن بالکل آخری وقت میں ادا فرمادیا اور پھر اس سائل کو بلا کر فرمادیا کہ ان دو وقتوں کے درمیان تمہاری نمازوں کے اوقات ہیں۔ "فانعم ان یبوء" خوب ٹھنڈا کرنے کے لئے لفظ انعم استعمال کیا گیا ہے۔

"ہین ما رئیتم" یعنی ان دو وقتوں کو جو تم نے دیکھ لیا اس کے درمیان تمہاری نمازوں کے اوقات ہیں۔

سوال: اب یہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دو وقتوں کے درمیان وقت کو نمازوں کا وقت قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود ان دو وقتوں کی طرف مائل اور طرف ثانی دونوں نماز کے اوقات سے خارج ہو گئے حالانکہ وہ خود بھی نماز کے اوقات میں داخل ہیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ فرما رہے ہیں کہ پہلے دن میں نے جس ابتدائی وقت میں نماز پڑھائی اور پھر دوسرے دن میں نے جس آخری وقت میں نماز پڑھائی اس اول اور آخر کو ملا کر درمیان میں سارا وقت نماز کا ہے خلاصہ یہ کہ نماز کے اوقات کے جانین نماز کے اوقات سے خارج نہیں ہیں بلکہ اس میں داخل ہیں۔

الفصل الثانی

(۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَنِي جِبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ فَصَلَّى فِي الظُّهْرِ حِينَ زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَتْ قَدَرِ الْيَمْرِ الْكَ وَصَلَّى فِي الْعَصْرِ حِينَ صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَصَلَّى فِي الْمَغْرِبِ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَصَلَّى فِي الْعِشَاءِ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ وَصَلَّى فِي الْفَجْرِ حِينَ حُرِمَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ عَلَى الصَّائِمِ فَلَمَّا كَانَ الْعَدُ صَلَّى فِي الظُّهْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلَّى فِي الْعَصْرِ حِينَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلَّى فِي الْمَغْرِبِ حِينَ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَصَلَّى فِي الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَصَلَّى فِي الْفَجْرِ فَأَسْفَرَ ثُمَّ انْتَفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَذَا وَقْتُ الْإِنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ وَالْوَقْتُ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ۔ (رواه أبو داود والترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ فرماتے تھے حضرت جبریل علیہ السلام نے (نماز کی کیفیت اور اوقات نماز بتانے کے لئے) امام بن کر خدا نہ کعبہ کے نزدیک مجھے دو مرتبہ (یعنی دو روز) نماز پڑھائی چنانچہ (پہلے روز جس وقت سورج وصل گیا سایہ تمہارے مانند تھا تو پہلے مجھے ظہر کی نماز پڑھائی اور جس وقت ہر چیز کا سایہ (علاوہ سایہ اصلی کے) اس کے برابر ہو گیا تو مجھے عصر کی نماز پڑھائی اور جس وقت روزہ دار روزہ افطار کرتا ہے (یعنی سورج چھپنے کے بعد) تو مجھے مغرب کی نماز پڑھائی اور شفق غائب ہونے کے وقت میں مجھے عشاء کی نماز پڑھائی اور جس وقت روزہ دار کے لئے کھانا پیتا حرام ہو جاتا ہے (یعنی صبح صادق ہوا تو مجھے فجر کی نماز پڑھائی اور جب اگلا روزہ ہوا تو انہوں نے مجھے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ ایک مثل (کے قریب) ہو گیا اور مجھے عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ دو مثل ہو گیا اور مجھے مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ روزہ دار افطار کرتا ہے اور مجھے عشاء کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ دو تہائی رات گزر گئی تھی اور مجھے فجر کی نماز پڑھائی جبکہ خوب روشنی ہو گئی تھی اور پھر (جبریل علیہ السلام نے) میری طرف متوجہ ہو کر کہا: اے محمد یہ وقت آپ سے پہلے نبیوں (کی نماز) کا ہے۔ اور نماز ان دو وقتوں کے بیچ ہے۔

(ابو داود و ترمذی)

توضیح: "عند البیت" اس سے بیت اللہ مراد ہے یہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے۔

"قد شرت" ظاہر یہ ہے کہ جوتے کے تسمہ کے ساتھ یہ تشبیہ چوزائی میں دی گئی ہے لمبائی میں نہیں دی ہے۔ پھر جگہ اور وقت کے اعتبار سے سایہ اصلی مختلف ہوتا ہے چنانچہ بعض مقامات میں سایہ اصلی زیادہ ہوتا ہے بعض میں کم ہوتا ہے اور بعض مقامات میں سایہ اصلی بالکل نہیں ہوتا جیسا کہ مکہ مکرمہ میں انیسویں سرطان کو بالکل سایہ اصلی نہیں ہوتا۔ لہ امتوں کی نمازوں کے اوقات:

"هذا وقت الانبياء"

سوال: یہاں یہ اعتراض ہے کہ سابقہ انبیاء کرام کے ساتھ مشابہت کے کیا معنی ہے؟

جواب: یہ مشابہت متفرق اوقات کے اعتبار سے ہے عشاء کے علاوہ غالب طور پر ان کے اور اس امت کے اوقاتوں اور نمازوں میں ہم آہنگی تھی عشاء کی نماز امت محمدیہ کی خصوصیت ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ سابقہ امتوں نے عشاء کی نماز بھی پڑھی تھی لیکن بطور نفل پڑھی اور امت محمدیہ بطور فرض پڑھتی ہے تو تشبیہ صحیح ہے۔ لہ

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لعات میں مختلف امتوں کی نمازوں کے مختلف اوقات کا ذکر اس طرح کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ جب فجر کے وقت قبول ہوئی تو آپ نے بطور شکر فجر کی دو رکعتیں پڑھیں اور ظہر کے وقت جب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی جان کے بدلے دنبہ کی قربانی قبول ہو گئی تو آپ نے بطور شکر ظہر کی چار رکعات پڑھیں۔

اور حضرت عزیر علیہ السلام جب سو سال کے بعد زندہ کئے گئے تو عصر کا وقت تھا اس لئے آپ نے بطور شکر عصر کی چار رکعات پڑھیں۔

اور حضرت داؤد علیہ السلام پر جب امتحان کا وقت آیا اور پھر آپ کی معافی کا حکم آیا تو مغرب کا وقت تھا آپ نے چار رکعات پڑھنی چاہیں لیکن چوتھی رکعت نہ پڑھ سکے کیونکہ آپ زیادہ رونے کی وجہ سے نڈھال ہو چکے تھے اس لئے مغرب کی تین رکعتیں رہ گئیں۔

اور سب سے پہلے عشاء کی نماز آپ ﷺ نے پڑھی جو اس امت کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت ہے "امنی" یعنی جبریل امین نے دودفعہ مجھے نماز پڑھائی اس میں یہ بات محل بحث ہی نہیں ہے کہ جبریل مفضول تھے انہوں نے حضور اکرم ﷺ کو کیسے امامت کرائی کیونکہ یہ کوئی ممنوع امر نہیں ہے نیز یہ بات بھی محل بحث نہیں ہے کہ جبریل متغفل تھے حضور ﷺ مفترض تھے اس لئے کہ جب جبریل کو اللہ کی طرف سے نماز پڑھانے کا حکم ملا تو آپ مفترض بن گئے۔ "بین ہذین الوقتین" وغیرہ جملوں کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔

الفصل الثالث

عن ابن شہاب أن عمر بن عبد العزيز أَمَرَ الْعَصْرَ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ أَمَا إِنَّ جِبْرِيلَ قَدْ

نَزَلَ فَصَلَّى أَمَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ إَعْلَمْ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ بَشِيرَ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ يَحْسُبُ بِأَصَابِعِهِ خُمْسَ صَلَوَاتٍ. (متفق عليه)۔

ترجمہ: حضرت ابن شہاب رحمہ اللہ راوی ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے (ایک روز) عصر کی نماز (وقت مختار سے کچھ) تاخیر کر کے پڑھی حضرت عروہ نے (جب یہ دیکھا تو) کہا کہ مجھ لیجئے حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ کے سامنے کھڑے ہو کر اول وقت نماز پڑھائی تھی حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے فرمایا عروہ: ذرا سوچ سمجھ کر کہو کیا کہتے ہو؟ عروہ نے کہا میں نے حضرت ابومسعود رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے بشیر سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابومسعود سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جبریل علیہ السلام آ کر میرے امام بنے اور میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی (راوی کہتے ہیں کہ) آنحضرت ﷺ نے پانچ نمازیں انگلیوں پر گن کر بتائیں۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "آخر العصر شدتاً" یعنی وقت مستحب میں کچھ تاخیر ہوئی یہ مطلب نہیں کہ عصر کے مکروہ وقت تک تاخیر کی۔

"عروہ" حضرت عروہ شان والے تابعی ہیں یہ حضرت اسماء بنت ابی بکر اور زبیر کے بیٹے ہیں یہ چاہتے تھے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کو حدیثِ امامت جبریل سنائیں جس میں نمازوں کے اول اوقات میں پڑھنے کا بیان ہے اسی لئے آپ نے حرفِ تعبیر "اما" کے ساتھ کلام کا آغاز کیا تا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ غور سے بات سن لیں "اعلم ما تقول" یہ صیغہ امر کا ہے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے حضرت عروہ سے فرمایا کہ اے عروہ تم سوچ سمجھ کر بات کرو تم حدیث بیان کر رہے ہو حالانکہ تم صحابی نہیں ہو تو سند کے ذکر کرنے کے بغیر تم کیسے حدیث بیان کر رہے ہو؟ اس پر حضرت عروہ نے مکمل سند بیان کر کے بتا دیا کہ میں خوب غور و فکر اور سوچ سمجھ کے ساتھ اس حدیث کو بیان کر سکتا ہوں اس کی سند اس طرح ہے اس پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ خاموش ہو گئے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنے گورنروں کو نماز کا حکم دے رہے ہیں

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عَمَّالِهِ أَنَّ أَهَمَّ أُمُورٍ كُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مَنْ حَفِظَهَا وَحَافِظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لَنَا سِوَاهَا أَضْيَعُ ثُمَّ كَتَبَ أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِنْ كَانَ الْفَيْءُ ذِرَاعًا إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ وَالْعَصْرَ وَالشُّنُسُ مُرْتَفَعَةً بَيْضَاءُ نَقِيَّةٌ قَلْدَرِ

مَا يَسِيرُ الزَّائِكُ قَرَسَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبِ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ فَمَنْ نَامَ فَلَا تَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا تَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا تَامَتْ عَيْنُهُ وَالصُّبْحُ وَالنَّجْوُ بِأَدْيَةٍ مُشْتَبِكَةٍ ۚ (رواه مالك)

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے اپنے عاتلون (یعنی اسلامی سلطنت کے حکام) کے پاس یہ لکھ کر بھیجا تھا کہ تمہارے سب کاموں میں مہتمم بالشان کام میرے نزدیک نماز کا پڑھنا ہے لہذا جس نے اس کی محافظت کی (یعنی ارکان و شرائط کے ساتھ نماز پڑھی) اور اس پر نگہبانی رکھی تو گویا اس نے اپنے دین (کے بقیہ امور) کی نگہبانی و محافظت کی اور جس نے اسے ضائع کر دیا تو وہ اس چیز کو جو نماز کے علاوہ ہے بہت زیادہ ضائع کرنے والا ہے۔ پھر یہ لکھا کہ ظہر کی نماز ایک گز سایہ زوال ہونے سے لے کر ایک مثل سایہ تک (علاوہ سایہ اصلی کے) پڑھا کرو اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھا کرو جب سورج اونچا اور سفید رہے۔ (اور سورج ڈوبنے میں) اتنا وقت رہے کہ کوئی سوار سورج ڈوبنے سے پہلے دو یا تین میل طے کر سکے اور مغرب کی نماز سورج ڈوبنے کے بعد پڑھا کرو اور عشاء کی نماز شفق غائب ہونے سے تھاپی رات تک پڑھا کرو اور جو شخص عشاء سے پہلے) سو جائے (تو خدا کرے) اس کی آنکھوں کو سونا نصیب نہ ہو (تین مرتبہ یہ بد دعا کی اور لکھا کہ) صبح کی نماز ایسے وقت پڑھو جبکہ ستارے منجھان چمکتے ہوئے ہوں (یعنی تاریکی میں پڑھو)۔ (مالک)

توضیح: ”کتاب الی عمالہ“ عمال عامل کی جمع ہے امرا اور گورنر مراد ہیں لے نماز چونکہ دین کا ستون اور اس کے بنیادی ارکان میں سے ہے اور اس کا اہتمام مسلمانوں کے خلیفہ کی بنیادی ذمہ داریوں میں سے ہے اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سرکاری فرمان اور تاکید حکم کے ذریعہ سے اس کا حق ادا کر دیا کہ جس نے نماز کا حق ادا کیا یعنی پڑھا اور اس کے فرائض اور واجبات و سنن اور اوقات کی حفاظت اور پابندی کی تو وہ امور مملکت اور حقوق اللہ و حقوق العباد کے دیگر احکامات کی بھی پابندی کریگا لیکن جس نے نماز کو ضائع کیا کہ پڑھنا چھوڑ دیا یا اس کے اوقات کی رعایت نہیں کی یا اس کے فرائض اور واجبات کو صحیح طور پر ادا نہیں کیا تو شخص امور مملکت اور دیگر عبادات کو اس سے زیادہ ضائع کرنے والا ہوگا گویا نماز مسلمان کی دیانت و امانت کی کسوٹی اور معیار ہے۔ چنانچہ بابا سعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو قرض نہ دیا کرو کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کا قرض ادا نہیں کرتا ہے وہ بندوں کا قرض کیا ادا کریگا۔ سلطان یا ہو فرماتے ہیں کہ بے نمازی کو مسلمانوں کے قبرستان میں نہ دفناؤ مسلمان حکمرانوں کے لئے یہ حدیث درس عبرت ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس جلالت شان کے ساتھ گورنروں کو خاص کر نماز کا حکم اور اس کے اوقات کی تفصیل بھیج رہے ہیں جبکہ آج کل کے بے دین حکمران نماز کی بات کو عار اور باعث شرم سمجھتے ہیں اسی لئے یہ پوری دنیا میں ذلیل ہیں اور کافروں کے غلام بنے ہوئے ہیں خدا کی تعریف تو نہ کر سکے مگر امریکہ کی تعریف کرتے رہتے ہیں۔

”الفنی ذرا عا“ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ ہر ملک کے سایہ کا نظام الگ الگ ہے اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان کسی خاص مقام اور خاص زمانہ کے ساتھ خاص ہے۔ ”مایسیو“ یہاں کلمہ ”ما“ مصدر یہ ہے ”فرسخ“ تین میل کا ایک فرسخ ہوتا ہے۔

شاعر کہتا ہے ۔

ان البرید من الفراسخ اربع	ولفرسخ فثلاث امیال ضعوا
والمیل الف ای من الباعات قل	والباع اربع اذرع فتبع
ثم الذراع من الاصابع اربع	منبعدها العشر ونشم الاصبح
ست شعيرات فظهر شعيرة	منها الى بطن لاخرى توضع
ثم الشعيرة ست شعرات فقل	من شعر بغل ليس فيها مدفع

”فمن نام“ بظاہر یہ حکم عشاء کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ عشاء نیند کا وقت ہے روایات میں عشاء کی نماز سے پہلے سونے کو منع فرمایا ہے تو یہاں بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز عشاء سے پہلے سونے والے کو بدعادے رہے ہیں۔ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ نماز عشاء سے پہلے سونا حرام ہے۔ لیکن احناف کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر نماز کا وقت داخل نہیں ہوا ہے تو اس سے پہلے سونا منع نہیں ہے اور اگر وقت داخل ہو گیا ہے تو اگر جگانے کا مکمل انتظام کوئی نمازی کرتا ہے تو ان کے لئے سونا جائز ہے اور اگر جگانے کا انتظام نہیں ہے اور نیند اس طرح غالب ہے کہ نماز کے وقت کے نکلنے کا خطرہ ہے تو پھر نیند جائز نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ (کذا فی المرات) ۱۔

بعض شارحین نے فن نام سے ترک صلوٰۃ اور غفلت و نسیان مراد لیا ہے خواہ نیند سے ہو یا کسی اور شغل سے ہو۔ (لمعات) ۲۔ ”النجوم بادیۃ“ نجوم نجم کی جمع ہے ستارے مراد ہیں اور بادیہ سے ظاہر اور واضح ہونا مراد ہے مشتبکہ اسی کی تفصیل ہے کہ گنجان ستارے موجود ہوں۔

ایک مشکل حدیث کا مطلب

﴿وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ قَلْدُ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ ثَلَاثَةَ أَقْدَامٍ إِلَى خَمْسَةِ أَقْدَامٍ وَفِي الشِّتَاءِ خَمْسَةُ أَقْدَامٍ إِلَى سَبْعَةِ أَقْدَامٍ﴾ ۱۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ظہر کا اندازہ گرمیوں میں تین قدم سے پانچ قدم تک اور جاڑوں میں پانچ قدم سے سات قدم تک تھا۔ (ابوداؤد و نسائی)

توضیح: "الی خمسۃ اقدام" حساب جاننے والے ریاضی دانوں کی اصطلاح میں "قدم" ہر چیز کے قدم کے ساتویں حصہ کو کہا جاتا ہے سردیوں میں سایہ لمبا ہوتا ہے اس لئے ظہر کا وقت کبھی سات قدم اور کبھی پانچ قدم کی مقدار پر ہو جاتا ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ یہ سبعة اقدام کا مطلب پورا مثل ہے اور ثلاثۃ اقدام کا مفہوم تقریباً نصف مثل ہے اور خمسۃ اقدام کا مطلب تقریباً ایک مثل کی دو تہائی ہے۔ لے

یہ بات بار بار لکھی گئی ہے کہ سایہ کا یہ نظام تمام ممالک اور علاقوں کے لئے یکساں نہیں بلکہ علاقوں کے بدلنے سے سایہ کی یہ مقدار بدلتی رہتی ہے۔

الحمد للہ اس حدیث کا یہ مطلب اچھی طرح واضح ہو گیا۔ میں اس پر اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتا ہوں، اور اس پر بھی کروڑہا شکر ادا کرتا ہوں کہ حدیث کی یہ خدمت مکہ مکرمہ میں کر رہا ہوں۔

فضل محمد نزیل مکہ المکرمہ

دار عمر عبد الحفیظ کی

۹ رمضان ۱۴۲۳ھ



باب تعجیل الصلاة

جلدی نماز پڑھنے کا بیان

الفصل الاول

نماز کے مستحب اوقات کا تعین

﴿۱﴾ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُوْنَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْعُو الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدًا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَجِبُ أَنْ يُؤَخَّرَ الْعِشَاءُ الَّتِي تَدْعُوْنَهَا الْعُثْمَةُ وَكَانَ يَكْرَهُ التَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَةً وَيَقْرَأُ بِالسِّتْرَيْنِ إِلَى الْيَأْتِي وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا يَبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَلَا يُحِبُّ التَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: حضرت سیار ابن سلامہ فرماتے ہیں کہ میں اور میرے والد (ہم دونوں) حضرت ابو بزرہ اسلمی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے میرے والد نے ان سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ فرض نماز میں کس طرح (یعنی کس کس وقت) پڑھتے تھے انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ ظہر کی نماز جسے پہلی نماز کہا جاتا ہے سورج ڈھلنے کے وقت پڑھتے تھے اور عصر کی نماز (ایسے وقت) پڑھتے تھے کہ ہم میں سے کوئی نماز پڑھ کر مدینہ کے کنارے یا اپنے مکان پر جا کر سورج روشن ہوتے ہوئے (یعنی مغیر ہونے سے پہلے) واپس آجاتا تھا سیر کہتے ہیں کہ مغرب کی نماز کے بارہ میں ابو بزرہ نے جو کچھ بتایا تھا وہ میں بھول گیا اور (ابو بزرہ کہتے تھے کہ) عشاء کی نماز جسے تم عتمہ کہتے ہو آنحضرت ﷺ تاخیر سے پڑھنے کو بہتر سمجھتے تھے اور عشاء کی نماز سے پہلے سونے اور عشاء کی نماز کے بعد (دنیاوی) باتیں کرنے کو آپ ﷺ مکروہ سمجھتے تھے اور صبح کی نماز ایسے وقت پڑھ (کر فارغ ہو) لیتے تھے کہ ہر شخص اپنے پاس بیٹھنے والے کو پہچان لیتا تھا اور (نماز میں) ساٹھ آیتوں سے لے کر سو آیت تک پڑھ لیا کرتے تھے۔

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ تہائی رات تک عشاء میں دیر کرنے میں تامل نہ فرماتے تھے اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کو پسند نہ فرماتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: صاحب مشکوٰۃ نے جب نمازوں کے وجوہی اوقات کا بیان کیا اور یہ بتا دیا کہ ہر نماز کے وقت کا پہلا حصہ کہاں سے ہے اور آخری حصہ کہاں تک ہے تو اب انہوں نے نماز کے مستحب اوقات کا بیان شروع کیا کہ ان اوقات کے کس حصہ میں نماز پڑھنا افضل اور مستحب ہے اس مقصد کے لئے انہوں نے باب تعجیل الصلوٰۃ کا عنوان قائم کیا ہے۔

اب اصولی طور پر نمازوں کے افضل اوقات میں احناف اور شوافع کا اختلاف ہے شوافع حضرات عشاء کی نماز کے علاوہ تمام نمازوں میں تعجیل اور جلدی پڑھنے کو افضل قرار دیتے ہیں اور احناف مغرب کی نماز کے علاوہ تمام نمازوں میں تاخیر کو افضل قرار دیتے ہیں لیکن اس تاخیر کا مطلب یہ نہیں کہ وقت مکروہ تک تاخیر ہو جائے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وقت مستحب میں کچھ تاخیر کی جائے اس باب کی احادیث کے ضمن میں تمام تفصیلات آجائیں گی زیر بحث حضرت سیار بن سلامہ کی حدیث میں پانچوں نمازوں کے اوقات کا ذکر آگیا ہے مگر اس میں صرف اشارات ہیں اس لئے ترتیب کے پیش نظر میں فجر سے لے کر عشاء تک ترتیب وار نمازوں کے مستحب اوقات کا بیان کروں گا تاکہ قارئین حضرات کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

فجر کا مستحب وقت:

”حين يعرف الرجل جليسه“ یعنی آنحضرت ﷺ جب فجر کی نماز سے فارغ ہو جاتے تو آدمی اپنے قریبی ساتھی کو پہچان لیتا تھا اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ ﷺ نماز فجر غلغلے اور اندھیرے میں شروع فرماتے تھے کیونکہ آپ جب ساٹھ سے سو آیتوں تک تلاوت فجر کی نماز میں فرماتے اور پھر بھی مشکل سے ایک ساتھی اپنے پاس والے کو پہچان لیتا تھا تو معلوم ہوا غلغلے میں پڑھاتے تھے۔ دوسری احادیث میں اس مفہوم کو ”الصبح بغلغل“ کے الفاظ سے ادا کیا گیا ہے یہ تو غلغلے کا حکم ہوا مگر اس کے علاوہ کئی احادیث میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فجر میں اسفار کا حکم دیا ہے۔

روایات کے اس اختلاف سے فقہاء کرام کے درمیان بھی فجر کے مستحب وقت میں اختلاف ہو گیا۔ اگرچہ اس پر اتفاق ہے کہ طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک پورا وقت فجر کی نماز کا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ یعنی جمہور کے نزدیک فجر کی نماز غلغلے میں پڑھنا افضل ہے کہ ابتدا بھی غلغلے میں ہو اور انتہا بھی غلغلے میں ہو۔

امام ابوحنیفہ، سفیان ثوری، اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کے نزدیک فجر کی نماز اسفار میں شروع کرنا اور اسفار ہی میں ختم کرنا افضل ہے لیکن اس میں یہ امر ملحوظ رہنا چاہئے کہ اگر فجر کی نماز فاسد ہو جائے تو اعادہ کرنے کے لئے وقت میں گنجائش ہو امام محمد رحمہم اللہ سے ایک قول منقول ہے جس کو امام طحاوی رحمہم اللہ نے لیا ہے ان دونوں کے نزدیک ابتدا غلغلے میں افضل

ہے مگر قرأت کو اتنا طویل کیا جائے کہ انتہاء اسفار میں ہو جائے اس طرح غسلس اور اسفار والی دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے گا اور احادیث میں تطبیق ہو جائے گی لیکن اس مسئلہ میں ثقل اور بڑا بوجھ ہے۔

دلائل:

جمہور کی پہلی دلیل مشکوٰۃ (ص ۶۰ پر حدیث ۲) میں محمد بن عمرو بن الحسن کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں **والصبح بغسلس** اور غسلس رات کے آخری حصہ کا وہ اندھیرا ہوتا ہے جو صبح کی روشنی کے ساتھ ملا ہوا ہوتا ہے لہذا اندھیرے میں پڑھنا افضل ہے آج کل جزیرہ عرب میں اسی حدیث پر عمل ہو رہا ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل مشکوٰۃ شریف کے (ص ۶۰ پر حدیث نمبر ۱۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔

قالت كان رسول الله ليصلي الصبح فتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغسل. (متفق عليه)

جمہور کی تیسری دلیل حضرت ابو مسعود انصاری کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

انه رضی اللہ عنہ صلی الصبح بغسلس ثم صلى مرة اخرى فاسفر بها ثم كانت صلوته بعد ذلك في الغسل حتى مات ولم يعد الى ان يسفر. (رواه ابو داود)

یعنی زندگی کا معمول غسلس کا تھا ایک آدھ مرتبہ اسفار کیا پھر کبھی نہ کیا جمہور نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے اسی معمول اور فعلی روایات سے استدلال کیا ہے اور ان روایات سے بھی استدلال کرتے ہیں جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کو افضل قرار دیا گیا ہے اور مشکوٰۃ کی فصل ثالث کی حضرت عمروانی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں جس میں یہ الفاظ ہیں **والصبح والنجوم بادية مشتبكة** یعنی جب آسمان میں گنجان ستارے چمکتے ہوں تو اس وقت اندھیرا ہوتا ہے معلوم ہوا اندھیرے میں نماز پڑھائی۔

ائمہ احناف کے دلائل اس مسئلہ میں بہت ہیں چند کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

① احناف کی پہلی دلیل زیر بحث حدیث حضرت سیاروفی روایت ہے جس میں **”حين يعرف الرجل جليسه“** کے الفاظ آئے ہیں طرز استدلال اس طرح ہے کہ جب ایک ساتھی دوسرے کو پہچاننے لگتا ہے خاص کر جب کہ مسجد تک ہو تو اس وقت خوب روشنی ہوتی ہے یہ اسفار کی دلیل ہے۔

② احناف کی دوسری دلیل بخاری و مسلم میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ اختصار کے ساتھ یہ ہیں۔

”ما رثیت رسول الله ﷺ صلى صلوة بغير وقتها الا يجمع الى ان قال وصلى صلوة الصبح من الغد قبل وقتها“

یعنی آنحضرت ﷺ نے کبھی کسی نماز کو اس کے وقت معاد سے پہلے ادا نہیں فرمایا صرف مزدلفہ میں آپ نے وقت معاد سے پہلے فجر کی نماز پڑھائی جو غلٹ میں تھی اس سے معلوم ہوا کہ عام عادت غلٹ کی نہیں تھی۔

❶ احناف کی تیسری دلیل جو اپنے مدعا پر سب سے زیادہ واضح اور دونوک ہے وہ مشکوٰۃ کی فصل ثانی میں رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲۶ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر۔ (رواہ ترمذی و ابوداؤد)

اس واضح دلیل میں امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک تاویل کی ہے جو کتاب الام میں مذکور ہے۔

وہ تاویل یہ ہے کہ یہاں حدیث میں اسفار مراد نہیں بلکہ اسفروا کا مطلب یہ ہے کہ فجر کی نماز کو خوب یقینی بنا کر پڑھا کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ طلوع فجر سے پہلے پڑھ لو لہذا جب تم کو واضح اندازہ ہو جائے کہ صبح صادق کا وقت ہو گیا ہے تو اس وقت فجر کی نماز پڑھو گویا اس حدیث کا اسفار سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے اور نہ یہ غلٹ کے منافی ہے۔

اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ یہ تاویل بالکل بے محل ہے کیونکہ اس کے ساتھ دوسرا جملہ ”فانه اعظم للاجر“ موجود ہے اور اعظم اسم تفضیل ہے تو مطلب یہ ہو جائے گا کہ طلوع فجر کا جب یقین ہو جائے تو نماز پڑھا کرو کیونکہ یہ اجر وثواب میں بہت بڑا ہے۔ اور اگر طلوع فجر سے پہلے نماز پڑھ لی تو وہ بھی جائز ہوگی مگر اجر وثواب اس میں کم ملے گا یہ مطلب بالکل غلط ہے کیونکہ اس تاویل سے حدیث کا پورا مفہوم بگڑ جائے گا نیز یہ تاویل اس لئے بھی صحیح نہیں ہے کہ اس روایت میں تو اسفروا کا لفظ ہے لیکن دیگر روایات میں کلماً اسفرتم کے الفاظ ہیں وہاں تو یقین کا مطلب نہیں لیا جاسکتا ہے جو امام شافعی نے لیا ہے۔ ایک روایت میں کلماً اصبحتم بالفجر ہے ایک روایت میں نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر کے الفاظ ہیں ایک روایت میں حين اسفرت الارض کے الفاظ ہیں ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

يا لبال اسفروا بالصبح حتى يبصر القوم موقع نبلهم من الاسفار۔

یعنی فجر کی نماز اتنی روشن کرو کہ لوگ اگر نشانے پر تیر پھینک دیں تو تیر لگنے کی جگہ نظر آجائے ان الفاظ اور تفصیلات کی موجودگی میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی تاویل قابل التفات نہیں ہے بہر حال احناف کے دلائل کثیر بھی ہیں اور واضح بھی ہیں اگرچہ جمہور کے پاس بھی دلائل ہیں۔

جواب: ائمہ احناف جمہور کے دلائل کے بارے میں کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے مبارک فعل سے بکثرت ثابت ہے کہ آپ نے فجر کی نماز غلّس میں پڑھائی ہے لیکن وہ تمام فعلی روایات ہیں اور ہم نے جو رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت اسفروا بالفجر کو راجح قرار دیا ہے وہ قوی روایت ہے اور قول اور فعل میں جب تقابل آتا ہے تو ترجیح قول کو دی جاتی ہے کیونکہ فعل میں خصوصیات امتیازات وغیرہ کے احتمالات ہوتے ہیں چنانچہ یہاں بھی یہ خصوصیات ہیں۔ مثلاً غلّس میں آپ نے اس لئے نماز پڑھائی کہ سب صحابہ کرام تہجد گزار تھے اور فجر سے پہلے مسجد میں موجود ہوتے تھے اس لئے تکثیر جماعت کے لئے کسی کے انتظار کی ضرورت نہیں تھی تو جو نبی صبح صادق ہو گئی جماعت کھڑی کر دی گئی تاکہ تھکے ماندے تہجد گزار فارغ ہو جائیں نیز مسجد نبوی کی جماعت میں عورتیں شریک ہوتی تھیں ان کے پردے کا مسئلہ تھا اس لئے غلّس میں نماز ہوتی تھی تاکہ عورتوں کی بے پردہ گی نہ ہو نیز جو عورتیں جماعت میں شریک ہوتی تھیں پیچھے گھروں میں چھوٹے بچے ہوتے تھے ان کے جاگنے اور رونے کا مسئلہ تھا اس لئے نماز جلدی ہوتی تھی تاکہ عورتیں جلدی واپس جا سکیں۔

آج کل بھی اگر کسی جگہ عوام کی ڈیوٹی کا مسئلہ ہو اور نماز غلّس میں پڑھنا ضروری ہو تو اس پر عمل کیا جاسکتا ہے جس طرح رمضان کے مہینہ میں لوگ سب حاضر ہو جاتے ہیں تو فجر کی نماز غلّس میں ہوتی ہے لوگ کچھ آرام کر کے ڈیوٹی پر چلے جاتے ہیں۔ بہر حال ہم آنحضرت ﷺ کے فعل کو سر آتھموں پر رکھنے کے لئے تیار ہیں لیکن آنحضرت ﷺ کا جو فرمان امت کو ہے وہ عمل کرنے کے لئے اس فعل پر مقدم ہے۔

آپ ﷺ نے خود جس طرح بھی عمل فرمایا مگر ہم کو اسفار کا حکم دیا ہے اور اس میں تکثیر جماعت کا فائدہ بھی ہے جس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

باقی جمہوری دلیل "ما یعرفن من الغلّس" میں علماء فرماتے ہیں کہ من الغلّس کا لفظ مدرج ہے کسی راوی نے ذکر کیا ہے کیونکہ ابن ماجہ وغیرہ کوئی کتابوں میں اس حدیث میں یہ لفظ موجود نہیں ہے۔ یا یہ کہ تنگ جگہ میں جب عورتیں چادر میں لپی ہوئی ہوں تو وہ اسفار میں بھی بیچانی جاتی ہیں تو دلیل تام نہیں۔ باقی ابو مسعود انساری کی روایت کو علماء نے ضعیف کہا ہے۔

باقی جن روایات میں نماز کے اول وقت میں پڑھنے کے فضائل ہیں اس کے ہم بھی قائل ہیں کہ وقت مستحب مراد ہے۔ مستحب وقت میں نماز پڑھنا افضل واولیٰ ہے باقی امام طحاوی اور امام محمد رحمہما اللہ نے بعض صحابہ کے معمول سے استدلال کیا ہے اور تمام احادیث کو اکٹھا کرنے کی کوشش کی ہے مگر اس پر عمل بہت دشوار ہے کہ پونے گھنٹہ تک لوگ نماز پڑھتے رہیں۔

ظہر کا مستحب وقت

ظہر کے مستحب وقت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے اس سے پہلے ظہر کے وقت کے متعلق جو اختلاف گذر گیا ہے وہ ظہر کے مستحب وقت کے بارے میں نہیں ہے بلکہ وہ ظہر کے وقت کی ابتدا و انتہاء سے متعلق ہے بہر حال مستحب وقت میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع کے نزدیک ظہر میں تعجیل افضل ہے مزید کوئی تفصیل نہیں ہے اختلاف کے نزدیک اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر موسم سخت گرم ہو شدت حرارت ہو تو ابراہم صلوٰۃ الظہر اور تاخیر مستحب ہے اور اگر موسم ٹھنڈا ہو تو پھر تعجیل مستحب ہے۔
دلائل:

فقہاء کرام نے اپنے اپنے مدعا پر دلائل اکٹھے کئے ہیں چنانچہ شوافع کے دلائل یہ ہیں۔
شوافع کی پہلی دلیل حضرت خباب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”شکوذا لی رسول اللہ ﷺ حر الرمضاء فلم یشکدا“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سخت گرمی میں نماز ہوتی تھی یہ اول وقت میں پڑھنے اور تعجیل کی دلیل ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جو ترمذی میں موجود ہے الفاظ یہ ہیں۔

”ما رأیت اشد تعجیلا للظہر من رسول اللہ ﷺ ولا من ابی بکر ولا من عمر“

حضرات شوافع نے ان روایات سے بھی استدلال کیا ہے جن میں پہلے وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت آئی ہے اور اسکی ترغیب دی گئی ہے۔

شوافع نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں ”کان یصلی الظہر بالہاجرۃ“ یعنی آنحضرت ﷺ ظہر کی نماز کو دو پہر میں پڑھاتے تھے یعنی سورے پڑھاتے تھے۔

ائمہ احناف نے بخاری شریف کی حدیث ابراہم بالظہر سے استدلال کیا ہے نیز حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے قصہ میں جو لفظ آیا ہے ”حتی رثینا فی التلول“ اس سے بھی تاخیر ظہر پر استدلال کرتے ہیں اور اس کے علاوہ بھی ابراہم اور تاخیر کی کافی روایات ہیں۔

چونکہ شوافع نے تعجیل ظہر سے متعلق جن روایات سے استدلال کیا ہے اس میں حضرت خباب رضی اللہ عنہ کی روایت کی دور کی نمازوں سے متعلق ہے اور مدنی ابراہم والی روایات سے یہ روایت موقوف ہو گئی ہے۔ نیز زمین گرم رہنا نماز کے جلدی پڑھانے کی علامت نہیں ہے بلکہ گرم ممالک میں شام تک زمین گرم رہتی ہے۔

شوافع نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت اور اسی طرح ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے جو استدلال کیا ہے یہ تعجیل موسم سرما پر محمول ہے کہ سردیوں میں جلدی نماز پڑھائی ہے جو خود احادیث میں مذکور ہے باقی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو لفظ الہاجرۃ آیا ہے تو یہ اول وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ہاجرہ ظہر سے لے کر عصر تک پورے وقت پر بولا گیا ہے۔

صلوٰۃ عصر کا وقت

زیر بحث حدیث میں ”وصلی العصر..... والشمس حية“ کے الفاظ آئے ہیں بعض روایات میں والشمس مرتفعہ کے الفاظ آئے ہیں ان روایات سے تعیل عصر کا اندازہ ہوتا ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر میں تاخیر ہوتی تھی روایات کے اس اختلاف کی وجہ سے نماز عصر کے مستحب وقت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہو گیا۔

فقہاء کا اختلاف:

تینوں ائمہ عصر کی تعیل کو مستحب کہتے ہیں ائمہ احناف کے نزدیک عصر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن اتنی تاخیر جائز نہیں ہے کہ سورج میں اصفرار اور تغیر آجائے بلکہ وقت مستحب ہی کے اندر کچھ تاخیر مستحب ہے۔

دلائل:

ائمہ ثلاثہ کی پہلی دلیل تو یہی زیر بحث حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ عصر کے بعد ہم میں سے ایک آدمی مدینہ سے باہر اطراف میں اپنے گھر جاتا تھا اور سورج اب تک تازہ یعنی بلندی پر ہوتا تھا معلوم ہوا کہ عصر کی نماز جلدی ہوتی تھی۔

ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۶۰ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۶ ہے کہ عصر کی نماز کے بعد ایک جانے والا عوامی مدینہ جاتا تھا اور سورج اب تک بلندی پر ہوتا تھا اور بعض عوامی مدینہ سے چار میل کے فاصلہ پر ہے۔

ائمہ ثلاثہ نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے یہ حدیث مشکوٰۃ ص ۶۱ پر حدیث نمبر ۲۹ ہے جس میں آپ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت ﷺ کے ساتھ عصر کی نماز پڑھتے اور اس کے بعد اونٹ ذبح کر کے دس حصوں میں تقسیم کرتے تھے پھر گوشت پکاتے تھے اور پکا ہوا گوشت کھاتے تھے اور اب تک سورج غروب نہیں ہوتا تھا۔

جمہور فرماتے ہیں کہ ان روایات سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ عصر کی نماز جلدی پڑھائی جاتی تھی لہذا جلدی پڑھنا افضل ہے۔ احناف کی دلیل ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۶۶ پر حدیث نمبر ۳۳ ہے۔ جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔

”قالت کان رسول اللہ ﷺ اشد تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشد تعجیلاً للعصر منه“

(رواہ احمد والترمذی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد لوگوں نے عصر میں تعیل شروع کی تھی جس پر ام سلمہ رضی اللہ عنہا ناراضگی کا اظہار فرما رہی ہیں۔

احناف کی دوسری دلیل علی بن شیبان رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو ابوداؤد (ج ۱ ص ۵۹) پر موجود ہے الفاظ یہ ہیں۔

"عن علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول اللہ ﷺ المدینۃ فکان یؤخر العصر مادامت الشمس بیضاء نقیة"

احناف کی تیسری دلیل حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو دارقطنی اور احمد و طبرانی نے نقل کیا ہے۔ الفاظ یہ ہیں۔

"عن رافع بن خدیج ان رسول اللہ ﷺ کان یأمرنا بالتأخیر العصر" (کنز الدقائق معارف السنن)

احناف کی چوتھی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اعلیٰ ہے عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ وہ عصر کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے۔ (کنز الدقائق معارف السنن)

ان تمام روایات سے احناف نے یہ تعلیم اخذ کی ہے کہ عصر میں قدرے تاخیر مستحب ہے بشرطیکہ وقت مستحب موجود ہو۔
جواب: ائمہ ثلاثہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ کی جن روایتوں سے استدلال کیا ہے جس میں مدینہ منورہ سے باہر جانے اور چار میل کا فاصلہ طے کرنے اور سورج کے موجود رہنے کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عوالی مدینہ مختلف قسم پر تھے بعض آٹھ میل کے فاصلے پر تھے بعض چار میل کے اور بعض تین میل کے فاصلے پر تھے اور حدیث میں تعین نہیں کیا گیا کہ کونسے عوالی مراد ہیں۔ نیز چلنے والے کا پتہ بھی نہیں لگتا کہ پیدل ہوتا تھا یا سواری پر جاتا تھا نیز یہ بھی معلوم نہیں کہ جوان آدمی ہوتا تھا یا بوڑھا ہوتا تھا اسی طرح یہ بھی علماء لکھتے ہیں کہ عصر کے بعد چار یا آٹھ میل کا سفر کرنا جفا کش عرب کے لئے کچھ بھی مشکل نہیں تھا آج کل بھی احناف کے مسلک کے مطابق عصر کی نماز کے بعد لوگ اتنا فاصلہ آسانی سے طے کرتے ہیں اور سورج باقی رہتا ہے۔

فتح الملہم میں علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں کہ دیوبند میں ایک مدرس تھے جمعرات کو جب چھٹی ہوتی تو وہ احناف کے وقت کے مطابق عصر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ کر پیدل منگور جاتے اور صلوٰۃ مغرب وہاں جا کر پڑھتے تھے دیوبند سے منگور ۱۲ میل کے فاصلہ پر ہے۔

ائمہ ثلاثہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی جس روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

اس کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ عرب اونٹ کے ذبح کرنے اور گوشت بنانے کے ماہر تھے اگر دس ماہر آدمی اونٹ کو ذبح کر کے گوشت تقسیم کریں اور نرم نرم گوشت فوراً کھالیں اور کھالیں تو یہ کام بہت جلدی ہو سکتا ہے یہ عصر کی تعجیل کی دلیل نہیں ہے بلکہ یہ کام تو عصر کے بعد بھی ہو سکتا ہے یا اس قسم کی روایتوں کو موسم گرما پر حمل کر دیا جائے گا اس میں وسعت ہوتی ہے۔

بہر حال صحابہ کرام نے عصر کی نماز کے بعد وقت کے اندازے بتائے ہیں جس سے تعجیل عصر سمجھا جاتا ہے کوئی تعین نہیں کیا ہے لہذا وقت مستحب میں اگر کوئی تاخیر ہو جائے تو احناف کا یہ مسلک نہایت مناسب ہے اور احادیث سے اس پر استدلال کیا جاسکتا ہے آج کل غیر مقلد حضرات اور مجاز مقدس میں عصر کی نماز اتنی جلدی ہوتی ہے کہ اس کے

بعد لوگ کاروبار شروع کرتے ہیں حالانکہ عصر کا لغوی معنی نچوڑ ہے تو یہ وقت دن کا نچوڑ ہونا چاہئے نہ یہ کہ آدھا دن عصر کے بعد آجائے اور ظہر کے بعد تھوڑا سا وقت رہ جائے بہر حال انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ نہ زیادہ دیر کیا جائے اور نہ اتنی جلدی کی جائے۔

عشاء کا مستحب وقت

”وكان يستحب ان يؤخر العشاء“ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور احمد بن حنبل رحمہما اللہ اور اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ کے نزدیک عشاء کا مستحب وقت ثلث اللیل تک ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک عشاء میں تعجیل افضل ہے شوافع اور مالکیہ کی دلیل نعمان بن بشیر کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”كان رسول الله ﷺ يصلحها اى العشاء لسقوط القمر لثالثة“ (مشکوٰۃ ص ۹۱)

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ تیسری رات کا چاند جلدی غائب ہو جاتا ہے معلوم ہوا جلدی پڑھنا افضل ہے۔ شوافع کی دوسری دلیل وہی عام روایات ہیں جن میں اول وقت میں نماز پڑھنے کو افضل کہا گیا ہے۔ احناف اور جمہور کی پہلی حدیث تو یہی زیر بحث حدیث ہے جس میں تاخیر کو مستحب کہا گیا ہے اور یہ واضح دلیل ہے جمہور کی دوسری دلیل مشکوٰۃ کے صفحہ ۶۱ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

لولا ان اشق على امتي لامرهم ان يؤخر العشاء الى ثلث اللیل۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دوسری رات کا چاند غروب شفق کے قریب غائب ہو جاتا ہے لیکن تیسری رات کا چاند کافی دیر کے بعد غروب ہوتا ہے تو ان حضرات کا استدلال تام نہیں ہے۔ باقی اول وقت کی فضیلت کی جتنی بھی روایات ہیں ان سب کا ایک ہی جواب ہے کہ اول وقت سے مراد وہ وقت ہے جو افضل اور مستحب وقت ہو اور وہ وہی ہے جو ہم کہتے ہیں۔

فائدہ: نمازوں کے مستحب اوقات کے تعیین میں جن فقہاء کے درمیان اختلاف ہیں وہ سب اولیٰ اور غیر اولیٰ میں اختلافات ہیں جواز اور عدم جواز میں نہیں ہیں۔ لہذا ان اختلافات کو وجہ تنازع نہیں بنانا چاہئے۔

احناف نے کشمیر جماعت کے پیش نظر تاخیر عشاء کو افضل فرمایا ہے جو آئندہ حدیث میں بھی مذکور ہے لہذا اول وقت میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا احناف انکار نہیں کرتے ہیں۔

”لا یحب النوم“ یعنی عشاء کی نماز سے پہلے سونے کو ناپسند فرماتے تھے اس لئے کہ نماز کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہے اکثر علماء نے اس کو مکروہ لکھا ہے بعض حضرات نے اس کو جائز کہا ہے چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عشاء کی نماز سے پہلے سو جاتے تھے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی پر نیند کا غلبہ ہو اور نماز فوت ہونے کا خطرہ نہ ہو تو سونا مکروہ نہیں ہے۔ عشاء کے بعد فضول باتیں کرنا مکروہ ہے ہاں علمی اور دینی باتیں جائز ہیں پہلے تفصیل گزر چکی ہے۔

تکثیر جماعت مطلوب شرعی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالنَّهَارِ جَزْرَةً وَالْعَصْرَ وَالشُّشُ حَيْثُ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ تَجَمُّلًا وَإِذَا قَلُّوا أَخْرَجَ وَالصُّبْحَ بِغُلَّيْسٍ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت محمد بن عمرو بن حسن بن علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے نبی کریم ﷺ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ آنحضرت ﷺ ظہر کی نماز دو پہرؤ چلے پڑھتے تھے اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ سورج زندہ (روشن) ہوتا تھا اور مغرب کی نماز آفتاب غروب ہونے کے بعد پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز میں جب لوگ زیادہ آجاتے تو جلدی پڑھ لیتے تھے اور جب لوگ کم ہوتے تھے تو تاخیر کر کے پڑھتے تھے اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "اذا قلوا اخر" حدیث کے اس جملہ سے ایک ضابطہ سمجھ میں آ گیا وہ یہ کہ تکثیر جماعت شریعت کی نظر میں بہت اہم چیز ہے لہذا نمازوں کے اوقات میں اس کا خاص خیال رکھنا چاہئے اس ضابطہ سے احناف کے مسلک کو ہر جگہ فائدہ ہوگا۔

﴿۳﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظُّهَائِرِ سَجَدًا عَلَى رُتَابِنَا إِتْقَاءَ الْحَرِّ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے ہوئے گرمی سے بچنے کے لئے اپنے کپڑوں پر سجدہ کر لیا کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "بالظہائر" یہ لفظ ظہیرۃ کی جمع ہے یہ دو پہر پر بولا جاتا ہے لیکن یہاں ظہر مراد ہے ہر روز کے ظہر کے پیش نظر اس کو جمع لایا گیا ہے۔

"سجدنا علی رتائبنا" یعنی گرمی سے بچنے کے لئے کہ پیشانی جل نہ جائے ہم اپنے کپڑوں پر سجدہ کیا کرتے تھے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں کپڑے سے وہ کپڑا مراد ہے جو پہنا ہوا نہ ہو بلکہ الگ کپڑا ہو کیونکہ پہنے ہوئے کپڑے کے کسی حصہ پر سجدہ جائز نہیں ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ پہنے ہوئے متصل کپڑے کے کسی حصہ پر سجدہ کرنا جائز ہے اور حدیث میں وہی بدن پر پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کی بات ہو رہی ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس پہنے کے لئے کپڑا مشکل سے ملتا تھا لہذا ان کے پاس الگ کپڑے کا تصور نہیں ہوتا تھا۔

زمین پر سورج کے کیا اثرات پڑتے ہیں؟

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَنِيحِ جَهَنَّمَ وَاشْتَدَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ رَبِّ أَكُلْ بَعْضِي بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا يَنْفَسْنَ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهِرِيرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ فَمِنْ سَمُومِهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَمِنْ زَمْهِرِيرِهَا۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب گرمی کی شدت ہو تو نماز کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو۔ اور بخاری کی ایک حدیث میں ابو سعید سے منقول ہے کہ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو (یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں تو بالصلاۃ کا لفظ آیا ہے اور ابو سعید کی روایت میں بالظہر کا لفظ آیا ہے نیز اس روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ) کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کی بھاپ سے ہوتی ہے اور (دوزخ کی) آگ نے اپنے رب سے شکایت غرض کیا کہ میرے پروردگار میرے بعض شعبے بعض کو کھا لیتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے دوسانس لینے کی اجازت دے دی ہے اب وہ ایک سانس جاڑے میں لیتی ہے اور ایک سانس گرمی میں۔ گرمی میں جس وقت تمہیں زیادہ گرمی معلوم ہوتی ہے اور جاڑے میں جس وقت تمہیں زیادہ سردی معلوم ہوتی ہے (تو اس کا سبب یہی ہوتا ہے کہ وہ ایک سانس گرمی میں اور ایک سانس سردی میں لیتی ہے)۔

(بخاری: مسم)

توضیح: ”من فیح جہنم“ فتح بھاپ اور بھڑاس کو کہتے ہیں سورج میں قوت جاذبہ اور مقناطیسی کشش ہے اس لئے وہ حرارت کو اپنی طرف جذب کر کے جمع کرتا ہے تو سورج کا جو طبقہ جہنم کے قریب ہے وہ طبقہ جہنم سے حرارت کو زیادہ مقدار میں جذب کرتا ہے پھر یہ حصہ جن علاقوں کے قریب ہوتا ہے ان علاقوں پر زیادہ گرمی پڑتی ہے اور سورج کا جو طبقہ جہنم سے زیادہ دور ہوتا ہے اس میں حرارت کم ہوتی ہے پھر یہ حصہ جن علاقوں کے قریب ہوتا ہے ان علاقوں میں سردی

زیادہ ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ جو مالک خط استوا میں واقع ہیں وہاں گرمی زیادہ ہوتی ہے سورج کی شعاعوں کا جہاں کسی چیز سے ٹکراؤ نہیں ہوتا وہاں اس کی حرارت کا ظہور نہیں ہوتا ہے۔ جیسے فضاؤں میں گرمی کا احساس نہیں ہوتا اور جہاں ٹھک مقامات پر سورج کی شعاعیں پڑتی ہیں وہاں حرارت کا ظہور زیادہ ہوتا ہے زمین سے سورج کا فاصلہ نو کروڑ تیس لاکھ میل بتایا جاتا ہے۔

بہر حال بخاری کی روایت میں یہ مضمون آیا ہے کہ جس وقت تم گرمی کی شدت سورج کی دھوپ میں محسوس کرتے ہو تو اس کا سبب دوزخ کا گرم سانس ہوتا ہے اور جس وقت تم سردی کا احساس کرتے ہو تو یہ دوزخ کا ٹھنڈا سانس ہوتا ہے۔

سال بھر میں دوزخ دوسانس لیتی ہے

”اشتكت النار“ دوزخ نے اللہ تعالیٰ کے سامنے یہ شکایت کی کہ میرے بعض شعلوں نے بعض کو کھالیا مطلب یہ کہ آگ کی کثرت اور اس کی حرارت اتنی شدید اور تیز ہے کہ یہ شعلے ایک دوسرے میں مختلط ہو کر ایک دوسرے کو فنا کرنے پر اتر آتے ہیں چنانچہ پروردگار نے اسے دوسانس لینے کی اجازت دیدی ایک سانس باہر کی طرف نکل کر جاتا ہے تو اندر کی گرمی دنیا میں پھیل جاتی ہے اور جب سانس اندر کی طرف چلا جاتا ہے تو باہر کی دنیا میں سردی پھیل جاتی ہے۔

سوال: یہاں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ یہ بات اپنی جگہ پر ثابت ہو چکی ہے کہ گرمی کی شدت و قلت زمین کی حرکت، عرض البلد اور آفتاب کی وجہ سے ہے تو یہاں یہ کیسے کہا گیا کہ یہ دوزخ کی بھاپ کی وجہ سے ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ایک نظام اسباب ظاہرہ کا ہے اور ایک نظام اسباب باطنہ اور غیر ظاہرہ کا ہے لوگوں کی نظر تو صرف اسباب ظاہرہ پر ہوتی ہے لیکن شریعت کی نظر اسباب ظاہرہ کے ساتھ اسباب باطنہ پر بھی لگی رہتی ہے تو یہاں شریعت نے آفتاب کی تمازت کی وہ مخفی علت اور پوشیدہ سبب کا ذکر کیا ہے جو دوزخ کی بھاپ اور حرارت ہے۔ باقی دوزخ کی شکایت اپنے زبان حال کے مطابق ہوگی جس انداز سے تعبیر ہوگی وہی اس کی زبان ہے ابراہیم کا یہ حکم کئی احادیث میں آیا ہے اور صحابہ کرام نے اس پر عمل کیا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص بہت دُور سے مسجد میں آتا ہے اور راستے میں شدید گرمی ہو تو ایسے شخص کے لئے ابراہیم نماز پڑھنا اور تاخیر کرنا جائز ہے اور جو لوگ قریب مسجدوں میں نماز پڑھتے ہوں یا تنہا پڑھتے ہوں تو ان کے لئے تاخیر کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

امام ترمذی نے ابراہیم کی احادیث اور گرمی میں تاخیر سے ظہر پڑھنے کو افضل اور اولیٰ کہا ہے۔

”وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيْثُ فَيَذْهَبُ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى

أَرْبَعَةُ أُمِّيَّالٍ أَوْ نَحْوَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عصر کی نماز ایسے وقت پڑھتے تھے کہ سورج اونچا اور زندہ (یعنی روشن) ہوتا تھا اور کوئی جانے والا عوامی جا کر واپس آجایا کرتا تھا اور سورج اونچا ہی رہتا تھا اور بعض عوامی مدینہ سے چار میل یا تقریباً چار میل سے زیادہ کے فاصلہ پر ہیں۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”العوامی“ عوامی یہ عالیہ کی جمع ہے مسجد قباء کی طرف شہر مدینہ سے باہر جو بلند بستیاں ہیں اسی کو عوامی کہا جاتا ہے مسجد بنو قریظہ کا علاقہ بھی عوامی میں داخل ہے۔

”وبعض العوامی“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ یہ کلام کسی راوی کی طرف سے مدرج ہے۔ لہٰذا ”اونحوہ“ اس میں مذکر کی ضمیر مقدار کی طرف لوٹتی ہے اس لئے مذکر لایا گیا ہے۔ اس حدیث سے بیشک یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عصر کی نماز جلدی پڑھائی گئی ہے لیکن اس سے اتنی جلدی معلوم نہیں ہوتی ہے جو غیر مقلدین اور شوافع حضرات عصر کی نماز میں کرتے ہیں ان کی عصر تو ربح النہار پر ہوتی ہے اور یہاں حدیث میں اجمال ہے نہ معلوم عوامی جانے والا شخص پیدل ہوتا تھا یا سواری پر ہوتا تھا یا کمزور تھا یا قوی ہوتا تھا چست آدمی تھا یا سست ہوتا تھا اور یہ بھی معلوم نہیں کہ یہ شخص عوامی کی کس جانب چلا جاتا تھا آیا دو میل والی جانب تھی یا تین چار یا آٹھ میل والی طرف تھی۔

جلدی جلدی چار ٹھونگیں مار کر نماز پڑھنا منافق کا کام ہے

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُكَ صَلَاةَ الْمُنَافِقِ يَخْلُسُ يَرْقُبُ الشَّيْطَانَ حَتَّى إِذَا اضْغَرَّتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنِي الشَّيْطَانِ قَامَ فَتَقَرَّ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا. (زَوَاةٌ مُسْلِمًا)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا یہ (عصر کی نماز جو آخر وقت میں پڑھی جاتی ہے) منافق کی نماز ہے کہ وہ بیٹھا ہو سورج کو دیکھتا رہتا ہے جب سورج زرد ہو کر شیطان کے دو بیٹگوں کے درمیان (یعنی چھینے کے قریب) ہو جاتا ہے تو جلدی سے اٹھ کر چار ٹھونگیں مار لیتا ہے اور اللہ کا ذکر بھی اس نماز میں قدرے قلیل ہی کرتا ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”تتلك“ یہ اشارہ ذہنیہ ہے اور اس سے عصر کی وہ نماز مراد ہے جس میں وقت مکروہ تک بغیر کسی شرعی عذر کے تاخیر کی گئی ہو ”المنافق“ اس سے یا تو حقیقی منافق مراد ہے تو یہ اگلی نماز کا نقشہ پیش کیا گیا ہے کیونکہ وہ اللہ کی رضا کے لئے تو پڑھتا نہیں صرف دکھاوے کے لئے پڑھتا ہے اس لئے اس میں تعدیل ارکان اور وقت مستحب کا لحاظ نہیں کیا جاتا اسی طرح اس میں ذکر اللہ بہت کم ہوتا ہے۔ لہٰذا

لَقَالَ الشَّيْخُ فِي الْمُبَاحَاتِ: وَابْنُ قَوْلِ زَهْرِي اسْتَأْذَنَ كَمَا رَوَى ابْنُ أَبِي نَاصِرٍ اسْتَأْذَنَ: ۲۳۰

لَا خَرْجَ: ۲/۱۱۰ لَقَالَ الشَّيْخُ الْمُبَاحَاتِ: ۲۳۱ وَمَرْقَاتِ: ۲/۳۰۰

گویا منافق کی نماز ظاہری ارکان کے اعتبار سے بھی ناقص ہے اور باطنی اذکار کے لحاظ سے بھی ناقص ہے منافقین کے بارے میں قرآن کا اعلان ہے ﴿لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ "فمنقراربعاً" ٹھوگئیں مارے گا مطلب یہ ہے کہ منافق دکھاوے کے لئے جلدی جلدی نماز پڑھتا ہے اور سرعت کے ساتھ زمین پر سجدے لگاتا ہے گویا سرخ کی طرح دانہ چمکتا ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال آتا ہے کہ چار رکعات میں آٹھ سجدے ہوتے ہیں یہاں چار سجدوں کا ذکر کیوں کیا ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ جب اس منافع نے پہلے سجدہ سے اچھی طرح سر نہیں اٹھایا تو گویا ایک سجدہ کیا تو چار رکعات میں چار ٹھونگیں مار دیں یا یہ سفر کی نماز کی بات تھی جس میں دو رکعتیں ہوتی ہیں یا یہ اس وقت کی بات تھی جب نماز عصر دو ہی رکعت تھی پہلا جواب واضح اور راجح ہے باقی عصر کی نماز کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ یہ نماز نہایت ہی اہم ہے اور یہ "صلوٰۃ وسطیٰ" ہے جس کی بڑی فضیلت اور شان ہے جو شخص اس میں کوتاہی کرتا ہے وہ نہایت ہی فوج حرکت کرتا ہے اگرچہ دوسری نمازوں میں بھی اس طرح جلد بازی کرتا ہوا ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ منافق سے اس حدیث میں حقیقی منافق کے بجائے عملی منافق بھی مراد لیا جاسکتا ہے۔ جب مراد عملی منافق ہو تو پھر اس شخص کو منافق کی صفت پر نماز پڑھنے والا قرار دیا جائے گا۔ علامہ مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے عصر کی نماز کو اصرار شمس تک مؤخر کیا گویا اس نے اپنے آپ کو منافق ظاہر کیا اس لئے مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے آپ کو منافق کی مشابہت سے بچائیں، افغانستان اور کوئٹہ کے مسلمان اس حکم میں بہت ہی کوتاہی کرتے ہیں علماء پر لازم ہے کہ وہ اس کی خوب تبلیغ کریں۔ ۴

جس نے نماز چھوڑی اس کا گھرا جڑ گیا

﴿٧﴾ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تَفُوتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا
وُيِّرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ٥

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص کی عمر کی نماز قضاء ہوگئی تو گو یا اس کا مال اور اس کے اہل و عیال سب لٹ گئے۔ (بخاری، مسلم)

تخصیص کی وجہ اس کی مزید فضیلت ہے ورنہ یہ حکم تمام نمازوں کے متعلق ہے چنانچہ بعض روایات میں مطلق الفاظ آئے ہیں "مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً حَتَّى تَفُوتَهُ" یا جیسے "مَنْ فَاتَهُ الصَّلَاةُ فَكُنْ مَا وَتَرَاهُ" (کذا فی اللغات) اس سے معلوم ہوا کہ یہ وعید تمام نمازوں کے بارے میں ہے یہ ہلاکت تین مرحلوں میں ہو سکتی ہے اگر وقت کی پوری نماز چھوڑ دی تو یہ کامل اور مکمل ہلاکت ہے اور اگر وقت مکروہ میں پڑھی تو یہ دوسرے نمبر کی ہلاکت ہے اور اگر جماعت ترک کر دی تو یہ تیسرے درجے کی ہلاکت ہے تینوں ہلاکتوں میں سے تارک نماز کسی نہ کسی میں داخل ہوگا۔ ۱۔

﴿۸﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ۚ (زَوَاكِلُ الْمُخَافَةِ)

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص نے عصر کی نماز چھوڑ دی (گویا) اس کے تمام (نیک) اعمال برباد ہو گئے۔ (بخاری)

توضیح: "فقد حبط عمله" حبط مع اور ضرب دونوں سے آتا ہے عمل کے باطل ہونے اور ضائع ہو جانے کو کہتے ہیں یہاں یہ حکم تغلیظ و تشدید اور زجر و تنبیہ پر مبنی ہے۔ اس لئے کہ مسلمان کا سارا عمل مرتد ہو جانے سے باطل ہو جاتا ہے کسی کبیرہ گناہ سے ایسا نہیں ہوتا ہے اہل سنت کا یہی مسلک ہے ہاں خوارج و معتزلہ کے نزدیک کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے آدمی کی تمام نیکیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔ اس حدیث سے خوارج اور معتزلہ نے اپنے مسلک کے لئے استدلال بھی کیا ہے اہل سنت اس کو تغلیظ و تشدید پر حمل کرتے ہیں تاکہ دیگر نصوص سے تعارض نہ ہو یا اسی دن کے اعمال مراد ہیں جس دن کی نماز عصر چھوڑ دی ہے اور اگر ترک صلوٰۃ انکار و استحقاق کی وجہ سے ہو تو یہ شخص مرتد ہو گیا اور اس کے سارے اعمال اکارت ہو گئے۔ ۲۔

﴿۹﴾ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصِلُ الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُنْصَرِفُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ ۚ (مُسْنَدُ عَلِيٍّ)

ترجمہ: اور حضرت رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز (ایسے وقت) پڑھتے تھے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد کوئی اپنے تیر کے گرنے کی جگہ دیکھ سکتا تھا۔ (بخاری، سلم)

توضیح: "مواقع نبلیہ" یعنی مغرب کی نماز سے فارغ ہو کر جب ہم باہر نکل آتے اور کوئی شخص کسی طرف تیر مارتا تو تیر جہاں جا کر لگتا وہ جگہ روشنی کی وجہ سے نظر آتی تھی تمام ائمہ اس پر متفق ہیں کہ مغرب کی نماز اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے البتہ احناف کے نزدیک مغرب کا وقت مُؤَشَّع ہے۔ شوافع کے ہاں مغرب کا وقت مُضَيَّق ہے تفصیل گزر چکی ہے۔ ۳۔

۱۔ اشعة المغات: ۲۱۲، مرقاۃ: ۲/۲۰۱، ۲۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۵۲، ۱/۱۵۵، ۳۔ مرقاۃ: ۲/۲۰۲، ۲/۱۵۵، الکاشف: ۲/۲۰۰

۴۔ اخرجه البخاری: ۱/۱۴۷، ۱/۱۴۸، ۵۔ مرقاۃ: ۲/۲۰۲، ۲/۱۵۵، الکاشف: ۲/۲۰۰

﴿۱۰﴾ وعن عائشة قالت كانوا يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل الأول مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عشاء کی نماز شفق کے غائب ہونے کے بعد سے اول تہائی رات تک پڑھتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "العتمة" اسلام سے پہلے جاہلیت میں عشاء کو عرب عتمہ کہتے تھے آنحضرت ﷺ نے اس لفظ سے منع فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ نام شاید اس لئے ذکر کیا ہے کہ آپ کو اب تک معلوم نہ ہوا ہوگا کہ آنحضرت ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ابتدائی شفق کے غروب ہوتے ہی عشاء کا وقت ہو جاتا ہے اور ثلث اللیل تک مستحب وقت ہے نصف اللیل تک وقت جواز ہے اور پھر صبح صادق تک تاخیر کرنا جائز مع الکرہت ہے۔ ۳

﴿۱۱﴾ وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فتتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس. (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (جب) نبی کریم ﷺ صبح کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے تھے تو (وہ) عورتیں (جو آپ ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتی تھیں) چادروں میں لپیٹی ہوئی واپس چلی جاتی تھیں اور اندھیرے کی وجہ سے انہیں کوئی شناخت نہیں کر سکتا تھا۔ (بخاری)

توضیح: "متلفعات" تلفع جسم اور چہرہ کو چادروں وغیرہ سے لپیٹنے کے معنی میں ہے۔ ۳
"بمروطهن" مروطہ کی جمع ہے اونٹنی یا ریشمی چادر کو کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر یہ عورتیں ان چادروں میں لپیٹی ہوئی نہ ہوتیں تو اس اندھیرے میں بھی پہچانی جاتیں۔ اس طرح تلفع اس غلس کے لئے قید اور شرط بن جائے گی۔
(کنز الدقائق)

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو آدمی اپنے ساتھی کو پہچان لیتا تھا اور یہاں حدیث میں ہے کہ عورتیں نہیں پہچانی جاتی تھیں یہ تعارض ہے۔

جواب: اس کا جواب لمعات میں یہ دیا گیا ہے کہ ابو بزرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا تعلق قریب سے ہے کہ آدمی اپنے ساتھی اور اپنے پاس بیٹھنے والے کو پہچان لیتا تھا اور زیر بحث حدیث کا تعلق دور سے ہے کہ دور سے عورتیں نہیں پہچانی جاتیں تھیں تو کوئی تعارض نہیں ہے۔

﴿۱۲﴾ وعن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت قالوا تسعرا فلما فرغنا من

سُكُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى فَلَمَّا لَا نَبِيَّ كَمْ كَانَ بَيْنَ قَرَاغِهِمَا
مِنْ سُكُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ قَدْزُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ تَحْسِينُ آيَةٍ ۝ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت قتادہ حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نے (روزہ رکھنے کے لئے) سحری کھائی۔ سحری سے فراغت کے بعد نبی کریم ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی (قتادہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ) ہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ان دونوں کے سحری سے فارغ ہونے اور نماز شروع کرنے کے درمیان کتنے وقت کا وقفہ تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اتنے وقت کا وقفہ تھا کہ ایک آدمی پچاس متوسط آیتیں پڑھ لے۔ (بخاری)

توضیح: "تسعين آية" یعنی سحری سے فارغ ہو کر جب آنحضرت ﷺ صبح صادق تک نماز پڑھتے تو متوسط پچاس آیتوں کا وقفہ ہوتا تھا صاحب مشکوٰۃ اس حدیث سے بھی فجر کی نماز کو غلغلہ میں پڑھنا ثابت کر رہے ہیں صاحب لمعات فرماتے ہیں کہ اس سے غلغلہ کو ثابت نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ ایک اندازہ ہے اور آیتوں کے پڑھنے کا انداز مختلف ہو سکتا ہے پھر مسجد جانا اور فجر کی دو سنتیں پڑھنا اور آیتوں کا مختصر اور طویل ہونا یہ وہ احتمالات ہیں جن کی موجودگی میں اس وقت کی مقدار معلوم کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ توریشی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہاں وقت کا جو اندازہ بیان کیا گیا ہے اس پر عوام کو عمل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ دینی احکامات میں کسی بھی غلطی سے محفوظ و مامون تھے اور دوسرے لوگ محفوظ نہیں ہیں۔ ۱

بہت بُرے حکمران وہ ہیں جو نمازوں میں سستی کریں

﴿١٣﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَذْتُ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرًا يُمَيِّتُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤَخِّرُونَ عَنْهَا عَنْ وَقْعِهَا قُلْتُ فَمَا تُؤْمَرُنِي قَالَ صَلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قَعَهَا فَإِنْ أَذَرَ كَتَمَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ ۝ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اس وقت تم کیا کرو گے جبکہ تمہارے امراء (حکام) وقت مختار سے ٹال کر یا وقت مختار سے تاخیر کر کے نماز پڑھیں گے۔ میں نے عرض کیا ایسے وقت کے لئے آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس وقت تم اپنی نماز کو وقت پر پڑھ لو پھر اگر ان کے ساتھ بھی نماز مل جائے تو ان کے ساتھ بھی پڑھ لو یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔ (مسلم)

توضیح: "کیف اذت" یعنی اس وقت تمہاری حالت کیا ہوگی اور تم کیا کرو گے؟ ۲

۱۔ أخرجه البخاری: ۱/۱۸۱، ۲/۳۲۷، ۳/۳۱۱، ۴/۳۳۴، ۵/۳۳۴، ۶/۳۳۴، ۷/۳۳۴، ۸/۳۳۴، ۹/۳۳۴، ۱۰/۳۳۴، ۱۱/۳۳۴، ۱۲/۳۳۴، ۱۳/۳۳۴، ۱۴/۳۳۴، ۱۵/۳۳۴، ۱۶/۳۳۴، ۱۷/۳۳۴، ۱۸/۳۳۴، ۱۹/۳۳۴، ۲۰/۳۳۴، ۲۱/۳۳۴، ۲۲/۳۳۴، ۲۳/۳۳۴، ۲۴/۳۳۴، ۲۵/۳۳۴، ۲۶/۳۳۴، ۲۷/۳۳۴، ۲۸/۳۳۴، ۲۹/۳۳۴، ۳۰/۳۳۴، ۳۱/۳۳۴، ۳۲/۳۳۴، ۳۳/۳۳۴، ۳۴/۳۳۴، ۳۵/۳۳۴، ۳۶/۳۳۴، ۳۷/۳۳۴، ۳۸/۳۳۴، ۳۹/۳۳۴، ۴۰/۳۳۴، ۴۱/۳۳۴، ۴۲/۳۳۴، ۴۳/۳۳۴، ۴۴/۳۳۴، ۴۵/۳۳۴، ۴۶/۳۳۴، ۴۷/۳۳۴، ۴۸/۳۳۴، ۴۹/۳۳۴، ۵۰/۳۳۴، ۵۱/۳۳۴، ۵۲/۳۳۴، ۵۳/۳۳۴، ۵۴/۳۳۴، ۵۵/۳۳۴، ۵۶/۳۳۴، ۵۷/۳۳۴، ۵۸/۳۳۴، ۵۹/۳۳۴، ۶۰/۳۳۴، ۶۱/۳۳۴، ۶۲/۳۳۴، ۶۳/۳۳۴، ۶۴/۳۳۴، ۶۵/۳۳۴، ۶۶/۳۳۴، ۶۷/۳۳۴، ۶۸/۳۳۴، ۶۹/۳۳۴، ۷۰/۳۳۴، ۷۱/۳۳۴، ۷۲/۳۳۴، ۷۳/۳۳۴، ۷۴/۳۳۴، ۷۵/۳۳۴، ۷۶/۳۳۴، ۷۷/۳۳۴، ۷۸/۳۳۴، ۷۹/۳۳۴، ۸۰/۳۳۴، ۸۱/۳۳۴، ۸۲/۳۳۴، ۸۳/۳۳۴، ۸۴/۳۳۴، ۸۵/۳۳۴، ۸۶/۳۳۴، ۸۷/۳۳۴، ۸۸/۳۳۴، ۸۹/۳۳۴، ۹۰/۳۳۴، ۹۱/۳۳۴، ۹۲/۳۳۴، ۹۳/۳۳۴، ۹۴/۳۳۴، ۹۵/۳۳۴، ۹۶/۳۳۴، ۹۷/۳۳۴، ۹۸/۳۳۴، ۹۹/۳۳۴، ۱۰۰/۳۳۴، ۱۰۱/۳۳۴، ۱۰۲/۳۳۴، ۱۰۳/۳۳۴، ۱۰۴/۳۳۴، ۱۰۵/۳۳۴، ۱۰۶/۳۳۴، ۱۰۷/۳۳۴، ۱۰۸/۳۳۴، ۱۰۹/۳۳۴، ۱۱۰/۳۳۴، ۱۱۱/۳۳۴، ۱۱۲/۳۳۴، ۱۱۳/۳۳۴، ۱۱۴/۳۳۴، ۱۱۵/۳۳۴، ۱۱۶/۳۳۴، ۱۱۷/۳۳۴، ۱۱۸/۳۳۴، ۱۱۹/۳۳۴، ۱۲۰/۳۳۴، ۱۲۱/۳۳۴، ۱۲۲/۳۳۴، ۱۲۳/۳۳۴، ۱۲۴/۳۳۴، ۱۲۵/۳۳۴، ۱۲۶/۳۳۴، ۱۲۷/۳۳۴، ۱۲۸/۳۳۴، ۱۲۹/۳۳۴، ۱۳۰/۳۳۴، ۱۳۱/۳۳۴، ۱۳۲/۳۳۴، ۱۳۳/۳۳۴، ۱۳۴/۳۳۴، ۱۳۵/۳۳۴، ۱۳۶/۳۳۴، ۱۳۷/۳۳۴، ۱۳۸/۳۳۴، ۱۳۹/۳۳۴، ۱۴۰/۳۳۴، ۱۴۱/۳۳۴، ۱۴۲/۳۳۴، ۱۴۳/۳۳۴، ۱۴۴/۳۳۴، ۱۴۵/۳۳۴، ۱۴۶/۳۳۴، ۱۴۷/۳۳۴، ۱۴۸/۳۳۴، ۱۴۹/۳۳۴، ۱۵۰/۳۳۴، ۱۵۱/۳۳۴، ۱۵۲/۳۳۴، ۱۵۳/۳۳۴، ۱۵۴/۳۳۴، ۱۵۵/۳۳۴، ۱۵۶/۳۳۴، ۱۵۷/۳۳۴، ۱۵۸/۳۳۴، ۱۵۹/۳۳۴، ۱۶۰/۳۳۴، ۱۶۱/۳۳۴، ۱۶۲/۳۳۴، ۱۶۳/۳۳۴، ۱۶۴/۳۳۴، ۱۶۵/۳۳۴، ۱۶۶/۳۳۴، ۱۶۷/۳۳۴، ۱۶۸/۳۳۴، ۱۶۹/۳۳۴، ۱۷۰/۳۳۴، ۱۷۱/۳۳۴، ۱۷۲/۳۳۴، ۱۷۳/۳۳۴، ۱۷۴/۳۳۴، ۱۷۵/۳۳۴، ۱۷۶/۳۳۴، ۱۷۷/۳۳۴، ۱۷۸/۳۳۴، ۱۷۹/۳۳۴، ۱۸۰/۳۳۴، ۱۸۱/۳۳۴، ۱۸۲/۳۳۴، ۱۸۳/۳۳۴، ۱۸۴/۳۳۴، ۱۸۵/۳۳۴، ۱۸۶/۳۳۴، ۱۸۷/۳۳۴، ۱۸۸/۳۳۴، ۱۸۹/۳۳۴، ۱۹۰/۳۳۴، ۱۹۱/۳۳۴، ۱۹۲/۳۳۴، ۱۹۳/۳۳۴، ۱۹۴/۳۳۴، ۱۹۵/۳۳۴، ۱۹۶/۳۳۴، ۱۹۷/۳۳۴، ۱۹۸/۳۳۴، ۱۹۹/۳۳۴، ۲۰۰/۳۳۴، ۲۰۱/۳۳۴، ۲۰۲/۳۳۴، ۲۰۳/۳۳۴، ۲۰۴/۳۳۴، ۲۰۵/۳۳۴، ۲۰۶/۳۳۴، ۲۰۷/۳۳۴، ۲۰۸/۳۳۴، ۲۰۹/۳۳۴، ۲۱۰/۳۳۴، ۲۱۱/۳۳۴، ۲۱۲/۳۳۴، ۲۱۳/۳۳۴، ۲۱۴/۳۳۴، ۲۱۵/۳۳۴، ۲۱۶/۳۳۴، ۲۱۷/۳۳۴، ۲۱۸/۳۳۴، ۲۱۹/۳۳۴، ۲۲۰/۳۳۴، ۲۲۱/۳۳۴، ۲۲۲/۳۳۴، ۲۲۳/۳۳۴، ۲۲۴/۳۳۴، ۲۲۵/۳۳۴، ۲۲۶/۳۳۴، ۲۲۷/۳۳۴، ۲۲۸/۳۳۴، ۲۲۹/۳۳۴، ۲۳۰/۳۳۴، ۲۳۱/۳۳۴، ۲۳۲/۳۳۴، ۲۳۳/۳۳۴، ۲۳۴/۳۳۴، ۲۳۵/۳۳۴، ۲۳۶/۳۳۴، ۲۳۷/۳۳۴، ۲۳۸/۳۳۴، ۲۳۹/۳۳۴، ۲۴۰/۳۳۴، ۲۴۱/۳۳۴، ۲۴۲/۳۳۴، ۲۴۳/۳۳۴، ۲۴۴/۳۳۴، ۲۴۵/۳۳۴، ۲۴۶/۳۳۴، ۲۴۷/۳۳۴، ۲۴۸/۳۳۴، ۲۴۹/۳۳۴، ۲۵۰/۳۳۴، ۲۵۱/۳۳۴، ۲۵۲/۳۳۴، ۲۵۳/۳۳۴، ۲۵۴/۳۳۴، ۲۵۵/۳۳۴، ۲۵۶/۳۳۴، ۲۵۷/۳۳۴، ۲۵۸/۳۳۴، ۲۵۹/۳۳۴، ۲۶۰/۳۳۴، ۲۶۱/۳۳۴، ۲۶۲/۳۳۴، ۲۶۳/۳۳۴، ۲۶۴/۳۳۴، ۲۶۵/۳۳۴، ۲۶۶/۳۳۴، ۲۶۷/۳۳۴، ۲۶۸/۳۳۴، ۲۶۹/۳۳۴، ۲۷۰/۳۳۴، ۲۷۱/۳۳۴، ۲۷۲/۳۳۴، ۲۷۳/۳۳۴، ۲۷۴/۳۳۴، ۲۷۵/۳۳۴، ۲۷۶/۳۳۴، ۲۷۷/۳۳۴، ۲۷۸/۳۳۴، ۲۷۹/۳۳۴، ۲۸۰/۳۳۴، ۲۸۱/۳۳۴، ۲۸۲/۳۳۴، ۲۸۳/۳۳۴، ۲۸۴/۳۳۴، ۲۸۵/۳۳۴، ۲۸۶/۳۳۴، ۲۸۷/۳۳۴، ۲۸۸/۳۳۴، ۲۸۹/۳۳۴، ۲۹۰/۳۳۴، ۲۹۱/۳۳۴، ۲۹۲/۳۳۴، ۲۹۳/۳۳۴، ۲۹۴/۳۳۴، ۲۹۵/۳۳۴، ۲۹۶/۳۳۴، ۲۹۷/۳۳۴، ۲۹۸/۳۳۴، ۲۹۹/۳۳۴، ۳۰۰/۳۳۴، ۳۰۱/۳۳۴، ۳۰۲/۳۳۴، ۳۰۳/۳۳۴، ۳۰۴/۳۳۴، ۳۰۵/۳۳۴، ۳۰۶/۳۳۴، ۳۰۷/۳۳۴، ۳۰۸/۳۳۴، ۳۰۹/۳۳۴، ۳۱۰/۳۳۴، ۳۱۱/۳۳۴، ۳۱۲/۳۳۴، ۳۱۳/۳۳۴، ۳۱۴/۳۳۴، ۳۱۵/۳۳۴، ۳۱۶/۳۳۴، ۳۱۷/۳۳۴، ۳۱۸/۳۳۴، ۳۱۹/۳۳۴، ۳۲۰/۳۳۴، ۳۲۱/۳۳۴، ۳۲۲/۳۳۴، ۳۲۳/۳۳۴، ۳۲۴/۳۳۴، ۳۲۵/۳۳۴، ۳۲۶/۳۳۴، ۳۲۷/۳۳۴، ۳۲۸/۳۳۴، ۳۲۹/۳۳۴، ۳۳۰/۳۳۴، ۳۳۱/۳۳۴، ۳۳۲/۳۳۴، ۳۳۳/۳۳۴، ۳۳۴/۳۳۴، ۳۳۵/۳۳۴، ۳۳۶/۳۳۴، ۳۳۷/۳۳۴، ۳۳۸/۳۳۴، ۳۳۹/۳۳۴، ۳۴۰/۳۳۴، ۳۴۱/۳۳۴، ۳۴۲/۳۳۴، ۳۴۳/۳۳۴، ۳۴۴/۳۳۴، ۳۴۵/۳۳۴، ۳۴۶/۳۳۴، ۳۴۷/۳۳۴، ۳۴۸/۳۳۴، ۳۴۹/۳۳۴، ۳۵۰/۳۳۴، ۳۵۱/۳۳۴، ۳۵۲/۳۳۴، ۳۵۳/۳۳۴، ۳۵۴/۳۳۴، ۳۵۵/۳۳۴، ۳۵۶/۳۳۴، ۳۵۷/۳۳۴، ۳۵۸/۳۳۴، ۳۵۹/۳۳۴، ۳۶۰/۳۳۴، ۳۶۱/۳۳۴، ۳۶۲/۳۳۴، ۳۶۳/۳۳۴، ۳۶۴/۳۳۴، ۳۶۵/۳۳۴، ۳۶۶/۳۳۴، ۳۶۷/۳۳۴، ۳۶۸/۳۳۴، ۳۶۹/۳۳۴، ۳۷۰/۳۳۴، ۳۷۱/۳۳۴، ۳۷۲/۳۳۴، ۳۷۳/۳۳۴، ۳۷۴/۳۳۴، ۳۷۵/۳۳۴، ۳۷۶/۳۳۴، ۳۷۷/۳۳۴، ۳۷۸/۳۳۴، ۳۷۹/۳۳۴، ۳۸۰/۳۳۴، ۳۸۱/۳۳۴، ۳۸۲/۳۳۴، ۳۸۳/۳۳۴، ۳۸۴/۳۳۴، ۳۸۵/۳۳۴، ۳۸۶/۳۳۴، ۳۸۷/۳۳۴، ۳۸۸/۳۳۴، ۳۸۹/۳۳۴، ۳۹۰/۳۳۴، ۳۹۱/۳۳۴، ۳۹۲/۳۳۴، ۳۹۳/۳۳۴، ۳۹۴/۳۳۴، ۳۹۵/۳۳۴، ۳۹۶/۳۳۴، ۳۹۷/۳۳۴، ۳۹۸/۳۳۴، ۳۹۹/۳۳۴، ۴۰۰/۳۳۴، ۴۰۱/۳۳۴، ۴۰۲/۳۳۴، ۴۰۳/۳۳۴، ۴۰۴/۳۳۴، ۴۰۵/۳۳۴، ۴۰۶/۳۳۴، ۴۰۷/۳۳۴، ۴۰۸/۳۳۴، ۴۰۹/۳۳۴، ۴۱۰/۳۳۴، ۴۱۱/۳۳۴، ۴۱۲/۳۳۴، ۴۱۳/۳۳۴، ۴۱۴/۳۳۴، ۴۱۵/۳۳۴، ۴۱۶/۳۳۴، ۴۱۷/۳۳۴، ۴۱۸/۳۳۴، ۴۱۹/۳۳۴، ۴۲۰/۳۳۴، ۴۲۱/۳۳۴، ۴۲۲/۳۳۴، ۴۲۳/۳۳۴، ۴۲۴/۳۳۴، ۴۲۵/۳۳۴، ۴۲۶/۳۳۴، ۴۲۷/۳۳۴، ۴۲۸/۳۳۴، ۴۲۹/۳۳۴، ۴۳۰/۳۳۴، ۴۳۱/۳۳۴، ۴۳۲/۳۳۴، ۴۳۳/۳۳۴، ۴۳۴/۳۳۴، ۴۳۵/۳۳۴، ۴۳۶/۳۳۴، ۴۳۷/۳۳۴، ۴۳۸/۳۳۴، ۴۳۹/۳۳۴، ۴۴۰/۳۳۴، ۴۴۱/۳۳۴، ۴۴۲/۳۳۴، ۴۴۳/۳۳۴، ۴۴۴/۳۳۴، ۴۴۵/۳۳۴، ۴۴۶/۳۳۴، ۴۴۷/۳۳۴، ۴۴۸/۳۳۴، ۴۴۹/۳۳۴، ۴۵۰/۳۳۴، ۴۵۱/۳۳۴، ۴۵۲/۳۳۴، ۴۵۳/۳۳۴، ۴۵۴/۳۳۴، ۴۵۵/۳۳۴، ۴۵۶/۳۳۴، ۴۵۷/۳۳۴، ۴۵۸/۳۳۴، ۴۵۹/۳۳۴، ۴۶۰/۳۳۴، ۴۶۱/۳۳۴، ۴۶۲/۳۳۴، ۴۶۳/۳۳۴، ۴۶۴/۳۳۴، ۴۶۵/۳۳۴، ۴۶۶/۳۳۴، ۴۶۷/۳۳۴، ۴۶۸/۳۳۴، ۴۶۹/۳۳۴، ۴۷۰/۳۳۴، ۴۷۱/۳۳۴، ۴۷۲/۳۳۴، ۴۷۳/۳۳۴، ۴۷۴/۳۳۴، ۴۷۵/۳۳۴، ۴۷۶/۳۳۴، ۴۷۷/۳۳۴، ۴۷۸/۳۳۴، ۴۷۹/۳۳۴، ۴۸۰/۳۳۴، ۴۸۱/۳۳۴، ۴۸۲/۳۳۴، ۴۸۳/۳۳۴، ۴۸۴/۳۳۴، ۴۸۵/۳۳۴، ۴۸۶/۳۳۴، ۴۸۷/۳۳۴، ۴۸۸/۳۳۴، ۴۸۹/۳۳۴، ۴۹۰/۳۳۴، ۴۹۱/۳۳۴، ۴۹۲/۳۳۴، ۴۹۳/۳۳۴، ۴۹۴/۳۳۴، ۴۹۵/۳۳۴، ۴۹۶/۳۳۴، ۴۹۷/۳۳۴، ۴۹۸/۳۳۴، ۴۹۹/۳۳۴، ۵۰۰/۳۳۴، ۵۰۱/۳۳۴، ۵۰۲/۳۳۴، ۵۰۳/۳۳۴، ۵۰۴/۳۳۴، ۵۰۵/۳۳۴، ۵۰۶/۳۳۴، ۵۰۷/۳۳۴، ۵۰۸/۳۳۴، ۵۰۹/۳۳۴، ۵۱۰/۳۳۴، ۵۱۱/۳۳۴، ۵۱۲/۳۳۴، ۵۱۳/۳۳۴، ۵۱۴/۳۳۴، ۵۱۵/۳۳۴، ۵۱۶/۳۳۴، ۵۱۷/۳۳۴، ۵۱۸/۳۳۴، ۵۱۹/۳۳۴، ۵۲۰/۳۳۴، ۵۲۱/۳۳۴، ۵۲۲/۳۳۴، ۵۲۳/۳۳۴، ۵۲۴/۳۳۴، ۵۲۵/۳۳۴، ۵۲۶/۳۳۴، ۵۲۷/۳۳۴، ۵۲۸/۳۳۴، ۵۲۹/۳۳۴، ۵۳۰/۳۳۴، ۵۳۱/۳۳۴، ۵۳۲/۳۳۴، ۵۳۳/۳۳۴، ۵۳۴/۳۳۴، ۵۳۵/۳۳۴، ۵۳۶/۳۳۴، ۵۳۷/۳۳۴، ۵۳۸/۳۳۴، ۵۳۹/۳۳۴، ۵۴۰/۳۳۴، ۵۴۱/۳۳۴، ۵۴۲/۳۳۴، ۵۴۳/۳۳۴، ۵۴۴/۳۳۴، ۵۴۵/۳۳۴، ۵۴۶/۳۳۴، ۵۴۷/۳۳۴، ۵۴۸/۳۳۴، ۵۴۹/۳۳۴، ۵۵۰/۳۳۴، ۵۵۱/۳۳۴، ۵۵۲/۳۳۴، ۵۵۳/۳۳۴، ۵۵۴/۳۳۴، ۵۵۵/۳۳۴، ۵۵۶/۳۳۴، ۵۵۷/۳۳۴، ۵۵۸/۳۳۴، ۵۵۹/۳۳۴، ۵۶۰/۳۳۴، ۵۶۱/۳۳۴، ۵۶۲/۳۳۴، ۵۶۳/۳۳۴، ۵۶۴/۳۳۴، ۵۶۵/۳۳۴، ۵۶۶/۳۳۴، ۵۶۷/۳۳۴، ۵۶۸/۳۳۴، ۵۶۹/۳۳۴، ۵۷۰/۳۳۴، ۵۷۱/۳۳۴، ۵۷۲/۳۳۴، ۵۷۳/۳۳۴، ۵۷۴/۳۳۴، ۵۷۵/۳۳۴، ۵۷۶/۳۳۴، ۵۷۷/۳۳۴، ۵۷۸/۳۳۴، ۵۷۹/۳۳۴، ۵۸۰/۳۳۴، ۵۸۱/۳۳۴، ۵۸۲/۳۳۴، ۵۸۳/۳۳۴، ۵۸۴/۳۳۴، ۵۸۵/۳۳۴، ۵۸۶/۳۳۴، ۵۸۷/۳۳۴، ۵۸۸/۳۳۴، ۵۸۹/۳۳۴، ۵۹۰/۳۳۴، ۵۹۱/۳۳۴، ۵۹۲/۳۳۴، ۵۹۳/۳۳۴، ۵۹۴/۳۳۴، ۵۹۵/۳۳۴، ۵۹۶/۳۳۴، ۵۹۷/۳۳۴، ۵۹۸/۳۳۴، ۵۹۹/۳۳۴، ۶۰۰/۳۳۴، ۶۰۱/۳۳۴، ۶۰۲/۳۳۴، ۶۰۳/۳۳۴، ۶۰۴/۳۳۴، ۶۰۵/۳۳۴، ۶۰۶/۳۳۴، ۶۰۷/۳۳۴، ۶۰۸/۳۳۴، ۶۰۹/۳۳۴، ۶۱۰/۳۳۴، ۶۱۱/۳۳۴، ۶۱۲/۳۳۴، ۶۱۳/۳۳۴، ۶۱۴/۳۳۴، ۶۱۵/۳۳۴، ۶۱۶/۳۳۴، ۶۱۷/۳۳۴، ۶۱۸/۳۳۴، ۶۱۹/۳۳۴، ۶۲۰/۳۳۴، ۶۲۱/۳۳۴، ۶۲۲/۳۳۴، ۶۲۳/۳۳۴، ۶۲۴/۳۳۴، ۶۲۵/۳۳۴، ۶۲۶/۳۳۴، ۶۲۷/۳۳۴، ۶۲۸/۳۳۴، ۶۲۹/۳۳۴، ۶۳۰/۳۳۴، ۶۳۱/۳۳۴، ۶۳۲/۳۳۴، ۶۳۳/۳۳۴، ۶۳۴/۳۳۴، ۶۳۵/۳۳۴، ۶۳۶/۳۳۴، ۶۳۷/۳۳۴، ۶۳۸/۳۳۴، ۶۳۹/۳۳۴، ۶۴۰/۳۳۴، ۶۴۱/۳۳۴، ۶۴۲/۳۳۴، ۶۴۳/۳۳۴، ۶۴۴/۳۳۴، ۶۴۵/۳۳۴، ۶۴۶/۳۳۴، ۶۴۷/۳۳۴، ۶۴۸/۳۳۴، ۶۴۹/۳۳۴، ۶۵۰/۳۳۴، ۶۵۱/۳۳۴، ۶۵۲/۳۳۴، ۶۵۳/۳۳۴، ۶۵۴/۳۳۴، ۶۵۵/۳۳۴، ۶۵۶/۳۳۴، ۶۵۷/۳۳۴، ۶۵۸/۳۳۴، ۶۵۹/۳۳۴، ۶۶۰/۳۳۴، ۶۶۱/۳۳۴، ۶۶۲/۳۳۴، ۶۶۳/۳۳۴، ۶۶۴/۳۳۴، ۶۶۵/۳۳۴، ۶۶۶/۳۳۴، ۶۶۷/۳۳۴، ۶۶۸/۳۳۴، ۶۶۹/۳۳۴، ۶۷۰/۳۳۴، ۶۷۱/۳۳۴، ۶۷۲/۳۳۴، ۶۷۳/۳۳۴، ۶۷۴/۳۳۴، ۶۷۵/۳۳۴، ۶۷۶/۳۳۴، ۶۷۷/۳۳۴، ۶۷۸/۳۳۴، ۶۷۹/۳۳۴، ۶۸۰/۳۳۴، ۶۸۱/۳۳۴، ۶۸۲/۳۳۴، ۶۸۳/۳۳۴، ۶۸۴/۳۳۴، ۶۸۵/۳۳۴، ۶۸۶/۳۳۴، ۶۸۷/۳۳۴، ۶۸۸/۳۳۴، ۶۸۹/۳۳۴، ۶۹۰/۳۳۴، ۶۹۱/۳۳۴، ۶۹۲/۳۳۴، ۶۹۳/۳۳۴، ۶۹۴/۳۳۴، ۶۹۵/۳۳۴، ۶۹۶/۳۳۴، ۶۹۷/۳۳۴، ۶۹۸/۳۳۴، ۶۹۹/۳۳۴، ۷۰۰/۳۳۴، ۷۰۱/۳۳۴، ۷۰۲/۳۳۴، ۷۰۳/۳۳۴، ۷۰۴/۳۳۴، ۷۰۵/۳۳۴، ۷۰۶/۳۳۴، ۷۰۷/۳۳۴، ۷۰۸/۳۳۴، ۷۰۹/۳۳۴، ۷۱۰/۳۳۴، ۷۱۱/۳۳۴، ۷۱۲/۳۳۴، ۷۱۳/۳۳۴، ۷۱۴/۳۳۴، ۷۱۵/۳۳۴، ۷۱۶/۳۳۴، ۷۱۷/۳۳۴، ۷۱۸/۳۳۴، ۷۱۹/۳۳۴، ۷۲۰/۳۳۴، ۷۲۱/۳۳۴، ۷۲۲/۳۳۴، ۷۲۳/۳۳۴، ۷۲۴/۳۳۴، ۷۲۵/۳۳۴، ۷۲۶/۳۳۴، ۷۲۷/۳۳۴، ۷۲۸/۳۳۴، ۷۲۹/۳۳۴، ۷۳۰/۳۳۴، ۷۳۱/۳۳۴، ۷۳۲/۳۳۴، ۷۳۳/۳۳۴، ۷۳۴/۳۳۴، ۷۳۵/۳۳۴، ۷۳۶/۳۳۴، ۷۳۷/۳۳۴، ۷۳۸/۳۳۴، ۷۳۹/۳۳۴، ۷۴۰/۳۳۴، ۷۴۱/۳۳۴، ۷۴۲/۳۳۴، ۷۴۳/۳۳۴، ۷۴۴/۳۳۴، ۷۴۵/۳۳۴، ۷۴۶/۳۳۴، ۷۴۷/۳۳۴، ۷۴۸/۳۳۴، ۷۴۹/۳۳۴، ۷۵۰/۳۳۴، ۷۵۱/۳۳۴، ۷۵۲/۳۳

”علیک الامرء“ یعنی تم پر جب ایسے حکمران مسلط ہوں اور حاکم ہوں جن کی تم مخالفت نہیں کر سکو گے۔^۱ شارحین لکھتے ہیں کہ ان امراء سے مراد بنو امیہ کے بعض حکمران ہیں اور یہ پہلے حکمران ہیں جنہوں نے نماز کے واجبات و سنن اور تعدیل ارکان اور اوقات وغیرہ میں سستی شروع کی تھی۔ (کذا فی المعات) سفر السعادة میں لکھا ہے کہ سب سے پہلے جن لوگوں نے نماز کے قیام اور جلسہ میں سستی شروع کی وہ بنو امیہ کے حکمران تھے۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی وفات ۳۲ھ میں ہوئی تھی ”ویؤخرون الصلوة“ یعنی وہ لوگ نماز میں تاخیر کریں گے اگر تم ان کے ساتھ پڑھو گے تو نماز کے افضل وقت سے محروم ہو جاؤ گے اور اگر الگ پڑھو گے تو ان کی طرف سے ایذا رسائی کا خوف بھی ہوگا اور جماعت سے محروم رہنے کا خطرہ بھی ہوگا یہ آنحضرت ﷺ کی دشمن گوئی تھی جو آئندہ آنے والے واقعات سے متعلق تھی اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ابوذر لازمی طور پر ایسے حکمرانوں کو پائیں گے یہاں حدیث میں ”او“ کا لفظ شک کے لئے ہے راوی کو شک ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے ”ہمیتون“ کا لفظ استعمال فرمایا تھا یا ”یؤخرون“ کا لفظ تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ”او متولع“ کے لئے ہو تو پہلے لفظ کا مطلب یہ ہوگا کہ نماز کو بالکل ماریں گے یعنی وقت جواز سے خارج وقت میں پڑھیں گے اور دوسرے لفظ کا مطلب یہ ہوگا کہ نماز میں تاخیر کریں گے۔^۲

”فما تاتانی“ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو اپنی نماز کی فکر ہوئی تو پوچھنے لگے کہ ہمیں کیا حکم ہے؟

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اپنی نماز الگ مستحب وقت میں پڑھا کرو اور پھر ان کے ساتھ اگر پڑھنے کا موقع مل گیا تو وہ نماز تیرے لئے نفل بن جائے گی اس طرح تمہیں وقت کی فضیلت بھی مل جائے گی اور جماعت سے بھی محروم نہیں ہو گے۔ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ اگر کوئی امام نماز کو مکروہ وقت تک مؤخر کرتا ہے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ وہ افضل وقت میں الگ نماز پڑھ لیں علماء لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے اس فرمان کا مصداق ظہر اور عشاء ہے۔ کیونکہ فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنا منوع ہے اسی طرح مغرب کی نماز تین رکعات ہیں اور تین رکعات نفل جائز نہیں ہے لیکن شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وغیرہ شارحین فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے تمام نمازوں کا یہی حکم دیا ہے کہ پڑھا کرو کیونکہ نہ پڑھنے میں فتنہ و فساد کے اٹھنے کا خطرہ ہے لہذا مکروہ کا ارتکاب اس سے بہتر ہے کہ کوئی فتنہ برپا ہو جائے نیز مجبوری کے وقت اضطراری طور پر پڑھنے سے یہ کراہت بھی ختم ہو جائے گی یہ مفہوم زیادہ واضح ہے اگرچہ اجتہادی مسلک اپنی جگہ پر ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔^۳

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مغرب کی نماز بھی پڑھو مگر چار رکعات بنائے۔ امام مالک نے موطا میں ”الا الفجر والمغرب“ کی استناد الی حدیث نفل کی ہے۔

”ہمیتون“ کے جملہ سے متعلق یہ بحث بھی ہے کہ آیا اس سے مراد یہ ہے کہ وہ لوگ نماز کو اس کے جائز وقت سے مؤخر کر کے

۱۔ المرقاۃ: ۲/۴۰۰ اشعة المعات: ۲۱۶۔ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۴۰۰ اشعة المعات: ۲۱۶۔

۳۔ المرقاۃ: ۲/۴۰۰ اشعة المعات: ۲۱۶۔

خارج وقت میں پڑھیں گے یا اس سے مراد یہ ہے کہ مستحب وقت سے مؤخر کر کے پڑھیں گے۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں مستحب وقت سے تاخیر کرنا مراد ہے وقت سے خارج کر کے پڑھنا مراد نہیں ہے، چنانچہ ظالم حکمران نماز تاخیر سے پڑھتے تھے اور اب تو پڑھتے ہی نہیں۔ لیکن علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں خارج از وقت پڑھنا مراد ہے پہلی بات زیادہ راجح اور واضح ہے۔

اب یہاں ایک فقہی اختلافی مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص گھر میں کسی عذر یا مجبوری یا غلط فہمی سے نماز پڑھے اور مسجد میں آکر اس کو جماعت ملے تو وہ کیا کرے؟ حدیث کے ظاہری الفاظ یہی ہیں کہ وہ جماعت میں شریک ہو جائے۔ اب امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تمام نمازوں میں شریک ہو جائے اور مغرب میں ایک رکعت کا اضافہ کرے تاکہ چار رکعت مکمل ہو جائے۔ لیکن احناف وغیرہ فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ شخص ظہر اور عشاء میں تو شریک ہو سکتا ہے مگر عصر اور فجر اور مغرب میں شریک نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ عصر اور فجر کے بعد نماز کی ممانعت صحیح احادیث میں موجود ہے اور مغرب میں اگر یہ شخص تین رکعات پڑھتا ہے تو تین رکعات نفل شریعت میں منقول نہیں ہیں اور اگر کم یا زیادہ کرتا ہے تو امام کی مخالفت آتی ہے جو جائز نہیں ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ نے موطا میں اس حدیث کے ضمن میں یہ جملہ نقل فرمایا ہے کہ "الا الفجر والمغرب" بہر حال اوپر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی تشریح کو ملحوظ رکھنا چاہئے بعض علماء نے ناقلة کے لفظ کو مزید اور اضافہ کے معنی میں لیا ہے۔

طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھنا کیسا ہے

﴿۱﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے آفتاب طلوع ہونے سے پہلے صبح کی نماز کی ایک رکعت پالی تو اس نے صبح کی نماز کو پالیا اور جس نے آفتاب غروب ہونے سے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پالی تو اس نے عصر کی نماز کو پالیا (یعنی اس کی نماز ضائع نہیں ہوگی لہذا اسے چاہیے کہ بقیہ رکعتیں پڑھ کر نماز پوری کر لے)۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "فقد أدرك الصبح" اسے اس حدیث شریف کے دو جزء ہیں ایک جزء کا تعلق فجر کی نماز سے ہے اور دوسرے کا تعلق عصر کی نماز سے ہے پھر اس حدیث کا ایک ظاہری مفہوم ہے جس پر امت میں سے کسی نے عمل نہیں کیا ہے لہذا وہ مفہوم مراد نہیں ہے۔ وہ مفہوم اس طرح ہے کہ اگر کسی شخص نے فجر و عصر کی نمازوں میں سے ایک ایک رکعت پالی تو اس نے مکمل نماز پالی گویا ایک رکعت اس وقت کی مکمل نماز ہے دوسرا مفہوم اس حدیث کا یہ ہے کہ اگر کسی شخص

کو فجر اور عصر کی ایک رکعت مل گئی تو اس کو وہ نماز مل گئی لہذا دوسری رکعت خروج وقت کے بعد مثلاً طلوع آفتاب کے وقت یا غروب آفتاب کے وقت پڑھ کر مکمل کر لے مطلب یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص عصر یا فجر کی نماز کے لئے آخری وقت میں کھڑا ہو گیا ابھی اس نے ایک رکعت مکمل کر لی تھی کہ فجر میں طلوع آفتاب ہو گیا اور عصر میں غروب آفتاب ہو گیا تو اس حدیث کی رو سے دونوں نمازیں صحیح ہو گئیں۔ وہ شخص طلوع و غروب کے بعد دوسرے وقت میں اپنی نماز کو مکمل کر سکتا ہے اب اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک وشافعی اور امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ فجر اور عصر دونوں وقتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ نماز شروع کرنے کے بعد اگر طلوع یا غروب ہو جائے تو یہ شخص اپنی نماز مکمل کر لے نماز صحیح ہوگی۔ اکثر ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اگر اس طرح واقعہ عصر کی نماز میں پیش آیا تو نماز صحیح ہوگی لیکن فجر کے وقت نماز فاسد ہو جائے گی گویا عام احناف نے فجر اور عصر کے اوقات میں فرق کیا ہے اس فرق کرنے پر غیر مقلدین نے بہت شور مچایا کہ ایک ہی حدیث کے آدھے حصہ کو قبول کر لیا اور دوسرے آدھے حصہ کو قبول نہیں کیا بلکہ قیاس کو قبول کیا، جمہور نے بھی شکایت کی ہے کہ یہ فرق کرنا مناسب نہیں ہے۔

فجر اور عصر میں فرق کی وجہ:

علماء احناف فرماتے ہیں کہ نماز کے لئے سبب مطلق وقت ہے اب عصر میں وہ جزء جو متصل بالصلوٰۃ تھا وہی جزء اس نماز کے لئے سبب بنا اور وہ وقت ناقص تھا تو وجوب صلوٰۃ جب ناقص ہوا تو اس کی ادائیگی اگر ناقص ہو جائے تو کوئی پرواہ نہیں ہے اس کے برعکس فجر کے وقت میں کوئی جزء ناقص نہیں اب یہ شخص جو طلوع آفتاب کے وقت نماز پڑھ رہا ہے یہ ناقص وقت ہے لہذا کامل واجب کو ناقص طور پر ادا کر رہا ہے اس وجہ سے یہ ادا صحیح نہیں ہے۔

اعتراض: ائمہ احناف پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ قیاس ہے اور نص صریح کے مقابلہ میں قیاس لانا جائز نہیں ہے لہذا فجر اور عصر میں فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

جواب: اصل حقیقت یہ ہے کہ مکروہ اوقات میں بھی عن الصلوٰۃ کی جو احادیث کثرت سے وارد ہیں یہ حدیث ان روایات سے متعارض ہے اور متن وسند اور قوت کے اعتبار سے تمام حدیثیں صحیح ہیں اس لئے ابن ہمام اور علامہ صدر الشریعہ نے فرمایا کہ اصول فقہ کے قواعد کے مطابق اس تعارض کو دور کرنے کے لئے اور احادیث میں تطبیق پیدا کرنے کے لئے قیاس کی طرف رجوع کرنا پڑیگا تاکہ قیاس کے ذریعہ سے ایک جانب کو ترجیح دی جاسکے۔ تو قیاس نے یہ فیصلہ کیا کہ صبح کا وقت چونکہ کامل ہے تو وجوب کامل ہے لہذا اس کی ادائیگی ناقص وقت میں جائز نہیں ہے تو نماز فاسد ہوگئی اور عصر کے وقت ناقص میں نماز واجب ہوگئی تھی لہذا ناقص ادا کے ساتھ نماز صحیح ہو جائے گی تو احناف نے قیاس کے ذریعہ

سے العیاذ باللہ حدیث کو رد نہیں کیا ہے بلکہ متعارض روایات میں تطبیق پیدا کرنے کے لئے ایک کو دوسرے پر ترجیح دیدی ہے تو فجر میں فسادِ صنوۃ کو ترجیح دیدی اور عصر میں صحتِ صلوٰۃ کو ترجیح دیدی ہے یہ ایک تاویل اور ترجیح ہے اور یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے سب نے تاویل کی ہے اور اجتہادی عمل کو بروئے کار لایا ہے اور حدیث کے محمل کو متعین کرنے کی سب نے کوشش کی ہے کسی پر یہ الزام لگانا منہ سب نہیں کہ وہ میری توجیہ کو کیوں قبول نہیں کرتا اور اجتہاد کیوں کرتا ہے۔

مذکورہ حدیث کا محمل:

امام بیہقی رحمہ اللہ نے اس روایت کو اس طرح نقل کیا ہے۔

”من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس ور كعة بعد ما تطلع الشمس فقد ادرك الصلوة“۔

امام بخاری نے اپنی کتاب صحیح بخاری میں اس روایت کو اس طرح نقل کیا ہے۔

”من ادرك من العصر ركعة فليتم صلوته“ یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ زیر بحث حدیث اپنے ظاہر پر محمول نہیں ہے سب نے تاویل کی ہے کیونکہ عصر اور فجر کی نماز کسی کے ہاں ایک رکعت نہیں ہے جمہور نے اس کا محمل یہ بتایا ہے کہ وقت کے اندر ایک رکعت کا تعلق اصحابِ اعذار سے ہے کہ مثلاً ایک عورت حائضہ ہے اور فجر یا عصر کے آخری وقت میں وہ پاک ہو گئی اور صرف تکبیر تحریمہ پڑھنے کا وقت اس کو مل گیا تو اس پر یہ نماز فرض ہو گئی یا نابالغ بچہ اسی آخری وقت میں بالغ ہو گیا یا کافر اس وقت میں مسلمان ہو گیا یا کوئی پاگل اس وقت میں عقلمند بن گیا یا بے ہوش آدمی اس آخری جزء میں ہوش میں آ گیا تو ان لوگوں پر یہ نماز فرض ہو گئی اب وہ ایک رکعت یا ایک تحریمہ اصل وقت میں ادا کریں اور دوسری رکعت دوسرے وقت میں یعنی طلوع شمس یا غروب شمس کے بعد ادا کریں فجر بھی صحیح ہے اور عصر بھی صحیح ہے۔

احناف میں سے امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کا یہی محمل بیان کیا ہے لیکن شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں اس پر رد کیا ہے کہ دیگر روایات میں۔

”من ادرك من الصبح قبل ان تطلع الشمس ور كعة بعد ما تطلع الشمس“ کے الفاظ آئے ہیں یہ تاویل وہاں نہیں چل سکتی ہے اس لئے جمہور اور طحاوی کا اس محمل پر حدیث کو چسپاں کرنا صحیح نہیں ہے۔

بعض علماء نے اس حدیث کو منسوخ قرار دیا ہے اور اوقاتِ مکروہ کی تمام احادیث کو اس کے لئے تاریخ قرار دیا ہے اس پر بھی یہ اشکال آتا ہے کہ تاریخ اور منسوخ کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تاریخ کا تعین ہو کہ فلاں حدیث مقدم ہے اور فلاں موخر ہے اور یہ موخر اس مقدم کے لئے تاریخ ہے۔ یہاں یہ چیز موجود نہیں بعض نے اس حدیث کا محمل یہ قرار دیا ہے کہ مکروہ اوقات میں نماز کی ممانعت ان لوگوں کے لئے ہے جن کی عادت یہ بن چکی ہو کہ ہمیشہ مکروہ وقت میں نماز پڑھ رہے ہوں لیکن اگر ایک شخص ایسا ہو کہ ہمیشہ پابندی کے ساتھ وقت کے اندر نماز پڑھتا ہو مگر کسی مجبوری کی وجہ سے اضطرابی

طور پر اتفاقاً نماز میں تاخیر ہوگئی اور دیر سے اٹھاب اگر اس کو ایک رکعت وقت میں ملتی ہے تو وہ دوسری رکعت کو وقت کے خروج کے بعد پڑھ سکتا ہے کیونکہ یہ اس کی عادت نہیں بلکہ خلاف عادت زندگی میں ایک آدھ بار ایسا ہو گیا ہے تو یہ صورت معاف ہے یہ خصوصی حکم ہے عام ضابطہ نہیں ہے۔

﴿۱۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَذْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَذْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص آفتاب غروب ہونے سے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پاس لے تو اسے نماز پوری کر لینی چاہیے اور اگر آفتاب نکلنے سے پہلے فجر کی نماز کی ایک رکعت پاس لے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنی نماز پوری پڑھے۔ (بخاری)

توضیح: ”سجدہ“ علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سجدہ سے مراد فقط سجدہ ہی نہیں بلکہ اس سے مراد کامل رکعت ہے جس میں رکوع اور سجدہ دونوں ہوئے ہیں سجدہ کا اطلاق رکعت پر اس لئے کیا گیا کہ سجدہ رکعت کی تکمیل کا سب سے بڑا رکن ہے یا یہ تسمیۃ الکل باسم الجزء کے قبیل سے ہے۔ ۱

قضاء عمری

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَفِي رِوَايَةٍ لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكُ (متفق علیہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پڑھنی بھول جائے یا نماز کے وقت (غافل) سو جائے (اور نماز نہ جائے) تو اس کا بدل یہی ہے کہ جس وقت یاد آ جائے پڑھ لے۔ اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ اس نماز کے پڑھ لینے کے سوا اس کا اور کوئی بدل نہیں ہے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”کفارۃا“ کفارہ کے لفظ سے یہ اندازہ ہو گیا کہ نماز چھوٹ جاتا اور قضاء ہو جاتا ہر حال میں گناہ کا کام ہے خواہ غلطی سے ہو یا بھول کر ہو یا بلا اختیار ہو۔

”ان یصلیہا“ یعنی نماز کے چھوٹنے کا کفارہ صرف اور صرف اس نماز کا اعادہ کرنا اور فوراً پڑھنا ہے کوئی اور حیلہ کارگر نہیں ہو سکتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قضاء عمری کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ ایک بدعت ہے جو کسی نے ایجاد کی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح روزہ کے رہ جانے سے فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے اس طرح نماز کا حکم نہیں ہے نماز کیلئے کفارہ مالی نہیں ہے

بلکہ اسی نماز کا اعادہ کرنا ہے بعض علماء نے نماز کے فدیہ کی بات بھی کی ہے کہ چونکہ روزہ سے نماز افضل ہے لہذا وہاں سے یہ قیاس چلایا ہے کہ جب روزہ کا فدیہ ہے تو نماز کا بھی ہونا چاہئے باقی قضاء عمری اس لئے غلط ہے کہ اس میں اتحاد مکان بھی نہیں اتحاد وقت و صلوٰۃ بھی نہیں بلکہ کسی کی فرض نماز ہے کسی کی نفل۔

اذا ذکرھا شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ جس وقت بھی یاد آجائے اسی وقت پڑھے وہی اس کا اصل وقت ہے خواہ کوئی مکروہ وقت ہو یا بعد العصر اور بعد النحر ہو۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ تمام احادیث میں مکروہ اوقات میں نماز کی سخت ممانعت وارد ہے لہذا "اذا ذکرھا" میں بھی یہ ملحوظ رہیگا کہ جب وقت نماز کے لئے صالح ہو اور اگر وہ وقت نماز کے لئے صالح نہ ہو تو اس میں نماز نہیں پڑھی جاسکتی بلکہ وقت صالح کا انتظار کرنا ہوگا جیسا کہ "لیلة التعرّیس" کی صبح میں آنحضرت ﷺ نے انتظار فرمایا تھا کیونکہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب اور دوپہر کے اوقات صالح للصلوٰۃ نہیں ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان تین اوقات ممنوعہ میں نفل پڑھنا منع ہے اگر کوئی شخص ان اوقات میں فرض پڑھنا چاہتا ہے تو وہ جہل ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ اوقات مکروہہ میں نماز کی جو ممانعت آئی ہے اس میں کسی نماز کی تخصیص نہیں ہے لہذا اس ممانعت کا تقاضا یہ ہے کہ ان اوقات میں نوافل کی طرح فرائض کے پڑھنے سے بھی احتراز کیا جائے لیکن التعرّیس میں آنحضرت ﷺ نے فرض کو طلوع آفتاب سے مؤخر کر کے پڑھا تھا۔

﴿۱۷﴾ وعن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في التَّوْمِ تَفْرِيطٌ إِنَّمَا التَّفْرِيطُ فِي الْيَقَظَةِ فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ صَلَاةً أَوْ كَامَرَهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَاقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا سونے میں نماز کا ردہ جانا قصور میں شمار نہیں بلکہ قصور جاگنے میں ہوتا ہے (کہ وہ اس طرح کیوں سوئے) لہذا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے سے رہ جائے یا نماز کے وقت سے غافل سو جائے تو جس وقت بھی یاد آجائے پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "واقم الصلوٰۃ لذکر" اور مجھے یاد کرنے کے وقت نماز پڑھ لیا کرو۔ (مسلم)

الفصل الثانی

تین چیزوں میں تاخیر نہ کرو

﴿۱۸﴾ عن علي بن أبي حمزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا علي ثلاث لا تؤخرها الصلاة إذا أتت والجنابة إذا حضرت والأيتم إذا وجدت لها كفوا۔ (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا علی تین باتوں کے کرنے میں دیر نہ کیا کرنا ایک تو نماز ادا کرنے میں جب کہ وقت ہو جائے دوسرے جنازہ میں جبکہ تیار ہو جائے اور تیسرے بے خاوند عورت کے نکاح میں جبکہ اس کا کفو (یعنی ہم قوم مرد) مل جائے۔ (ترمذی)

توضیح: "اذا انت" یہ صیغہ اتیان سے ہے آنے کے معنی میں ہے علامہ تورپشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ صیغہ تمام نسخوں میں اسی طرح آیا ہے لیکن اس میں تصحیف ہوئی ہے اصل صیغہ حمزہ کے مد کے ساتھ "انت" ہے جو کانت کے وزن پر ہے جس کا معنی حانت ہے یعنی جب نماز قریب ہو جائے۔

مطلب یہ کہ جب نماز قریب ہو جائے تو پھر تمام کاموں کو مؤخر کیا جائے اور نماز کو اس کے مستحب وقت میں پڑھا جائے گو یا مسلمان کو حکم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کام اپنے کام پر مقدم رکھے اور اس کا ٹکس نہ کرے ورنہ گناہ ہوگا۔

"والجنازة" یعنی جب جنازہ حاضر ہو جائے تو پھر اس کی نماز جنازہ اور تدفین میں بالکل تاخیر نہ کرے ورنہ اگر میت کا جسد مڑ گیا تو کتنی رسوائی ہوگی۔ علامہ طیبی شافعی نے علامہ اشرف کا قول نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کی نماز اوقات مکروہہ میں پڑھنی مکروہہ نہیں ہے ہاں اگر ان اوقات سے پہلے جنازہ آجائے تو پھر ان اوقات تک مؤخر کرنا اور پڑھنا مکروہہ ہے اور یہی سجدہ تلاوت کا حکم بھی ہے عصر کے بعد اور فجر کے بعد جنازہ مکروہہ نہیں ہے اور سجدہ تلاوت بھی مکروہہ نہیں ہے۔ "الا یہ" ایم بے خاوند عورت کو کہا جاتا ہے خواہ وہ کنواری ہو یا بیوہ ہو یا مطلقہ ہو مطلب یہ ہے کہ جب عورت بالغ ہو جائے اور کھویں رشتہ مل جائے تو پھر اس کے نکاح میں تاخیر نہیں کرنا چاہئے ورنہ اس سے بدکاری اور جرائم کے دروازے کھل جائیں گے اور معاشرہ میں فساد و فتنہ ہو جائے گا۔

"کفو" یہ کفایت سے ہے برابر کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ مرد اور عورت مندرجہ ذیل اوصاف میں برابر ہوں۔

① نسب ② اسلام ③ حریت ④ دیانت ⑤ مال ⑥ پیشہ۔

مسلمانوں کو چاہئے کہ ہندو اندر رسم و رواج میں جتنا ہو کر لڑکیوں اور لڑکوں کے نکاح میں تاخیر نہ کریں اس کے بہت مضر نتائج نکل سکتے ہیں اسلام نے مرد کے ذمہ مہر نکاح کی استطاعت کو لازم کیا ہے اس کے سوا کسی چیز کو لازم نہیں کیا ہے اور عورت پر بھی کسی چیز کو لازم نہیں کیا ہے تو خواہ مخواہ رسم و رواج کی مصیبتوں میں مبتلا ہو کر لڑکیوں کی زندگیوں سے کھیلنا نہیں چاہئے۔

اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے

﴿۱۹﴾ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَلَوْ كُنْتُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رَضَوْنَا لِلَّهِ وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفُوَ اللَّهُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا نماز کو اول وقت ادا کرنا خدا تعالیٰ کی خوشنودی

کا موجب ہے اور آخر وقت میں ادا کرنا خدا کی معافی کا سبب ہے۔ (ترمذی)

توضیح: ”رضوان اللہ“ یعنی اول وقت مختار میں نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنا ہے مقصد یہ ہے کہ جن اوقات میں تاخیر کرنا کسی خاص مقصد کے لئے ہو وہ اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان عارضی حالات کی وجہ سے ان کی تاخیر ہی وقت مختار ہے۔ مثلاً گرمیوں میں ظہر میں ابراہ کی غرض سے تاخیر افضل ہے فجر میں اسفار افضل ہے اسی طرح جماعت کی غرض سے تاخیر افضل ہے۔ ”الوقت الآخر“ اس سے مراد مکروہ وقت ہے مثلاً عصر میں اصفرار شمس تک تاخیر کرنا مکروہ ہے اور عشاء میں نصف اللیل سے زیادہ تاخیر کرنا مکروہ ہے لیکن اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ اس تاخیر سے فرض ادا نہیں ہوگا فرض ادا ہو جائے گا البتہ کراہت کو اللہ تعالیٰ معاف فرمائے گا۔ ۱۷

سب سے افضل عمل نماز ہے

﴿۲۰﴾ وعن أمِّ فروة قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال الصلاة لأول وقعتها رواه أحمد والترمذي وأبو داود وقال الترمذي لا يؤدى الحديث إلا من حديث عبد الله بن عمر العُمري وهو ليس بالقوي عند أهل الحديث. ۱۸

ترجمہ: اور حضرت ام فروہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ (نواب کی زیادتی کے اعتبار سے) کونسا عمل افضل ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا۔ (احمد ترمذی، ابوداؤد)

اور حضرت امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صرف حضرت عبد اللہ بن عمر عمری سے روایت کی جاتی ہے اور محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

توضیح: ”الصلاة لوقعتها“ یعنی مستحب اور افضل وقت میں نماز پڑھنا تمام اعمال سے افضل عمل ہے احادیث میں مختلف اشیاء کو سب سے افضل عمل کہا گیا علماء نے لکھا ہے کہ نماز مطلقاً افضل ہے مگر جہاد جب فرض عین ہو جاتا ہے تو ایمان کے بعد وہ سب سے افضل عمل ہے اس افضلیت کی تفصیل توضیحات جلد اول میں مکمل لکھی گئی ہے۔ ۱۹

ترمذی نے اس حدیث کو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن دیگر حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے کتاب العلم میں عبد اللہ بن عمر عمری کے متعلق تفصیل موجود ہے شیخ عبد الحق رحمہ اللہ نے لمعات میں تفصیل کی ہے۔ ۲۰

اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے

﴿۲۱﴾ وعن عائشة قالت ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة لوقعتها الا جز من اثنين حتى قبضه الله تعالى. ۲۱ (رواه الترمذي)

۱۷ المرقاۃ: ۲/۳۰۹ اشعة المعات: ۲۱۹ ۱۸ أخرجه أحمد: ۲/۳۰۹ والترمذي: ۱۰۰۰ وأبو داود: ۲۲۶ مرقاۃ: ۲/۳۱۰

۱۹ اشعة المعات: ۲۱۸ ۲۰ اشعة المعات: ۲۱۹ أخرجه: الترمذی: ۱۰۰

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے کوئی نماز آخر وقت میں دو دفعہ نہیں پڑھی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دے دی۔ (ترمذی)

توضیح: ”لوقتها الآخر“ یعنی آنحضرت ﷺ نماز کو اول وقت مختار میں پڑھتے تھے مکروہ اوقات میں نہیں پڑھتے تھے صرف بیان جواز کے لئے ایک آدھ مرتبہ آپ نے آخر وقت میں پڑھی تھی تاکہ نماز کے اول وقت اور آخر وقت کا تعین ہو جائے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث اور عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ کلام اس تاخیر سے متعلق ہے جس کے بعد اصل وقت نہیں رہتا ہے ورنہ وقت جواز کے اندر تاخیر تو کئی مرتبہ ہوئی تھی جو کہ میں فجر کی نماز میں تاخیر ہوئی جو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اسی طرح صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ پڑھا تا شروع کر دی تھی بعد میں آنحضرت ﷺ تشریف لائے اسی طرح ایک مرتبہ آپ نے خواب میں رب العالمین کو دیکھا تو عشاء میں تاخیر ہوئی نیز تعلیم امت اور بیان جواز کے لئے کبھی کبھی تاخیر ہوئی۔ خلاصہ یہ کہ یہاں تاخیر سے مراد اس وقت تک تاخیر ہے جس کے بعد جائز وقت نہیں رہتا ہے۔

مغرب میں ستاروں کا انتظار نہیں کرنا چاہئے

﴿۲۲﴾ وعن أبي أيوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال أُمِّيٌّ مَخْطِئٌ أَوْ قَالَ عَلَى الْفُطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ۔ (رواه أبو داود ورواه الترمذي عن العباس)

ترجمہ: اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میری امت کے لوگ اگر مغرب کی نماز کو (اس قدر) دیر کر کے نہ پڑھیں کہ ستارے جگمگانے لگیں تو ہمیشہ بھلائی۔ یا فرمایا کہ فطرت (یعنی فطرت اسلام کے طریقہ) پر رہیں گے۔ (ابوداؤد)

اور اس روایت کو داری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔

توضیح: ”تشتبك النجوم“ اشتباک کے معنی میں ہے مراد ستاروں کا گنجانا ہوتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب میں صرف ستارے نظر آنے سے وقت مکروہ نہیں ہوتا ہاں جب ستارے گنجان ہو جائیں پھر مغرب کا وقت نہیں رہتا شیعہ شیعہ اس وقت تک اذان نہیں دیتے ہیں جب تک کہ ستارے نظر نہ آئیں اس طرح وہ حدیث کی بھی مخالفت کرتے ہیں اور امت محمدیہ کے متفق علیہ اعمال سے الگ راستہ اختیار کرتے ہیں جیسا کہ ان کی کوشش رہتی ہے کہ کسی شرعی عمل میں مسلمانوں کے ساتھ نہ رہیں۔ الفطرۃ سے دین اسلام کا مستقیم راستہ مراد ہے۔

﴿۲۳﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أشقى أمي

لَا مَرَّ لَهُمْ أَنْ يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ يُصِفِهِ ۚ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت کے لوگوں کی تکلیف کا اندیشہ نہ ہوتا تو انہیں (وجوب کے طریقہ پر) یہ حکم دیتا کہ عشاء کی نماز کو تہائی رات تک یا آدھی رات تک تاخیر کر کے پڑھیں۔
(ترمذی، ابن ماجہ)

﴿۲۴﴾ وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَمُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّكُمْ قَدْ فَضَلْتُمْ بِهَا عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ ۚ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم اس نماز (یعنی عشاء کی نماز) کو دیر کر کے پڑھا کرو کیونکہ تم کو دوسری امتوں پر اس نماز کی وجہ سے فضیلت دی گئی ہے اور تم سے پہلے کسی نے یہ نماز نہیں پڑھی۔ (ابوداؤد)
توضیح: "اعتما" ای ادخلوا هذه الصلوة في العتمة "عتمة" اندھیرے کو کہتے ہیں یہاں یا صرف اندھیرا مراد ہے اور یا ثلث الليل سے کنایہ ہے اس حدیث سے بھی تاخیر عشاء کا پتہ چلتا ہے۔

"فانکم فضلتم" اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت اور عشاء کی نماز صرف اس امت مرحومہ کو عطا کی گئی ہے اس کی تفصیل موافقت کے مباحث میں گزر چکی ہے بہر حال اس تاخیر میں تکثیر جماعت بھی ہے، انتظار کی مشقت بھی ہے اور عشاء کا اہتمام بھی ہے یہ سب امور باعث ثواب ہیں۔ اس میں فائدہ بھی ہے کہ جب دیر تک ایک مسلمان انتظار کریگا اور پھر نماز ہوگی تو اس کے بعد فوراً وہ سونے کی تیاری کریگا اور عشاء کے بعد فضول گپ شب سے محفوظ رہیگا اور وقت ضائع نہیں کریگا۔

﴿۲۵﴾ وَعَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أُنَا أَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا لِسُقُوطِ الْقَمَرِ لِشَالِقَةٍ ۚ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ثعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اس نماز یعنی دوسری عشاء کے وقت کو خوب جانتا ہوں۔ نبی کریم ﷺ اس نماز کو تیسری تاریخ کے چاند چھپنے کے وقت پڑھا کرتے تھے۔ (ابوداؤد، دارمی)

توضیح: "العشاء الاخرة" عشاء کو مغرب کی وجہ سے دوسری عشاء کہا جاتا ہے کیونکہ مغرب پر عشاء اولی کا اطلاق ہوتا ہے۔ "سقوط القمر" یعنی تیسری رات کا چاند جب غروب ہو جاتا اس وقت آنحضرت ﷺ عشاء کی نماز پڑھاتے تھے اس حدیث سے بھی عشاء میں تاخیر کی طرف اشارہ ملتا ہے کیونکہ تیسری رات کا چاند ثلث الليل کے وقت غروب ہو جاتا ہے تجربہ سے یہی ثابت ہے۔

﴿۲۶﴾ وعن رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْآخِرِ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجه وأبو حنبله)

ترجمہ: اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا فجر کی نماز اجالے میں پڑھو کیونکہ اجالے میں نماز پڑھنے سے بہت زیادہ ثواب ہوتا ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، نسائی)

اور نسائی کی روایت میں یہ الفاظ "فانہ اعظم للاجر" (یعنی اجالے میں نماز پڑھنے سے بہت زیادہ ثواب ہوتا ہے) نہیں ہیں۔

اس حدیث سے متعلق تمام مباحث اور اختلافی اقوال پہلے گزر چکے ہیں اور اسفار میں امام شافعی رحمہ اللہ نے جو تاویل کی ہے اس کا معقول جواب بھی گزر چکا ہے۔

الفصل الثالث

﴿۲۷﴾ عن رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَنَحَّرَ الْجُزُورَ فَتَقَسَّمُ عَشْرَ قِسْمٍ ثُمَّ يُطْبِخُ فَنَأْكُلُ لَحْمًا نَضِيجًا قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ عصر کی نماز پڑھ کر اونٹوں کو ذبح کیا کرتے تھے اور پھر وہ دس حصوں میں تقسیم کیا جاتا اس کے بعد اسے پکایا جاتا اور پھر ہم سورج چھپنے سے پہلے اس کپے ہوئے گوشت کو کھا کر فارغ ہو جایا کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "الجزور" جزور اونٹ کو کہتے ہیں خواہ نر ہو یا مادہ ہو البتہ اس کے لئے صیغہ مؤنث کا استعمال کیا جاتا ہے۔ لہٰذا "عشر قسم" عام عادت کے مطابق عرب کے لوگ دس آدمی ایک اونٹ میں شریک ہوتے تھے اور پھر گوشت کو دس حصوں میں تقسیم کیا کرتے تھے یہاں یہی مراد ہے "نضيجاً" یعنی مکمل طور پر پکا ہوا گوشت ہم کھاتے تھے اس حدیث سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عصر کی نماز اول وقت یعنی مثل اول کے آنے پر پڑھائی تھی جمہور اور صاحبین کا مسلک یہی ہے اور ایک قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی ہے کہ مثل اول پر عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے جبکہ آپ کا مشہور مسلک یہ ہے کہ عصر کا وقت مثل ثانی سے شروع ہوتا ہے تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا محمل بھی بتایا گیا ہے۔

عشاء میں تاخیر کا واقعہ

﴿۲۸﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَتَعْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْأَخِيرَةِ فَخَرَجَ إِلَيْنَا حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا تَدْرِي أَشَفَعِيَ شَغْلُهُ فِي أَهْلِهِ

أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ فَقَالَ جِدْنِ خَرَجَ إِنَّكُمْ لَتَنْتَظِرُونَ صَلَاةَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْلَا أَنْ يَنْقُضَ عَلَى أَمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَدِّينَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى ۝ (زَوَاكُمُتِلْم)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک رات ہم عشاء کی نماز کے لئے بہت دیر تک بیٹھے ہوئے نبی کریم ﷺ کا انتظار کرتے رہے۔ آنحضرت ﷺ تنہائی یا اس سے بھی زیادہ رات جانے کے بعد تشریف لائے اور ہمیں معلوم نہیں کہ آپ ﷺ گھر کے کام میں مشغول رہے تھے (عادت کے مطابق سویرے نماز پڑھنے تشریف نہیں لائے) یا اس کے علاوہ (آپ ﷺ کی ذات اقدس کو کوئی عذر پیش آ گیا تھا) حضور ﷺ نے آکر فرمایا تم لوگ انتظار کر رہے تھے (اور تمہارے لئے یہ مناسب بھی تھا کیونکہ) نماز کا انتظار تو تم ہی لوگ کیا کرتے ہو۔ تمہارے سوا کسی اور دین والوں نے نماز کا انتظار نہیں کیا اور اگر مجھ پر اپنی امت پر گراں گزرنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں اس نماز کو ہمیشہ اسی وقت پڑھا کرتا۔ پھر آنحضرت ﷺ نے مؤذن کو (بکبیر کا) حکم دیا اس نے بکبیر کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔ (مسلم)

توضیح: ”اسیء شغلہ“ اس تاخیر کی وجہ نہ اس حدیث میں ہے اور نہ آنحضرت ﷺ نے کچھ بتایا ہے ایک اور حدیث مشکوٰۃ (ص ۷۱) پر ہے اس میں ہے کہ آپ نے رب تعالیٰ کو خواب میں دیکھا۔ ۱

”اہل دین غیروکم“ یہ اس لئے فرمایا کہ عشاء کی نماز یہود و نصاریٰ پر یا کسی اور امت پر فرض نہیں ہوئی تھی۔
”ہذہ الساعۃ“ یعنی ٹکٹ اللیل یا اس سے بھی کچھ بعد تک عشاء کو مؤخر کرنا لازم کر دیتا لیکن امت پر رحمت اور شفقت کے پیش نظر ٹکٹ اللیل تک تاخیر کو لازم نہیں کیا اگرچہ تاخیر افضل ہے۔

آنحضرت ﷺ کے مبارک عمل سے یہ بھی ثابت ہے کہ جب عشاء کے وقت لوگ سب کے سب اکٹھے ہو جاتے تو آپ ﷺ نماز کو جلدی پڑھاتے اور جب لوگ کم ہوتے تو آپ دیر سے پڑھاتے۔

آنحضرت ﷺ نماز میں تخفیف فرماتے تھے

﴿۲۹﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضِلُّ الصَّلَوَاتِ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِكُمْ وَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَيْئًا وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ ۝ (زَوَاكُمُتِلْم)

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے (لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ ”نبی کریم ﷺ تمہاری نمازوں کے قریب قریب (اوقات میں) نماز پڑھا کرتے تھے مگر عشاء کی نماز تمہاری نماز سے کچھ دیر کر کے پڑھتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”العتمة“ عتمة عشاء کو کہتے ہیں یہ اسلام سے قبل جاہلیت میں اس کا نام تھا آنحضرت ﷺ نے اس استعمال کو منع فرمایا اور عشاء کا نام رائج فرمادیا۔ اب سوال یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ممانعت کے باوجود لفظ عتمة کو کیوں استعمال کیا؟ ۱

اس کا جواب یہ ہے کہ شاید آپ کو اس وقت تک ممانعت کی حدیث نہیں پہنچی ہو یا آپ نے بوجہ شہرت اور غی طہین کو آسان اور مشہور طریقہ سے سمجھانے کی وجہ سے یہ لفظ استعمال فرمایا جس میں استرا نہیں تھا بلکہ ایک وقتی ضرورت تھی۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کو پسند فرمایا ہے۔

”یُخَفِّفُ“ یعنی آپ ﷺ نمازوں میں چھوٹی چھوٹی سورتوں کو پڑھتے تھے جس سے نماز میں تخفیف ہوتی تھی اس کا تعلق اس سے بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے لوگوں کی نماز تو ہلکی پڑھائی مگر خود اپنی الگ نماز بہت لمبی پڑھی ہے۔ نیز آپ نے مغرب کی نماز میں سورت اعراف پڑھی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی مبارک زبان سے جو قرأت نکلتی تھی اس میں لوگوں کو کیفیت اور سرور محسوس ہوتا تھا لہذا وہاں لمبی نماز بھی ہلکی سمجھی جاتی تھی۔ اب امت کو یہی تعلیم ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے دوسری حدیث میں تو آنحضرت ﷺ نے وجہ بھی بیان فرمائی ہے کہ بعض لوگ بوڑھے ہو سکتے ہیں بعض مریض اور بعض اصحاب حوائج ہو سکتے ہیں لہذا تخفیف سے کام لو۔

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَطَى نَحْوَ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ فَأَخَذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلُّوا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَأَنْتُمْ لَنْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ وَلَوْلَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ السَّقِيمِ لَأَخَرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ. (رواه أبو داود والنسائي)

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم (ایک دن) نبی کریم ﷺ کے ہمراہ جماعت سے نماز پڑھنے گئے (اتفاق سے اس روز) نبی کریم ﷺ آدھی رات کے قریب تک تشریف نہ لائے (بعد ازاں) آکر ہم سے ارشاد فرمایا ”کہ تم لوگ اپنی اپنی جگہ بیٹھ رہنا، چنانچہ ہم اپنی جگہوں (سے اٹھے نہیں بلکہ وہیں) پر بیٹھ رہے (اس کے بعد) آپ ﷺ نے فرمایا ”دوسرے لوگوں نے نماز پڑھ کر اپنے اپنے بستر سنبھال لئے ہیں اور (تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ) جب تک تم انتظار میں رہو گے تمہارا یہ سارا وقت نماز ہی میں شمار کیا جائے گا (یعنی اس انتظار کی وجہ سے برابر نماز پڑھنے کا ثواب ملتا رہے گا) اور اگر مجھے ضعیفوں کی کمزوری اور بیماری کا خیال نہ ہوتا تو میں ہمیشہ یہ نماز آدھی رات تک دیر کر کے پڑھا کرتا۔“ (ابوداؤد نسائی)

توضیح: ”ان الناس قد صلوا“ اس سے مسجد نبوی کے علاوہ دوسرے محلوں کے مسلمان مراد ہیں جنہوں نے اول وقت میں عشاء کی نماز پڑھ لی اور سو گئے۔ یا دوسرے ادیان کے لوگ یہود و نصاریٰ مراد ہیں کہ انہوں نے مغرب کی نماز پڑھ لی اور سو گئے اور تم جب سے عشاء کے انتظار میں ہو سچے لو کہ تم نماز میں مشغول ہو اور تمہیں برابر نماز کا ثواب ملتا رہے گا اور اگر بیماروں اور مجبور لوگوں کی مجبوریاں پیش نظر نہ ہوتیں تو اس ثواب کے کمانے کے لئے میں تمہیں لازمی طور پر تاخیر عشاء کا حکم دیتا۔

عہد نبوی میں عصر کی نماز دیر سے ہوتی تھی

﴿۳۱﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظَّهْرِ مِنْكُمْ وَأَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ ۚ (زَوَاةُ أَحْمَدَ وَالْبُخَارِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے (لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ ”نبی کریم ﷺ ظہر کی نماز (گرمی کے علاوہ دوسرے موسموں میں) تم سے زیادہ جلدی پڑھتے تھے اور تم عصر کی نماز میں آنحضرت ﷺ سے جلدی کرتے ہو۔“

(احمد، ترمذی)

توضیح: یہ حدیث واضح طور پر احناف کی دلیل ہے کہ عصر کا مستحب وقت کچھ تاخیر سے ہوتا ہے اتنی جلدی نہیں جتنا کہ آج کل غیر مقلد حضرات سمجھتے ہیں سعودی عرب میں ظہر سے عصر تک جو وقت ہوتا ہے عصر سے مغرب تک وقت یا تو اس کے برابر ہوتا ہے یا ظہر کا وقت کم ہوتا ہے اتنی جلدی عصر کی نماز کہاں ہوتی ہے؟۔

موسم کی وجہ سے نماز کا وقت آگے پیچھے ہو سکتا ہے

﴿۳۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبُرْدُ أَجْلَلَ ۚ (زَوَاةُ النَّسَائِي)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (ظہر کی) نماز گرمی کے موسم میں ٹھنڈا کر کے پڑھتے تھے اور سردی کے موسم میں جلدی پڑھ لیتے تھے۔ (نسائی)

توضیح: ”ابوہد الصلوٰۃ“ ظہر کے وقت اور اس کی نماز میں جو اختلاف نظر آتا ہے اور روایات میں جو تعارض معلوم ہوتا ہے وہ سب اس حدیث سے ختم ہو گئے کیونکہ یہاں تعجیل کو سردیوں پر حمل کیا گیا ہے اور تاخیر ظہر کا تعلق گرم موسم سے ہے لہذا تعجیل و تاخیر کا حکم الگ الگ موسموں کے لئے ہوا لہذا کوئی تعارض نہیں۔ ۳۔

﴿۳۳﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي أُمَرَاءُ يُشْغِلُهُمْ أَشْيَاءٌ عَنِ الصَّلَاةِ يَوْفِيهَا حَتَّى يَنْهَبَ وَقْتُهَا فَصَلُّوا الصَّلَاةَ يَوْفِيهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَلِّيَ مَعَهُمْ قَالَ نَعَمْ ۚ (زَوَاةُ ابْنِ خَالَوْد)

ترجمہ: اور حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ میرے بعد عنقریب تم پر ایسے (لوگ) حاکم ہوں گے جنہیں دنیا کی چیزیں (یعنی خواہشات نفسانی) وقت (مستحب) پر نماز پڑھنے سے باز رکھیں گی یہاں تک کہ

نماز کا وقت نکل جائے گا (یعنی کراہت آجائے گی) لہذا تم اپنی نمازیں وقت پر پڑھتے رہنا (خواہ تمہاری کیوں نہ پڑھنی پڑے) ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا پھر (دوبارہ) ان کے ساتھ بھی نماز پڑھیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں (ان کے ساتھ بھی پڑھ لیا کرو تا کہ ثواب بھی زیادہ ملے اور حکام کی مخالفت کی وجہ سے فتنہ و فساد بھی پیدا نہ ہو)۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”انہا“ یہ ضمیر قصہ ہے ”امراء“ اس سے سنت نبوی سے بٹے ہوئے حکمران مراد ہیں جیسے حجاج بن یوسف اور بنو امیہ کے کچھ دیگر حکمران تھے جو نماز کو اس کے مختار وقت سے مؤخر کرتے تھے مگر جو حکمران نماز بالکل نہیں پڑھتے ہیں جیسے آج کل ہیں یہ لوگ تو کسی حساب میں نہیں۔ لہ

”لوقتها“ اس سے مستحب وقت مراد ہے۔

”قال نعم“ یعنی جب فتنہ و فساد کا خطرہ ہو تو اپنی نماز الگ اپنی جگہ پر مستحب وقت میں پڑھو اور ظالم حکمرانوں کے ساتھ دفع فتنہ اور مجبوری کے پیش نظر شامل ہو جایا کرو اس حدیث کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔

﴿۳۴﴾ وَعَنْ قَبِيصَةَ بِنِ وَقَاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ مِنْ بَعْدِي يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ فَهِيَ لَكُمْ وَهِيَ عَلَيْهِمْ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَا صَلُّوا الْقَبِيلَةَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) **ترجمہ:** اور حضرت قبیصہ ابن وقاص رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میرے بعد تم پر ایسے حاکم ہوں گے جو نماز (وقت مستحب سے) تاخیر کر کے پڑھیں گے اور وہ نماز تمہارے لئے تو مفید ہوگی اور ان کے لئے وبال ہوگی لہذا جب تک وہ قبیلہ (یعنی کعبۃ اللہ) کی طرف نماز پڑھتے رہیں تم بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتے رہنا۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”فہی لکم“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے اپنی نماز مستحب وقت میں پڑھ لی اور پھر دفع فتنہ کی غرض سے ان ظالم حکمرانوں کے ساتھ بھی شریک ہو گئے تو یہ دوسری نماز تمہارے لئے باعث فائدہ ہوگی اور اس کا تمہیں الگ ثواب ملے گا۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ جب تم نے دفع فتنہ اور فساد کے خوف سے ان کے ساتھ نماز پڑھ لی تو تمہارا مواخذہ نہیں ہوگا مجبوری کی وجہ سے تمہاری گرفت نہیں ہوگی لیکن ان ظالم حکمرانوں کے لئے یہ نماز وبال جان ہوگی کیونکہ انھوں نے کسی مجبوری سے نہیں بلکہ سستی سے جان بوجھ کر وقت مکروہ میں نماز پڑھ لی ہے اور دنیا کے کاموں میں مشغول رہے۔ یہ تو تاخیر پر حکمرانوں کو وعید ہے اور جو بالکل نماز پڑھتے ہی نہیں بلکہ مانتے ہی نہیں یہ تو واجب القتل ہیں۔ لہ

﴿۳۵﴾ وَعَنْ عُمَيَّةِ بْنِ عَبْدِ بْنِ الْحَيَّارِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ وَهُوَ مُخْضَرٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٍ وَتَوَكَّلْ بِكَ مَا تَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فَتَنَةٌ وَنَتَحَرَّجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنُ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاءُوا فَأَجْتَنِبُ إِسَاءَتَهُمْ. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ)

توضیح: اور حضرت عبید اللہ ابن عدی ابن ثیار رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے جبکہ وہ (اپنی شہادت سے پہلے بغاوت کے ایام میں اپنے مکان کے اندر) محصور تھے چنانچہ (عبید اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے) میں نے عرض کیا کہ آپ رضی اللہ عنہم سب کے امام (اور امیر ہیں) اور آپ رضی اللہ عنہ پر جو کچھ (مصاب و پریشانیوں) نازل ہوئی ہیں وہ آپ بھی دیکھ رہے ہیں اور (ہمارا حال یہ ہے کہ) ہمیں فتنہ و فساد کا ایک امام نماز پڑھاتا ہے (جس کے پیچھے نماز پڑھنا گناہ سمجھتے ہیں۔ (یہ سن کر) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نماز پڑھنا لوگوں کے اعمال سے بہتر و افضل ہے لہذا جب لوگ نیکی و بھلائی کریں تو تم بھی ان کے ساتھ نیکی و بھلائی کرو اور اگر وہ برائی کریں تو تم ان کی برائیوں سے بچو۔ (بخاری)

توضیح: ”وہو محصور“۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے خلاف عبد اللہ بن سبا کی تحریک پر مصر کے لوگ کھڑے ہو گئے تھے اور ان لوگوں کا ایک لڑاکو دستہ مدینہ منورہ میں داخل ہو چکا تھا اکثر صحابہ یا تو دشمنوں کے مقابلہ میں جہاد کے لئے گئے تھے اور یاجج کے لئے مدینہ سے مکہ تشریف لے گئے تھے۔ ان بلوائیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو تقریباً چالیس دن تک ان کے گھر میں مدینہ میں بند رکھا تھا جس کی وجہ سے آپ مسجد نبوی نہیں آ سکتے تھے۔

اسی زمانہ میں بلوائیوں اور فساد یوں کا امام نماز پڑھایا کرتا تھا جس کا نام شارحین نے ”کنانہ ابن بشر“ بتایا ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اس پوچھنے والے نے پوچھا کہ فساد یوں کا سرغنہ جو نماز پڑھاتا ہے تو کیا ان کے پیچھے نماز ہوتی ہے؟

”ونتخرج“ یعنی ہم ان کے پیچھے نماز پڑھنے میں حرج محسوس کرتے ہیں اور گناہ سمجھتے ہیں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے عدل و انصاف اور علم اور علم کو دیکھتے کہ اس شدید پریشانی اور تکلیف میں بھی ازراہ انتقام انصاف سے ہٹ کر ایک جملہ نہیں فرمایا بلکہ فرمایا کہ ٹھیک ہے یہ لوگ میری جان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں۔ لیکن نماز نیک عمل اور اچھا کام ہے اور جب کوئی شخص اچھا کام کرتا ہو تو تم اس میں شریک ہو جایا کرو خواہ وہ تمہارا بدترین دشمن کیوں نہ ہو اور اگر کوئی شخص برا کام کرتا ہے تو برائی میں ان کا ساتھ نہ دو اگرچہ وہ تمہارا محبوب کیوں نہ ہو۔

بہر حال اسی بلوہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ۳۵ھ اٹھارہ ذوالحجہ کو شہید کر دیئے گئے جان کی بازی لگادی مگر جاناں کے شہر مدینہ منورہ کے احترام کو پامال نہیں ہونے دیا تفصیل انشاء اللہ توضیحات کی آخری جلد میں آرہی ہے۔



باب فضائل الصلاة

نماز کے فضائل کا بیان

قال الله تعالى ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى﴾ (بقرہ) ۱

وقال الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَالْفُقُومَامَارَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ﴾ (سورت فاطر) ۲

الفصل الاول

نماز فجر وعصر کی فضیلت

﴿۱﴾ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ يَلِجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳

ترجمہ: حضرت عمارہ ابن رویبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے سورج نکلنے اور چھینے سے پہلے (دو نمازیں) یعنی فجر اور عصر کی پڑھیں تو وہ دوزخ میں ہرگز داخل نہیں ہوگا۔ (مسلم)

توضیح: "لن یلج" یلج ولوج سے دخول کے معنی میں ہے یعنی عذاب دینے کی غرض سے اس شخص کو دوزخ میں داخل نہیں کیا جائیگا ورنہ گذر نے کی غرض سے تو یہ بات طے ہے کہ سارے انسان دوزخ سے ہو کر جائیں گے قرآن کی آیت ہے۔

وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ۴

الفجر والعصر: طلوع آفتاب سے پہلے جو نماز ہوتی ہے وہ فجر کی نماز ہے اور غروب آفتاب سے پہلے جو نماز پڑھی جاتی ہے وہ عصر کی نماز ہے۔

سوال: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص فجر اور عصر کی نمازوں میں اہتمام کرے وہ کسی بھی گناہ کی وجہ سے دوزخ نہیں جائے گا خواہ وہ دیگر کبائر کا ارتکاب کیوں نہ کرے دیگر نمازوں کو ترک ہی کیوں نہ کرے یہ دو نمازیں ان تمام گناہوں کے لئے کفارہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت اگرچہ وسیع تر ہے مگر جمہور علماء کے ہاں یہ بات طے ہے کہ گناہ کبیرہ کی

۱۔ سورۃ البقرہ: ۲۳۸ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى ۲۔ سورۃ فاطر: ۲۸ اِنَّ الَّذِیْنَ یَتْلُوْنَ کِتَابَ اللّٰهِ وَاقَامُوا الصَّلَاةَ

۳۔ أخرجه مسلم: ۲/۱۱۲ ۴۔ المرقاۃ: ۲/۳۱۸ اشعة المعانی: ۲۴۳

معفرت کے لئے توبہ کرنے کی ضرورت ہے اور طاعات و حسنات صفائے کے لئے کفارہ ہیں نہ کہ کمائے کے لئے تو پھر عدم دخول کا قسم کیسے ہے؟۔

جواب: اس کا جواب علامہ طیبی رحمہ اللہ نے اس طرح دیا ہے کہ جو شخص فجر کی نماز کا اہتمام کرتا ہے حالانکہ فجر کا وقت انتہائی آرام کا ہوتا ہے اسی طرح جو شخص عصر کی نماز کا اہتمام و حفاظت کرتا ہے حالانکہ عصر کا وقت انتہائی مشغولیت اور مصروفیت کا ہوتا ہے تو ظاہر یہی ہے کہ جو شخص ان دو دشوار نمازوں کو پڑھتا ہے وہ ان کے علاوہ نمازوں کو بطریق اولیٰ پڑھتا ہوگا اور ان میں بالکل کوتاہی نہیں کریگا۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اس تو جیہ پر یہ اشکال کیا ہے کہ اگر یہ مان لیا جائے کہ یہ شخص دیگر نمازوں کی حفاظت کرے گا تو اس کی کیا ضمانت ہے کہ یہ شخص ترک صلوٰۃ کے علاوہ کوئی اور گناہ نہیں کریگا اور دوزخ میں ہرگز نہیں جائے گا؟۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے پھر یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں درحقیقت ان دو نمازوں کی فضیلت و عظمت کا بیان ہے اور ان دونوں کے مقام کے بیان میں مبالغہ ہے کہ ان دو نمازوں کی بڑی شان ہے جو شخص ان کی پابندی کریگا اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں داخل نہیں کرے گا اور اس کے دیگر گناہوں کو اپنے فضل سے معاف کر دیگا۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ.
(متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص ٹھنڈے وقت کی دونوں نمازیں (یعنی فجر و عشاء) پڑھتا رہا تو وہ جنت میں جائے گا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "البردین" دو موسموں میں کھا ہے کہ بردان ٹھنڈے وقت کی دو نمازوں یعنی فجر اور عشاء کو کہتے ہیں۔ لیکن اکثر علماء کے نزدیک اس سے فجر اور عصر کی نمازیں مراد ہیں کیونکہ دونوں نمازیں دن کے دو طرف میں بھی واقع ہیں اور ان کے اوقات میں ہوا بھی ٹھنڈی چلتی ہے اس سے ما قبل حدیث بھی اس حدیث کی تائید کرتی ہے جس میں عصر اور فجر کی یہی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

اس حدیث کی فضیلت اور اس سے ما قبل حدیث کی فضیلت میں معمولی سا فرق ہے کیونکہ اس حدیث کے پیش نظر اس کا پڑھنے والا جنت میں جائے گا مگر یہ نہیں بتایا گیا کہ دیگر گناہوں کی وجہ سے سزا بھگتنے کے بعد جائیگا یا بغیر سزا کے جائیگا اب اس میں احتمال ہے کہ سزا بھگتنے کے بعد جنت میں چلا جائے اس پر بھی "دخل الجنة" صادق آتا ہے لیکن اس سے پہلے والی حدیث میں واضح طور پر بتایا گیا ہے کہ وہ شخص آگ میں کسی صورت میں داخل نہیں ہوگا۔

کرانا کاتبین کی ڈیوٹی کا طریقہ

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَتَجَسَّعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَخْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”تمہارے پاس (آسمان سے) فرشتے رات دن آتے رہتے ہیں (جو تمہارے اعمال لکھتے ہیں اور انہیں بارگاہِ الوہیت میں پہنچاتے ہیں) اور فجر و عصر کی نماز میں سب جمع ہوتے ہیں اور جو فرشتے تمہارے پاس رہتے ہیں وہ (جس وقت) آسمان پر جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بندوں کے احوال جاننے کے باوجود ان سے (بندوں کے احوال و اعمال) پوچھتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حالت میں چھوڑا ہے؟ وہ عرض کرتے ہیں کہ ”پروردگار! ہم نے تیرے بندوں کو نماز پڑھتے ہوئے چھوڑا ہے اور جب ہم ان کے پاس پہنچے تھے تو اس وقت بھی وہ نماز ہی پڑھ رہے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یتعاقبون“ باب تفاعل سے تعاقب ایک دوسرے کے آگے پیچھے آنے جانے کے معنی میں ہے یعنی فرشتوں کا ایک طائفہ انسانوں کے اعمال لکھنے کے لئے جب آتا ہے تو دوسرا طائفہ لکھے ہوئے اعمال کو اٹھا کر آسمان کی طرف لے جاتا ہے۔ اس آنے جانے میں یہ دونوں طائفے عصر اور فجر کی نماز میں اکٹھے ہو جاتے ہیں جس سے ان دونوں نمازوں کی فضیلت واضح ہو جاتی ہے۔

”یتعاقبون“ جمع کا صیغہ ہے اور بعد میں فاعل ملائکہ اسم ظاہر ہے قواعد نحو کے مطابق یہ صیغہ مفرد کا ہونا چاہئے تھا یہ جمع کیوں لایا گیا؟۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یتعاقبون میں جو داوہ ہے یہ آنے والے فاعل کے جمع ہونے پر دلالت کرنے کے لئے ہے یعنی یہ صرف علامت فاعل ہے ضمیر فاعل نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اسم ظاہر جو بظاہر فاعل معلوم ہوتا ہے وہ اصل میں فاعل نہیں ہے بلکہ ”یتعاقبون“ کے فاعل سے بدل ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یتعاقبون خبر مقدم ہے اور ملائکہ باللیل مبتداء مؤخر ہے قرآن کی آیت ﴿وَأَسْرُو النجوى الذين ظلموا﴾ میں بھی اسی طرح توجیہات ہیں۔

”فیسألہم“ یعنی رات کے فرشتوں سے اللہ تعالیٰ سوال فرماتا ہے کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا اس سوال سے اللہ تعالیٰ بندوں کی فضیلت ظاہر فرمانا چاہتا ہے کہ میرے بندے کیسے تسبیح پڑھتے ہیں۔ اور کس طرح اللہ تعالیٰ کی

بدسلوکی کی یا اس کا مال چھینا یا اس کو مارا یا اس کو ستایا یا اس کی غیبت کی اور اس کو سب و شتم کیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس شخص نے اللہ تعالیٰ کے عہد و امان میں خلل ڈالا اللہ تعالیٰ کی حفاظت کو نقصان پہنچایا اس لئے اللہ تعالیٰ یقیناً اس بد بخت کا مواخذہ کریگا۔

بعض شارحین نے اس کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ”خمة اللہ یعنی عہد و امان خود فجر کی نماز ہے کہ صبح کی نماز پڑھنے سے اللہ تعالیٰ نے خود دنیا و آخرت میں اس کا وعدہ کیا ہے لہذا عام مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ فجر کی نماز کا زیادہ اہتمام کریں اور فجر کی نماز قضا نہ کریں تاکہ اللہ تعالیٰ کا جو وعدہ ہے وہ برقرار رہے اور نماز قضا کرنے سے وہ عہد ٹوٹ نہ جائے کیونکہ اس کے ٹوٹنے سے اللہ تعالیٰ مواخذہ کریگا۔“

صف اول کی فضیلت

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي التَّاءِ وَالضَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَعْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَعْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَأَسْتَبِقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا﴾ (متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”اگر لوگوں کو اذان کہنے اور (نماز میں) پہلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب معلوم ہو جائے اور بے قرعہ ڈالے انہیں یہ حاصل نہ ہو سکے تو وہ ضرور قرعہ ڈالیں (یعنی اگر لوگ اذان دینے اور پہلی صف میں کھڑے ہونے کے لئے آپس میں نزاع کریں اور قرعہ ڈال کر دیکھیں کہ کس کا نام نکلتا ہے تو یہ مناسب ہے) اور اگر ظہر کی نماز کے لئے جلدی آنے کا ثواب جان لیں تو اس نماز میں دوڑتے ہوئے آیا کریں اور اگر عشاء و صبح کی نماز کی فضیلت معلوم ہو جائے (تو قوت نہ ہونے کی حالت میں بھی ان نمازوں کے لئے مسزین کے بل چل کر آئیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”الا ان يستعموا“ استقامت سے قرعہ اندازی کے معنی میں ہے۔ یعنی صف اول کی فضیلت اور اذان کہنے کی فضیلت اگر لوگوں کو صحیح طور پر معلوم ہو جائے اور پھر اس فضیلت کے حصول کے لئے قرعہ ڈالنا پڑے تو قرعہ اندازی کر کے لوگ اس ثواب کو حاصل کرنے کی کوشش کریں گے جیسے کچھ لوگوں کا اذان دینے پر جب جھگڑا ہوا تو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے ان کے درمیان قرعہ ڈالا۔

”تہجیر“ ہر چیز کی طرف جلدی اور سبقت کرنے کے معنی میں ہے پھر ظہر کی نماز کیلئے جلدی نکلنے کے لئے استعمال ہونے لگا بعض نے جمع کیلئے جلدی نکلنے کا مطلب لیا ہے اور بعض نے ہر نماز کیلئے جلدی نکلنے کے معنی میں لیا ہے۔

”لا استبقوا“ استباق ایک دوسرے سے آگے نکلنے کے معنی میں ہے یعنی اگر لوگوں کو نماز کیلئے جلدی نکلنے کی فضیلت کا علم ہو جائے تو یہ لوگ ایک دوسرے سے سبقت کرنے لگ جائیں گے۔

”العتمۃ“ عشاء کو عتمہ کہتے ہیں اسلام سے پہلے عشاء کا نام عتمہ تھا اسلام نے اس کا نام عشاء رکھا اور عتمہ کے لفظ پر پابندی لگا دی شاید یہاں جو اطلاق ہوا ہے یہ حرمت اور مناعت سے پہلے کا ہوگا۔ ”حبوا“ بچے جب گھٹنوں کے بل چل کر آتا ہے ہاتھ اور سینہ بھی لگا کر چلتا ہے اس آنے جانے کو ”حبوا“ کہتے ہیں بعض مترجمین نے اس لفظ کا ترجمہ سرین کے بل چل کر آنے سے کیا ہے صحیح دونوں ہیں مگر متبادر یہ ہے کہ گھٹنوں کے بل چل کر آنا ترجمہ کیا جائے۔ ۱

کوئی نماز منافق پر بوجھ ہوتی ہے؟

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَاةُ أَثَقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ النَّجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا. (متفق علیہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”منافقین پر عشاء اور فجر سے زیادہ بھاری کوئی نماز نہیں ہے۔ اگر دونوں کے ثواب وہ جان لیں تو سرین کے بل چلتے ہوئے آیا کریں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اثقل“ دین کے معاملہ میں منافق تو ویسے بھی کام چور ہوتا ہے اس کے مزاج میں عبادت کے بارے میں سستی اور آنکھ مجولی ہوتی ہے عشاء اور فجر کی دونوں نمازیں سخت کڑے وقت میں ہیں کبھی گرمی یا سردی میں عشاء کا انتظار کرنا پڑتا ہے اور فجر میں نیند چھوڑ کر سویرے اٹھنا پڑتا ہے۔ اس لئے منافق کی پوجھل طبیعت اور ایمانی فتور کی وجہ سے یہ نمازیں اس کے لئے بہت ہی گراں ہوتی ہیں نیز فجر و عشاء میں اندھیرا ہوتا ہے تو منافق کے چھپنے اور آنکھ مجولی کا اس میں خوب موقع ہوتا ہے اس لئے یہ نمازیں منافقین پر پوجھل ہیں وہ چھپنے کی کوشش کرتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مخلص اور مؤمن آدمی ان دونوں نمازوں میں خوب چوکنا رہتا ہے اس حدیث سے ہمیں یہ تعلیم مل گئی کہ کسی مخلص مسلمان کو مناسب نہیں کہ منافقین کی مشابہت اختیار کرے اور فجر و عشاء میں سستی کرے۔ ۳

﴿۷﴾ وَعَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۴

ترجمہ: اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی وہ ایسا ہے کہ گویا اس نے نصف رات عبادت میں گزار دی اور جس شخص نے صبح کی نماز جماعت سے پڑھ لی تو گویا اس نے تمام رات کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔“ (مسلم)

توضیح: ”قام نصف اللیل“ یعنی گویا آدھی رات تک تہجد پڑھی ”قام“ اور ”صلی“ کے مختلف الفاظ میں تفلن فی العبارة ہے مطلب ایک ہی ہے۔ ۵

۱۔ البرقات: ۲/۲۲۲ ۲۔ الخرجہ البخاری: ۱/۱۶۵ و مسلم: ۲/۱۶۲ ۳۔ اشعة المبعات: ۲۲۵

۴۔ الخرجہ مسلم: ۲/۱۶۵ ۵۔ البرقات: ۲/۲۲۲ الکاشف: ۲/۲۲۰ اشعة المبعات: ۲۲۵

”اللیل کُلّہ“ اس حدیث کے دو مفہوم ہیں اول یہ کہ جس شخص نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو گویا اس نے آدھی رات تک تہجد پڑھ لی اور جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو گویا اس نے مکمل پوری رات تہجد پڑھ لی اس صورت میں عشاء کی نماز پر فجر کی نماز کی فوقیت اور فضیلت ثابت ہو جائے گی۔ اور دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی تو اس کو آدھی رات کی نماز کا ثواب حاصل ہو گیا اور جب اس نے فجر کی نماز بھی جماعت کے ساتھ پڑھ لی تو گویا اس نے بقیہ رات کی نماز پڑھ لی اس طرح اس کو پوری رات کی نماز تہجد کا ثواب مل جائے گا یہ مطلب زیادہ واضح ہے۔

شرعی اصطلاحات کا خیال رکھا کرو

﴿۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَعْرَابُ عَلَى إِمَامِ صَلَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ وَتَقُولُ الْأَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ وَقَالَ لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَعْرَابُ عَلَى إِمَامِ صَلَاتِكُمُ الْعِشَاءَ فَإِنَّهَا تُغْنِمُ بِحِلَابِ الْإِبِلِ ۝ (زَوَاكُ مَسْلُوم)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”دیہاتی لوگ نماز مغرب کے نام لینے میں تم پر غالب نہ آ جائیں۔“ راوی کہتے ہیں کہ دیہاتی لوگ (مغرب کو) عشاء کہتے تھے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”نماز عشاء کے نام لینے میں بھی دیہاتی لوگ تم پر غالب نہ آ جائیں۔ اس نماز کا نام کتاب اللہ میں عشاء ہے (چنانچہ ارشاد ربانی ہے وَمَنْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ) اور وہ دیہاتی لوگ اونٹنیوں کے دودھ دہنے کی وجہ سے اس نماز میں تاخیر کر دیتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”الاعراب“ اعراب دیہات میں رہنے والوں کو کہتے ہیں یہ لوگ شہر سے دور رہنے کی وجہ سے عام تہذیب سے جا مل رہتے ہیں یہاں اعراب کا نام اسی گنوار پن کی وجہ سے لیا گیا ہے ورنہ عرب کے شہری لوگ بھی مغرب کو عشاء کے نام سے یاد کرتے تھے اور عشاء کو عتمہ کہتے تھے یہاں اعراب سے جاہلیت کے دیہاتی لوگ مراد ہیں جو شرعی اصطلاحات کو بدل بدل کر مخ کرنے کی کوشش کرتے تھے اس لئے آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کو اس سے منع فرمادیا کہ تم ان دیہاتیوں کی طرح نہ بنو کہ اپنی شرعی اصطلاحات اور شرعی اطلاقات بدل کر ان کے اطلاقات و اصطلاحات کو اپنا لو جس سے وہ تم پر ثقافتی اور معاشرتی شناختوں میں غالب آ جائیں گے تم کو چاہئے کہ قرآن و حدیث میں جس نام اور جس اصطلاح کو متعارف کرایا گیا ہے اسی کو استعمال کرو اس حدیث سے ہمیں یہ تعلیم ملتی ہے کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان و کلام کو شریعت کی اصطلاح کے مطابق درست رکھیں اور کفار اور فجار کی تقلید میں اپنا شرعی اور ثقافتی ورثہ برباد نہ کریں۔

”فانہا فی کتاب اللہ العشاء“ یہ جملہ سابقہ نبی اور ممانعت کے لئے علت ہے کہ دیہاتیوں کی تقلید نہ کرو قرآن کی تابعداری کرو قرآن نے عشاء کو ”ومن بعد صلاة العشاء“ کے نام سے یاد کیا ہے۔

”فانہا تعتم بجلاب الابل“ اس جملہ سے آنحضرت ﷺ نے یہ بتا دیا کہ دیہاتی ایام جاہلیت میں عشاء کو عتمہ کیوں کہتے تھے، فرمایا کہ دیہاتی لوگ اونٹنیوں کے دودھ نکالنے میں دیر کر کے خوب تاریکی پھیلنے کے بعد دودھ نکالتے تھے اس وقت کی تاریکی کو انھوں نے عتمہ کا نام دیا خلاصہ یہ کہ جب اسلام کا دور شروع ہو گیا اور مغرب کی نماز کو ”صلوة المغرب“ اور عشاء کی نماز کو ”صلوة العشاء“ کا نام دیا گیا تو جاہلیت کے باقی ماندہ دیہاتی اور اسلام میں داخل ہونے والے مسلمان دیہاتیوں نے عشاء کو عتمہ کہنا برقرار رکھا اور کچھ دیگر مسلمان بھی عشاء کو عتمہ کہنے لگے اس لئے حضور اکرم ﷺ نے سختی سے منع فرما دیا اور اہل جاہلیت سے مشابہت کی وجہ سے اس کو مکروہ قرار دیا۔

سوال: کئی روایات میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خود اور بعض صحابہ نے لفظ عتمہ کو استعمال کیا ہے ایسا کیوں ہوا؟
جواب: شارحین نے لکھا ہے کہ جہاں احادیث میں یہ لفظ بولا گیا ہے تو وہ ممانعت سے پہلے کے زمانہ پر محمول ہے مگر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عشاء کو عتمہ کہنا مکروہ تنزیہی ہے یعنی خلاف اولیٰ ہے تو جس نے ممانعت کے بعد یہ لفظ استعمال کیا اس نے خلاف اولیٰ کام کیا۔

”تُعْتَمُ“ یہ صیغہ باب افعال سے ہے اعتم بمعنی دخول فی العتمہ ہے یہ صغیر مجہول اور معروف دونوں طرح پڑھا گیا ہے اگر مجہول کا صیغہ ہو تو ضمیر صلوٰۃ کی طرف لوٹے گی اور مطلب یہ ہوگا کہ اونٹنیوں کے دودھ دوہنے کی وجہ سے نماز مؤخر کر کے تاریکی میں پڑھی جاتی تھی اور اگر یہ صیغہ معلوم کا ہو تو پھر ضمیر اعراب کی طرف لوٹے گی مطلب یہ ہوگا کہ وہ دیہاتی لوگ اونٹنیوں کے دودھ دوہنے کی وجہ سے نماز کو مؤخر کر کے تاریکی میں پڑھتے تھے۔

”تُعْتَمُ“ مجہول کا صیغہ ہے اور ”تُعْتَمُ“ معروف کا صیغہ ہے دونوں باب افعال سے ہیں۔
”رواہ مسلم“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس روایت کو مطلقاً مسلم کی روایت میں شمار کرنا محل بحث ہے کیونکہ اس حدیث کا پہلا جملہ صرف امام بخاری رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے مسلم میں نہیں ہے۔ اور اس کا دوسرا جملہ جو ”وقال لایغلبن“ سے شروع ہے صرف مسلم میں ہے بخاری میں نہیں ہے۔

صلوٰۃ الوسطیٰ کا مصداق کونسی نماز ہے؟

﴿۹﴾ وعن علیٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْحَنْدِ بِي حَبَسُونَا عَنْ صَلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ "نبی کریم ﷺ غزوہ بخندق کے روز فرماتے تھے کہ (کافروں نے) ہمیں درمیانی نماز یعنی نماز عصر کے پڑھنے سے روکا ہے۔ خداوند تعالیٰ ان کے گھروں اور قبروں میں آگ بھرے۔" (بخاری و مسلم)

توضیح: "صلوۃ الوسطیٰ صلوۃ العصر" قرآن کریم میں نمازوں کی محافظت سے متعلق ایک آیت ہے ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾ اب جب دیکھا جائے کہ چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں فرض ہیں اور جب دو نمازیں ایک طرف سے گن لی جائیں اور دوسری طرف سے بھی دو نمازیں لے لی جائیں تو پانچوں نمازوں میں سے ہر نماز "وسطیٰ" یعنی سچ کی بنتی ہے اس لئے اس کی تعین اور مصداق میں کچھ دشواری ہے اور احادیث میں جب دیکھا جائے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں صلوۃ وسطیٰ کا مصداق عصر بتایا گیا ہے فصل ثانی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی اس کا مصداق عصر کو ٹھہرایا گیا ہے پھر فصل ثالث میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت میں دلیل کے ساتھ یہ بتایا گیا ہے کہ صلوۃ الوسطیٰ کا مصداق ظہر کی نماز ہے۔

پھر اس کے بعد موطا مالک کی روایت میں ہے کہ صلوۃ الوسطیٰ کا مصداق فجر کی نماز ہے۔ روایات کے اس اختلاف کی وجہ سے فقہاء کرام کے ہاں بھی صلوۃ الوسطیٰ کی تعین میں اختلاف ہے چھوٹے بڑے اقوال کو اگر جمع کیا جائے تو بیس (۲۰) کی تعداد تک پہنچتے ہیں۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

بعض فقہاء نے صلوۃ الوسطیٰ کا مصداق ظہر کی نماز کو قرار دیا ہے بعض نے فجر کی نماز کو اس کا مصداق بنایا ہے بعض نے عصر کا کہا ہے بعض نے جمع کی نماز کو صلوۃ الوسطیٰ قرار دیا ہے بعض نے تہجد کی نماز کو اس کا مصداق بنایا ہے۔ لیکن مشہور اقوال صرف تین ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے صلوۃ الصبح کو صلوۃ وسطیٰ قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے صلوۃ العصر کو صلوۃ الوسطیٰ قرار دیا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نزدیک صلوۃ وسطیٰ کا مصداق ظہر کی نماز ہے۔

دلائل:

احناف اور حنابلہ کی دلیل زیر بحث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے جس کو امام بخاری رحمہ اللہ اور امام مسلم رحمہ اللہ نے صحیحین میں درج فرمایا ہے اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے خود صلوۃ الوسطیٰ کی تفسیر صلوۃ العصر سے فرمائی ہے جو نہایت مضبوط دلیل ہے اس کے بعد فصل ثانی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صریح حدیث بھی ان حضرات کی دلیل ہے۔

شوافع اور مالکیہ نے فصل ثالث میں بخوالہ موطا مالک حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ "صلوۃ الوسطیٰ صلوۃ الصبح" ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور چند دیگر صحابہ نے اپنی اجتہادی روایات پر اپنا مسلک قائم کیا ہے جو فصل ثالث کی روایت نمبر ۱۲، اور روایت نمبر ۱۳ ہیں جو انہیں حضرات سے منقول ہیں۔

جواب: احناف اور حنبلہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے وہ مرفوع حدیث ہے اور شوافع و مالکیہ نے جن روایات سے استدلال کیا ہے وہ آثار صحابہ ہیں جو مرفوع حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہیں۔ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ احادیث صحیحہ صریحہ کا تقاضا یہ ہے کہ صلوٰۃ الوسطیٰ سے عصر کی نماز مراد ہے اور یہی مختار ہے۔ علامہ ماوردی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے اگرچہ صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ الصبح کو قرار دیا ہے مگر آپ کا قول یہ ہے کہ جب صریح اور صحیح حدیث آجائے تو وہی میرا مذہب ہوگا اسی کو لیا کرو اور میرا قول جو اس کے مخالف ہو دیوار پر دے مارو۔ (لغات ج ۲ ص ۲۶۸) ۱

اس کے علاوہ جن صحابہ نے اجتہاد کر کے یہ قول فرمایا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے ظہر کی نماز مراد ہے ان کا مستدل بھی آثار صحابہ ہیں جو مرفوع حدیث کے مقابلہ میں پیش نہیں کئے جاسکتے ہیں ان صحابہ کرام تک شاید حضور ﷺ کی مرفوع حدیث نہیں پہنچی تھی اس لئے انھوں نے اجتہاد کر کے کئی قول اپنائے۔

واقعہ:

غزوہ خندق کو غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں یہ غزوہ ۵ھ میں پیش آیا تھا اس غزوہ میں مکہ سے ابوسفیان کی کمان میں تمام قبائل سے بارہ ہزار مشرکین مکہ مدینہ منورہ پر حملہ آور ہوئے تھے حضور اکرم ﷺ کے حکم پر خندقیں کھدوائی گئیں تھیں اس لئے اس کو جنگ خندق کہتے ہیں اور عرب کے سب قبائل گروہ درگروہ اکٹھے ہو گئے تھے اس لئے یہ غزوہ، غزوہ احزاب کے نام سے بھی مشہور ہے۔ خندقوں کے آس پاس پہرہ کا سخت انتظام تھا اس لئے ایک دن آنحضرت ﷺ کو ظہر عصر اور عشاء کی نماز پڑھنے کی فرصت ہی نہیں ملی جس پر آپ نے عصر کی نماز کے فوت ہو جانے پر خصوصاً افسوس کا اظہار کیا اور کفار کے لئے بددعا کی، خندق کے موقع پر صحابہ کرام تین ہزار تھے ۲۸ دن کے محاصرہ کے بعد کفار پسپا ہو کر بھاگ گئے۔ ۲

الفصل الثانی

﴿۱۰﴾ وعن ابن مسعود وسمرة بن جندب قالاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الوسطى صلاة العصر. ۳ (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”درمیانی نماز (یعنی قرآن مجید میں جو اُصلوٰۃ الوسطیٰ مذکور ہے وہ) عصر کی نماز ہے۔“ (ترمذی)

﴿۱۱﴾ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى إن قرآن الفجر كان مشهوداً قال تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے قرآن الفجر کا مشہوداً (یعنی فجر کی نماز فرشتوں کے حاضر ہونے کا وقت ہے) کی تفسیر میں فرماتے تھے کہ ”صبح کی نماز میں دن اور رات کے فرشتے حاضر (یعنی جمع) ہوتے ہیں۔“ (ترمذی)

الفصل الثالث

﴿۱۲﴾ عن زيد بن ثابت وعائشة قالاً الصلوة الوسطى صلاة الظهر.

(رواه مالك عن زيد بن ثابت والترمذی عن عائشة تعلیقاً)

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ صلوٰۃ وسطیٰ (یعنی درمیانی نماز) ظہر کی نماز ہے۔ اس روایت کو امام مالک رحمہ اللہ نے تو صوف حضرت زید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے دونوں (یعنی حضرت زید رضی اللہ عنہ و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا) سے بطریق تعلیق یعنی بلا سند روایت کیا ہے۔

﴿۱۳﴾ وعن زيد بن ثابت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فكرئت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقال إن قبلها صلاتين وبعدتها صلاتين. (رواه أحمد وأبو داود)

ترجمہ: اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ظہر کی نماز سویرے (یعنی دن ڈھلنے ہی) پڑھ لیتے تھے اور آنحضرت ﷺ کے صحابہ پر ان تمام نمازوں میں جو وہ پڑھتے تھے ظہر کی نماز سے زیادہ سخت کوئی نماز نہ تھی چنانچہ یہ آیت نازل ہوئی ﴿حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى﴾ یعنی اتم سب نمازوں کی اور خصوصاً درمیانی نماز کی حفاظت کرو، اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ظہر کی نماز سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں اور بعد میں بھی دو نمازیں ہیں۔

(احمد، ابوداؤد)

﴿۱۴﴾ وعن مالك بلغه أن علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس كانا يقولان الصلوة الوسطى صلاة الصبح. (رواه أبو داود والترمذی عن ابن عباس وابن عمر تعلیقاً)

ترجمہ: اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت علی ابن ابی طالب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما دونوں کہا کرتے تھے کہ درمیانی نماز (سے مراد) صبح کی نماز ہے۔ (موخا امام مالک) اور یہ روایت حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بطریق تعین نقل کی ہے۔

فجر کی نماز پڑھنے والا ایمان کا علمبردار ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ غَدَا إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ غَدَا بِرَأْيَةِ الْإِيمَانِ وَمَنْ غَدَا إِلَى الشُّوقِ غَدَا بِرَأْيَةِ الْإِبْلِسِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص صبح کی نماز کے لئے جاتا ہے تو وہ ایمان کا جھنڈا لے کر جتا ہے اور جو شخص صبح بازار جاتا ہے تو گویا وہ شیطان کا جھنڈا لے کر چلتا ہے۔ (ابن ماجہ)

توضیح: ”برایۃ الایمان“ یعنی جو شخص فجر کی نماز کے لئے گھر سے چل پڑتا ہے وہ ایمان کا جھنڈا بلند کر کے نکلتا ہے اور جو شخص فجر کی نماز پڑھے بغیر بازار کا رخ کرتا ہے تاکہ تجارت کرے تو وہ گویا شیطان کا جھنڈا بلند کر کے نکلتا ہے۔ علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں لشکرِ رحمان اور لشکرِ شیطان کی تمثیل کو بیان کیا گیا ہے۔ تمثیل تشبیہ الہیئة المركبة بالہیئة المركبة کا نام ہے یعنی ایک طرف کئی اشیاء کا مجموعہ ہے جس سے ایک ہیئت اور پس منظر سامنے آتا ہے اسی طرح دوسری جانب بھی کئی اشیاء کا ایک مجموعہ ہوتا ہے اس کا بھی پس منظر ہے ان دونوں پس منظروں کی ایک دوسرے سے تشبیہ کا نام تمثیل ہے مثلاً شاعر کے اس شعر میں تمثیل کا نقشہ نہایت واضح ہے۔

کأن مشار النقع فوق رؤسنا واسیافنا لیل تهاوی کواکبه

یعنی ایک طرف جنگ کا غبار ہے اس سے اندھیرا چھایا ہوا ہے اس میں تلواریں چمکتی ہیں اور نیزے حرکت کر رہے ہیں اور دوسری طرف اندھیری رات ہے اور اس میں ستارے چمک رہے ہیں اور ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر چمک رہے ہیں ان دونوں کیفیتوں کی آپس میں تشبیہ کا نام تمثیل ہے زیر بحث حدیث میں یہی کیفیت ہے کہ ایک آدمی جب فجر کی نماز کے لئے جاتا ہے تو وہ گویا جنگی جھنڈا اٹھا کر اپنے جیسے علمبردار لشکر کے ساتھ ملکر اپنی دشمن فوج کے مقابلہ کے لئے ایسا جاتا ہے جس طرح مجاہدین اپنے دشمنوں کی طرف لڑائی کے لئے نکلتے ہیں اور اسلام کی شوکت میں اضافہ کرتے ہیں، دوسری طرف جو شخص نماز کے بغیر غفلت کے ساتھ بازار کا رخ کرتا ہے وہ گویا شیطان کا جھنڈا اٹھا کر اپنے ساتھیوں سے ملکر بازار جا پہنچتا ہے اور شیطان کی شوکت میں اضافہ کرتا ہے۔

یاد رہے جو شخص صبح کی نماز پڑھ کر بازار جاتا ہے اور حلال روزی کھاتا ہے وہ اس وعید سے خارج ہے کیونکہ وہ ایک جائز کام کے لئے جاتا ہے۔

باب الأذان

اذان کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَازُوا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ۱۔
وقال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذِنُوا لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ ۲۔

اذان کی ابتدا کیسے ہوئی؟

مکہ مکرمہ میں آنحضرت ﷺ کو معراج ہوئی لیلۃ المعراج میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر نمازیں فرض فرمادیں مکہ مکرمہ میں چونکہ کھل کر اسلام کے احکامات پر عمل نہیں ہو سکتا تھا اس لئے ان نمازوں کے لئے اذان کا اہتمام نہیں کیا گیا چونکہ یہ دن مکی دور کے آخری ایام بھی تھے اس لئے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے پیش نظر شاید اذان کا انتظام نہیں کیا گیا۔ جب آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائی تو ہجرت کے پہلے سال میں آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام کے ساتھ اس بات پر مشورہ کیا کہ نمازوں کے اجتماع کے لئے بلانے اور مسلمانوں کو اکٹھا کرنے کا کیا انتظام کیا جائے چنانچہ اس موقع پر کئی آراء سامنے آ گئیں۔

بعض صحابہ کی رائے یہ تھی کہ نماز کا وقت جب ہو جائے تو محلہ میں ایک جھنڈا بلند کیا جائے تاکہ اسے دیکھ کر لوگ نماز باجماعت کے لئے مسجد آجائیں یہ رائے پسند نہیں کی گئی کیونکہ یہ اعلان ہر شخص تک پہنچانا مشکل تھا کیونکہ ہر شخص کو جھنڈا دکھانا آسان کام نہیں تھا۔

بعض صحابہ نے مشورہ دیا کہ بوقت نماز آگ روشن کر دی جائے حضور اکرم ﷺ نے اس کو مسترد کر دیا اور فرمایا کہ اس میں مجوس کے ساتھ مشابہت ہے۔ بعض نے سینک اور بگل بجانے کا مشورہ دیا حضور اکرم ﷺ نے اسے بھی رد فرمایا کہ یہ یہود کی عبادت کا شعار ہے۔ بعض صحابہ نے جرس اور گھنٹی رکھنے اور اسے بجانے کا مشورہ دیا حضور اکرم ﷺ نے اسے بھی رد فرمایا کہ یہ نصاریٰ کی عبادت کا شعار ہے آخر مجلس برخواست ہو گئی اور کوئی حتمی فیصلہ نہیں ہو سکا۔ وقتی طور پر اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ نماز کے وقت ایک آدمی زور سے پکارے گا "الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ" اس پر لوگ نماز کے لئے آئیں گے۔

کہا جاتا ہے کہ اس کا مشورہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دیا تھا۔ یاد رہے کہ ہجرت کے بعد پہلی ہجری میں مسجد نبوی قائم ہوئی تھی اور اسی پہلی ہجری میں اذان کی مشروعیت بھی ہوئی اذان اگرچہ ایک بڑی عبادت کے لئے اعلان ہے مگر یہ خود بھی

شعائر اسلام میں شمار ہوتی ہے اور اس میں بڑی جامعیت کے ساتھ اسلام کی مہمات کو جمع کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کی کبریائی و عظمت اس میں درج ہے اور توحید کا عظیم درس اس میں موجود ہے کامیابی و فلاح کی دعوت اس میں نمایاں ہے اور آخرت کی تیاری کا پورا انتظام اس سے مربوط ہے بشرطیکہ اذان میں اس کی روح کا پورا انخیال رکھا جائے صرف رسم اذان سے کیا حاصل ہوگا شاعر کہتا ہے۔

فلسفہ رہ گیا تلقین غزالی نہ رہی رہ گئی رسم اذان روح بلالی نہ رہی

الغرض حضور اکرم ﷺ کے ساتھ اس مجلس میں ایک مخلص صحابی تھے جن کا نام ”عبداللہ بن زید بن عبد ربہ“ تھا ان کو بہت ہی قلق رہا کہ آنحضرت ﷺ لوگوں کے اکٹھا کرنے کے بارے میں بہت ہی فکر مند ہیں۔ اور آپ کو ایک قسم کی پریشانی اور غم لاحق ہے اس کو کیسے دور کیا جاسکتا ہے۔ اس فکر میں وہ سو گئے۔ انہوں نے خواب میں ایک نیک سیرت انسان کو دیکھا جو ناقوس اٹھائے ہوئے تھے ان صحابی کا بیان ہے کہ میں نے اس شخص سے کہا کہ اے بندہ خدا کیا تم یہ ناقوس بچو گے؟ اس نے جواب دیا کہ تم اس کو خرید کر کیا کرو گے؟

میں نے کہا کہ ہم اسے بجا کر لوگوں کو نماز کے لئے بلائیں گے اس نے کہا کہ کیا میں تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟۔ میں نے عرض کیا ضرور بتا دیجئے اس نے کہا کہ اس طرح کہو، یہ کہہ کر اس نے قبلہ رخ ہو کر کانوں میں انگلیاں رکھ کر مکمل اذان دیدی۔ صحابی کا بیان ہے کہ میں صبح سویرے حضور ﷺ کے پاس آیا اور سارا قصہ سنایا حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے تم یہ کلمات پڑھ کر بلال رضی اللہ عنہ کو سنا دو ان کی آواز اونچی ہے وہ ان کلمات کے ذریعہ سے اذان دیدیگا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے جب اذان دی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ازار گھینٹتے ہوئے حضور ﷺ کے پاس آئے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ قسم بخدا میں نے خواب میں یہی کلمات دیکھے ہیں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”الحمد للہ“ یعنی آپ ﷺ نے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا بعض روایات میں ہے کہ عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے جب یہ خواب دیکھا اس وقت میں نہ بالکل سویا ہوا تھا اور نہ بالکل بیدار تھا بلکہ غنودگی کے عالم میں تھا ایک روایت میں آپ نے فرمایا کہ اگر لوگوں کی بدگمانی کا خوف نہ ہوتا تو میں کھل کر کہہ دیتا کہ میں اس وقت بالکل بیدار تھا۔

اس بیان سے یہ بات واضح ہوگئی کہ اذان مدینہ میں شروع ہوئی ہے جن حضرات نے کہا ہے کہ مکہ میں شروع ہوئی یا معراج میں حضور ﷺ نے اذان سنی یا جبریل امین جس وقت حضور اکرم ﷺ کو آسمان دنیا پر لے گئے ایک فرشتہ نے اللہ تعالیٰ کے سامنے پڑھا ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ تو پردے کے پیچھے سے آواز آئی ”اِنَّ اللہَ اکبرُ اِنَّ اللہَ اکبرُ“ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ تمام روایات صحیح نہیں ہیں اور نہ یہ بات ثابت ہے کہ مدینہ میں دس یا گیارہ یا چودہ صحابہ نے اس طرح کا خواب دیکھا تھا۔

پیشوال: اب یہاں سوال یہ ہے کہ اذان کی حیثیت شرعی کس طرح ہوگئی یہ تو ایک صحابی کا خواب ہے جو شرعی دلیل نہیں ہے۔

جواب: جب حضور ﷺ نے فرمادیا کہ ”انہا لرؤیا حق انشاء اللہ تو اس جملہ سے اذان کی حیثیت شرعی ہوگئی گو یا حضور اکرم ﷺ کو اس خواب کے بعد وحی کے ذریعہ سے اذان کا حکم دیا گیا تھا۔

مصنف عبدالرزاق میں بھی ہے اور مراسیل ابوداؤد میں بھی یہ روایت موجود ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جب اذان سن لی تو آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ! میں نے بھی اس طرح خواب دیکھا ہے۔ تو آپ ﷺ نے پہلے فرمایا ”سبقتك بذلك الوحی“ اس روایت سے معلوم ہوا کہ اذان کی مشروعیت اور اس کی شرعی حیثیت کا معاملہ صرف صحابی کے خواب پر مبنی نہیں ہے بلکہ خود حضور اکرم ﷺ کو اس سلسلہ میں وحی بھی ہوئی تھی۔

اذان کی لغوی اور اصطلاحی تعریف

لغت میں اذان اعلان اور اعلان کے معنی میں ہے یعنی خبر دینا آگاہ کرنا، اذان باب تفعیل کا مصدر ہے جو فعال کے وزن پر آیا ہے اور باب تفعیل سے ایسا مصدر آتا رہتا ہے جیسے تکذیبنا و کذابا تسلیما و سلاما۔ اور شرعی اصطلاح میں ”هو اعلام بدخول وقت الصلوة بذکر مخصوص فی وقت مخصوص“ یعنی ”مخصوص اوقات میں چند مخصوص الفاظ کے ساتھ نماز کے وقت کے آنے کی خبر دینے کا نام“ اذان ہے۔

الفصل الاول

اذان کے کلمات کی تعداد اور پڑھنے کا طریقہ

﴿۱﴾ وعن أنس قال ذكروا التَّائِبَ وَالنَّاقُوسَ فَذَكَرُوا الْهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ فَذَكَرْتُهُ لَا يُؤَيِّرُ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

جواب: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحابہ نے (اذان کی مشروعیت سے پہلے نماز کے وقت کا اعلان کرنے کے سلسلہ میں) آگ اور ناقوس کا ذکر کیا۔ بعض لوگوں نے یہود و نصاریٰ کا ذکر کیا (کہ ان کی مشابہت ہوگی) پھر سرور کائنات ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اذان کے کلمات جفت کہیں (یعنی اذان کے شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ کہیں اور باقی کلمات سوائے آخری کلمہ لا الہ الا اللہ کے جو ایک مرتبہ کہنا جاتا ہے دو دو مرتبہ کہیں۔

شیخ اسماعیل رحمہ اللہ (جو اس حدیث کے راوی اور بخاری و مسلم کے استاذ ہیں) فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کا ذکر ایوب سے (جو اس حدیث کے ایک دوسرے راوی ہیں جنہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے) کیا تو انہوں نے فرمایا لفظ قد قامت الصلوة دو مرتبہ کہنا چاہئے (یعنی تکبیر کے اول و آخر میں ”اللہ اکبر“ کے علاوہ بقیہ کلمات ایک ایک مرتبہ ہیں اور لفظ قد قامت الصلوة دو مرتبہ ہے)۔ (بخاری)

توضیح: ان یشفع الاذان یعنی اذان کے کلمات جفت کہیں یعنی دو دو کلموں کو ملا کر کہا جائے اور اقامت کے کلمات طاق کہیں یعنی ایک ایک کلمہ الگ الگ کر کے کہا جائے۔ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ لہٰذا فقہاء کرام کا اختلاف:

کلمات کی تعداد کے اعتبار سے اور اسی طرح ان کلمات کو ادا کرنے اور پڑھنے کے اعتبار سے اذان چار قسم پر ہے۔ اول مکی اذان ہے۔ دوم مدنی اذان ہے۔ سوم کوئی اذان ہے۔ چہارم بصری اذان ہے۔

مکی اذان وہ ہے جو اہل مکہ نے اپنی اسی جگہ اور مکہ میں دیا کرتے تھے اہل مکہ کی اذان کو شوافع نے لیا ہے اس اذان کے ۱۹ کلمات ہیں اس میں چار مرتبہ "اشھدان لا الہ الا اللہ" ہے اور چار مرتبہ "اشھدان محمد رسول اللہ" ہے گویا اس میں آٹھ بار شہادتیں ہیں۔ نیز اس میں چار مرتبہ اللہ اکبر اور چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح ہے، یہ کل سولہ کلمات ہیں اور دوسرے آخر میں اللہ اکبر ہے اور آخر میں "لا الہ الا اللہ" ہے یہ کل ۱۹ کلمات ہیں۔

دوسری اذان اہل مدینہ کی ہے اس کو حضرت امام مالک رحمہ اللہ نے لیا ہے اس اذان کے کلمات سترہ ہیں ایک قول کے مطابق سترہ ہیں اور دوسرے قول کے مطابق تیرہ کلمات ہیں سترہ کلمات اس طرح ہیں کہ ابتداء میں دو مرتبہ اللہ اکبر ہے اور پھر آٹھ مرتبہ شہادتیں اور چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور پھر دو مرتبہ تکبیر ہے اور پھر لا الہ الا اللہ ہے امام مالک رحمہ اللہ سے اذان کے بارے میں دوسرا قول جو تیرہ کلمات کا ہے وہ اس طرح ہے کہ اللہ اکبر دو مرتبہ ہے شہادتیں چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور آخر میں دو مرتبہ اللہ اکبر ہے اور پھر لا الہ الا اللہ ہے۔

بصری مکی اذان وہ ہے جو اہل بصرہ نے لی ہے اس کے کلمات بھی ۱۹ ہیں لیکن پڑھنے کا طریقہ شوافع سے الگ ہے وہ طریقہ اس طرح ہے کہ چار مرتبہ تکبیرات اور چار مرتبہ شہادتیں ہیں اور چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور پھر لا الہ الا اللہ ہے۔ اذان کوئی اہل کوفہ کی اذان ہے جس کو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور سفیان ثوری رحمہ اللہ نے لیا ہے یہ اذان ۱۵ کلمات پر مشتمل ہے چار مرتبہ تکبیرات ہیں چار مرتبہ شہادتیں ہیں چار مرتبہ حی علی الصلوٰۃ اور پھر لا الہ الا اللہ ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک اذان کے یہ سارے طریقے اور تمام اقسام نبی اکرم ﷺ سے ثابت ہیں یہ اختلاف فی السباح ہے جس نے جس کو پڑھا وہ جائز ہے۔ موقع محل کے اعتبار سے ہر ایک پر عمل ہو سکتا ہے۔

بہر حال کلمات اذان اور طریقہ اذان میں فقہاء کا جو اختلاف ہے یہ اولیٰ غیر اولیٰ کا اختلاف ہے جواز اور عدم جواز کا اختلاف نہیں ہے۔

دلائل:

شوافع حضرات نے مشکوٰۃ ص ۶۳ میں فصل اول کی دوسری حدیث سے استدلال کیا ہے جو حضرت ابوحنزہ رضی اللہ عنہ کی تفصیلی

روایت ہے اسی طرح شوافع نے مشکوٰۃ باب الاذان کی فصل ثانی کی دوسری اور تیسری حدیث سے بھی استدلال کیا ہے یہ دونوں حدیثیں بھی ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں یہ تینوں حدیثیں توضیحات اردو شرح مشکوٰۃ باب الاذان میں حدیث نمبر ۲۰۰ حدیث نمبر ۲۰۱ حدیث نمبر ۲۰۲ اور حدیث نمبر ۲۰۳ کے حوالہ سے درج ہیں شوافع کے ہاں اذان میں ترجیع کرنے کا جو مسئلہ ہے وہ بھی یہی ہے کہ شہادتین چار چار مرتبہ پڑھتے ہیں ایک دفعہ زور سے اور ایک دفعہ آہستہ سے اسی کا نام ترجیع ہے اور عام شارحین جب فقہاء کا اختلاف نقل کرتے ہیں تو وہ یہی کہتے ہیں کہ شوافع "توجیع فی الاذان" کے قائل ہیں اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ ان کے ہاں اذان کے کلمات ۱۹ ہیں۔

امام مالک کی دلیل اہل مدینہ کا عمل ہے اور بعض روایات ایسی ہیں کہ جن میں دو دفعہ تکبیرات کا ذکر ہے نیز "ان یشفع الاذان" اور الاذان معنی معنی سے بھی مالک ایک حد تک استدلال کرتے ہیں۔

ائمہ احناف کی دلیل مشکوٰۃ شریف صفحہ ۶۳ پر فصل کی دوسری حدیث ہے۔ جو عبد اللہ بن زید ابن عبد ربہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو توضیحات شرح مشکوٰۃ کی ترتیب میں حدیث ۱۰ ہے اس روایت میں واضح الفاظ کے ساتھ اذان کا بھی ذکر ہے اس کی ابتدا کا بھی ذکر ہے اور ۱۵ کلمات کا بھی واضح بیان ہے اور حدیث اذان کے لئے اصل اور بنیاد بھی ہے۔

احناف کی دوسری دلیل حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عمر بھر کی وہ اذانیں ہیں جو آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ کرام کی موجودگی میں مدینہ منورہ میں دی ہیں جن میں ترجیع کا نام و نشان تک نہیں ہے اسی طرح حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم کی اذانیں ہیں جن میں کہیں بھی ترجیع نہیں ہے اسی طرح زیاد بن حارث صدائی رضی اللہ عنہ کی اذانیں ہیں کسی میں ترجیع نہیں حالانکہ یہ تینوں حضرات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اذان دیا کرتے تھے۔

احناف نے عدم ترجیع پر ان تمام روایات سے بھی استدلال کیا ہے جن میں "الاذان معنی معنی" کے الفاظ وارد ہیں ظاہر ہے کہ جب دو کلمات ہیں تو چار چار کی نفی ہوگئی یہ ایک جزوی دلیل ہے جو مدعا کے ایک جز کو ثابت کرتی ہے۔

جنگل شیخ: ائمہ احناف نے شوافع کی دلیل حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب یہ دیا ہے کہ ان کو جو ترجیع شہادتین کا حکم دیا گیا تھا وہ درحقیقت ان کو تعلیم کے طور پر دیا گیا تھا اذان دینے کا کوئی ضابطہ نہیں تھا۔ اصل واقعہ اس طرح پیش آیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ طائف سے واپس آ رہے تھے تو راستے میں نماز کا وقت ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان دلوائی جب اذان ہو رہی تھی تو علاقے کے چند بچوں نے اذان کی نقل اتارنی شروع کر دی ان بچوں میں ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کچھ بڑے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پکڑنے اور پاس حاضر کرنے کا حکم دیا جب ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ لائے گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذان پڑھو وہ اگرچہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے لیکن مشرکین بھی چونکہ اللہ تعالیٰ کو بڑا مانتے تھے اس لئے اللہ اکبر کہنے میں ابو مخذومہ نے کوئی جھجک محسوس نہیں کی مگر جب شہادتین پڑھنے لگے تو چونکہ ان کے عقیدے پر زور پڑتی تھی اس لئے انہوں نے بہت ہی آہستہ آواز سے پڑھا وہ خود فرماتے ہیں کہ جب میں نے زور سے پڑھا تو اسلام میرے دل

میں اتر گیا آنحضرت ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور چھوڑ دیا حضرت ابو محمد درہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے درخواست کی کہ مجھے مکہ مکرمہ کا مؤذن بنا دیں آنحضرت ﷺ نے ان کو مؤذن مقرر فرمایا تو وہ اسی طرح اذان دینے لگے جس طرح حضور ﷺ نے بطور تعلیم ان کو سکھائی تھی گویا یہ ضابطہ نہیں تھا بلکہ بوجہ محبت و شوق ابو محمد درہ رضی اللہ عنہ کی خصوصیت تھی چنانچہ آپ نے زندگی بھر سر کے ان بالوں کو نہ منڈوایا نہ چھوٹا کیا جن پر حضور اکرم ﷺ کا مبارک ہاتھ لگ گیا تھا اسی طرح معاملہ اذان کے ساتھ بھی کیا اب احناف کہتے ہیں کہ سننیت اذان ترجیح فی الاذان پر موقوف نہیں ہے اگر کوئی کرتا ہے تو منع نہیں ہے لیکن اگر کوئی نہیں کرتا تو وہ تارک سنت نہیں ہوگا۔

اوپر جو ابو محمد درہ رضی اللہ عنہ کا قصہ نقل کیا گیا ہے اس کو کچھ تغیر کے ساتھ طحاوی اور ابن قدامہ نے نقل کیا ہے۔
باقی امام مالک رحمہ اللہ نے دو تکبیرات والی جس روایت سے استدلال کیا ہے تو ابو داؤد نے قال ابو داؤد کہہ کر اس پر تبصرہ کیا ہے کہ زہری کے جتنے شاگرد ہیں سب نے عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں زہری سے چار تکبیرات والی روایت بیان کی ہے۔ صرف معمر نے دو تکبیرات کا ذکر کیا ہے انتہی کلام۔
خلاصہ یہ کہ معمر کی روایت ثقات کے خلاف ہے اس لئے وہ ضعیف ہے جو قابل قبول نہیں ہے۔

نماز کے لئے اقامت اور اس کے کلمات

”وان یوتر الاقامة“ اقامت اذان الحاضرین ہے اس میں آواز اتنی بلند کرنی چاہئے کہ مسجد کے اندر کے لوگ سن سکیں اور جماعت میں شریک ہو جائیں اذان کے کلمات میں اختلاف کی طرح اقامت کے کلمات کی تعداد میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک اقامت کے کلمات میں اتار ہے یعنی یہ کلمات جفت نہیں بلکہ طاق ہیں۔ یعنی اللہ اکبر اللہ اکبر اشہدان لا الہ الا اللہ اشہدان محمد رسول اللہ حی علی الصلوة حی علی الفلاح قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ یہ کل گیارہ کلمات ہیں۔ امام مالک کے نزدیک قد قامت الصلوة بھی ایک بار ہے تو کل دس کلمات ہوئے جمہور کے مقابلے میں ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اقامت اور اذان میں کوئی فرق نہیں دونوں کے پندرہ پندرہ کلمات ہیں ہاں اقامت میں قد قامت الصلوة دو مرتبہ اضافی ہے لہذا اقامت کے کل کلمات احناف کے ہاں سترہ ہوئے تو اقامت کے مسئلہ میں جمہور ایک طرف ہیں اور احناف دوسری جانب ہیں۔

دلائل:

جمہور نے اقامت کے ایثار اور طاق ہونے پر احادیث کے ان الفاظ سے استدلال کیا ہے جس میں ان یوتر الاقامة کے الفاظ آئے ہیں اور زیر بحث حضرت انس کی حدیث میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں۔ لہ

ائمہ احناف کی دلیل حضرت عبداللہ بن زید انصاری صاحب اذان کی روایت ہے جس میں "و کذا الاقامة" کے الفاظ آئے ہیں اور مشکوٰۃ ص ۶۳ پر موجود ہے یعنی اذان کی طرح اقامت بھی ہے اور قد قامت الصلوة کا دوسرے ہونا تو اقامت میں مُسَلَّم ہے لہذا اقامت کے کل سترہ کلمات حدیث سے ثابت ہو گئے۔

احناف کی دوسری دلیل حضرت ابو محمد زہریؒ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۶۳ پر موجود ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں "والاقامة سبع عشرة كلمة" یہ نہایت صریح دلیل ہے چوتھی دلیل حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت ہے پانچویں دلیل حضرت ثوبان کی روایت ہے اور چھٹی دلیل حضرت علی کی روایت ہے ان حضرات کی تمام روایتوں میں یہ الفاظ آئے ہیں "الاذان مثنی مثنی والاقامة مثنی مثنی" طرز استدلال اس طرح ہے کہ جب اقامت دودو مرتبہ ہے تو ایثار کہاں ہے؟۔

جواب: احناف نے جمہور کی دلیل "وان یوتر الاقامة" کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ اگر اس جملے کا یہی مطلب ہے جو جمہور نے لیا ہے تو یہ بیان جواز کے لئے ہے کہ اقامت میں ایثار بھی جائز ہے کبھی کبھی ایسا بھی ہوا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اقامت کرنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے کہ اذان پڑھنے میں "تَرْسُلٌ ثُمَّ يَمُتِلٌ" ہے کہ آہستہ آہستہ پڑھا جائے ٹھہر ٹھہر کر ادا کیا جائے اور اسی پر ان یشفع الاذان کے الفاظ دلالت کرتے ہیں اور اقامت میں انحدار اور حد ہے کہ جلدی جلدی ایک ایک کلمہ ایک سانس میں پڑھا جائے اور اسی پر "وان یوتر الاقامة" کے الفاظ دال ہیں اگر پڑھنے کا انداز اور طریقہ بتانا مراد نہیں ہے تو پھر شفع تو جنت کو کہتے ہیں یعنی دودو کلمے ہوں حالانکہ جمہور چار کلمات کہنے کے قائل ہیں کہ تکبیرات چار ہوں مھاد ثمن چار چار بار ہوں تو شفع پر عمل کہاں ہوا؟۔

اور اگر ان یشفع الاذان سے پوری اذان کا شفع مراد ہے تو کیا دوبارہ اذان دینی ہوگی تاکہ شفع تحقق ہو جائے؟ معلوم ہوا ایثار الالفاظ مراد نہیں بلکہ ایثار صوت مراد ہے اور "وان یوتر الاقامة" میں ایثار کا معنی اگر یہ ہے کہ ایک ایک بار پڑھا جائے تو پھر ایسا ہی پڑھنا چاہئے حالانکہ جمہور قد قامت الصلوة کو دو مرتبہ اور اول و آخر میں تکبیر کو بھی دودو مرتبہ ادا کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اگر ایثار پر عمل کرنا ہے تو پھر تمام کلمات کو ایک ایک بار ادا کریں تاکہ کل آٹھ کلمات پر عمل ہو جائے۔

تو اصل حقیقت یہ ہے کہ اس حدیث میں اذان اور اقامت کے پڑھنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ جنت اور طاق کی بات نہیں بلکہ کلمات کے ادا کرنے کی کیفیت بتائی گئی ہے "تَرْسُلٌ وَتَحْدُثُ" کی بات بیان کی گئی ہے جس پر حدیث کے ان

یشفع الاذان اور ان یوتر الاقامة کے الفاظ دال ہیں اور آنے والی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۷ میں واضح طور پر آنحضرت ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ترسل اور تھدیر کا حکم دیا ہے جو اس توجیہ کی تائید کرتا ہے۔

شیخ عبدالحق عینی رحمہ اللہ محدث دہلوی نے اشعة اللمعات میں اس حدیث کی تشریح میں لکھا ہے کہ بنو امیہ کے بعض حکمرانوں کے ہاں قدیم زمانہ سے اذان اور اقامت کے کلمات یکساں طور پر پڑھے جاتے تھے دونوں میں کوئی فرق نہیں تھا۔ لیکن بنو امیہ کے بعض حکمرانوں نے اس وجہ سے اقامت میں فرق کر دیا کہ جب وہ نماز کے لئے باہر آتے تھے تو ان کو نماز کی جلدی ہوتی تھی اس لئے انھوں نے اقامت کے کلمات کو ایک ایک کر کے الگ الگ بنا دیا اور اس طرح یہ سلسلہ چل پڑا یہ توجیہ شیخ دہلوی نے اشعة اللمعات میں لکھی ہے لیکن یہ بہت ہی بعید از فہم ہے۔ واللہ اعلم۔

ناقوس کی تحقیق

”الناقوس“ احادیث میں ناقوس کا لفظ آیا ہے اور اس کو مسٹر دکنے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ نصاریٰ کی عبادت کا شعار تھا ناقوس ونگڑیوں کے مجموعے کا نام ہے اس میں ایک نگڑی بسی ہوتی تھی اور ایک چھوٹی ہوتی تھی چھوٹی کو بڑی پر جب مار دیا کرتے تھے تو اس سے آواز نکل آتی تھی عیسائیوں کے گرجوں میں آج کل بھی یہی چیز ہے جس کو گھنٹی کہتے ہیں تاہم نگڑیوں کی جگہ جدید اشیاء نے لے لی ہے۔

”النار“ اس حدیث میں آگ کا ذکر ہے اس کو اس لئے مسٹر دکنے دیا گیا کہ یہ مجوس کی عبادت کا شعار تھا۔

سوال: یہاں اس حدیث میں آگ اور ناقوس کا ذکر ہے اور پھر یہود و نصاریٰ کا ذکر کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ جلا تا یہود کی عبادت کا قومی شعار تھا حالانکہ یہ مجوس کا شعار تھا یہودیوں کا نہیں تھا۔

جواب: اس کا ایک جواب عام شارحین نے دیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ بعض یہودیوں کے ہاں آگ روشن کرنا عبادت کی علامت ہو اور اکثر کے ہاں نرسنگا اور بوق یعنی بگل بجانا علامت ہو۔ اس اعتراض کا جواب صاحب التعلیق الفصیح نے یہ دیا ہے کہ درحقیقت اس حدیث کے بیان کرنے میں راویوں نے اختصار نقل کر کے مفہوم میں پیچیدگی پیدا کی ہے۔

در اصل تفصیلی روایت میں آگ، ناقوس، اور بوق کا ذکر ہے اور پھر مجوس نصاریٰ اور یہود کا ذکر ہے اس ترتیب میں لف و نشر مرتب ہے لیکن بعض راویوں نے اس میں اختصار کر کے بوق کا ذکر نہیں کیا۔ ان کو چاہئے تھا کہ جب انہوں نے بوق کا ذکر نہ کیا تو یہود کا ذکر بھی نہ کرتے اور آگ کے ساتھ مجوس کا ذکر کر دیتے مگر ایسا نہیں ہوا تو مفہوم میں خلل آ گیا اور ایسا معلوم ہونے لگا کہ آگ یہود کی عبادت کے لئے قومی شعار ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

عمدة القاری میں علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عبد الوارث نے اس حدیث میں یہ اختصار کیا ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”روح“ کی روایت کے مطابق ابوالشیخ نے تفصیلی حدیث اس طرح نقل کی ہے۔

الفصل الثانی

﴿۳﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَالْإِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ ۚ

(زوائد أبو داؤد والنسائی والدارمی)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ کے زمانہ میں اذان کے کلمات دو دفعہ اور تکبیر کے کلمات ایک ایک دفعہ (کہے جاتے) تھے البتہ (تکبیر میں) قدامت الصلوة مؤذن دو مرتبہ کہتا تھا۔ (ابو داؤد، نسائی، دارمی)

اقامت کے کلمات سترہ ہیں

﴿۴﴾ وَعَنْ أَبِي عَمْرٍوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً. (زوائد أحمد بن حنبل وأبو داؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو عمرو رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے انیس اذان کے کلمات اور تکبیر کے سترہ کلمات سکھائے تھے۔ (احمد، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ)

توضیح: "سبع عشر کلمہ" یعنی اقامت کے کلمات سترہ ہیں یہ حدیث واضح طور پر احناف کی دلیل ہے احناف کے نزدیک یہ روایت ان روایات کے لئے ناخ ہے جس میں اقامت کے گیارہ کلمات کا ذکر ہے اس روایت سے شوافع کے مسلک کے مطابق اذان کے ۱۹ کلمات ثابت ہوتے ہیں احناف کے نزدیک ہمدانین میں تکرار تعلیم پر محمول ہے ترجیح کیلئے نہیں ہے۔ ۷

﴿۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْأَذَانِ قَالَ فَتَسَحُّ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ قَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ تَرْفَعُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَخْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالشَّهَادَةِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. (زوائد أبو داؤد) ۷

۷۔ أخرجه الدارمی: ۱۱۹۵ وأبو داؤد: ۵۱۰ والنسائی: ۳۱۶ ۸۔ أخرجه أحمد: ۳۴۰۰ والترمذی: ۱۱۳ والنسائی: ۲۴۲ ابن ماجہ: ۴۰۸

۹۔ المرقاۃ: ۲/۱۲۳ ۱۰۔ أخرجه أبو داؤد: ۵۱۰

۱ اقامت اور تکبیر کہنے کو تشویب کہتے ہیں۔

۲ اذان فجر میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہنے کو بھی تشویب کہتے ہیں۔

۳ اعلام بعد اعلام یعنی اذان کہنے کے بعد اقامت سے پہلے ایک آدمی اعلان کرنے لگتا ہے اور لوگوں کو نماز کی طرف دوبارہ اپنے الفاظ میں بلاتا ہے اس کو بھی تشویب کہتے ہیں اس تشویب میں شدید اختلاف ہے متقدمین اور سلف صالحین نے اس کو مکروہ اور بدعت کہا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اور آپ کے متعلق مشہور ہے کہ آپ نے ایک مسجد میں ایک شخص کو دیکھا کہ وہ تشویب کرتا تھا یعنی اذان کے بعد نماز کے لئے اعلان کرتا تھا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "اخرجوا هذا المبدع من المسجد"۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ آپ نے ایک دفعہ مسجد میں مؤذن کو تشویب کرتے ہوئے سنا تو آپ مسجد سے باہر چلے گئے اور دوسروں سے بھی فرمایا کہ اس شخص کے سامنے نہ رہو باہر نکل آؤ کیونکہ یہ بدعتی ہے۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ بھی تشویب کی اس قسم پر سخت ناراض ہوتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ تمام مسلمان نماز کی عبادت میں یکساں ہیں، بہر حال فجر کی اذان کے اندر الصلوٰۃ خیر من النوم کی جو تشویب ہے زمانہ رسالت سے جاری ہے اور بوجہ غفلت و نیند اور بوجہ کسل و سستی ان الفاظ، کہنے کو سنت کا درجہ حاصل ہے۔ پھر لوگوں نے اپنے اپنے انداز سے اس کے علاوہ کچھ اور اعلانات بھی فجر کی نماز کے لئے شروع کر دیے کیونکہ فجر کا وقت نیند اور غفلت و سستی کا ہوتا ہے۔

پھر آخر میں قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ نے عام نمازوں میں قاضیوں اور حکام اور شاغلین دین کے لئے خصوصی طور پر اعلام و اطلاع بعد الاذان بوجہ مشغولیت جائز قرار دیا کہ مؤذن وغیرہ جا کر ان سے کہہ دے "ایہا الامیر الصلوٰۃ جامعۃ"۔ حضرت امام محمد رحمہ اللہ اس تشویب پر سخت ناراض ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ تمام مسلمان یکساں ہیں کسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے مگر متاخرین نے ان شاغلین دین کو اطلاع کے لئے یہ اعلان اچھا قرار دیا ہے گویا بوجہ تبدیلی زمانہ اور بوجہ تبدیلی اہل زمانہ اس حکم میں تبدیلی آگئی جیسے آج کل اذان کے بعد مدارس دینیہ میں طلباء کو دوبارہ اعلان کے ساتھ جگایا جاتا ہے۔ اس طرح خصوصی اطلاع تو مؤذنین نے حضور اکرم ﷺ کو بھی دی ہے خلفاء راشدین کو بھی دی ہے اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے لیکن برسر عام مسجدوں سے اذان کے بعد دوبارہ اعلان ہر حال میں ناجائز ہے اگر کسی خاص داعیہ اور خاص سبب کی وجہ سے کبھی کسی نے اعلان کیا وہ اور بات ہے مگر مستقل طور پر اذان کے بعد اعلان کرنا بہر حال بدعت ہے جس سے اذان کی حیثیت اور اس کی مشروعیت کے اصل مقصد کو نقصان پہنچتا ہے۔

اذان پڑھنے میں بعض غلطیاں خطرناک ہیں

﴿۷﴾ وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلال إذا أدلنت فتترسل وإذا أمنت

قَاخَذَ وَاجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَأَقَامَتِكَ قَدْرَ مَا يَفْرُغُ الْأَكْلُ مِنْ أَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شَرْبِهِ
وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي ۝

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمُنْعِمِ وَهُوَ إِسْنَادٌ مُجْتَمِعٌ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”جب تم اذان کہو تو ٹھہر ٹھہر کر کہا کرو اور جب تکبیر کہو تو جلدی جلدی کہا کرو اور اذان و تکبیر کے درمیان اتنا وقفہ کیا کرو کہ کھانے والا اپنے کھانے سے، پینے والا اپنے پینے سے اور قضائے حاجت کو جانے والا اپنی حاجت سے فارغ ہو جائے اور اس وقت تک نماز کے لئے کھڑے نہ ہو جب تک مجھے (نماز پڑھنے کے لئے آتا ہوا) نہ دیکھ لو۔“ اس حدیث کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم اس حدیث کو سوائے عبد المنعم کے اور کسی سے نہیں جانتے اور اس کی سند مجہول ہے۔

توضیح: ”فتوئیں“ ٹھہر ٹھہر کر اذان دینے کو ترسل کہتے ہیں اور تیز تیز تکبیر پڑھنے کو حدر کہتے ہیں یہ حدیث اس بات پر واضح دلیل ہے کہ اذان اور اقامت میں شفع اور ایثار کا جو معنی ائمہ احناف نے لیا ہے اس حدیث میں اسی طرز کی تعلیم دی گئی ہے اور وہی معنی ان احادیث کے مطالب کے زیادہ قریب ہے اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ اذان و اقامت میں غلطی سے بچنے کی پوری کوشش کرنی چاہئے کیونکہ اذان میں بعض غلطیاں کرنے سے ایمان کے خراب ہونے کا خطرہ بھی لاحق ہو سکتا ہے مثلاً ”اللہ اکبر“ میں اگر کوئی شخص الف پر مد کر کے کھینچتا ہے اور اسی طرح اکبر کو کبار پڑھتا ہے تو قصداً ایسا کرنے سے کفر کا خطرہ ہے کیونکہ مد کی صورت میں استفہام ہو جاتا ہے کہ آیا اللہ بڑا ہے یا نہیں اسی طرح اکبر اکبر کی جمع بن جاتی جس کے معنی ایک قسم کے طبلہ کے آتے ہیں۔ اسی طرح اشہد کے الف پر مد کرنے سے استفہام کا معنی پیدا ہو جاتا ہے جو خطرناک ہے گویا مؤذن یوں کہتا ہے کہ کیا میں گواہی دوں؟ اسی طرح اُن کی جگہ اُگا پڑھنا باعث خطر ہے۔ علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اذان اور اقامت کے کلمات وقف کی حالت کے ساتھ منقول ہیں اس میں کسی کلمہ کے آخر میں اعراب ظاہر کرنا خلاف سنت ہے مثلاً حمی علی الصلوٰۃ یا حمی علی الفلاح کے آخری کلمہ پر اعراب ظاہر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ یہ وقف کی حالت پر منقول ہے اسی طرح قد قامت الصلوٰۃ وقف کی حالت میں ہے اس کے آخر میں پیش پڑھنا غلط ہے۔

اذان و جماعت کے درمیان کتنا وقفہ چاہئے

”قد ما یفرغ الأکل“ یہ اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کی مقدار کا بیان ہے کہ اذان کے بعد اتنا وقفہ ہونا چاہئے کہ ایک نمازی اگر قضائے حاجت کی ضرورت محسوس کر رہا ہو تو وہ اسے آسانی سے پورا کرے یا کسی کو بھوک لگی ہو تو وقفہ اتنا ہو کہ کھانے کی ضرورت پوری ہو سکے یا اسی طرح کوئی اور مختصری ضرورت ہو تو وہ پوری ہو سکے آج کل گھڑیوں کا مربوط نظام ہے بعض مسجدوں میں آدھا گھنٹہ وقفہ دیا جاتا ہے بعض میں پندرہ منٹ دیا جاتا ہے۔ پاکستان کے مؤذنین کی

اذانوں میں ایک بڑی کمزوری یہ ہے کہ اس ملک میں اور اسی طرح افغانستان، ہندوستان اور بنگلہ دیش میں اذان تعیین وقت کے لئے نہیں دی جاتی ہے بلکہ تعیین نماز کے لئے ہوتی ہے اگر اذان تعیین وقت کے لئے ہوتی تو وقت کی آمد کے پہلے منٹ میں اذان دی جاتی مگر ایسا نہیں ہوتا مثلاً ظہر کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے تو مناسب اور مسنون تو یہ تھا کہ اسی وقت میں اذان ہو جاتی لیکن اذان وقت کی آمد سے کبھی آدھا گھنٹہ بعد دی جاتی ہے جبکہ سعودی عرب میں اذان وقت کی تعیین کے لئے ہوتی ہے تو وقت کے بالکل شروع میں دی جاتی ہے جو بہت ہی اچھا عمل ہے۔

"المختصر" اعتصار نچوڑنے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ قضائے حاجت کرنے والا اپنی آنتوں کو خوب صاف کرے اور آخری حد تک قضائے حاجت کر لے۔

صفیں درست کرنے کے لئے مقتدی کب کھڑے ہوں؟

"ولا تقوموا حتی ترونی"۔ یعنی جب مؤذن تکبیر کے لئے کھڑا ہو جائے تو تم جب تک مجھے آتے ہوئے نہ دیکھو اس وقت تک بیٹھے رہو کھڑے ہونے کی کوشش نہ کرو کیونکہ وقت سے پہلے اس کھڑے ہونے میں مشقت بھی ہے اور باعث انتشار و تشویش بھی ہے حدیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ تکبیر شروع ہونے کے بعد حجرہ مبارکہ سے باہر تشریف لاتے ہو گئے اور جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہتا تو حضور اکرم ﷺ محراب میں پہنچتے ہو گئے اب رہا یہ مسئلہ کہ مقتدی نماز کے لئے کب کھڑے ہوں اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

اب اس میں اختلاف ہوا کہ مقتدی کس وقت کھڑے ہوں اور امام کس وقت تکبیر کہہ دے امام مالک رحمہ اللہ اور جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ صفوں میں مقتدیوں کے قیام کے لئے کوئی مقررہ وقت نہیں ہے جب عوام الناس چاہیں کھڑے ہو جایا کریں۔ اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہہ دے تو مقتدی اس وقت کھڑے ہو جائیں۔

مصنف بن ابی شیبہ میں سوید بن غفلہ، قیس بن جازم، حماد، سعید بن مسیب اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہم اللہ اتفاق کا قول نقل کیا ہے کہ جب مؤذن اقامت شروع کر دے تو قیام الی الصفوف واجب ہے تاکہ صفوں میں اعتدال آجائے۔ اور جب مؤذن اقامت ختم کرے تو امام کو تکبیر کہہ دینا چاہئے امام احمد رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہہ دے تو امام کو تکبیر تحریر یہ کہتے ہوئے نماز شروع کرنی چاہئے اور امام صاحب کا بھی ایک قول یہی ہے۔

لیکن جمہور علماء کے نزدیک جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے امام نماز شروع نہ کرے یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ایک قول بھی ہے فتویٰ اسی پر ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب مؤذن تکبیر پڑھنے سے فارغ ہو جائے اس وقت مقتدی قیام کریں۔

اب اس حدیث سے یہ مسئلہ اخذ کرنا کہ جو بھی اقامت کے وقت یا اس سے پہلے مسجد میں آجائے تو اس کو پہلے بیٹھنا چاہئے

اور پھر حی علی الصلوٰۃ پراٹھنا چاہئے آج کل اہل بدعت اسی بدعت کی پابندی کرتے ہیں اور کسی نووارد کو بھی معاف نہیں کرتے ہیں بلکہ کھڑے ہوئے آدمی کو زبردستی بٹھا دیتے ہیں۔ میرے خیال میں یہ اہل بدعت کی ایک علمی غلطی ہے ان کا علم غلط ہو گیا ہے ورنہ حدیث سے کھڑے آدمی کے بٹھانے اور بیٹھنے کے التزام کا کوئی اشارہ بھی نہیں ملتا۔

فقہاء احناف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ "حی علی الفلاح" کے وقت کھڑے ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی مجبوری کی وجہ سے پہلے کوئی کھڑا نہ ہو سکا تو حی علی الفلاح کے بعد بیٹھے رہنے کی اجازت نہیں ہے۔

فقہاء نے جس مسئلہ کو لکھا ہے وہ یہ ہے کہ بیٹھنے کی آخری حد "حی علی الصلوٰۃ" ہے اس کے بعد بیٹھنا جائز نہیں یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے کوئی کھڑا نہ ہوا اگر کوئی کھڑا ہوگا تو وہ لائق طعن ہے جیسے اہل بدعت کرتے ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں۔

ای لا تقوموا للصلوٰۃ بمجرد الاقامة حتی تبصرونی اخرج من البیت، وفي الفقه يقوم عند حی علی الصلاة ويحرم عند قد قامت الصلوٰۃ۔ (المعاني ج ۲ ص ۱)

اس عبارت میں بھی وہی بات ہے کہ حی علی الصلوٰۃ کے بعد بیٹھنا منع ہے کیونکہ صف سیدھی کرنا لازم ہے یہ بات نہیں کہ حی علی الصلوٰۃ سے پہلے بیٹھنا لازم ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے ایضاً المعانی میں لکھا ہے کہ شاید آنحضرت ﷺ حی علی الصلوٰۃ کے کہنے کے وقت حجرہ سے محراب تک پہنچ جاتے اس لئے فرمایا کہ میرے آنے اور مجھے دیکھنے سے پہلے کھڑے نہ ہوں۔

(ایضاً المعانی ج ۱ ص ۲۳۱)

کیا جو شخص اذان کہہ دے وہی تکبیر پڑھے؟

(۸) وعن زید بن الحارث الصدائ قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أدين في صلاة الفجر فأذنت فأزاد بلال أن يقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أخاصداً قد أذن ومن أذن فهو يقيم۔ (رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه)

ترجمہ: حضرت زید بن حارث صدائی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے مجھے فجر کی نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دیا۔ چنانچہ میں نے اذان کہی، پھر حضرت بلال نے تکبیر کہنی چاہی تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "صدائی کے بھائی نے اذان کہی تھی اور جو اذان کہے اسی کو تکبیر بھی کہنی چاہئے۔" (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: "ان اخاصداً" زید بن حارث صدائی کو اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے اخاصداً فرمایا ہے یہ صحابی ہیں تھے اور یمن کے رہنے والے ہیں ان کے قبیلے کا نام صداء تھا اس کی طرف منسوب ہو کر صدائی کہلانے لگے عرب

کا دستور ہے کہ کسی قبیلہ کے آدمی کا جب ذکر کرتے ہیں تو اس کو اس کے قبیلے کا بھائی کہتے ہیں اسی قاعدہ کے مطابق حضور اکرم ﷺ نے اس صحابی کو "اخا صداء" فرما دیا یعنی صد قبیلہ کے بھائی۔

"فقہ یقینہ" یعنی جو کوئی اذان کہدے اس کا حق ہے کہ تکبیر بھی وہ کہے اس استحقاق میں فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف ہے۔ فقہاء کا اختلاف:

استحقاق کا تقاضا تو یہی ہے کہ جو اذان دے وہی اقامت بھی کہے لیکن اگر مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے آدمی نے تکبیر کہدی تو اس کی شرعی حیثیت کیا ہے اس میں شوافع اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ ایسا کرنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ مؤذن کی اجازت ہو یا نہ ہو البتہ اقامت ہو جائیگی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ غیر مؤذن کی اقامت مطلقاً جائز ہے مؤذن خوش ہو یا ناخوش ہو اجازت دے یا نہ دے ہر حالت میں جائز ہے۔

اگر احناف فرماتے ہیں کہ اگر مؤذن خوشی سے اجازت دیدے تو پھر جائز بلا کر اہت ہے اور اگر مؤذن ناخوش ہے اور اس کی اجازت بھی نہیں ہے تو پھر غیر کی اقامت مکروہ ہے۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث زیاد بن حارث کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو تکبیر کہنے سے منع فرمایا اور وجہ یہ بیان فرمادی کہ چونکہ اذان دوسرے نے دی ہے لہذا تکبیر بھی وہی کہے گا جس نے اذان دی ہے مالکیہ حضرات نے عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ان کو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم اذان کے کلمات بلال رضی اللہ عنہ کو سمجھا دو وہ اذان دیدیگا حضرت بلال کی اذان دینے کے بعد جب اقامت کا وقت آگیا تو آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے فرمایا "قم الیہ" یہاں غیر مؤذن سے اقامت کہلائی گئی ہے معلوم ہوا جائز ہے خواہ مؤذن خوش ہو یا ناخوش ہو۔

اگر احناف نے دونوں قسم کی احادیث میں تطبیق کی صورت پیدا کی ہے کہ اگر مؤذن کو ناگوار ہو تو دوسرا شخص اقامت نہ کرے جیسے زیاد صدائی کی حدیث کا معاملہ ہے ہو سکتا ہے کہ صدائی بھائی کو ناگوار گذرا ہو اس لئے حضور ﷺ نے منع فرمادیا اور عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو اقامت کرنے کی اجازت دیدی کیونکہ شاید حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بالکل ناگوار نہیں گذرا ہو گا اس طرح احناف کے مسلک کے مطابق تمام احادیث میں تطبیق ہو گئی۔

الفصل الثالث

﴿۹﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ جُلُوسًا قَدِيمُوا السَّيْفَةَ يَتَنَبَّهُونَ فَيَتَحَيَّيْنُونَ لِلصَّلَاةِ

وَلَيْسَ يُنَادِي بِهَا أَحَدٌ فَتَكَلَّمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنِّي نَدَوْتُ مِثْلَ نَادِيسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَرَأًا مِثْلَ قُرْآنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوْ لَا تَتَّبِعُونِ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَتَادِ بِالصَّلَاةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مسلمان جب مدینہ میں آ کر جمع ہو گئے تو نماز کے لئے وقت اور اندازہ متعین کرنے لگے (کیونکہ کوئی آدمی نماز کے لئے بلائے والا نہ تھا) (ایک روز) جب اس مسئلہ پر گفتگو ہوئی تو بعضوں نے کہا کہ نصاریٰ کی طرح ناقوس بنالیا جائے اور بعضوں نے کہا کہ یہود کی طرح سینگ بنالیا جائے (یہ تمام تجاویز سن کر) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”ایک آدمی کیوں نہ مقرر کر دیا جائے جو نماز کے لئے (لوگوں کو) بلا لیا کرے۔“ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”بلال! کھڑے ہو کر نماز کے لئے منادی کرو (بخاری و مسلم)“

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاقُوسِ يُعْمَلُ لِيُخْبَرَ بِهِ لِلنَّاسِ بِجَمْعِ الصَّلَاةِ ظَافٍ بِي وَأَنَا نَائِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ نَاقُوسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَبِيعُ النَّاقُوسَ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ قُلْتُ نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى قَالَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ وَكَذَا الْإِقَامَةُ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنِّي لَرَوِيًّا حَتَّى إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَأَلْبَسَنِي عَلَيْهِ مَا رَأَيْتُ فَلْيُؤَدِّنْ بِهِ فَإِنَّهُ أَتَدْنِي صَوْتًا مِنْكَ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُؤَدِّنْ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ يَجُوزُ رِدَائِهِ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِلُوا الْحَمْدُ ۲

(رواہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ الا انه لم يذكر الإقامة وقال الترمذي هذا حديث صحيح (کیونکہ نہ یصح بطنۃ الناقوس) ۱
ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب سرور کائنات ﷺ نے ناقوس بنائے جانے کا حکم دیا تاکہ نماز کی جماعت میں لوگوں کے حاضر ہونے کے لئے اسے بجایا جائے تو میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص اپنے ہاتھ میں ناقوس لئے ہوئے (جاتا) ہے۔ میں نے اس شخص سے کہا کہ ”بندۂ خدا! کیا تم یہ ناقوس بچو گے؟“ اس شخص نے کہا کہ تم اس سے کیا کرو گے؟ میں نے کہا کہ ہم اسے بجا کر لوگوں کو نماز (کی جماعت) کے لئے بلایا کریں گے۔ اس نے کہا کہ کیا میں تمہیں اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟ میں نے کہا کہ ”ہاں ضرور بتاؤ!“ اس شخص نے کہا کہ ”کہو! اللہ اکبر! آخر تک، اس نے اذان بتا کر پھر اسی

الصلوة خیر من النوم عرفاروق رضی اللہ عنہ نے اذان میں شامل نہیں کیا

﴿۱۶﴾ وعن مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ الْمُؤَذِّنَ جَاءَ عُمَرَ يُؤَذِّنُهُ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي بُدَاءِ الصُّبْحِ ۚ (زَوَادِی النُّوَظَاءِ)

ترجمہ: اور حضرت امام مالک کے بارے میں منقول ہے کہ انہیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ مؤذن حضرت عرفاروق رضی اللہ عنہ کے پاس آ کر صبح کی نماز کے لئے انہیں خبردار کر دیتا تھا چنانچہ (ایک دن) مؤذن نے حضرت عمر کو سوتا ہوا پایا تو کہا کہ الصلوٰۃ خیر من النوم (نماز نیند سے بہتر ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مؤذن کو حکم دیا کہ یہ کلمہ صبح کی اذان میں شامل کیا جائے۔ (نوٹ) توضیح: امامزہ عمران رحمہما "یعنی حضرت عرفاروق رضی اللہ عنہ نے مؤذن سے فرمایا کہ اس جملہ کو صبح کی اذان میں کہا کرو۔

سوال: اس جملہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ "الصلوة خیر من النوم" کے جملہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے فجر کی اذان میں شامل کروایا ہے اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی طرف سے ایک چیز شریعت میں کیوں اور کیسے داخل فرمادی؟۔

جواب: حضرت عرفاروق رضی اللہ عنہ نے قطعاً یہ جملہ فجر کی اذان میں شامل نہیں کیا ہے اس سے پہلے حدیث نمبر ۵ میں ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں واضح الفاظ موجود ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جب صبح کی اذان ہو تو اس میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہا کرو۔ اب یہ بات کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیسے فرمایا کہ اے مؤذن اس کو فجر کی اذان میں کہا کرو، تو اس میں ایک احتمال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے بعد یہ کلمہ فجر کی اذان میں متروک ہو گیا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یاد دلایا کہ یہ فجر کی اذان کے لئے تھا اب اس میں کہا کرو۔ شیخ عبدالحق نے اشعة المبعات میں بھی فرمایا ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس مؤذن کے اس جملہ پر ناراضگی کا اظہار فرمایا کہ یہ جملہ فجر کی اذان کے لئے ہے اس کو وہیں پر پڑھا کرو کسی کے جگانے کے لئے اس اذان سے باہر کسی جگہ میں اس کو استعمال نہ کرو۔ اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس سخت موقف کا پتہ چلتا ہے جو انہوں نے اسلام کے اصول و ضوابط اور قواعد و احکام کی حفاظت و نگرانی کے لئے اختیار فرمایا تھا۔ تیسرا احتمال بعض شارحین نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بطور تاکید و تذکیر مؤذن سے فرمایا کہ اس کو فجر کی اذان میں لازمی طور پر پڑھا کرو۔ (کذا فی التلخیص)

بہر حال رافضیہ مرقہ و شیعہ و شیعہ کا اعتراض بے جا ہے یہ کلمہ خود حضور اکرم ﷺ نے اذان میں شامل کرایا ہے۔

کانوں میں انگلیاں دیکر اذان کہنا مسنون ہے

﴿۱۲﴾ وعن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ عَمَارٍ ابْنِ سَعْدٍ مُؤَذِّنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِإِلَاحٍ أَنْ يُجْعَلَ إصْبَعُهُ فِي أُذُنَيْهِ وَقَالَ إِنَّهُ أَرْفَعُ لِصَوْتِكَ ۚ (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن سعد بن عمار بن سعد مؤذن رسول خدا ﷺ کہتے ہیں مجھ سے میرے والد سعد نے اور انہوں نے اپنے والد عمار سے اور انہوں نے سعد کے دادا سے جن کا نام بھی سعد تھا سنا کہ ”سرور کائنات ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ وہ (اذان کہتے وقت) اپنی دونوں انگلیاں کانوں میں دے لیا کریں کیونکہ اس سے آواز زیادہ بلند ہو جاتی ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”اصبعیه فی اذنیہ“ یعنی دونوں کانوں میں دو انگلیاں دیکر اذان کہنا یا کرو، کانوں میں انگلیاں دینے کی حکمت خود حدیث میں مذکور ہے کہ اس سے مؤذن کی آواز بلند ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ مؤذن جب کانوں میں انگلیاں رکھ کر اذان دیتا ہے تو وہ اپنی آواز کو کم سنتا ہے۔ اس وجہ سے وہ اس سے بھی زیادہ بلند کرنے کی کوشش کرتا ہے اس طرح ایک زوردار اذان سامنے آئے گی آج کل لاؤڈ اسپیکر چلتے ہیں مگر علماء نے یہی فتویٰ دیا ہے کہ کانوں میں انگلیاں رکھنا ہی سنت ہے تاکہ یہ سنت ختم نہ ہو جائے۔ ”حدیثی ابی عن ابیہ“ اس حدیث میں سعد رضی اللہ عنہ کا نام آیا ہے یہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں مسجد قبا کے مؤذن تھے حضور اکرم ﷺ کی وفات پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے شام جا کر سکونت اختیار کی تو ان کی جگہ سعد رضی اللہ عنہ مسجد نبوی میں پوری زندگی اذان دیتے رہے۔



باب فضل الأذان واجابة المؤذن

اذان اور اس کے جواب کی فضیلت

اذان دین اسلام کے شعائر میں سے ہے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کے نام کی شوکت کا اعلان ہے، غلبہ اسلام کی نشانی ہے، توحید و رسالت اور پاکیزہ شہادت کا اعلیٰ عنوان ہے۔ اسی لئے اذان دینے اور جاری رکھنے کی بڑی فضیلت اور بڑا ثواب ہے اس باب میں وہ احادیث ذکر کی جائیں گی جس میں یہ بیان ہوگا کہ اذان دینا دنیا و آخرت کی عظمتوں اور سعادتوں کے حصول کا ذریعہ ہے جہاں اذان کھلے عام ہوتی ہے یہ اس بات کی نشانی ہوتی ہے کہ اسلام کو شوکت حاصل ہے یہی وجہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ جس علاقے میں مسلمان بالکل اذان ترک کر دیں تو ان کے خلاف وقت کا بادشاہ اعلان جہاد کرے۔ اب رہی یہ بات کہ اذان کہنا زیادہ افضل ہے یا امامت کرنا زیادہ افضل ہے تو راجح قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو مکمل یقین ہو کہ وہ امامت کے تمام حقوق کو بحسن و خوبی انجام دے سکتا ہے تو اس کے لئے امامت کرنا افضل ہے اور جو شخص امام کے فرائض بجالانے میں عاجز ہو تو اس کے لئے اذان دینا افضل ہے اب یہ سوال کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں کبھی اذان دی ہے یا نہیں تو راجح قول یہ ہے کہ آپ نے اذان کی دعوت دی ہے اور فضیلت بھی بیان کی ہے لیکن آپ نے خود اذان نہیں دی ہے اور امامت ہمیشہ خود کرائی ہے۔

ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ اذان کا جواب دینا کیسا ہے؟ علماء نے لکھا ہے کہ اذان کا ایک جواب فعلی ہے دوسرا جواب قولی ہے جواب فعلی یہ ہے کہ جس وقت اذان سن لی اسی وقت مسجد کو روانہ ہوا اور اذان کا جواب قولی یہ ہے کہ جو کلمات مؤذن کہہ رہا ہے وہی سامع بھی کہنا شروع کر دے۔

مختلف محلوں سے جو اذان کی آواز آتی ہے تو صرف ایک مسجد کی اذان کا جواب دینا واجب ہے اور جو شخص پہلے سے مسجد میں بیٹھا ہوا ہو اس پر اذان کا جواب لازم نہیں ہے کیونکہ اس نے اجابت فعلی کے ساتھ جواب دیدیا ہے چنانچہ وہ اذان کے دوران تلاوت کو جاری رکھ سکتا ہے اور جو شخص مسجد سے باہر تلاوت میں مشغول ہو اس کو تلاوت روک کر اذان کا جواب دینا چاہئے۔ (کذا فی المعانی)

الفصل الاول

قیامت کے دن مؤذنین معزز ہونگے

﴿۱﴾ عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ

أَعْتَقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے روز سب لوگوں سے زیادہ اونچی گردن والے مؤذن ہوں گے۔ (مسلم)

توضیح: "اطول الناس اعتقا" یعنی تمام لوگوں میں سے مؤذنین کی گردنیں قیامت کے روز بلند ہوگی "گردن اونچی ہوگی" کا جو جملہ ہے اس کے کئی مطلب بیان کئے گئے ہیں۔

۱ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے روز مؤذنین کو بڑی شان حاصل ہوگی اذان کی برکت سے ان کو بڑا اعزاز حاصل ہوگا گردن اونچی ہوگی کا جملہ اسی اعزاز سے کنایہ ہے کیونکہ معزز آدمی گردن اونچی رکھتا ہے۔

۲ بعض علماء کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ مؤذنین قیامت کے روز سردار ہوں گے کیونکہ دنیا میں سرداروں کی گردنیں اونچی ہوتی ہیں۔

۳ ابن عربی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ لوگ زیادہ اعمال اور زیادہ ثواب والے ہوں گے۔

۴ قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لفظ اعتاق عشق کی جمع نہیں ہے جو گردن کے معنی میں ہے بلکہ یہ اعتاق باب افعال کا مصدر ہے جو تیز چلنے کے معنی میں ہے یعنی یہ لوگ تیز تیز جنت کی طرف دوڑتے ہوئے جائیں گے پہلا معنی جامع اور زیادہ واضح ہے۔

شیطان اذان کی آواز سے بھاگتا ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضَرَاظًا حَتَّى لَا يَسْمَعَ الثَّانِيَةَ فَإِذَا قُضِيَ النِّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ النُّفُوبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا إِمَّا لَمْ يَكُنْ يَذْكَرُ حَتَّى يَنْظُرَ الرَّجُلُ لَا يَذْكَرُ كَمْ صَلَّى ۚ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا کہ "جب نماز کے لئے اذان دی جاتی ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر گوزارتا ہوا بھاگ کھڑا ہوتا ہے تاکہ اذان نہ سن سکے، جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو یہ پھر آتا ہے اور جس وقت تکبیر ہوتی ہے تو پھر پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتا ہے جب تکبیر ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آ جاتا ہے تاکہ انسان اور اس کے دل کے درمیان خطرات پیدا کرے چنانچہ (نمازی سے) کہتا ہے کہ فلاں چیز یاد کرو، فلاں بات یاد کرو (اس طرح نماز شروع کرنے سے پہلے مال و اولاد، حساب و کتاب اور خرید و فروخت کے سلسلہ میں) جو باتیں نمازی کو یاد نہیں ہوتیں وہ یاد دلاتا ہے، یہاں تک کہ آدمی (یعنی

نمازی) کو یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”لہ ضراط“ اصل کی ایک نلخی میں ”ولہ ضراط“ ”واو کے ساتھ آیا ہے یہ جملہ حالیہ ہے“ ضراط وضریط“ گوز مارنے کو کہتے ہیں۔ ۱۔

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ کلام حقیقت پر محمول ہے کیونکہ شیطان بھی جسم رکھتا ہے اور کھاتا پیتا ہے اور گوز مارتا ہے۔ یعنی اذان کی آواز شیطان پر اس طرح بھاری ہوتی ہے جس طرح گدھے پر زیادہ وزن کا سامان لا دیا جاتا ہے تو گدھا گوز مارتا ہے اسی طرح شیطان بھی حقیقتاً گوز مارتا ہے اور دم دبا کر بھاگ جاتا ہے۔ اور یہ احتمال بھی ہے کہ اس سے مراد شدید نفرت کا اظہار کرنا ہو کہ شیطان اذان سن کر شدید نفرت کے ساتھ بھاگ جاتا ہے۔

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب اذان شروع ہو جاتی ہے تو شیطان اذان کی آواز سے اپنے آپ کو دور رکھنے اور اس سے غافل بننے کی کوشش کرتا ہے۔ ۲۔

شیطان کی اس غفلت کی تشبیہ ایک ایسی آواز سے دی گئی ہے جس سے کان بھر جاتے ہیں اور اس آواز کے علاوہ کچھ سنائی نہیں دیتا پھر مزید تصحیح کے لئے اسی آواز کو ضراط سے یاد کیا گیا گویا یہ ایک تشبیہی کلام ہے۔ بہر حال احادیث میں صریح الفاظ گوز مارنے کے آئے ہیں تو اس کلام کو تشبیہ اور مجاز پر حمل کرنا بعید ہوگا۔ کیونکہ حقیقی معنی مراد لینا معذور نہیں ہے اور شیطان اتنا معزز نہیں کہ ہم اس کی طرف گوز مارنے کی نسبت نہ کریں۔

سوال: یہاں یہ اشکال ذہن میں ابھرتا ہے کہ شیطان تلاوت سے نہیں بھاگتا، نماز سے نہیں بھاگتا، نماز کے اندر شہادتین سے نہیں بھاگتا، آخر کیا وجہ ہے کہ وہ صرف اذان سے بھاگتا ہے؟

جواب: اذان شعار اللہ میں سے ہے اور جہاں اذان کھل کر میناروں پر دی جاتی ہے وہاں اسلام کو غلبہ حاصل ہوتا ہے شیطان اسلام کی اس عظمت و شوکت اور اس کی رفعت و عزت کو برداشت نہیں کر سکتا ہے اس لئے گوز مارتا ہوا بھاگ جاتا ہے معلوم ہوا جہاد اور آزادی کی سرزمین پر اذان دینے اور غلبہ و قدرت اور شوکت و سطوت کے سایہ میں اذان دینے کی شان اور ہوتی ہے اور مغلوبیت اور مظلومیت اور مقہوریت و مسکنت کی حالت میں اذان کی حیثیت اور ہوتی ہے اقبال رحمۃ اللہ علیہ کیا خوب کہا ہے: ۳۔

الفاظ و معانی میں تفاوت نہیں لیکن ملا کی اذان اور ہے مجاہد کی اذان اور

بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں اذان کی نماز پر فضیلت جزئی کا ذکر ہے جس سے نماز کی کلی فضیلت متاثر نہیں ہوتی ہے بعض علماء نے یہ فرمایا ہے کہ مؤذن داعی الی الخیر ہے اور شیطان داعی الی الشر ہے داعی الی الشر داعی الی الخیر کی اذان سے جل کر بھاگتا ہے۔

﴿۲﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسمع مدي صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شئ إلا شهد له يوم القيامة (رواه البخاري)

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا کہ ”مؤذن کی انتہائی آواز کو جو بھی سنا ہے خواہ انسان ہو یا جن اور یا جو بھی چیز ہو وہ سب قیامت کے دن مؤذن (کے ایمان) کی گواہی دیں گے۔“ (بخاری)

توضیح: ”مدی صوتہ“ مدی مسافت اور بُعد و انتہاء کے معنی میں ہے۔ اس حدیث میں مؤذنین کو یہ ترغیب دی گئی ہے کہ جس کی آواز جتنی اونچی ہو سکتی ہے اس کو چاہئے کہ انتہاء اور بے تک آواز کو بلند کرنے کی کوشش کریں یہی وجہ ہے کہ مؤذن کافلوں میں انگلیاں دیکر اذان دیتا ہے تاکہ آواز بلند ہو جائے اور اس کو زیادہ سے زیادہ ثواب ملے اور یہی وجہ ہے کہ اذان مسجد سے باہر کسی اونچے مینار پر دی جاتی ہے۔

اذان کا جواب کس طرح دیا جائے؟

﴿۳﴾ وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فائده من صلى على صلاة على بنها عشر أتم سلوا الله في الوسيلة فائدها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل في الوسيلة حلت عليه الشفاعة (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جب تم مؤذن کی آواز سنو تو (اس کے جواب میں) اس کے الفاظ کو دہراؤ اور پھر (اذان کے بعد) مجھ پر درود بھیجو کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود بھیجتا ہے تو اس کے بدلہ میں خدا اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرماتا ہے پھر (مجھ پر درود بھیج کر) میرے لئے (خدا سے) وسیلہ کی دعا کرو۔ وسیلہ جنت کا ایک (اعلیٰ) درجہ ہے جو خدا کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ کو ملے گا اور مجھ کو امید ہے کہ وہ بندہ خاص میں ہوں گا لہذا جو شخص میرے لئے وسیلہ کی دعا کرے گا (قیامت کے روز) اس کی سفارش مجھ پر ضروری ہو جائے گی۔“ (مسلم)

توضیح: ”فقولوا مثل ما يقول“ یعنی جس طرح الفاظ مؤذن ادا کرتا ہے تم بھی اسی طرح کے الفاظ جواب میں کہا کرو۔ اجابت مؤذن دوسم پر ہے ایک اجابت فعلی ہے وہ یہ کہ مؤذن کے بلانے پر مسجد کی طرف چلا جائے۔ دوسری اجابت قولی ہے کہ زبان سے جواب دے۔ اب اس مسئلہ میں بحث ہے کہ جو لوگ مؤذن کی اذان سنتے ہیں ان کو کیا رد مل ظاہر کرنا چاہئے اور کس طرح جواب دینا چاہئے جواب اذان میں فقہاء کا معمولی سا اختلاف ہے کہ آیا یہ واجب ہے یا مستحب ہے۔

فقہاء کا اختلاف

پہلا اختلافی مسئلہ:

اہل ظواہر اور بعض احناف اور بعض مالکیہ اس کے قائل ہیں کہ مؤذن ہی کے الفاظ کی طرح الفاظ سے جواب دینا واجب ہے اور امام شافعی و احمد و امام مالک رحمہم اللہ اذکار احناف اس کے قائل ہیں کہ اجابت قولی مستحب ہے واجب نہیں۔
دلائل:

فریق اول زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں امر کا صیغہ ہے جو جواب کے لئے آتا ہے لہذا اجابت قولی واجب ہے۔

فریق ثانی نے مسلم شریف کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک مؤذن کی اذان سنی تو آپ نے فرمایا "علی الفطرة" اس میں آنحضرت ﷺ نے مؤذن کے الفاظ کے جواب کے بجائے دوسرے الفاظ سے جواب دیا ہے معلوم ہوا کہ واجب نہیں ہے۔
فریق اول کا جواب یہ ہے کہ امر کا صیغہ استحباب پر محمول ہے۔

دوسرا اختلافی مسئلہ:

اس حدیث میں دوسرا اختلافی مسئلہ بھی بیان کیا گیا ہے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے وہ مسئلہ یہ ہے کہ آیا پوری اذان میں وہی کلمات دہرائے جائیں جو مؤذن نے کہے ہیں۔ یا جوابی کلمات ادا کرنے میں کچھ فرق ہے۔
امام شافعی رحمہ اللہ اور اہل ظواہر فرماتے ہیں کہ پوری اذان مؤذن کے کلمات کی طرح جواب میں دہرائی چاہئے حتیٰ کہ جمعین کے جواب میں بھی وہی کلمات کہنا چاہئے ائمہ احناف اور حنابلہ کے نزدیک "سبحی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح" کے جواب میں "قوله لا حول ولا قوة الا باللہ" کہنا چاہئے۔
دلائل:

فریق اول نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے وہ منہجتے ہیں کہ اس حدیث میں کسی لفظ کا استثناء نہیں ہے بلکہ تمام الفاظ کے اسی طرح جواب میں ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے جس طرح مؤذن نے کہے ہیں۔
فریق ثانی کی دلیل مسلم شریف کی آنے والی روایت ۵ ہے اس میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے "سبحی علی الصلوٰۃ" کے جواب میں "لا حول ولا قوة الا باللہ" پڑھا ہے اسی طرح حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت بخاری میں ہے اس میں "لا حول ولا قوة الا باللہ" کا ذکر موجود ہے۔

فریق ثانی کے پاس ایک عقلی دلیل بھی موجود ہے وہ یہ کہ جب مؤذن نماز کی طرف یا کامیابی کی طرف لوگوں کو بلاتا ہے اور لوگ بھی جواب میں مؤذن کو نماز اور کامیابی کی طرف بلاتے ہیں تو یہ واضح مذاق اور استہزاء ہے جو شریعت میں جائز نہیں۔

فریق اول کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہ روایت مجمل ہے اور احناف نے جن روایتوں سے استدلال کیا ہے وہ مفسر ہیں اور مجمل اور مفسر کے تعارض میں مفسر کو ترجیح ہوتی ہے بلکہ حقیقت میں ان دونوں میں تعارض ہوتا ہی نہیں صرف اجمال و تفصیل کا فرق ہوتا ہے۔ اب یہ بھی ملاحظہ ہو کہ اذان کے کلمات کے جواب میں جہاں مؤذن اور سامع کے الفاظ میں فرق آتا ہے وہ حیعلتین کے الفاظ ہیں اس کے جواب میں سامع "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہہ کر اپنی عاجزی و بے بسی کا اظہار کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے نصرت و مدد کی درخواست کرتا ہے اور فجر کی اذان میں جب مؤذن "الصلوۃ خیر من النوم" کہے تو سامع "صدقۃ و ہدایت و بالحق نطقۃ" سے جواب دیکر مؤذن کے دعوے کی تصدیق کرے اور اس کی ذات اور اس کے کلمات کی تعریف و توصیف کرے اسی طرح جب مکبر تکبیر میں "قد قامت الصلوۃ" کہے تو سامع کو چاہئے کہ اس کے جواب میں "أقامہا اللہ وأدامہا" کے الفاظ سے نظام صلوۃ کی بقاء اور شعار اللہ کے دوام کی دعا کرے یہ الفاظ آنے والی ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۷ میں مذکور ہیں لہذا یہ بھی مستند ہیں۔

اذان کے اختتام پر بطور درود وجود عا نگلی جاتی ہے اس حدیث میں اسی طرف اشارہ ہے درود کے وہ الفاظ روایت نمبر ۶ میں مکمل طور پر مذکور ہیں۔

وسیلہ کا مطلب:

"الوسیلۃ" یہ لفظ عربی اردو فارسی اور پشتو میں یکساں طور پر وسیلہ اور ذریعہ پر بولا جاتا ہے یعنی کسی مطلوب تک پہنچنے کے لئے جو ذرائع استعمال ہوتے ہیں وہی وسیلہ ہے اس حدیث میں وسیلہ کا مطلب خود آنحضرت ﷺ نے بیان فرمایا کہ یہ ایک جگہ اور ایک مقام کا نام ہے جو جنت میں ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لغات میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں جس وسیلہ کا ذکر ہے اس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا قرب مراد ہے یہاں جو فرمایا کہ یہ جنت میں ایک مقام کا نام ہے اس کا مطلب بھی یہی قرب ہے کیونکہ جنت بھی قرب الہی کا مقام ہے اور وسیلہ بھی مقام قرب ہے۔

قاموس میں لکھا ہے کہ وسیلہ اور واسلہ، بادشاہ کے پاس نہایت اعلیٰ مقام اور بلند درجات کے حصول کا نام ہے جب آدمی کو قرب و منزلت کا یہ مقام مل جائے تو اس کو وسیلہ حاصل ہو گیا اس درجہ تک پہنچنے کے لئے نیک اعمال اور اعلیٰ کارناموں کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے وسیلہ اچھے اعمال پر بھی بولا جاتا ہے لیکن یہاں حدیث میں جنت سے پہلے میدان محشر میں شفاعت کبریٰ کے لئے جب حضور اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ کے مقام قرب میں جائیں گے اسی کو وسیلہ کہا گیا ہے اور اسی مقام کو مقام محمود کہتے ہیں جس کا تذکرہ قرآن کریم میں موجود ہے وسیلہ کا یہ مفہوم اس حدیث کے لئے سب سے زیادہ موزوں ہے۔

”اُرجو“ اس درجہ اور مقام محمود اور وسیلہ کے اس اعلیٰ و ارفع مقام کے لئے آنحضرت ﷺ متعین ہیں پھر بھی آپ نے تواضع اور انکساری کے طور پر ”اُرجو“ امید کرتا ہوں کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں۔ بعض شارحین نے ”اُرجو“ کو ”اتیقن“ کے معنی میں لیا ہے کہ مجھے یقین ہے کہ یہ درجہ مجھے ملے گا۔

﴿وَعَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ عَمِّي عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ۚ﴾

(رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ ”سرور کائنات ﷺ نے فرمایا“ جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے بھی ہر شخص اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، پھر جب مؤذن اشہدان لا الہ الا اللہ کہے تو تم میں سے بھی ہر شخص اشہدان لا الہ الا اللہ کہے، پھر جب مؤذن اشہدان محمد رسول اللہ کہے تو تم میں سے بھی ہر شخص اشہدان محمد رسول اللہ کہے، پھر جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے تو تم میں سے ہر شخص لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو تم میں سے ہر شخص لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو تم میں سے ہر شخص اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور پھر جب مؤذن لا الہ الا اللہ کہے تو تم میں سے ہر شخص لا الہ الا اللہ کہے جس نے (اذان کے جواب میں یہ کلمات) صدق دل سے کہے تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ (مسلم)

توضیح: ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ یہاں تکبیر کو دو دفعہ دہرایا گیا ہے یہ مکمل اذان کی حکایت نہیں ہے اختصار کے ساتھ اذان کے چند کلمات کا ذکر ہے جو اذان کے باقی کلمات کی طرف اشارہ ہے۔ ورنہ تکبیرات تو چار دفعہ ہیں۔

”الاحول عن المعصية الا بصبر الله وقد رتہ ولا اتيان على طاعة ولا قوة على طاعة الا بمحمد الله“
”من قلبہ“ یعنی صدق دل اور بکے ایمان سے یہ کلمات کہہ دے تو وہ ضرور جنت میں جایگا اگر اس کے گناہ موجود ہوں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے معاف بھی نہ ہوں تو سزا بھگتنے کے بعد دخول ثانی کی صورت میں جنت جائے گا اور اگر اس کے گناہ نہ ہوں یا اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا تو دخول اولیٰ کے ساتھ جنت جایگا۔

اذان کے بعد کی دعا

﴿۶﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْإِدَاءَ اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اَبِ مُحَمَّدًا الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُوْدًا الَّذِي وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝ (رواة البخاری)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ جس شخص نے اذان سن کر (یعنی اذان ختم ہونے اور اس کا جواب دینے کے بعد) یہ دعا پڑھی تو قیامت کے روز مجھ پر اس کی شفاعت لازم ہوگی۔

دعا یہ ہے اے اللہ! مالک اس کامل دعا (اذان) کے اور پروردگار اس نماز قائمہ کے ہمارے سرور محمد رسول اللہ ﷺ کو (جنت کا سب سے خاص و اعلیٰ درجہ) اور بزرگی عنایت فرما اور پہنچا ان کو مقام محمود پر جس کا تو نے وعدہ کیا ہے۔

(بخاری)

توضیح: "اللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامَةُ" اذان کو دعوت کہا گیا کیونکہ یہ توحید پر مشتمل ہے اور عبادت کی طرف دعوت بھی ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ اس دعوت سے مراد توحید کے کلمات ہیں جیسے قرآن کی آیت ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ میں دعوت سے توحید مراد ہے اس کے ساتھ "الثَّامَةُ" کا لفظ لگا کر اشارہ کیا گیا کہ توحید کا کلمہ کامل و مکمل ناقابل تبدیل و تنسیخ ہے۔ پھر اس کمال کے ساتھ "محمد رسول اللہ" کا کلمہ پیوست ہو کر توحید و رسالت میں اعلیٰ کمال پیدا ہو گیا اسی مجموعہ کو دعوتِ ثامہ کے نام سے یاد کیا گیا۔ ۝

"الصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ" اس جملہ سے نماز کی طرف اشارہ ہے جس کی طرف دعوت دی جا رہی ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں نماز کے لئے "وَيَقِيْمُونَ الصَّلَاةَ" کے الفاظ بار بار دہرائے ہیں اقامتِ صلوٰۃ کی طرف ان کلمات میں اشارہ کیا گیا ہے۔

"وَالْفَضِيْلَةُ" ممکن ہے اس فضیلت سے یہی وسیلہ مراد ہو اور ممکن ہے جملہ کائنات پر آنحضرت ﷺ کے لئے فضیلت کی دعا ہو یہاں بعض لوگ والدِ درجۃ الرفیعة کے الفاظ بڑھاتے ہیں مگر وہ مستند طریقوں سے ثابت نہیں ہیں اس لئے اس کو نہیں پڑھنا چاہئے۔

"مقام محمود" مقام محمود سے شفاعت کبریٰ کا وہ مقام مراد ہے جہاں حضور اکرم ﷺ اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہو کر عجیب و غریب محامد سے اللہ تعالیٰ کی تعریف فرمائیں گے پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا "ارفع رأسک یا محمد سل تعط" آپ فرمائیں گے کہ یا اللہ حساب کتاب شروع فرمادے پھر حساب شروع ہو جائے گا۔

"حلت" بعض روایات میں وجبت کا لفظ آیا ہے یعنی اس شخص کے لئے میری شفاعت واجب ہو جائے گی حلت کا معنی حلال ہونے کا ہے اور مستحق ہونے کا بھی ہے۔ "شفاعتی" قیامت میں شفاعت کا بہت ہی اونچا مقام ہوگا اور وہاں اس کی قیمت کا پتہ چلے گا مثال کے طور پر ایک شخص کسی جگہ کچھ بھی نہیں جانتا کہ کیا کرنا ہے حیران کھڑا ہے اعمال کے رائیگاں جانے کا خطرہ بھی ہے کوئی واقف بھی نہیں ہے انتظار میں سخت گری میں پریشان کھڑا ہے کہ اچانک ایک شخص آ جاتا ہے اور لائن سے اس کو باہر لاکر ہاتھ سے پکڑ کر جنت کی طرف لیجاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ محمد عربی ﷺ کا آدمی ہے۔ اس شخص کے لئے اس وقت شفاعت اور سفارش سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں ہو سکتی جیسے بین الاقوامی پرواز کے وقت آدمی امیگریشن سسٹم کے تحت کاغذات چیک کرانے کے لئے پریشان کھڑا ہے ہر قسم کے خطرات سے دوچار ہے کہ اچانک انٹرپورٹ کا بڑا ذمہ دار آتا ہے اے اور یہ کہہ کر اسے لے جاتا ہے کہ یہ میرا آدمی ہے اس طرح وہ مجبور شخص تمام مصائب سے نکل جاتا ہے۔ "اللہم ارزقنا شفاعتہ نبیک بجاہ حبیبک محمد ﷺ" مختلف احادیث میں اذان کے بعد دیگر دعائیں کے پڑھنے کا ذکر بھی ہے آنے والی احادیث میں چند دعاؤں کا بیان آ رہا ہے۔

اذان شعائر اسلام میں سے ہے

﴿۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ إِذَا ظَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْتَعِجُ الْأَذَانَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ وَلَا أَغَارَ فَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ فَتَنْظُرُ وَإِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ رَاغِبٌ مَعْرُوفٌ. (رواه مسلم)

میز جبرئیلؑ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ (جب لشکر لے کر کسی جگہ جاتے تو) فجر ہو جانے پر (دُشمن کے اوپر) حملہ کیا کرتے تھے اور (فجر ہو جانے پر) اذان کا انتظار کیا کرتے تھے۔ (اس آبادی میں سے جس پر حملہ کا ارادہ ہوتا تھا) اگر اذان کی آواز آ جاتی تھی تو آپ حملہ کرنے سے باز رہتے اور اگر (اذان کی) آواز سنائی نہ دیتی تو حملہ کر دیتے۔ چنانچہ ایک مرتبہ جب آنحضرت ﷺ دُشمن پر حملہ کے لئے جا رہے تھے تو ایک مقام پر (آپ نے ایک شخص کو اللہ اکبر، اللہ اکبر کہتے ہوئے سنا۔ آپ نے فرمایا کہ "یہ شخص اسلام (کے طریقہ) پر ہے (کیونکہ اذان تو مسلمان ہی کہتا ہے) پھر اس شخص نے کہا اشہدان لا الہ الا اللہ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں) آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ "تم (شرک سے باز آ جانے کی وجہ سے) دوزخ سے نکل گئے۔" صحابہ نے (چاروں طرف دیکھ کر معلوم کرنا چاہا کہ اذان دینے والا کون ہے تو) دیکھا کہ وہ نکریاں چرانے والا شخص ہے۔" (مسلم)

توضیح: ”یعنی اذا طلع الفجر“ حضور اکرم ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ آپ جب دشمن کے خلاف کاروائی فرماتے تو طلوع فجر کے وقت کرتے یہ دشمن کی غفلت کا وقت ہوتا ہے اور مسلمان مجاہد کی چستی کا وقت ہوتا ہے پھر اس وقت حملہ کرنے میں آنحضرت ﷺ کے پیش نظر یہ حکمت بھی ہوتی تھی کہ جس بستی پر حملہ ہونے والا ہے آیا اس میں مسلمان بھی ہیں یا سارے کافر ہی کافر ہیں اگر کسی مسلمان کا اندازہ ہوتا تو پھر کاروائی احتیاط سے ہوتی یا روکی جاتی ورنہ احتیاط کی ضرورت نہ ہوتی اسی مقصد کے لئے آنحضرت ﷺ فجر کی اذان کا انتظار فرماتے اس حدیث میں اسی کا ذکر ہے نہ لشکر اسلام کو یہاں بھی تعلیم دی گئی ہے مگر عام مسلمانوں سے بھی کہا گیا ہے کہ وہ دارالحرب میں رہن سہن اختیار نہ کریں ورنہ اگر لشکر اسلام کی زد میں آگئے تو خون ریاکیاں جائیگا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان شعار اسلام میں سے ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے اذان ہونے کو اسلام کی علامت اور اذان نہ ہونے کو کفر کی علامت قرار دیا ہے یہی وجہ ہے کہ فقہ کی جزئیات میں یہ چیز یہ موجود ہے کہ اگر مسلمانوں کے کچھ لوگ کسی علاقے میں اذان دینا ترک کریں تو حکومت وقت پر فرض ہے کہ ان کے خلاف جہاد کا اعلان کرے کیونکہ اذان شعار اسلام میں سے ہے یہ الگ بات ہے کہ اذان سنت ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ جَلَّ جَلَّتْ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ۔ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مؤذن (کی اذان) کو سن کر یہ کہے کہ ”اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله رباً وبمحمد رسولا وبالاسلام ديناً“ غفر له ذنبه۔“

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور نہ ہی اس کا کوئی شریک ہے اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے بندے ہیں اور اس کے رسول ہیں۔ اور میں اللہ تعالیٰ کے رب ہونے، محمد کے رسول ہونے اور اسلام کے دین ہونے پر راضی ہوں۔ (مسلم)

توضیح: ”رضیت باللہ رباً“ اس دعا کو اذان کے ختم ہونے پر پڑھنا زیادہ مناسب ہے تاکہ دوران اذان کلمات اذان کے جواب میں خلل نہ آئے۔ اس دعا کے پڑھنے سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اذان کے بعد مختلف دعائیں پڑھنا آنحضرت ﷺ کی سنت ہے صرف ایک دعا متعین نہیں ہے۔

”غفر له ذنبه“ بارہا لکھا گیا ہے کہ اس گناہ سے مراد صغیرہ گناہ ہے کبائر کے لئے توبہ کی ضرورت ہے۔

مغرب کی اذان کے بعد نفل کا حکم

﴿۹۹﴾ وعن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن كل أذانك صلاة بمن كل أذانك صلاة قال في القائلين لمن شاء. (مسند أبي عيسى)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: "ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے، ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے اور پھر تیسری دفعہ میں یہ فرمایا کہ (یہ نماز) اس شخص کے لئے جو پڑھنا چاہے۔" (بخاری و مسلم)

توضیح: "ہر دو اذانوں کے درمیان نماز" سے اذان اور اقامت مراد ہے اور اذان الفاعلین ہے اور ثانی اذان الحاضرین ہے۔ تکبیر و اذان کے درمیان وقت بہت ہی بابرکت ہے اجابت دعا کا وقت بھی ہے اس لئے آنحضرت ﷺ نے مکرر ترغیب فرمائی ہے کہ اس میں نفل نماز پڑھا کرو۔ اب یہ نماز خواہ نفل ہو یا سنت ہو باقی نمازوں میں تو ہوتی ہے لیکن مغرب کی اذان اور اقامت کے درمیان نفل پڑھنے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے ایک قول کے مطابق مغرب کی اذان کے بعد اور مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نفل پڑھنا مستحب ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک یہ رکعتیں اصل میں جائز ہے لیکن تاخیر صلوٰۃ مغرب کی وجہ سے یہ مکروہ لغیرہ بن جاتی ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کا ایک قول یہ ہے کہ یہ نفل صرف مباح ہے مستحب بھی نہیں ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کا ایک قول اباحت کا ہے ابن ہمام نے اباحت کو رائج قرار دیا ہے۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے بخاری کی ایک روایت حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے اس طرح منقول ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "صلوا قبل صلوٰۃ المغرب" ان حضرات نے مشکوٰۃ ص ۱۰۵ کی حضرت عمار بن لعل اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایتوں سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ان رکعتوں کے پڑھنے کا واضح ثبوت موجود ہے۔

احناف و مالکیہ نے حضرت بریدہ سلمی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کو دارقطنی نے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔

وعن بریدة عن عبد الله بن مغفل المزني قال قال رسول الله ﷺ إن عند كل أذانين ركعتين

صا خلا المغرب (زجاج المانع ج ۱ ص ۱۹۹)

اس روایت میں مغرب کے علاوہ اوقات میں دواؤں کے درمیان رکعتیں کا ذکر ہے اور مغرب کا استثناء ہے۔ احتیاط والکیر زیر بحث حدیث کے "لین شام" کے الفاظ سے بھی استدلال کرتے ہیں جس میں پڑھنے اور نہ پڑھنے کا اختیار دیا گیا ہے اب پڑھنا جائز ہوا لیکن اس سے تاخیر مغرب کا محذور ہے اس وجہ سے نہ پڑھنے کا اختیار بھی ہے اور اس میں احتیاط بھی ہے۔

احناف نے مشکوٰۃ ص ۱۰۵ کی مختار بن قفلؒ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے کیونکہ ان سے جب پوچھا گیا کہ کیا حضور اکرم ﷺ نے یہ رکعتیں پڑھی ہیں تو آپ نے فرمایا: "کان یراناصلہما فلعلم یا مونا ولم یہنأ" (رواہ مسلم)

تعداد اور نمازوں کے افعال و حرکات کا مدار ہے "ضامن" کا یہ مذکورہ مفہوم احتاف کے ذوق کے مطابق ہے کیونکہ احتاف کے نزدیک امام کی نماز کی صحت و فساد سے مقتدیوں کی نماز مربوط ہے اگر امام کی نماز فاسد ہوگئی تو مقتدیوں کی فاسد ہو جائے گی لیکن شوافع نے "ضامن" کا مفہوم نگران اور رعایت کرنے والا لیا ہے اس لئے کہ ان کے ہاں امام کی نماز الگ ہے اور مقتدیوں کی نماز الگ ہے امام کی حیثیت صرف منتظم و مرتب اور نگران کی ہے امام کی نماز اگر فاسد ہوگئی تو مقتدیوں کی فاسد نہیں ہوگی۔

"والمؤذن مؤتمن" مؤذن کی امانت اور اس کے امانت دار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگوں کی نمازوں کے صحیح اوقات کا خیال رکھے گا لوگ روزہ رکھتے ہیں صبح و شام دونوں اوقات میں مؤذن پر بھروسہ کرتے ہیں اور اس کی آواز کا انتظار کرتے ہیں نیز مؤذن صحت پر چڑھ کر اذان دیتا ہے جس میں لوگوں کے گھروں میں جھانکنے کا قوی امکان ہے اس لئے حضور ﷺ نے فرمایا کہ مؤذن امانت دار ہے اس کو امین بنایا گیا ہے حدیث کے آخر میں امام کی ہدایت و رہنمائی و رہبری کی اور مؤذن کے لئے استغفار کی دعا مانگی گئی ہے جو دونوں کے احوال کے مناسب دعا ہے۔

سات سال تک اذان دینے کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذن سبع سنين مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بِرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ (رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمادے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا "جو شخص (مرد و عورت) دس سال تک اذان دے (مرد و عورت) کو بخش دیا جائے گا" (بخیر) محض ثواب حاصل کرنے کے لئے سات سال تک اذان دینے کو اس کے لئے دوزخ سے نجات لکھ دی جاتی ہے۔

(ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: "سبع سنين" سات سال کی خدمت کی مدت کا تعین اور اذان دینے پر اس اعزاز دینے کی حکمت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے سپرد کرتے ہیں۔

"محْتَسِبًا" یعنی ثواب کی نیت سے سات سال تک اذان دینا یا باخلاص لوجہ اللہ اذان دی کوئی دنیاوی اغراض و مقاصد پیش نظر نہیں تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کو جنت کا پروانہ عطا کیا "احتساب" یعنی ثواب کی نیت اور ثواب کے ارادہ سے جو کام کیا جائے اس کو احتساب کہا جاتا ہے اس کے مقابلے میں وہ کام جو ثواب کی نیت سے نہ کیا جائے بلکہ قومی حمیت سے اور عزیز و اقارب کی خاطر داری اور معاشرہ میں ناک اونچی رکھنے کی غرض سے کوئی عمل ہو تو وہ خدا کے ہاں مقبول نہیں ہے۔

"براءة" برائی اور چھٹکارا پانے کے لئے ایک پروانہ دیا جاتا ہے اسی پروانہ کو براءۃ کہا گیا ہے جس کا ذکر اس حدیث میں آیا ہے۔

اکیلے آدمی کو بھی نماز کے لئے اذان کہنا چاہئے

﴿۱۲﴾ وعن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَافِعٍ غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَطِئَةٍ لِيَجْعَلَ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْظِرُوا إِلَيَّ عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ. ۱ (رواه أبو داود والنسائي)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ مرد رکعات ۲ نے فرمایا۔ ”تمہارا رب راضی ہوتا ہے پہاڑ کی چوٹی پر بکریاں چرانے والے سے جو نماز کے لئے اذان کہتا ہے اور نماز پڑھتا ہے۔ چنانچہ اللہ بزرگ و برتر (ملائکہ اور ارواح مقررین سے) فرماتا ہے۔ ”میرے اس بندہ کی طرف دیکھو اذان دیتا ہے اور (پابندی کے ساتھ) نماز پڑھتا ہے اور مجھ سے ڈرتا ہے، چنانچہ میں نے بھی اس بندے کے گناہ بخش دیے ہیں اور میں اسے جنت میں داخل کروں گا۔“ (ابو داؤد نسائی)

توضیح: ”یعجب ربك“ یعنی تیرا رب راضی ہوتا ہے خوش ہوتا ہے اگر ”ك“ سے خطاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور اکرم ﷺ کو ہو تو پھر یہ حدیث قدسی بن جائے گی اور اگر خطاب عوام الناس کے ساتھ خاص ہے تو پھر حدیث قدسی نہیں ہوگی شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اول تو جہیز زیادہ واضح ہے۔ ۱ (کنز الدنات)

”شطیۃ“ شطیۃ قضیۃ کے وزن پر ہے پہاڑ کی بلند چوٹی کو کہتے ہیں ”یعاف منی“ یعنی یہ چرواہا دنیا کے تمام علاقے سے دستبردار ہو کر تمام لوگوں سے کنارہ کش ہو کر پہاڑ کی چوٹی پر بسیرا کے ہوئے ہے جب نماز کا وقت آتا ہے تو میرے خوف کی وجہ سے میری خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے نماز کے لئے اذان دیتا ہے اور پھر نماز پڑھتا ہے پہاڑ کی بلند چوٹی پر اللہ تعالیٰ کا نام بلند کرتا ہے اور پھر نماز پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے خوش ہوتا ہے اور فرشتوں سے کہتا ہے کہ دیکھو میرے بندے کو اس نے میرے خوف سے اذان دی پھر نماز پڑھی میں نے اس کو معاف کر دیا اور جنت میں داخل کر دیا۔

علماء نے لکھا ہے کہ یہاں اذان سے اذان اور تکبیر دونوں مراد ہیں اور جب اکیلا آدمی ایسا کرتا ہے تو پھر فرشتے ۳ اس کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں تو اس شخص کو جماعت کا ثواب مل جاتا ہے اس حدیث سے یہ تعلیم ملی کہ تنہا آدمی اگر کہیں سفر پر ہو یا کسی کام سے صحراء میں ہو تو ان کو نماز کے لئے اذان کہنا چاہئے۔

﴿۱۳﴾ وعن ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُثْبَانٍ الْيَسْتِكُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدٌ أَذَى حَقَّ اللَّهُ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ أَمَرَ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ وَرَجُلٌ يُنَادِي بِالصَّلَاةِ الْخَمْسِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ. ۲ (رواه أبو داود والنسائي وقال هذا حديث غريب)

۱۔ اخرجه أبو داود: ۱۲۰۳ والنسائي: ۲/۲۰۰ ۲۔ اشعة البهائم: ۲۲۹ المرقاآت: ۳۹۰، ۲/۳۵۹

۳۔ المرقاآت: ۲/۳۶۰ ۴۔ اخرجه الترمذی: ۱۹۸۶

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”قیامت کے روز تین آدمی مشک کے ٹیلوں پر ہوں گے۔ (پہلا) وہ غلام جس نے اللہ تعالیٰ کے حقوق ادا کر کے اپنے آقا کے حقوق بھی ادا کئے اور (دوسرا) وہ شخص جو لوگوں کو نماز پڑھاتا ہے اور لوگ اس سے خوش ہیں اور (تیسرا) وہ شخص جو رات دن (یعنی ہمیشہ) پانچوں وقت کی نماز کے لئے اذان کہتا ہے۔“ امام ترمذی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”کشیان المسک“ کشیان اکثیہ اور کشب یہ کشیب کی جمع ہیں کشیب ریت کے جمع کردہ ٹیلہ کو کہتے ہیں اس میں جمع کرنے کا معنی ملحوظ رہتا ہے۔ امرء القیس نے کشیب کا تذکرہ اپنے مشہور قصیدہ میں اس طرح کیا۔

و یوما علی ظہر الکشیب تعذرت علی و آلت حلفۃ لم تحلل

اور محبوبہ نے ایک دن ریت کے ٹیلے پر ملنے سے قطعی انکار کر دیا اور نہ ٹوٹنے والی قسم کھالی۔

”عبد“ عبد سے مراد محمولک ہے خواہ غلام ہو یا لونڈی ہو۔ ”وہم بہ راضون“ یعنی قوم اپنے پیش امام سے خوش اور راضی ہو اس کے علم اور تقویٰ کی وجہ سے اور اس کے کردار و گفتار کی وجہ سے اور اس کی قرأت و خوش آوازی کی وجہ سے اور اس کی حق گوئی اور انصاف کی وجہ سے سب ان سے راضی ہوں یہ بات یاد رہے کہ اس حدیث سے محلہ کے اکثر اہل دین اور اہل فراست لوگوں کی رضامندی مراد ہے ہر قسم کے چھوڑے لوگوں کی رضامندی کا اعتبار نہیں ہے۔ وہ تو عموماً ناراض رہتے ہیں ”ورجل ینادی“ مضارع کے صیغہ سے اس بات کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ یہ مؤذن دوام اور استمرار کے ساتھ اذان دیتا ہو۔ (کنز الدقائق)

﴿۱۴﴾ وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المؤمن یُغْفَرُ لَهُ مَذٰی صَوْتِهِ وَیَشْهَدُ لَهُ کُلُّ رَطْبٍ وَیَابِسٍ وَشَاحِدُ الصَّلَاةِ یُکْتَبُ لَهُ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ صَلَاةً وَیُکَفَّرُ عَنْهُ مَا بَیْنَئَہُمَا۔ (رواہ أحمد و ابوداؤد و ابن ماجہ و ترمذی و نسائی قالہ کُلُّ رَطْبٍ وَیَابِسٍ وَقَالَ وَلَهُ مِنْ اَجْرِ مَنْ صَلَّی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اذان دینے والے کی بخشش اس کی آواز کی انتہاء کے مطابق کی جاتی ہے۔ ہر خشک و تر چیز اور نماز میں آنے والے آدمی اس کے (ایمان کے) گواہ ہو جاتے ہیں۔“ پچیس نمازوں کا ثواب (اس کے زائد اعمال میں) لکھا جاتا ہے اور نمازوں کے درمیان اس سے جو گناہ سرزد ہوتے ہیں معاف ہو جاتے ہیں۔“ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ) اور نسائی نے اس روایت کو کل رطب و یابس تک نقل کیا ہے اور یہ الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ وہ مثل اجر من صلی (یعنی اور اسے نماز پڑھنے والے کے برابر ثواب ملے گا۔

توضیح: ”مذی صوتہ“ یعنی جہاں تک مؤذن کی آواز پہنچتی ہے وہاں تک کائنات کی جتنی چیزیں ہیں خواہ وہ

جمادات ہوں یا نباتات، حیوانات ہوں یا جنات، ملائکہ اور انسان ہوں۔ سب کے سب قیامت کے روز مؤذن کے ایمان کی گواہی دیں گے جیسا کہ اس باب کی حدیث نمبر ۳ میں گذر چکا ہے۔

”وَشَاهِدُ الصَّلَاةَ“ اس سے مراد جماعت میں شریک ہونے والے لوگ ہیں ان کو جماعت کی وجہ سے ایک نماز پر ۲۵ نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔ ”ولہ اجر“ یعنی جتنے لوگ نماز میں شریک ہوئے مؤذن کو ہر ایک کے برابر ثواب دیا جائے گا اس لئے کہ مؤذن ان سب کو بلانے اور ان کو دعوت دینے والا ہے اور ”الدال علی الخیر کفایہ“ مسلمہ قاعدہ اور حدیث ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثواب کے اعتبار سے مؤذن نمازیوں سے افضل ہے۔

معاوضہ لیے بغیر اذان دی جائے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لِي إِمَامًا قَوْمِي قَالَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ وَاقْتَدِ بِأَمْرِهِمْ وَاتَّخِذْ مُؤْتِكًا لَا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا۔ (رواہ أحمد و ابوداؤد و الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت عثمان بن ابی العاصؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ سے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے میری قوم کا امام مقرر فرما دیجئے۔“ آپ نے فرمایا ”تم ان کے امام ہو (یعنی میں نے تمہیں تمہاری قوم کا امام مقرر کر دیا مگر یہ یاد رکھو کہ نماز پڑھانے میں، تم ان میں سے بہت زیادہ ضعیف و ناتواں کی اقتداء کرنا اور ایسا مؤذن مقرر کرنا جو اذان کہنے کی ضروری نہ لے۔“ (احمد اور ابوداؤد نسائی)

توضیح: ”اقتدبأضعفہم“ یعنی نماز ضعیف اور کمزور لوگوں کی رعایت کر کے پڑھایا کرو نہ قرأت اتنی لمبی ہو کہ ضعیف و ناتواں لوگ برداشت نہ کر سکیں اور نہ ارکان صلوٰۃ میں اتنا ثقل ہو کہ لوگ تنگ و پریشان ہو جائیں اور جماعت سے نماز پڑھنا چھوڑ دیں۔

استیجار علی الطاعات کا مسئلہ:

”لَا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن کو اپنی اذان پر اجرت لینا جائز نہیں ہے اس پر قیاس کر کے امام کو امامت پر بھی اجرت لینا جائز نہیں ہے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ مطلقاً استیجار علی الطاعات منع ہے استیجار علی الطاعات میں فقہاء کا کچھ اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ اور شوافع حضرات کے نزدیک طاعات پر اجرت لینا دینا مطلقاً جائز ہے۔
حنابلہ کے نزدیک طاعات یعنی اذان و اقامت تعلیم قرآن و امامت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے۔

۱۔ الکشاف ۲/۲۲۸ اشعۃ المعانی: ۲۲۹ المرقاۃ: ۲/۳۱۲۔ ۲۔ اخرجه احمد ۲/۱۱۴ ابوداؤد ۵۲۱ نسائی ۲/۲۲۲

۳۔ المرقاۃ: ۲/۳۱۲ الکشاف: ۲/۲۲۹ اشعۃ المعانی: ۲۲۰

احناف کے دو طبقے ہیں ایک طبقہ متقدمین کا ہے اور ایک متاخرین کا ہے متقدمین احناف کے ہاں استیجار علی الطاعات ناجائز ہے۔ احناف کے متاخرین علماء فرماتے ہیں کہ استیجار علی الطاعات کے جواز پر متاخرین علماء کا فتویٰ تو نہیں ہے البتہ بوجہ مجبوری جواز کا قول کیا گیا ہے گو یا اصل مسئلہ عدم جواز کا ہے اور جواز کی بات عارضی ہے اور ایک مجبوری کے تحت اس کا قول کیا گیا ہے۔ تاکہ شعائر اسلام کا تحفظ کیا جائے اور دینی مناصب ختم نہ ہو جائیں کیونکہ جب ایک شخص امامت و خطابت اور تدریس و اذان پر اجرت نہیں لے گا تو لامحالہ وہ اپنے آپ کو شعائر دین میں سے کسی منصب کے تحفظ کا ذمہ دار نہیں سمجھے گا تو وہ کسی کام کی پابندی نہیں کریگا اس طرح آہستہ آہستہ دین اسلام کا ایک ایک منصب ختم ہوتا جائے گا اور دین کے احکام میں قفل پیدا ہو جائے گا جو آج کل کے طہرین کا مقصد ہے اسی لئے وہ اجرت علی الطاعات پر اعتراض کرتے ہیں اور ہر بیت المال سے سلف کے زمانہ میں ائمہ اور خطباء و معلمین و مفتیین کو وظائف ملتے تھے جس کی وجہ سے یہ حضرات دینی مناصب کی حفاظت کرتے تھے اب ان مناصب کو بچانے اور باقی رکھنے کے لئے بقدر کفاف معاوضہ کا متاخرین نے جواز کا قول کیا ہے کیونکہ یہ ضرورت ہے لیکن "والضرورة تعتقد بقدر الضرورة" ہوتا ہے اس لئے آج کل اگر کوئی امام یا مؤذن دین کی خدمت کو نہیں دیکھتا ہے بلکہ صرف دنیا کماتا اور دنیا بنانا مقصود ہے تو ایسے امام و مؤذن کے لئے آج بھی اجرت لینا ناجائز ہے۔ عقود رسم المفتی میں ابن عابدین شامی نے لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ شریعت کا جو منصب بغیر تنخواہ اور بغیر اجرت کے باقی نہیں رہ سکتا ہو مثلاً اذان و امامت ہے تو ایسے مناصب کو باقی رکھنے کے لئے اگر کوئی شخص اس پر اجرت لیتا ہے تو وہ جائز ہے جیسے درس و تدریس امامت و اذان اور قضاء و افتاء کے مناصب ہیں۔ اور جن مناصب پر اگر اجرت نہ لی جائے تو وہ ختم نہیں ہوتے مثلاً تراویح میں ختم قرآن پر اجرت لینا ٹیوشن پڑھانا یہ ایسے مناصب ہیں کہ شریعت کا کوئی منصب اس کے ختم ہونے سے ختم نہیں ہوتا تو ایسے مناصب پر اجرت نہیں لی جاسکتی دیے اگر دیکھا جائے تو دور صحابہ میں مجاہدین کو جہاد پر معاوضہ دیا گیا ہے۔ قاضیوں کو شرعی قضاء پر تنخواہ دی گئی ہے خلفاء و امراء نے دینی خدمات کی انجام دہی پر تنخواہ لی ہے یہ دلائل جواز کے لئے کافی ہیں۔

توضیحات جلد چہارم میں (ص ۶۳۵) پر استیجار علی الطاعات پر مکمل بیان لکھا گیا ہے اس کی طرف رجوع کرنا باعث اطمینان ہوگا۔ بہر حال بوجہ مجبوری جب معاملہ جواز کا پیدا ہو گیا تو زیر بحث حدیث کی توجیہ یہ ہوگی کہ یہاں اخلاص کے ساتھ اجرت کے بغیر اذان کی ترغیب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اجرت لینے دینے کا مسئلہ یہاں بیان کرتا مقصود نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں اب بھی بہت سارے علاقے ایسے ہیں جہاں کے لوگ خود اذان دیتے ہیں اور اجرت نہیں لیتے ہیں اور نہ اجرت کا وہاں تصور ہے لہذا جہاں تک ممکن ہو اس حدیث پر عمل کرنے کے لئے ایسا ہی ماحول بنانا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ حدیث شریف میں اخلاص کی جو ترغیب دی گئی ہے اس میں کوئی کلام نہیں ہے۔

﴿۱۶﴾ وعن أمِّ سلمة قالت عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُولَ عِنْدَ أَذَانٍ

الْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ هَذَا اِقْبَالُ لَيْلِكَ وَاقْتِبَالُ نَهَارِكَ وَأَصْوَاتُ دُعَايِكَ فَأَغْفِرْ لِي ۝

(رواہ ابوداؤد و الترمذی فی الدعوات النکلیں)

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے مجھے سکھایا تھا کہ میں مغرب کی اذان کے وقت یہ دعا پڑھ لیا کروں اے اللہ! یہ وقت ہے تیری رات کے آنے کا اور تیرے دن کے واپس جانے کا اور تیرے پکارنے والوں (یعنی مومنوں) کی آوازوں کا! لہذا تو میری مغفرت فرما (ابوداؤد و ترمذی)

توضیح: ”اللہم هذا“ جب اذان کا جواب مکمل ہو جائے اس کے بعد مناسب ہے کہ یہ دعا پڑھی جائے اور اس دعا میں چونکہ دن اور رات کے بدلنے کے انقلاب کی طرف اشارہ ہے اس لئے مغرب کی اذان کے بعد اسے پڑھنا چاہئے اس دعا سے یہ بات بھی واضح ہوگئی کہ اذانوں کے بعد مختلف دعاؤں کا ثبوت ہے چونکہ اذان اور اقامت کے درمیان کا جو وقت ہے وہ قبولیت دعا کا بہترین وقت ہے اس لئے اس میں مختلف دعاؤں کا اہتمام کیا گیا ہے۔ ۱

اذان و اقامت کے درمیان میں دعا قبول ہوتی ہے

﴿۱۷﴾ وعن أبي أمامة أو بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن بلائاً أخذ في الإقامة فلنأ أن قال قد قامت الصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقامها الله وأدامها وقال في سائر الإقامة كنحو حديث عمر في الأذان ۝ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ یا سرور کائنات ﷺ کے کوئی صحابی فرماتے ہیں کہ ”حضرت بلالؓ نے تکبیر کہنی شروع کی۔ جب انہوں نے قد قامت الصلوٰۃ کہا تو آنحضرت ﷺ نے (اس کے جواب میں) فرمایا ”اقامها الله وادامها“ یعنی اللہ تعالیٰ نماز کو قائم و دائم رکھے اور تکبیر کے بقیہ کلمات کے جوابات وہی فرمائے جس کا ذکر حضرت عمرؓ کی اذان کی حدیث میں ہو چکا ہے۔“

(ابوداؤد)

﴿۱۸﴾ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يردُّ الدعاء بين الأذان والإقامة ۝ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”اذان اور تکبیر کے درمیان دعا رد نہیں کی جاتی۔“ (ابوداؤد و ترمذی)

توضیح: ”لا يرد الدعاء“ مسلمان کی دعا تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و مہربانی سے ہر وقت قبول فرماتے ہیں مگر اذان

اور اقامت کا جو وقت ہے وہ اتنا باسعادت ہے اور اتنا ببرکت ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ دعا مانگنے والے کی دعا رد نہیں فرماتے۔ اس حدیث سے مسلمانوں کو یہ تعلیم ملتی ہے کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اپنی دنیوی اور اخروی حاجتوں کو ان اوقات میں اللہ تعالیٰ سے مانگا کریں۔

حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دعا خواہ اذان کے ختم ہوتے ہی متصل مانگی جائے یا کچھ دیر کے بعد مانگی جائے ہر صورت میں قبول ہوگی مگر اولیٰ اور بہتر یہ ہے کہ اذان کے اختتام پر متصل مانگی جائے۔ لہ

قبولیت دعا کے تین اوقات

﴿۱۹﴾ وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنا ابن لا تردان أو قلما تردان الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلحم بعضهم بعضاً وفي رواية وثقت المطر۔
(رواه أبو داود والدارمي إلا أنه لم يذكر وثقت المطر)

ترجمہ: اور حضرت سهل بن سعد رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ مردہ کائنات ﷺ نے فرمایا: ”دو دعائیں رد نہیں کی جاتیں، یا فرمایا کہ ”کم رد کی جاتی ہیں۔ ایک تو وہ دعا جو اذان (ہونے کے بعد یا اذان شروع ہونے) کے وقت مانگی جاتی ہے، اور دوسری وہ دعا جو (کفار کے ساتھ) جنگ میں لڑکھیز (یعنی آپس میں قتل و قتال) شروع ہو جانے کے وقت مانگی جاتی ہے۔“
توضیح: ”او قلما تردان“ ممکن ہے کہ یہ ”او اشک راوی کے لئے ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ”او“ ”تولع“ کے لئے ہو یعنی دو انواع دعا کا ذکر ہو۔ ”قلما“ کا لفظ عدم پر بھی بولا جاتا ہے تو اول صورت میں راوی کو شک ہوا کہ لا تردان کے الفاظ ارشاد فرمائی تھے یا ”قلما تردان“ کے الفاظ تھے۔ لہ

”عند النداء“ اس سے اذان مراد ہے اور وقت اذان کو قبولیت دعا کے اوقات میں سے شمار کیا گیا ہے۔ ”وعند البأس“ پأس شدید جنگ کو کہتے ہیں مراد میدان جہاد میں کفار کے مقابلے میں شدید جنگ ہے یہ بھی قبولیت دعا کا وقت ہے کیونکہ پوری توجہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر مرکوز ہوتی ہے۔

”لحم يلحم“ باب سمع سے بھی آتا ہے جو لڑائی کو کہتے ہیں اسی سے آنحضرت ﷺ کا نام رسول الملاحم مشہور ہے یعنی گھمسان کی جنگوں والا رسول یہاں یہ صیغہ باب افعال اور سمع دونوں سے پڑھا گیا ہے اگرچہ سمع سے زیادہ مستعمل ہے۔ ”وثقت المطر“ بارش چونکہ آسمان سے آتی ہے اور گویا اللہ تعالیٰ کے پاس سے آتی ہے اس لئے اس میں برکت و رحمت ہوتی ہے اس مبارک وقت میں بھی دعا قبول ہوتی ہے چاہے بارش اس پر پڑ رہی ہو یا صرف برس رہی ہو۔

مؤذن کا ثواب کس طرح کمایا جائے؟

﴿۲۰﴾ وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله إن المؤذنين يَفْضَلُونَ نَحْنُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلْ تُعْطَ ۚ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ ”ایک صحابی نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! اذان دینے والے تو بزرگی میں ہم سے بڑھے جاتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”جس طرح وہ کہتے ہیں (ساتھ ساتھ) تم بھی اسی طرح کہتے جاؤ اور جب (اذان کے جواب سے) فارغ ہو جاؤ تو جو چاہو مانگو، دیا جائے گا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”یفضلوننا“ یعنی مؤذن لوگ اذان دیکر ہم سے ثواب میں سبقت لے گئے کیا ہم کوئی ایسا عمل کر سکتے ہیں کہ ثواب میں ہم ان کے برابر ہو جائیں یہ دور صحابہ رضی اللہ عنہم کا تھا جس میں نیک اعمال کی دوڑ اور مسابقت ہوتی تھی اور ہر ساتھی کا خیال ہوتا تھا کہ میں دوسرے ساتھیوں سے نیک اعمال میں اور ثواب میں پیچھے نہ رہ جاؤں جیسا کہ آج کل کے دور میں روپے پیسے اور دنیا کمانے کی حرص میں دوڑ لگی ہوئی ہے۔ انہی مشتاقان ثواب کو آنحضرت ﷺ نے کم خرچ بالانشین والاعمل بتا دیا وہ یہ کہ جب تم مؤذن اذان دیتا ہے تم اس کا جواب دیا کرو اور جب اذان ختم ہو جائے تو دعا پڑھ لیا کرو۔

اس میں تمہیں مؤذن کی اذان دینے کے اصل ثواب کی طرح ثواب ملے گا اور اس کے بعد دعا پڑھ لیا کرو اس سے تمہارے ثواب میں مزید اضافہ ہوگا۔ شیخ عبدالحق عظیمی نے اشعة اللمعات میں لکھا ہے کہ اگر جواب دینے والا جواب کے ساتھ اذان کے بعد دعا بھی پڑھے تو ممکن ہے کہ مؤذن سے ثواب میں بڑھ جائیگا بشرطیکہ مؤذن نے دعا نہ پڑھی ہو۔ اے دعا سے شاید وہی دعا مراد ہے جو حدیث نمبر ۶ میں مذکور ہے اور عوام میں مشہور ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص اجابت فعلی پر عمل کر کے مسجد آیا ہے تو اس کو بھی چاہئے کہ خاموش رہنے کے بجائے اجابت قولی کر کے یہ دعا پڑھے تاکہ ثواب میں شریک ہو سکے۔

الفصل الثالث

﴿۲۱﴾ عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الزوَّاء قال الزَّوَّاءُ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ مِيلًا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا سرور کائنات ﷺ فرماتے تھے کہ ”جب شیطان نماز کی اذان سنا ہے تو بھاگتا ہے یہاں تک کہ مقام ردحانک پہنچ جاتا ہے۔“ راوی کہتے ہیں کہ روحمہدینہ سے چھتیس کوس کے فاصلے پر ہے۔

(مسلم)

توضیح: ”ان الشیطان“ ممکن ہے کہ اس شیطان سے تمام شیطانوں کا بڑا امر ہو کہ وہ اذان سن کر بھاگ جاتا ہے اور ممکن ہے کہ جن شیاطین مراد ہوں اول صورت زیادہ واضح ہے۔

”الروحاء“ روحاء ایک کنویں کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے شارع قدیم پر واقع ہے یعنی مدینہ سے جو آدمی مکہ کی طرف راستہ بدر جاتا ہے ۳۶ کلومیٹر پر یہ کنواں واقع ہے سڑک کے کنارے پر ایک طویل فاصلہ سے ”الروحاء“ کے بورڈ لگے ہوئے ہیں پھر سڑک پر جاتے ہوئے سیدھے ہاتھ پر نیچے ایک بڑے مالے میں صحرائی علاقے میں یہ کنواں واقع ہے اب بھی اس میں ٹھنڈا پانی موجود ہے اس کے قریب ایک پرانی مسجد ہے کہتے ہیں اپنے دور میں ستر انبیاء نے یہاں آرام کیا ہے۔ اور سید الاولین والآخرین حبش الانبیاء والمرسلین جب جنگ بدر کے لئے اپنے تین سو تیرہ صحابہ کرام کے ساتھ تشریف لے جا رہے تھے تو اسی مکان الروحاء میں آپ نے رات گزاری تھی۔ بندہ ناچیز نے رمضان کے مہینہ میں اپنے احباب کے ساتھ اس کنویں کے پانی سے غسل کیا ہے ڈول کے ذریعہ سے پانی نکالا جاتا ہے۔ جو لوگ بدر کے راستے سے مکہ آتے جاتے ہیں یہ کنواں راستے میں پڑتا ہے اللہ آباد رکھے۔ مدینہ منورہ میں مقیم صوفی حاجی نور محمد افغانی مدظلہ العالی نے مجھے بتایا کہ روحا کا اصل کنواں سڑک سے فاصلے پر ایک محلہ میں ہے اور سڑک کے پاس جو کنواں ہے یہ دوسرا کنواں ہے۔ واللہ اعلم

”قال الراوی“ راوی سے نافع بن طلحہ مراد ہے جن کی کنیت ابوسفیان ہے۔

﴿۲۶﴾ وعن عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ إِنْ لِي لِعِنْدَ مُعَاوِيَةَ إِذَا أَخَذَ مُؤَذِّنُهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمَا قَالَ مُؤَذِّنُهُ حَتَّى إِذَا قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ. (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت علقمہ بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں (ایک روز) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا کہ ان کے مؤذن نے اذان دی، چنانچہ مؤذن جس طرح کہتا تھا حضرت معاویہ بھی اسی طرح (اس کے ساتھ ساتھ) کہتے رہے، جب مؤذن نے حی علی الصلوٰۃ کہا تو حضرت معاویہ نے کہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ جب مؤذن نے حی علی الفلاح کہا تو حضرت معاویہ نے کہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اور اس کے بعد مؤذن جو کچھ کہتا رہا حضرت معاویہ بھی کہتے رہے۔ (پھر فارغ ہو کر) حضرت معاویہ نے کہا کہ ”میں نے سرور کائنات ﷺ کو اسی طرح کہتے ہوئے سنا ہے۔“ (احمد)

توضیح: علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "لاحول ولا قوة الا باللہ" کے بعد "العلی العظیم" کے الفاظ روایتوں میں نادر ہیں۔

عالمہ بن وقاص رحمۃ اللہ علیہ کہا کرتا بعض میں سے ہیں۔ ل

﴿۲۳﴾ وعن أبي هريرة قال كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ بِلَالٌ يُنَادِي فَلَمَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَهَيِّئْنَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ۖ (رواه النسائي)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "ہم سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے کہ حضرت بلال کھڑے ہوئے، اور اذان کہنے لگے۔ جب وہ (اذان دے کر) خاموش ہو گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "جس شخص نے اسی طرح یقیناً (یعنی خلوص دل سے) کہا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔" (نسائی)

﴿۲۴﴾ وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع المؤذن يتشهد قال وأنا. (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ "سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب مؤذن کو شہادتین کہتے ہوئے سنتے تو فرماتے "اڑ میں بھی اور میں بھی۔" (ابوداؤد)

توضیح: "قال وأنا انا" یعنی جب مؤذن اذان میں شہادتین پڑھتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں دو مرتبہ فرماتے کہ میں بھی یہی گواہی دیتا ہوں، توحید و رسالت کی جس طرح گواہی تم دیتے ہو میں بھی اسی طرح گواہی دیتا ہوں اس سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنی امت کی طرح اپنی رسالت کی گواہی دینے کے مکلف تھے۔ اب اس میں بحث و تحقیق ہے کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی طرح "اشہدان محمد رسول اللہ" کے الفاظ ادا فرماتے تھے یا "اشہدانی رسول اللہ" کے الفاظ ادا فرماتے تھے۔ ل

عام علماء یہی لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے الفاظ کی طرح الفاظ سے اپنی رسالت کی گواہی دیتے تھے ابھی حدیث ۲۱ میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یہی فرما رہے ہیں کہ میں نے جو کلمات جواب میں کہے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کلمات سے جواب دیتے تھے اب زیر بحث حدیث سے بظاہر تعارض آ گیا کیونکہ اس میں "و أنا انا" کے الفاظ ہیں تو علماء نے جواب دیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی یہ الفاظ پڑھے اور کبھی وہ الفاظ پڑھے ہیں جس کا تذکرہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کیا ہے دونوں ثابت ہیں۔

﴿۲۵﴾ وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أذن من أذن عَشْرَ عَشْرَةٍ فَسَنَةٌ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَكُتِبَ لَهُ بِهَا ذُنُوبُهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُّونَ حَسَنَةً وَلِكُلِّ إِقَامَةٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً.

(رواہ ابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا "جو شخص بارہ برس تک اذان دے اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے اور اس کی اذان کے بدلہ میں (اس کے نامہ اعمال میں) ہر روز (یعنی ہر اذان کے عوض) ساٹھ نیکیاں اور ہر تکبیر کے بدلہ میں تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔" (ابن ماجہ)

توضیح: "ثلاثون حسنة" اذان دینے والے کو اذان پر روزانہ ساٹھ اضافی نیکیاں ملتی ہیں اور اقامت تکبیر کہنے والے کو اس کا نصف تیس نیکیاں ملتی ہیں اور اعداد کے مقرر کرنے کا راز اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے سپرد ہے۔ اذان کی نسبت اقامت کا ثواب شاید اس لئے آدھا ہے کہ اذان میں محنت زیادہ ہے اور اقامت میں محنت کم ہے۔ لہٰذا شاید جمہور کے ذوق پر اقامت کے کلمات میں اتنا ہے اس لئے ثواب میں کمی آگئی۔

سوال: فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱۱ میں سات سال تک اذان دینے پر جنت کی بشارت ہے یہاں بارہ سال پر بشارت ہے یہ بظاہر تعارض ہے اس کا جواب کیا ہے؟

جواب: شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں اس کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ علامہ کرمانی نے بطور ضابطہ جواب دیا ہے کہ جہاں بھی اعداد و حساب میں اختلاف نظر آجائے تو اس میں تعارض نہیں ہوگا کیونکہ عدد اکثر عدد اقل کے منافی نہیں ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ سات سال تک اذان دینے کا ثواب دوزخ سے چھٹکارا پانے کا پروانہ ملنا ہے۔ جو جنت میں داخل ہونے کی بشارت سے کنایہ ہے اور یہاں زیر بحث حدیث میں اس مؤذن کی اذان کی مدت بارہ سال ہے جو زیادہ مدت ہے اس لئے ان کو جنت کی بشارت کے ساتھ یومیہ ساٹھ نیکیوں کا اضافہ کر کے دیا گیا ہے۔

﴿۲۶﴾ وعنه قال كُنَّا نَوْمُرُ بِاللَّحَاءِ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ. (رواہ ابن ماجہ فی الدعوات الغیبیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ "ہمیں مغرب کی اذان کے وقت دعا مانگنے کا حکم دیا گیا ہے۔"

(بخاری)

توضیح: "نومر" یعنی ہمیں حکم دیا جاتا ہے کہ ہم اذان مغرب کے وقت دعا مانگا کریں اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ اذان کے دوران اور بعد اذان قبولیت دعا کا وقت ہے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اس وقت

دعا مانگنا اگر سنت یا واجب نہیں ہے تو کم از کم مستحب کے درجہ میں ضرور ہے لہذا اس کا اہتمام کرنا چاہئے مگر یہ یاد رہے کہ اس دعا میں ہاتھ اٹھانے کا معمول سلف و خلف میں نہیں رہا ہے لہذا بغیر ہاتھ اٹھائے ہوئے دعا مانگی جائے۔ علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شاید یہ دعا وہی ہے جس کا ذکر حدیث نمبر ۱۶ میں ہے "یعنی اللھم هذا اقبال لیلک وادبار نہارک واصوات دعائک فاغفر لی" یہاں یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ دعا تو ہر اذان کے بعد مستحب ہے پھر مغرب کی تصریح کی کیا ضرورت تھی؟۔

اس کا جواب یہ ہے کہ شاید مغرب کی اذان کے بعد دعا و دیگر اذانوں سے زیادہ مؤکد اور زیادہ قابل اہتمام ہو اس لئے اس کا ذکر کیا اور تصریح کر دی گئی اور چونکہ مغرب کے وقت دن کے خاتمے پر اور رات کے آنے پر ایک بڑا انقلاب ظاہر ہوتا ہے۔ شاید اس لئے بھی یہ وقت زیادہ قابل اہتمام ہو۔ نیز مغرب میں اذان و اقامت بالکل ساتھ ساتھ ہوتے ہیں اس لئے بھی یہ وقت اہم ہو اور دعا کی تاکید کر دی گئی۔



باب

اذان کے دیگر مسائل

اس باب کے ساتھ کوئی عنوان نہیں ہے اس لئے اس کو تنوین کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اس کا عنوان اس طرح بنایا ہے ”باب فی متنبات ولو اُحِقَّ الأذان“ یعنی سابقہ ابواب سے متعلقہ چند دیگر احکام کا بیان۔ چنانچہ اس باب میں وقت سے تقدیم اذان کے مسائل بھی ہیں اور تاخیر اذان کے مسائل بھی ہیں استحقاق اذان کا مسئلہ بھی ہے اور اذان پر مسجد کی طرف آنے کی کیفیت کا ذکر بھی ہے اور مؤذن کی ذمہ داریوں کا ذکر بھی ہے یہ سب متعلقات اذان میں سے ہیں۔

الفصل الاول

وقت سے پہلے اذان دینے کا حکم

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِلَالًا يُنَادِي بِلَيْلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُبَيٍّ مَكْتُومٌ قَالَ وَكَانَ ابْنُ أُبَيٍّ مَكْتُومٌ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”بلال فجر کی اذان رات میں دے دیتے ہیں لہذا جب تک ابن ام مکتوم اذان نہ دیں تم (رمضان میں سحری) کھاتے پیتے رہا کرو۔“ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ”ابن ام مکتوم ایک بینا آدمی تھے، جب تک ان سے کوئی یہ نہ کہتا تھا کہ ”تم نے صبح کر دی تم نے صبح کر دی“ وہ اذان نہ کہتے تھے۔“ (بخاری و مسلم) **توضیح:** ”ان بلالا یعاد یلیل“ یعنی بلال رات کے وقت اذان دیتا ہے طلوع فجر سے پہلے اذان دیتا ہے تم لوگ اس کی اذان سے سحری کا کھانا بند نہ کرو بلکہ کھانا کھاتے رہو یہاں تک کہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی اذان ہو جائے۔ ۱

یہ بات سب کو معلوم ہے کہ مشروعیت اذان اوقات نماز کے تعین کے لئے ہے اس لئے اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ فجر کے علاوہ تمام اوقات میں وقت سے پہلے اذان جائز نہیں اگر کسی نے دیدی تو اعادہ کرنا لازم ہے لیکن فجر کی اذان میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ آیا طلوع فجر سے پہلے اذان جائز ہے یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک وشافعی اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک فجر کی اذان قبل الفجر جائز ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ دیگر اوقات کی طرح وقت فجر میں بھی اذان قبل طلوع الفجر جائز نہیں ہے اگر کسی نے دیدی تو اعادہ کرنا پڑیگا بہت سارے سلف کا بھی یہی مسلک ہے۔

دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں "ان بلالا ینادی بلیل" کے الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قبل الفجر اذان دی جاتی تھی۔

۱۔ ائمہ احناف کی پہلی دلیل ابو داؤد و شریف کی حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ان سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "لا تؤذن حتی یستبین لك الفجر هكذا و مدیداً عرضاً" (رواد ابو داؤد)

۲۔ احناف کی دوسری دلیل تہذیبی اور ابو داؤد کی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ (قبل الفجر اذان دینے پر) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم نے ایسا کیوں کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ جب میں جاگ گیا تو ابھی تک اونگھ میں تھا تو میں نے یہ خیال کیا کہ صبح صادق ہو چکی ہے (تو میں نے اذان دیدی) اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب جاؤ اور اپنے بارے میں یہ اعلان کرو کہ خیر دار بندہ سو گیا تھا (اور نیند کی حالت میں غلطی سے اذان دی ہے)۔

۳۔ احناف کی تیسری دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ "ان بلالاؤذن قبل الفجر فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" (زحاجة المصالح ج ۱ ص ۲۰۱)

۴۔ احناف کی چوتھی دلیل ترمذی میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت بلال نے ایک دن فجر کی اذان وقت سے پہلے دی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حکم دیا کہ اذان کا اعادہ کرو اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے کہ آپ نے اپنے غلام کو قبل الفجر اذان دینے پر اعادہ کا حکم دیا اسی طرح احناف نے "والموذن مؤتمن" سے بھی استدلال کیا ہے کیونکہ وقت سے پہلے اذان تو وقت کے ساتھ خیانت ہے اور مؤذن امن ہوتا اس کو ایسا نہیں کرنا چاہئے۔

۵۔ ائمہ احناف کے پاس عقلی دلیل بھی ہے وہ اس طرح کہ جس طرح باقی چار اوقات الصلوٰۃ میں کسی کے ہاں اذان قبل الوقت معتبر نہیں ہے اسی طرح اذان قبل طلوع الفجر بھی جائز نہیں کیونکہ سبب میں علت مشترک ہے وہ یہ کہ اذان کا مقصد تعیین وقت ہوتا ہے اور وقت سے پہلے اذان میں تجہیل وقت ہے تعیین وقت نہیں۔

جواب: احناف حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ سحری اور تہجد کے لئے تھی فجر کے لئے نہیں تھی فجر کے لئے مستقل طور پر حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان دیا کرتے تھے اور آپ چونکہ نابینا تھے تو لوگ آکر بتا دیا

کرتے تھے کہ "اصبحت اصبحت" یعنی حضرت صبح ہوگئی صبح ہوگئی آپ جلدی اذان دیدیں تب آپ اٹھ کر اذان دیتے تھے چنانچہ بخاری میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

”لا يمنع احدكم او احد منكم اذان بلال من سمورة فانه يؤذن او ينادي بليل ليرجع قائمكم ولينبه نائمكم“ (بخاری ج ۱ ص ۸۷)

﴿۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَأَذَا عَصَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمَمْكُمْ أَكْبَرُكُمْ. (مشفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم مجھے جس طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اسی طرح تم بھی پڑھا کرو، اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے کوئی اذان دے دیا کرو اور جو تم میں بڑا ہو وہ امام بن جایا کرے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”کہا رَأَيْتُمُونِي“ یعنی اصل شریعت وہ ہے جس کا نمونہ شارع صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش کیا ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے دیکھ کر میری طرح عمل کرو میرا نمونہ اپناؤ میرے نقش قدم پر چلو اپنی طرف سے عبادات کے نقشے ترتیب نہ دو۔

”فلیؤذن لکم احدکم“ یعنی نماز کے وقت تم میں سے کوئی بھی اذان ویدے خواہ تم سفر میں ہو یا حضر میں ہو پھر امامت کے لئے تم میں سب سے افضل آدمی آگے آئے اور تمہاری امامت کرائے۔ گئے۔ اس کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معاشرہ اور محلہ میں اذان کے لئے ہر آدمی آگے آسکتا ہے لیکن امامت کے لئے اس کا اہل آگے لایا جائے گا۔ ”اکبرکم“ اس سے مراد افضل شخص ہے صرف عمر میں بڑا امر نہیں ہے۔ یعنی امامت کا مستحق وہی شخص ہوگا جو علم و فضل میں سب سے مقدم ہوگا اگر اس میں دونوں برابر ہوں تو پھر جو عمر میں بڑا ہوگا وہ امام بنے گا اور عمر سے وہ عمر مراد ہے جو اسلام کی حالت میں گزری ہو جاہلیت کی عمر کا اعتبار نہیں ہے۔

اگر فجر کی نماز قضا ہو جائے تو کس طرح ادا کرے؟

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُنَّ قَفْلٍ مِنْ غَزْوَةِ حَيْبَرَ سَارَ لَيْلَةً حَتَّى إِذَا أَهَزَّكَ الْكَرَى عَوَسَ وَقَالَ لِبِلَالٍ إكْلَا لَنَا اللَّيْلَ فَصَلِّ يَلَالٌ مَا قُدِرَ لَهُ وَتَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّا تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنْدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوَجَّهَ الْفَجْرِ فَعَلَبَتْ بِلَالًا عَيْنَاهُ وَهُوَ مُسْتَبِدٌّ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى حَضَرَتْهُمْ الشَّمْسُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَهُمْ اسْتَيْقَظَا فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْ بِلَالُ فَقَالَ بِلَالٌ أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ قَالَ إِفْتَاخُوا فَاثْنَاخُوا وَوَاثْنَاخُوا ثُمَّ تَوَخَّأَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِإِلَاقَةِ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ نَبِيِّ الصَّلَاةِ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللّٰهَ تَعَالَى قَالَ وَلَقِمَ الصَّلَاةَ لِلْمُكْرِمِ عَلَيْهِ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”سرور کائنات ﷺ جب غزوہ خیبر سے واپس ہوئے تو رات بھر سفر کرتے رہے یہاں تک کہ (جب) آپ پر غنودگی طاری ہونے لگی تو آپ آرام کرنے کے لئے آخری رات میں ایک جگہ اتر گئے اور حضرت بلال سے فرمایا کہ تم ہمارا خیال رکھنا (یعنی صبح ہو جائے تو ہمیں جگا دینا) یہ فرما کر آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ تو سو گئے اور حضرت بلال نے (تہجد کی) نماز جس قدر ہو سکی پڑھی۔ جب صبح صادق ہونے کو ہوئی، تو حضرت بلال اپنے کباہہ سے تکیہ لگا کر فجر (مشرق) کی جانب منہ کر کے بیٹھ گئے (تاکہ صبح صادق ہو جائے تو آنحضرت کو جگا دیں) حضرت بلال کباہہ سے تکیہ لگائے بیٹھے تھے کہ (اتفاق سے) ان کو بھی نیند آگئی (چنانچہ صبح صادق کے وقت) آنحضرت ﷺ حضرت بلال اور صحابہؓ میں سے کوئی بھی بیدار نہ ہوا یہاں تک کہ جب ان کے اوپر دھوپ آگئی اور اس کی گرمی پہنچی (تو سب سے پہلے آنحضرت ﷺ کی آنکھ کھلی اور آپ نے گھبرا کر فرمایا کہ بلال یہ کیا ہوا؟ حضرت بلال (بھی گھبرا کر اٹھ بیٹھے اور انہوں نے) عرض کیا ”یا رسول اللہ! مجھے بھی اس چیز نے پکڑ لیا جس نے آپ کو پکڑ لیا تھا (یعنی نیند نے) آپ نے فرمایا ”یہاں سے روانہ ہو جاؤ!“ چنانچہ سب لوگ تھوڑی دور تک اپنی اپنی سواریاں لے کر چلے، پھر آنحضرت ﷺ نے وضو کیا اور حضرت بلال کو تکبیر کہنے کا حکم دیا۔ چنانچہ انہوں نے نماز کے لئے تکبیر کہی اور آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کو صبح کی نماز پڑھائی جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا ”جو شخص (نیند وغیرہ کی بنا پر) نماز پڑھتی بھول جائے تو یاد آتے ہی فوراً اسے پڑھ لے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اقم الصلوٰۃ لذکرى یعنی میرے یاد کرنے کے وقت نماز پڑھ لو۔“ (مسلم)

توضیح: ”من غزوہ خیبر“ لے غزوہ خیبر ۵ھ کو پیش آیا تھا مدینہ منورہ کے اطراف سے بنو نضیر وغیرہ سے اکثر یہودی خیبر کے علاقوں میں اکٹھے ہو گئے تھے مدینہ منورہ چونکہ مرکز اسلام بن چکا تھا اور یہ یہودی ہر وقت مرکز اسلام کے خلاف باہر کے کفار سے رابطہ رکھتے تھے عقل و دانش اور تدبیر و تدبیر کا تقاضا تھا کہ مرکز اسلام کو اس خطرہ سے اور یہود کے اس ناپاک فتنہ سے پاک کیا جائے چنانچہ صلح حدیبیہ سے واپس لوٹ کر آنحضرت ﷺ نے کسی تاخیر کے بغیر صلح حدیبیہ میں شریک ڈیڑھ ہزار صحابہ کے ساتھ خیبر کے یہودی پرچہ والی کر لی۔ مدینہ منورہ سے خیبر جانب شمال میں ۹۶ میل کے فاصلہ پر واقع ہے اس وقت یہ علاقہ سات بڑے مضبوط جنگی قلعوں پر مشتمل تھا سر زمین خیبر پر اتر کر نبی الملاحم ﷺ نے یہ تاریخی جملے ادا فرمائے ”اللہ اکبر، خربت خیبر، اللہ اکبر، خربت خیبر، اللہ اکبر، خربت خیبر“ ایک ماہ تک لشکر اسلام نے خیبر کا محاصرہ جاری رکھا اور پھر تمام قلعے فتح ہو گئے کفر کے سرغنہ ۹۲ یہودی مارے گئے اور سولہ اسلام کے جانباز جام شہادت نوش فرما گئے پورے علاقے پر اسلام کا جھنڈا بلند ہوا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قلعہ قنوص فتح کیا اور باب

خیر کو توڑ ڈال اس لئے آپ کو فاح خیر کا لقب ملا۔

”قفل“ میدان جنگ سے واپس آنے والے مجاہدین کے لئے قفل کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔

”الکوئی“ نیند کی کئی اقسام اور درجات ہیں جب نیند کا اثر آنکھوں پر ہو اسے ”سنة“ کہتے ہیں اور جب خفیف سا اثر دماغ پر ہو اسے ”کوئی“ کہتے ہیں اور جب اثر دل پر ہو اسے نعاس کہتے ہیں۔ ان الفاظ میں یہ معمولی سا فرق کیا جاتا ہے مگر یہ الفاظ مترادف ہیں سب ابتدائی نیند اور اونگھ پر بولے جاتے ہیں اور جب جسم پر نیند کا مکمل قبضہ ہو جائے اسے النوم کہتے ہیں۔

”عوس“ یہ تعریس باب تفعیل سے ہے رات کے آخری حصہ میں آرام کرنے کے لئے پڑاؤ کرنے کو تعریس کہتے ہیں۔
 ”اکلا لنا اللیل“ یعنی ہماری رات کی چوکیداری کرو ”اکلا“ باب فتح یفتح سے امر کا صیغہ ہے کسی چیز کی نگرانی و حفاظت اور چوکیداری کو کلا کہتے ہیں۔

”موجه الفجر“ یہ جملہ استدلال کی ضمیر سے حال واقع ہے اور موجد باب تفعیل سے اسم فاعل کا صیغہ ہے جو موڑنے کے معنی میں ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”ای موجه راحلة الی الفجر“ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ نے سواری کو اس انداز سے بٹھادیا کہ اس کے ساتھ ٹیک لگا کر آپ جانب فجر یعنی مشرق کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے۔ (کنز الدقائق)
 شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ موجد متوجہ کے معنی میں لیا جاسکتا ہے یعنی آپ جانب مشرق کی طرف طلوع فجر کو دیکھنے کے لئے اپنی سواری سے ٹیک لگا کر متوجہ ہو کر بیٹھ گئے۔

”اقتادوا“ یہ باب افتعال سے امر کا صیغہ ہے اصل میں یہ قود سے ہے جو مہار سے پکڑ کر اونٹ وغیرہ کو کھینچنے کو کہتے ہیں جس طرح سونے بٹکانے کے معنی میں ہے۔ ”فاقتاخوا“ یہ اسی باب سے ماضی کا صیغہ ہے یعنی سب لوگ وہاں سے سواریاں لیکر چل دیئے۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی جب آنکھ کھلی تو آپ نے فوراً نماز فجر پڑھنے کا اہتمام کیوں نہیں کیا وادی سے کچھ آگے چل کر نماز پڑھنے میں کیا حکمت تھی؟

جواب: یہاں احناف اور شوافع الگ الگ حکمت بیان کر رہے ہیں جس سے ان کے فقہی مسلک کی تائید حاصل ہو جاتی ہے چنانچہ علماء احناف فرماتے ہیں کہ چونکہ طلوع آفتاب کا مکروہ وقت تھا اس وقت قضا شدہ نماز ادا کرنا مکروہ تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کو کچھ آگے چلنے کا حکم دیا تا کہ مکروہ وقت نکل جائے۔ مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ ”فسر ناحتی اذا ارتفعت الشمس نزل“ (ص ۲۳۹) ”یہ احناف کی تائید ہے۔“

شوافع حضرات کے نزدیک اس طرح قضا شدہ نماز کی ادائیگی طلوع فجر کے وقت جائز ہے حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کو اس وادی سے چلے جانے کا حکم اس لئے دیا کہ اس وادی میں شیاطین کا مسکن اور اثر تھا چنانچہ بعض روایات میں اس طرف اشارہ

بھی موجود ہے۔

سوال: یہاں ایک مشہور سوال ہے اور وہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ نیند کی حالت میں میری آنکھیں سو جاتی ہیں لیکن میرا دل نہیں سوتا بلکہ بیدار رہتا ہے تو دل کے بیدار رہنے کے باوجود اس کی کیا وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو طلوع فجر اور صبح صادق ہو جانے کا پتہ نہ چلا اور نماز قضا ہو گئی؟

جواب: اس سوال کا جواب اکثر شارحین نے یہ دیا ہے کہ انسانی جسم میں ہر عضو کا الگ الگ کام اور الگ الگ ذمہ داری ہوتی ہے صبح کا ادراک کرنا اور اسے دیکھ کر معلوم کرنا دل کا وظیفہ نہیں ہے بلکہ یہ آنکھوں کی ذمہ داری اور اس کا وظیفہ ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص آنکھیں بالکل بند کر دے تو جاگنے کی حالت میں بھی وہ صبح صادق وغیرہ مرئی اشیاء کا ادراک نہیں کر سکتا۔ حالانکہ دل بیدار ہے اور آدمی جاگ رہا ہے صرف آنکھیں بند ہیں خود حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ جاگنے کی حالت میں صبح صادق کا ادراک نہیں کر سکتے تھے کیونکہ وہ نابینا تھے حالانکہ دل بیدار ہوتا تھا۔

یہاں بھی آنحضرت ﷺ کا معاملہ ایسا ہی تھا کہ صبح صادق کے ادراک کا وظیفہ چونکہ آنکھوں کا تھا اور آنکھیں بند تھیں تو دل کے بیدار رہنے کے باوجود آپ نے صبح کا ادراک نہیں کیا اور نماز قضا ہو گئی لیکن دھوپ پڑنے سے جب آپ کا جسم متاثر ہوا تب آپ کو طلوع فجر اور طلوع آفتاب کا احساس ہوا۔

آنحضرت ﷺ کی نماز کا قضا ہونا اور وحی یا کشف کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کی بیداری کا انتظام نہ کرنا اللہ تعالیٰ کی مرضی اور حکمت تھی تاکہ آپ کے اس فعل سے امت کو ان جیسے حالات میں ایک نمونہ اور مسنون طریقہ فراہم ہو جائے توضیحات جلد اول ص ۶۶ پر اس مسئلہ کی تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

”واقام الصلوٰۃ“ یعنی حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حضور اکرم ﷺ نے تکبیر کہنے کا حکم دیا چنانچہ انہوں نے نماز کے لئے تکبیر کہی اور حضور اکرم ﷺ نے قضا نماز جماعت کے ساتھ پڑھائی۔

اس لفظ سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قضا نماز کے لئے صرف تکبیر کہنا کافی ہے اذان دینے کی ضرورت نہیں ہے امام شافعی رحمہ اللہ کا قول جدید بھی اسی طرح ہے لیکن شوافع علماء کا قدیم قول اور معتد مسلک یہی ہے کہ قضا نمازوں کے لئے اذان دینا ضروری ہے۔

احناف کا مسلک بھی یہی ہے کہ اذان اور اقامت دونوں ضروری ہے چنانچہ صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ”لیلة التعریس“ کی صبح کو فجر کی قضا نماز اذان و اقامت کے ساتھ اور فرمائی تھی شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے فتح القدیر میں مسلم شریف کی ایک طویل حدیث کا حوالہ دیا ہے جس میں لیلة التعریس کا قصہ ہے اس

حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”ثم اذن بلال بالصلوة فصلی رسول الله ﷺ ركعتين“۔ (مسلم ج ۱ ص ۲۲)

ابوداؤد شریف کی ایک روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ”انه ﷺ امر بلال بالاذان والاقامة حين ناموا من

الصبح وصلوها بعد ارتفاع الشمس۔ (کذا فی المبعثات)

ان تفصیلی احادیث کے بعد یہی کہا جائے گا کہ زیر بحث حدیث کے جو الفاظ ہیں یعنی "واقام الصلوٰۃ" یہ مجمل ہیں تفصیل کو نظر انداز نہیں کیا جائے گا۔

مشکل ششم: اگر کسی شخص سے فجر کی نماز قضاء ہو جائے تو وہ فرض نماز کے ساتھ سنت بھی پڑھیں گے بشرطیکہ زوال سے پہلے پہلے قضا کرے اور اگر وہ زوال کے بعد قضا کرے گا تو پھر فجر کی سنت نہیں پڑھ سکتا ہے۔ اگر کسی شخص سے فجر کی سنت رہ گئی اور فرض اس نے پڑھ لی تو وہ اب طلوع آفتاب کے بعد ان سنتوں کی قضا نہیں کر سکتا ہاں ثواب کے حصول کے لئے وہ دو رکعت نفل پڑھے یہ مسئلہ آئندہ تفصیل کے ساتھ آ رہا ہے۔

﴿۶﴾ وعن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت. (مشفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ "جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو جب تک تم مجھے حجرہ سے نکلتا ہوا نہ دیکھ لو نماز کے لئے کھڑے نہ ہو۔" (بخاری و مسلم)

جماعت میں شامل ہونے کے لئے دوڑنا جائز نہیں

﴿۷﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمسحون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا. (مشفق عليه)

وفی رواية لمسلم فإن أحدكم إذا كان يعبد إلى الصلاة فهو في الصلاة وهذه الباب حال عن الفضل الثاني ۳۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ "جب نماز کی تکبیر ہو جائے تو تم (جماعت میں شامل ہونے کے لئے) دوڑتے ہوئے نہ آؤ بلکہ وقار و طہانیت کے ساتھ اپنی چال آؤ، جس قدر نماز تم کو (امام کے ساتھ) مل جائے پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے (امام کے سلام کے بعد اٹھ کر) اسے پوری کر لو۔" (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں "اس لئے کہ جب تم میں سے کوئی نماز کا ارادہ کر لیتا ہے تو اس کو (حکماً) نماز ہی میں شامل سمجھا جاتا ہے۔"

توضیح: "فلا تأتوها تسعون" یعنی وقار و سکون اور عظمت کے ساتھ نماز میں شامل ہونے کے لئے آیا کرو بے ٹکے انداز سے دوڑنا کہ نماز کی طرف نہ آیا کرو اگر تمہیں ثواب کی فکر ہے تو وہ مل رہا ہے اور اگر تمہیں کوئی اور فکر لاحق ہے

تو اس کو چھوڑ دو۔ لہ

سوال: یہاں ایک سرسری سوال ہے وہ یہ کہ قرآن میں آیت ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ لے اور ﴿سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ﴾ لے سے معلوم ہوتا ہے کہ نیکیوں کی طرف دوڑ کر جانا مطلوب و مقصود ہے پھر اس حدیث میں نیکی کی طرف دوڑ کر چلے آنے کو کیوں منع کرو یا گیا؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کی آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ تم وقت پر نیکیوں کے حصول کی تیاری کرو اور بڑھ چڑھ کر اسے حاصل کرو ان آیتوں کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وقت کے اندر تم کو تباہی کرو اور پھر آخر وقت میں دوڑ لگا کر نیکی حاصل کرو۔ (کذا فی المحدث)

اصل حقیقت یہ ہے کہ نماز میں شمولیت کے لئے جو حضرات دوڑ لگاتے ہیں ان میں اکثر و بیشتر ثواب کی نیت سے نہیں دوڑتے بلکہ وہ اس لئے دوڑتے ہیں کہ اگر رکعت نکل گئی تو ان کو اپنے محنت کرنی ہوگی اور الگ پڑھنے کی زحمت ہوگی بعض حضرات کا شاید یہ خیال بھی ہو کہ رکعت نکل جانے سے لوگ مجھے دیکھیں گے کہ دیکھو ان صاحب کی رکعت نکل گئی بالعموم لوگ اسی حرص و حیا کی وجہ سے دوڑتے ہیں ورنہ اگر صرف ثواب کا معاملہ ہوتا تو ان کو گھر سے پہلے تیاری کر کے آنا چاہئے تھا اور اب بھی جب وہ آ رہا ہے تو اس حدیث کے بموجب وہ نماز میں ہے ثواب اس کو حاصل ہو رہا ہے پھر دوڑ کر شامل ہونے کا مطلب کیا ہے؟ اور خدا نہ کرے اگر یہ صاحب جب دو ستار کے ساتھ فرش پر گر گئے تو پھر کیا ہوگا اور اگر نہ بھی گرے تو اس سفید ریش و سفید پوشی کے ساتھ دوڑنا کتنا برا لگتا ہے اسکا کیا علاج ہوگا؟ الغرض اسلام ہمیں عبادت میں بھی وقار سکھاتا ہے تاکہ ایک مذہبی فریضہ جگ ہنسائی کا ذریعہ نہ بن جائے۔ اگر کوئی تکبیر ادا کی کہ ثواب کے حصول کے لئے یا جمعہ کے ثواب پانے کی غرض سے تیز قدم سے آتا ہے وہ الگ صورت ہے اس کی گنجائش ہے کیونکہ اس میں بے ڈھنگی کے ساتھ دوڑنا نہیں ہے۔

فہو فی صلوٰۃ صلوٰۃ میں تعویں تکبیر کے لئے ہے یعنی یہ شخص ایک قسم نماز میں ہے اور وہ حکمی نماز ہے کہ ان کو نماز کا ثواب حاصل ہو رہا ہے کیونکہ یہ ثواب کی نیت سے جا رہا ہے اگرچہ حقیقی نماز میں اب تک شامل نہیں ہے۔

الفصل الثالث

جہاں شیطانی اثرات ہوں وہاں سے بھاگنا چاہئے

﴿۸﴾ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ عَرَّسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِطَرِيقِي مَكَّةَ وَوَكَّلَ بِلَالًا أَنْ يُوقِظَهُمْ لِلصَّلَاةِ فَرَقَدَ بِلَالٌ وَرَقَدُوا حَتَّى اسْتَيْقَظُوا وَقَدْ طَلَعَتِ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ

فَاسْتَيْقَظَ الْقَوْمُ فَقَدْ فَرَغُوا فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَزْكَبُوا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي وَقَالَ إِنَّ هَذَا وَادِيهِ الشَّيْطَانُ فَرَكِبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْزِلُوا وَأَنْ يَتَوَضَّؤُوا وَأَمَرَ بِبِلَالٍ أَنْ يُنَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ رَأَى مِنْ فَرَعِهِمْ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَرَفَعَهَا إِلَيْنَا فِي جَهَنَّمَ غَيْرَ هَذَا فَإِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا فَلْيُصَلِّهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا ثُمَّ التَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ أَتَى بِبِلَالٍ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فَأَضَاعَهُ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَهْدِيهِ كَمَا يَهْدِي الضَّيِّقُ حَتَّى نَامَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِلَالٍ فَأَخْبَرَ بِبِلَالٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا لَدِيَ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ (رواه مالك مرسلاً)

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ کے راستہ میں (آرام کرنے کے لئے) آخر رات میں ٹھہرے اور حضرت بلال کو حکم دیا کہ (صبح کی) نماز کے لئے سب کو جگا دیں اور جب سب لوگ سو گئے (تھوڑی دیر کے بعد نیند کے غلبہ کی وجہ سے) حضرت بلال کی بھی آنکھ لگ گئی (پہلے تو آنحضرت اور ان کے بعد) تمام لوگ اس وقت جاگے جبکہ آفتاب طلوع ہو چکا تھا۔ سب لوگ (نماز قضا ہو جانے کی وجہ سے) گھبرا گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو حکم دیا کہ سوار ہو کر اس جنگل سے باہر نکل چلیں، اور فرمایا کہ ”یہ ایک ایسا جنگل ہے جس پر شیطان مسلط ہے چنانچہ سب لوگ سوار ہو کر اس جنگل سے نکل آئے (ایک جگہ پہنچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (یہاں) اتر جاؤ اور وضو کر لو۔ اور حضرت بلال کو نماز کے لئے اذان و تکبیر کہنے کا حکم دیا پھر آپ نے لوگوں کے ساتھ (صبح کی) نماز (قضا، باجماعت) پڑھی جب نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کو گھبرا یا ہوا دیکھا تو (تسلی دینے کے لئے) فرمایا کہ ”لوگو! اللہ تعالیٰ نے (سوئے کے وقت) ہماری رو میں قبض کر لی تھیں اُردو چاہتا تو تمہاری روحوں کو دوسرے وقت (یعنی آفتاب طلوع ہونے سے پہلے) واپس کر دیتا۔ لہذا اگر تم میں سے کوئی نماز کے وقت غافل ہو جائے یا نماز پڑھنی بھول جائے اور (اس غفلت و نسیان سے) گھبرائے تو اسے چاہئے کہ وہ اس نماز کو اسی طرح (یعنی اذان و تکبیر اور جماعت کے ساتھ نیز نماز کے تمام شرائط و آداب کو ملحوظ رکھتے ہوئے) پڑھ لے جس طرح اسے اس کے وقت میں پڑھتا تھا۔ پھر آپ نے حضرت ابوبکر صدیق کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا۔ ”بلال کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے کہ شیطان ان کے پاس آیا اور انہیں (کباد کا) سہارا لینے پر مجبور کر دیا اور جس طرح بچوں کو (سنانے کے لئے) تھکلی دی جاتی ہے شیطان انہیں تھکاتا رہا۔ یہاں

تک کہ بلال پر نیند طاری ہوگئی۔ پھر آنحضرت ﷺ نے حضرت بلال کو بلایا۔ حضرت بلال نے آکر آپ سے ویسا ہی بیان کیا جیسے آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق سے بیان فرمایا تھا۔ حضرت ابو بکر نے حضرت بلال کا بیان سن کر فرمایا کہ ”میں اس بات کی (پورے یقین کے ساتھ) گواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے رسول ہیں۔“ (یہ روایت امام مالک نے مرسل نقل کی ہے)

توضیح: ”بطریق مکة“ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ کوئی اور ہے اور حدیث نمبر ۵ میں جو واقعہ گزرا ہے وہ کوئی اور واقعہ ہے کیونکہ یہاں بطریق مکہ کا لفظ ہے اور وہاں خیبر کا ذکر ہے جو طریق مدینہ میں واقع ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لعات میں لکھتے ہیں کہ شاید واقعے دو ہوں یا راوی کو وہم ہو گیا اور طریق مکہ کا لفظ کہہ دیا ”اُن یسادی للصلوٰۃ اویقیم“ یہاں ”او“ کا لفظ شک کے لئے ہے راوی کو شک ہوا کہ حضور ﷺ نے ینادی کا لفظ اور فرمایا تھا یا یقیم کا لفظ تھا یعنی اذان دید کا حکم دیا یا تکبیر کہہ دو کا حکم دیا تھا۔ بعض شارحین لکھتے ہیں کہ ”او“ شک کے لئے نہیں بلکہ یہ واو کے معنی میں ہے جس کا معنی جمع کا ہے یعنی حضور ﷺ نے فرمایا کہ اذان اور اقامت اکٹھا کرو دونوں پر صبر۔ اس سے احناف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

”وقد اُمی من فزعهم“ صحابہ کرام کو اس بات پر سخت گھبراہٹ ہوئی کہ ان کی نماز کیوں قضاء ہوئی اس گھبراہٹ کو دور کرنے کے لئے حضور اکرم ﷺ نے ان کو تسلی دی کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک تکوینی فیصلہ تھا اس نے کر لیا اگر وہ نہ چاہتا تو ایسا نہ ہوتا تم پریشان نہ ہو کیونکہ تم کو قضا شدہ نمازوں میں اپنے نبی کا نمونہ اور سنت کا طریقہ بھی حاصل ہو گیا، پھر حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اصل ماجرا بیان کیا کہ شیطان نے بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ کیا کیا ”یہ ہڈی“ یہاں یہ لفظ باب افعال سے ہے ماں جب بچے کو سلانے کے لئے گود میں چھکی دیتی ہے اس کو اهداء کہتے ہیں یہ سکون کے معنی میں بھی ہے اور یہ صیغہ فتح سے بھی آتا ہے جو سکون اور ٹھہراؤ کے معنی میں ہے ”اشهد انک رسول اللہ“ حضور اکرم ﷺ نے جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ شیطان کا سلانے والا معاملہ بتا دیا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اس کی تصدیق بھی کر لی تو اب یہ حضور اکرم ﷺ کا مجروح ہو گیا جو نبوت کے اثبات کے لئے ہوتا ہے اسی پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے گواہی دی ہے کہ آپ بیشک اللہ کے برحق نبی ہیں۔ اس واقعہ کو لیلۃ التعریس کہتے ہیں۔

مؤذن کے ذمہ دو امانتیں ہیں

﴿۹۹﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ مُعَلَّقَتَانِ فِي أَعْتَاقِ الْمُؤَذِّنِ لِلْمُسْلِمِينَ صِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ۔ (رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”مسلمانوں کی دو چیزیں مؤذنین کی گردنوں میں لٹکی ہوئی ہیں۔ ایک تو ان کے روزے اور دوسری ان کی نمازیں۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: "خصلتان معلقتان" یعنی مسلمانوں کی دو اہم امانتیں اور بنیادی ذمہ داریاں مؤذن کی گردن کے ساتھ لگی ہوئی ہیں اور مؤذن اس کی حفاظت کا ذمہ دار ہے ان میں سے پہلی چیز روزہ ہے کیونکہ تمام مسلمان سحری کے وقت بھی مؤذن کی اذان پر بھروسہ کرتے ہیں کہ ان کی اذان سے روزہ بند کرتے ہیں اور اسی سے کھولتے ہیں۔ دوسری چیز نماز ہے کیونکہ نماز کے وقت کی آمد کا پہلا اذان سے لگتا ہے اگر مؤذن اپنی اذان میں آگے پیچھے کرتا ہے اور بے وقت اذان دیتا ہے تو یہ عام مسلمانوں کے ساتھ ان کے اعمال میں خیانت ہے اس لئے مؤذن کو چاہئے کہ وہ اوقات اذان میں بہت ہی احتیاط کرے۔ پاکستان، ہندوستان، افغانستان اور بنگلہ دیش میں اذان تعیین نماز کے لئے ہوتی ہے تعیین وقت کے لئے نہیں ہوتی حالانکہ اذان تعیین وقت کے لئے مشروع ہوئی ہے اس پر افسوس ہے۔ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث میں ترکیب کے حوالے سے لکھا ہے کہ خصلتان موصوف ہے اور معلقتان اس کی صفت ہے موصوف صفت ملکہ مبتدا ہے للمسلمین خبر ہے اور صیامہم وصلوہم خصلتان کے لئے بیان ہے۔ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ متبادر یہ ہے کہ خصلتان مبتدا ہے اور معلقتان اس کی خبر ہے۔ اور یہ اعتراض کہ مبتدا کمرہ کیسے واقع ہوا تو میں نے بار بار لکھا ہے کہ اصل دارودار فائدہ دینے پر ہے اگر مبتدا سے فائدہ استفادہ حاصل ہوتا ہے تو کمرہ ہونے میں کوئی حرج نہیں جیسا کہ رضی نے لکھا ہے۔ (لمعات)



باب المساجد ومواضع الصلاة

مساجد اور مقامات نماز کا بیان

قال الله تعالى ﴿انما يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم الآخر﴾ ۱

وقال تعالى ﴿وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا﴾ ۲

وقال تعالى ﴿ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركة﴾ ۳

مسجد جمع ہے اس کا مفرد مسجد ہے مسجد جمہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھنا خلاف القیاس ہے قیاس کے مطابق جمہ پر زبر پڑھنا چاہئے اگرچہ سننے میں نہیں آیا ہے بہر حال جو مکان نماز پڑھنے کی غرض سے بنایا جائے اور عوام الناس کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دی جائے وہ مسجد ہوتی ہے اب یہ وقف ہو جاتی ہے اور قیامت تک مسجد ہی رہتی ہے اس کو نہ فروخت کیا جاسکتا ہے نہ کسی دوسرے مکان میں تبدیل کیا جاسکتا ہے آسمان کی بلندیوں سے لیکر زمین کی گہرائیوں تک مکمل مسجد ہو جاتی ہے۔ تاریخ عالم میں سب سے پہلے مسجد بیت اللہ اور مسجد الحرام عبادت کے لئے مقرر ہوئی اور پھر چالیس سال بعد بیت المقدس بھی عبادت کے لئے مقرر ہوا۔

اسلامی دنیا میں ہجرت کے بعد سب سے پہلے مسجد قباء کی بنیاد رکھی گئی ہے اور پھر مسجد نبوی بنائی گئی ہے فضیلت کے اعتبار سے سب سے افضل مسجد الحرام ہے پھر مسجد نبوی ہے اور پھر بیت المقدس ہے اور چوتھے نمبر پر مسجد قباء ہے۔ مواضع الصلوٰۃ یعنی مقامات نماز سے مراد وہ جگہیں ہیں جن میں نماز پڑھنا مکروہ یا غیر مکروہ ہے اس کی تفصیل آئندہ احادیث میں آرہی ہے گویا اس لفظ سے ان مقامات میں نماز پڑھنے کی طرف اشارہ ہے جو مسجد نہیں ہیں۔

الفصل الاول

کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا حکم

﴿۱﴾ عن ابن عباس قال لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج منه فلما خرج ركع ركعتين في قبيل الكعبة وقال هذه القبلة

(رواه البخاري ورواه مسلم عنه عن أسماء بنت زيد)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (فتح مکہ کے دن) جب سرور کائنات ﷺ بیت المقدس میں داخل ہوئے تو

اس کے چاروں کونوں میں جا کر دعا کی اور بغیر نماز پڑھے باہر نکل آئے پھر باہر آ کر کعبہ کے سامنے آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا کہ یہی قبلہ ہے۔“ (بخاری) مسلم نے اس روایت کو ابن عباس سے اور انس بن مالک سے روایت کیا ہے۔

توضیح: ”هذه القبلة“ آنحضرت ﷺ جب فتح مکہ کے موقع پر کعبہ کے اندر سے باہر تشریف لائے تو کعبہ کے دروازہ کے سامنے آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا یہی قبلہ ہے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اب قیامت تک بیت اللہ ہی قبلہ رہے گا اب یہ کبھی منسوخ نہیں ہوگا اس ارشاد کا مطلب یہ نہیں ہے کہ دروازے کی جانب قبلہ ہے اور باقی جوانب قبلہ نہیں ہے کیونکہ بیت اللہ کی چاروں جوانب قبلہ ہے پاکستان کا قبلہ اسی جانب ہے جس کی طرف آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے اور وہ بیت اللہ کا دروازہ ہے جو مشرق کی جانب میں واقع ہے۔ لہ

تعارض بین الحدیثین:

اس میں اختلاف ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے یا نہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی ہے لیکن حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے۔ (الاعت) دفع تعارض:

شیخ عبدالحق عثیمانی فرماتے ہیں کہ بلال رضی اللہ عنہ والی روایت کو ترجیح دی گئی ہے کیونکہ وہ مثبت ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت منفی ہے اور مثبت و منفی میں جب تعارض آجائے تو مثبت منفی پر مقدم ہوتی ہے کیونکہ اثبات میں اصل خبر کے ساتھ کچھ علمی اضافہ بھی ہوتا ہے جیسا کہ اصول فقہ میں مذکور ہے۔ دفع تعارض کے لئے دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت اسامہ کے دیکھنے میں خلل واقع ہو گیا ہے وہ خود دعائیں مشغول تھے اور دور بھی تھے اس لئے انھوں نے حضور اکرم ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور حضرت بلال قریب بھی تھے اور حضور کو دیکھ بھی رہے تھے اس لئے انکی روایت راجح ہے یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ دخول کعبہ کا واقعہ دو دفعہ ہوا ایک دفعہ نماز پڑھی ایک دفعہ نہیں پڑھی۔ اس تعارض کا تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت اسامہ کو رسول اللہ ﷺ نے تصاویر مٹانے کے واسطے پانی لانے کے لئے باہر بھیجا تھا شاید اسی دوران آپ نے نماز پڑھ لی تھی بہر حال ہر ایک نے اپنا اپنا مشاہدہ بیان کیا ہے مگر اس میں شک نہیں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے اندر نفل نماز پڑھی ہے آنے والی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۱۲ اس پر واضح دلالت کرتی ہے۔ لہ

کیا کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھ سکتے ہیں

اس بات پر تو تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیت اللہ کے اندر نفل نماز حضور اکرم ﷺ نے پڑھی ہے اور بلا اختلاف پڑھنا جائز ہے البتہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ فرض نماز کعبہ کے اندر پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ تو اکثر فقہاء فرض

نماز کعبہ کے اندر پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں مگر امام مالک اور احمد بن حنبل رحمہم اللہ کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھنے کو منع کرتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے۔

شاید مالکیہ اور حنابلہ حضرات قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں ﴿فَوَلُوا وَجُوْهُكُمْ شَطْرَهُ﴾ طرز استدلال اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ بیت اللہ کی طرف چہرہ موڑا جائے اور جو آدمی کعبہ کے اندر نماز پڑھتا ہے وہ بیت اللہ کے ایک حصہ کی طرف متوجہ ہے اور ایک حصہ کی طرف اس کی پیٹھ ہے اس لئے فرض جائز نہیں ہے اور لو اہل میں چونکہ وسعت و نرمی ہے اس لئے وہ جائز ہیں۔ احناف و شوافع بلکہ جمہور قرآن کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ ﴿اِنَّ طَهْرًا بَيْتِيْ لِلطَّائِفِيْنَ وَالْعَاكِفِيْنَ وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ﴾ لے یہاں بیت اللہ کے اندر مطلق نماز پڑھنے کا ذکر ہے خواہ فرض ہو خواہ نفل ہو کوئی فرق نہیں ہے اسی طرح استقبال کرنے میں استیعاب کعبہ کی شرط بھی نہیں لہذا بعض حصہ کا استقبال کافی ہے۔

کعبہ کے ستون کتنے ہیں؟

﴿۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ ابْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ وَبِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيْهَا فَسَأَلَتْ بِلَالُ بْنُ جُلَيْنٍ خَرَجَ مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَعَلَ عَمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعَمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمُدَةٍ وَرَاءَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمُدَةٍ ثُمَّ صَلَّى . (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (فتح مکہ کے روز) سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم، اسامہ بن زید، عثمان بن طلحہ حبشی اور بلال بن رباح خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور حضرت بلال یا حضرت عثمان نے (اندر سے دروازہ بند کر لیا) تاکہ لوگ جوم نہ کریں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھوڑی دیر تک اندر (دعا وغیرہ میں مشغول) رہے حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال سے جبکہ وہ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ سے باہر آئے پوچھا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم (خانہ کعبہ کے اندر) کیا کر رہے تھے؟ بلال نے کہا کہ ”آپ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی کہ ایک ستون آپ کے بائیں طرف تھا، دودا ہنی طرف تھے اور تین پیچھے تھے۔ ان دنوں خانہ کعبہ میں چھ ستون تھے (اور اب تین ستون ہیں)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: عثمان بن طلحہ الحبشیؓ سے جب حبشی حاجب کی طرف منسوب ہے چونکہ اہل چاہی بردار کے معنی میں ہے بیت اللہ کی چابیاں اس شخص کے پاس تھیں صلح حدیبیہ کے بعد دوسرے سال جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ القضاء کے لئے آئے اور عثمان بن طلحہ سے چابیاں مانگی تاکہ بیت اللہ میں داخل ہو جائیں تو اس شخص نے بالکل انکار کر دیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عثمان! سن لو ایک وقت ایسا آئیگا کہ یہ چابیاں میرے ہاتھ میں ہوں گی اور میں جسے دینا چاہوں گا

دوں گاہ اس نے کہا کہ اس وقت قریش کے برے دن ہو گئے اور قریش ذلیل و خوار ہو گئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا نہیں اس دن قریش سرخرو ہو گئے چنانچہ جب کہ فتح ہوا تو حضور اکرم ﷺ نے حضرت علی کو بھیجا کہ جا کر عثمان بن طلحہ سے چابیاں لاؤ عثمان چھپ گیا تھا چابیاں نہیں دے رہا تھا تب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دھمکی دیدی اور چابیاں لا کر حضور ﷺ کو دیدیں آنحضرت ﷺ نے دروازہ کھلوا دیا اور بیت اللہ کو دھلوا دیا اور پھر اندر تشریف لے گئے اس موقع میں عثمان بن طلحہ بھی ساتھ تھے پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال ہوا نیز حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا بھی خیال آیا کہ کعبہ کی چابیاں ان کو دی جائیں اتنے میں قرآن کی آیت نازل ہوئی کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوْخُوا إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ اس پر حضور اکرم ﷺ نے عثمان بن طلحہ کو بلایا اور فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے یہ چابیاں تمہیں دے رہا ہوں "خُذْهَا خَالِدَةً تَالِدَةً" یعنی ہمیشہ تمہارے پاس رہی کوئی ظالم بادشاہ تم سے لے گا ورنہ کوئی نہیں چھینے گا۔

عثمان بن طلحہ مسلمان ہو گئے پھر ان کے وارث نہ ہونے کی وجہ سے ان کے بھائی کو یہ چابیاں مل گئیں انہوں نے اپنے بھائی شیبہ کو چابیاں دیدیں جو آج تک بنوشیبہ کے پاس ہیں۔ بیت اللہ کے دروازہ سے کافی اندر جا کر سامنے والی دیوار سے چند گز فاصلہ پر حضور نے نماز پڑھی ہے۔ بخاری کی اس روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ تین ستون آپ کے پیچھے تھے اور ایک ستون بائیں جانب اور دوا کی جانب تھے اور اس وقت بیت اللہ چھ ستونوں پر کھڑا تھا بیت اللہ کی چھت آج بھی کزبوں سے بنی ہوئی ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ آج کل یہ ستون صرف تین رہ گئے ہیں۔

مسجد حرام میں ایک نماز ایک لاکھ کے برابر ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي سِوَاكَ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ "میری اس مسجد (یعنی مسجد نبوی) میں نماز پڑھنا دوسری مسجدوں میں ہزار نمازیں پڑھنے سے بہتر ہے سوائے مسجد حرام کے۔" (بخاری و مسلم)

توضیح: "خير من الف صلوة" کے تضعیف ثواب کے اعتبار سے مسجد حرام سب سے افضل ہے جس میں ایک نماز ایک لاکھ کے برابر ہے لیکن تضعیف اور ذیل ہونا ثواب کے اعتبار سے ہے نمازوں کے اعتبار سے نہیں یعنی تضعیف فی الثواب ہے تضعیف فی الاجزاء نہیں جیسا کہ عوام میں مشہور ہے کہ اگر ایک نماز کسی نے پڑھ لی تو اس کو ایک لاکھ نمازیں حاصل ہو گئیں اس طرح تمام قضا نمازوں کا کفارہ ہو گیا یہ غلط ہے بلکہ یہاں صرف ثواب کے دگنا ہونے کی بات کہی گئی ہے نماز تو ایک ہی شمار ہوگی کیونکہ ایک ہی پڑھی ہے مسجد نبوی میں ایک نماز ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ اور مسجد اقصیٰ میں ایک نماز پچاس ہزار کے برابر ہے۔ ابن ماجہ کی بعض روایات میں آیا ہے کہ مسجد نبوی کی ایک نماز پچاس

ہزار نمازوں کے برابر ہے (مشکوٰۃ ص ۷۲) مگر یہ روایت ضعیف ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک نماز دس ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ تضعیف اس طرح ہے کہ ایک نیکی اس امت کی دس نیکیوں کے برابر ہے لہذا ایک ہزار نمازیں دس ہزار شمار ہوں گی۔

شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ ثواب بڑھنے کا یہ حکم فرض نمازوں کے ساتھ خاص ہے سنن و نوافل میں یہ اضافہ نہیں ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات میں لکھتے ہیں کہ یہ تضعیف اور ثواب تمام نیکیوں میں ہے نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے نیز غناء کا یہ فیصلہ راجح قرار دیا گیا ہے کہ یہ تضعیف اور ثواب ارض حرم کے لئے عام ہے صرف مسجد حرام کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

سوال: اس حدیث میں اور مشکوٰۃ شریف ص ۷۲ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت جو توضیحات کی حدیث ۵۹ ہے دونوں میں بظاہر تعارض ہے کیونکہ یہاں مسجد نبوی کی فضیلت ایک نماز ایک ہزار کے برابر بتائی گئی ہے جبکہ وہاں پچاس ہزار کا ذکر ہے۔

جواب: ابتدائے وحی میں ایک ہزار کی فضیلت تھی پھر پچاس ہزار تک فضیلت بڑھ گئی۔ دوسرا جواب یہ کہ اعداد میں تعارض نہیں ہوتا کیونکہ عدد اقل عدد اکثر کے ضمن میں ہوتا ہے اس کا مخالف نہیں ہوتا ہے بعض علماء نے پچاس ہزار والی روایت کو ضعیف کہا ہے۔

فائدہ جلیلہ:

اس حدیث میں ایک لفظ ”مسجدی“ ہذا“ مذکور ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مسجد نبوی جس وقت حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں تھی نمازوں اور نیکیوں کی یہ فضیلت اسی مسجد کے ساتھ خاص ہے اس کے بعد جو مسجد میں اضافہ کیا گیا ہے یہ فضیلت مسجد کے اس حصہ میں حاصل نہیں ہوگی۔ چنانچہ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس فضیلت کے حصول کے لئے مناسب ہے کہ آدمی مسجد نبوی کے ان حصوں میں نماز پڑھے جو حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے۔ علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ کی بھی یہی رائے ہے۔ لیکن ابن تیمیہ رحمہ اللہ اور علامہ محب طبری رحمہ اللہ نے اپنے طویل کلام میں کہا ہے کہ تضعیف ثواب کی یہ فضیلت حضور اکرم ﷺ کے زمانہ کی مسجد کے حدود تک محدود نہیں ہے بلکہ اضافہ شدہ حصوں میں بھی یہ ثواب ملے گا۔ امام مالک رحمہ اللہ سے جب پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ تخصیص نہیں ہے کیونکہ اگر ثواب کے حصول کی یہ تخصیص حضور اکرم ﷺ کے زمانہ والی مسجد کی ساتھ خاص ہوتی تو خلفاء راشدین مسجد نبوی میں بھی اضافہ نہ کرتے نہ لوگ قبول کرتے ”تاریخ مدینہ“ کتاب میں لکھا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد نبوی کے اضافے سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ اگر مسجد نبوی ذوالحلیفہ تک وسیع ہو جائے تو بھی سب مسجد نبوی ہی ہوگی اور رسول اللہ ﷺ کی مسجد کہلائی جائے گی۔ یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ علماء کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ مکہ میں جس طرح ایک نیکی کیفیت کے اعتبار سے ایک لاکھ تک بڑھ جاتی ہے اسی طرح حرم مکہ میں ایک گناہ ایک لاکھ گناہوں تک بڑھ جاتا ہے یہ قول

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ہے اور یہی قول حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما اور مجاہد کا بھی ہے۔ نیز ثواب کی یہ تضعیف رائج قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تمام زمانوں کے لئے ہے پھر علماء میں یہ بات چلی ہے کہ مکہ افضل ہے یا مدینہ افضل ہے تو امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مدینہ افضل ہے مگر جمہور امت اس پر متفق ہے کہ مکہ اور زمین حرم مدینہ منورہ سے افضل ہے دونوں کے درمیان وہی فرق ہے جو فرق حج و عمرہ میں ہے بیت اللہ کی مثال حج کی ہے اور مسجد نبوی کی مثال عمرے کی ہے۔ بہر حال مکہ افضل ہے اس پر کئی نصوص دال ہیں ہاں مدینہ منورہ میں روضہ اقدس کا وہ حصہ جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک لگا ہوا ہے وہ کعبہ سے افضل ہے یہی قول قاضی عیاض رحمہ اللہ کا بھی ہے بلکہ ابن عقیل حنبلی سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم کا جو حصہ قبر سے لگا ہوا ہے وہ عرش سے زیادہ افضل ہے یہ سب تفصیل ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں اس حدیث کے تحت بیان فرمائی ہے وہاں پر دیکھا جاسکتا ہے۔

ابن ماجہ ۲۰۰۱۰، ابی داؤد ۱۰۱۰۰

تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے سفر کرنا منع ہے

﴿۴﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا. (متفق عليه) ۴

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تین مسجدوں کے علاوہ (کسی دوسری جگہ کے لئے) تم اپنے کجاوؤں کو نہ باندھو (یعنی سفر نہ کرو) مسجد حرام، مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس اور میری مسجد) (یعنی مسجد نبوی)۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لا تشد الرحال“ شدید نصصر سے باندھنے کے معنی میں ہے اور ”الرحال“ سے کجاوے مراد ہیں یہ پورا جملہ سفر سے کنایہ ہے اور نفی کا صیغہ نفی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہوا کہ تین مسجدوں کے علاوہ کسی مسجد کے لئے کجاوے باندھ کر سفر نہ کیا جائے۔ ۵

اس حدیث کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ یہاں مستثنیٰ مفرغ ہے اور مستثنیٰ مفرغ کے لئے مستثنیٰ منہ محذوف نکالنا ضروری ہوتا ہے۔ اب محذوف مستثنیٰ منہ نکالنے اور اس کو متعین کرنے میں علماء کے درمیان اختلاف آگیا ہے ایک طرف جمہور امت ہیں اور دوسری طرف شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ ہیں حافظ ابن تیمیہ یہاں مستثنیٰ منہ کو عام مباحثہ ہیں اور کہتے ہیں کہ یہاں ”مکان“ یا ”موضع“ کے الفاظ نکالے جائیں عبارت اس طرح ہوگی ”لا تشد الرحال إلى موضع إلا إلى ثلاثة مساجد“ یعنی تین مساجد کے سفر کے علاوہ کسی قسم کا سفر جائز نہیں ہے اس عموم امکانہ میں حافظ ابن تیمیہ

نے مساجد کے علاوہ مقدس مقامات اور تمام مزارات کی زیارت کو ناجائز قرار دیا یہاں تک کہ اس عموم کی وجہ سے آپ نے روضہ رسول ﷺ کی زیارت کی غرض سے مستقل سفر کرنے کو بھی ناجائز کہہ دیا ان کا مقصد روضہ رسول کی زیارت سے منع کرنا نہیں ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ سفر میں نیت مسجد نبوی کی کی جائے اور اسی کے ضمن میں روضہ رسول کی زیارت کی جائے اس صورت میں زیارت مستحب ہے۔ اس مسئلہ کی وجہ سے آپ پر بڑی تکالیف اور آزمائشیں آئیں اور آپ کے شاگرد رشید علامہ ابن قیم رحمہ اللہ بھی ان مصائب کا شکار ہوئے حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تو گرفتار بھی ہوئے اور جیل سے ان کا جنازہ اٹھا آج کل سعودی حکومت کا بھی یہی عقیدہ ہے لیکن کھل کر لوگوں کو روک نہیں سکتی ہے۔

جمہور امت کے نزدیک یہاں مستثنیٰ منہ عموم امکانہ نہیں بلکہ عموم مساجد ہیں اور تقدیر عبارت اس طرح ہے "لا تشد الرحال الی مسجد الا الی ثلاثہ مساجد" یعنی ان تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد کے لئے بطور خاص سفر نہ کیا جائے کیونکہ باقی تمام مساجد فضیلت و ثواب میں یکساں ہیں خلاصہ یہ نکلا کہ اس حدیث میں سفر کی ممانعت کا تعلق صرف مساجد سے ہے دیگر اسفار سے بحث نہیں وہ اسفار اس حدیث کے منہجوں سے خارج ہیں کیونکہ مستثنیٰ جنس مستثنیٰ منہ سے ہوتا ہے جب استثنا مساجد کی ہے تو مستثنیٰ منہ بھی مساجد ہی ہوگی۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لغات میں اس حدیث کے سمجھنے کے لئے کئی توضیحات بیان فرمائی ہیں ان میں سے ایک توجیہ یہ ہے کہ شاید اس حدیث میں ان تین مساجد کی شان بڑھانا مقصود ہو اور عظمت و برکت و فضیلت و مرتبت میں ان مساجد کو دوسری مساجد کی نسبت امتیازی شان دینا مطلوب ہو کہ اگر کوئی شخص سفر کی مشقت اٹھانا چاہتا ہے تو ان کو چاہئے کہ وہ ان تین مساجد کی طرف سفر کا اہتمام کرے کیونکہ ان مساجد کی بڑی شان ہے۔ (لغات ج ۳ ص ۴۲)

اس توجیہ کا مقصد خلاصہ یہ ہوا کہ اس حدیث میں صرف ان تین مساجد کی طرف سفر کرنے کی ترغیب ہے دیگر اسفار سے بحث نہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اپنی مشہور تصنیف حجتہ اللہ البالغہ میں اس حدیث پر تحقیقی کلام کیا ہے، فرماتے ہیں کہ میرا خیال تو یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ چند مقامات کو تبرک سمجھ کر اس کی عظمت کی وجہ سے اس کا سفر کیا کرتے تھے اور اس سفر کو باعث برکت تصور کرتے تھے ظاہر ہے کہ اس طرح عقیدہ رکھنا کہ کسی مقام کو تبرک سمجھ کر اس کی عظمت کی وجہ سے اس کا سفر کرنا نہ صرف یہ کہ حقیقت سے انحراف اور ذہنی و فکری کمزوری تھی بلکہ فتنہ و فساد کا ذریعہ بھی تھا اس لئے حدیث میں ایسے اسفار کی ممانعت کر دی گئی تاکہ شعائر اللہ کے ساتھ غیر شعائر کا التباس نہ آئے اور آدمی غیر اللہ کی عبادت میں نہ پڑ جائے۔

لہذا میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ مزارات اولیاء اللہ اور ان حضرات کی عبادت کے مقامات کی طرف حتیٰ کہ کوہ طور کی طرف سفر کرنا یہ سب اس ممانعت میں برابر ہیں کہ بطور خاص اس کی طرف سفر کرنا مناسب نہیں ہے۔ (حجتہ اللہ البالغہ)

شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی تحقیق کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ اس حدیث میں مستثنیٰ منہ کا تعلق اہل عرب وغیرہ کے وہ مقامات ہیں

جہاں جاہلیت قدیمہ اور جاہلیت جدیدہ کے میلے لگتے ہیں وہاں شرکیات و بدعات کا ارتکاب ہوتا ہے عرس ہوتے ہیں اور خاص خاص موسموں میں خاص خاص مقامات کی طرف دور دراز سے قافلوں کی شکل میں سفر کئے جاتے ہیں۔

بعض حضرات نے یہ توجیہ کی ہے جس طرح کہ اشعۃ المصنعات میں بھی اس کا بیان ہے کہ ان تین مساجد و مقامات کے علاوہ کسی جگہ کا سفر بطور تقرب اور بطور عبادت جائز نہیں ہے گویا حدیث کی اس نہی کا تعلق صرف اس سفر سے ہے جو تقرب اور عبادت کے لئے کیا جاتا ہو اس کے علاوہ دیگر اسفار اپنی جگہ پر درجہ جواز میں ہیں ہاں مزارات کے لئے دور دراز کا اہتمام کے ساتھ سفر کرنا مختلف فیہ ہے۔

بعض علماء نے اسے مباح قرار دیا ہے اور بعض علماء اس کو حرام قرار دیتے ہیں۔

چنانچہ قاضی عیاض، مالکی قاضی حسین اور ابو محمد الجوزی مقامات متبرکہ اور زیارات قبور صالحین کی طرف سفر کو حرام قرار دیتے ہیں۔ (کنز الدین ج ۱۰)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے کلام سے بھی عدم جواز معلوم ہوتا ہے اور احمد علی لاہوری رحمہ اللہ کے کلام میں بھی عدم جواز کا بیان ہے شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ بھی فرماتے ہیں کہ زیارت قبور اولیاء کے لئے سفر جائز نہیں ہے۔

بہر حال جب ایاحت اور حرمت کا اختلاف آگیا ہے تو لا محالہ حرمت کو ترجیح ہوگی جیسا کہ مشہور قاعدہ یہی ہے حدیث میں مسجد اقصیٰ کا لفظ آیا ہے اقصیٰ بعید کے معنی میں ہے اور یہ مسجد بھی مکہ اور مدینہ سے بہت دور ہے اس لئے اقصیٰ کہہ دیا یہ ایک وجہ تسمیہ ہے۔

روضہ رسول ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کرنا

اس مقام پر اس حدیث کی تشریح و توضیح سے ایک اور مسئلہ سامنے آیا ہے وہ یہ کہ نبی کریم ﷺ کے روضہ اطہر کے لئے قصد و ارادہ کے ساتھ سفر کرنا کیسا ہے؟ آیا حدیث کی عام نہی میں یہ سفر بھی داخل ہے یا نہیں؟ تو جمہور امت کا مسلک یہ ہے کہ روضہ رسول پر حاضری کے لئے سفر کرنا اعلیٰ قربات میں سے ہے اور اس مذکورہ حدیث کی ممانعت کا تعلق اس خاص زیارت سے نہیں ہے۔ امام غزالی رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں مستثنیٰ منہ صرف مساجد ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے حدیث کی ممانعت کو عام رکھا ہے اور ان کے نزدیک روضہ رسول ﷺ کے لئے قصد و ارادہ کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں۔ اس مسئلہ کی وجہ سے امت کے علماء نے ان کے خلاف قلم اٹھا کر بہت کچھ لکھ دیا ہے اور خود حاکم شام نے ان کو جیل میں بند کر دیا۔

دلائل:

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنے موقف کے لئے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اور جیسا پہلے لکھا جا چکا ہے کہ وہ مستثنیٰ منہ عموم امکانہ قرار دیتے ہیں اور عام امکانہ میں روضہ رسول بھی داخل مانتے ہیں وہ روضہ رسول کی زیارت

کو مستحب کہتے ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ اس کے لئے مستقل سفر نہ کیا جائے سفر مسجد نبوی کی نیت سے کرنا چاہئے۔

جمہور کی پہلی دلیل وہ تمام احادیث ہیں جن میں نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی قبر کی زیارت کرنے کا بیان ہے جیسے وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً من حج فزار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی۔

(بدیع مشکوٰۃ ص ۲۳۱)

وفاء الوفاء کتاب میں اس قسم کی کئی روایات ہیں۔

دوسری دلیل حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے "کنتم تہیتکم عن زیارة القبور فزروها فانہا تزہد فی الدنیا وتذکر الآخرة"۔ (ابن ماجہ مشکوٰۃ ص ۱۵۳)

مشکوٰۃ شریف کی اسی صفحہ میں مسلم شریف کی روایت بھی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ "عن بریدہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ تہیتکم عن زیارة القبور فزوروها"۔ (ص ۱۵۳)

تیسری دلیل ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فتح الباری شرح بخاری میں زیارت روضہ رسول کے بارے میں فرماتے ہیں "فانہا من افضل الاعمال وأجل القربات الموصلة إلى ذی الجلال وإن شریعتہا محل اجماع بلا نزاع"۔

تیسری دلیل؛ روضہ رسول کی زیارت بہترین اعمال میں سے ہے اور اللہ تک پہنچانے والی بڑی نیکیوں میں سے ہے اور اس کی مشروعیت پر اجماع ہے کوئی نزاع نہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۶ بحوالہ اشرف التوضیح) یہی بات ارشاد الساری شرح بخاری میں بھی لکھی ہوئی ہے۔ کوکب الدری کے حاشیہ میں شیخ الحدیث صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں قلت وکذا حکى الاجماع علیه النووى وابن الهيثم وغيرهما۔ (الکوکب الدری ج ۱ ص ۲۲۱ بحوالہ ہالا)

شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ المصطفیٰ شرح الموطاء میں لکھتے ہیں۔ سنت است زیارت قبر شریف آنحضرت ﷺ بعد فراغ حج باتفاق اہل علم۔ (المصطفیٰ ج ۱ ص ۲۲۱ بحوالہ ہالا)

جمہور کی چوتھی دلیل مسند احمد کی یہی شد الرحال والی حدیث ہے جس میں مستثنیٰ منہ مذکور ہے جو خاص ہے عام نہیں ہے اور وہ لفظ مسجد ہے الفاظ یہ ہیں "لا ینبغی للمطی أن یشد حله الی مسجد تبغی فیہ الصلوٰۃ إلا المسجد الحرام والمسجد الاقصی ومسجدی هذا"۔ (رواہ احمدی مسند)

حدثنا هاشم قال حدثنا عبد الحمید قال حدثنی شہر (بن حوشب) قال سمعت ابا سعید الخدری ذکر عنده صلوٰۃ فی الطور فقال قال رسول اللہ ﷺ لا ینبغی للمطی أن یشد حله الی

مسجد یدتغی فیہ الصلوٰۃ غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ ومسجدی هذا۔

(واسناد حسن۔ بحوالہ التعلیق الفصیح ص ۱۰۰ انقل عن عمدة القاری ج ۲ ص ۱۸۷)

جواب: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی جلالت شان اور دہ بدہ علمی اپنی جگہ مسلم ہے۔ مگر زیر بحث حدیث سے زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم جواز پر استدلال کرنا بہت ہی بعید بلکہ ابعد بلکہ غیر اصول ہے کیونکہ اگر اس حدیث میں مستثنیٰ منہ کو عام مواضع اور عام ممکنہ لیا جائے تو پھر جیسا روضہ رسول کی طرف سفر ممنوع ہوگا اسی طرح تجارت کا سفر، طلب علم کا سفر، جہاد کا سفر اور دیگر تمام اسفار سب کے سب ممنوع قرار پائیں گے جس کا کوئی قائل نہیں ہے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والدین کی قبر پر گئے ہیں اور شہداء احد کی قبور پر مسلسل حاضری دی ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ جب مسند احمد کی حدیث میں واضح طور پر مستثنیٰ منہ مذکور اور مخصوص ہے اور وہ لفظ ”مسجد“ ہے تو پھر زیر بحث حدیث میں مستثنیٰ منہ کو عام لینے کا کیا جواز باقی رہ جاتا ہے۔

بہر حال زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روکنے کا جو قول حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے کیا ہے یہ انکے تفردات میں سے ایک تفرد ہے اور تفردات تو علماء کرام کے ہوتے ہیں مگر کسی کے تفرد سے ان کا سارا علم ناقابل اعتماد نہیں ہوتا۔ حضرت قاسم الخیرات قاسم نانوتوی رحمہ اللہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر متعارف موت آنے کے قائل نہیں تھے بلکہ ایک اور قسم موت کے قائل تھے مگر ان تفردات سے ان حضرات کا علمی مقام اپنی جگہ پر قائم ہے واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

ریاض الجنۃ

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ

رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنْبَرِي عَلَى حَوْضٍ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میرے مکان اور میرے منبر کے درمیان

جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض (یعنی حوض کوثر) کے اوپر ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ما بین بیتی“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس گھر کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

کے لئے خاص تھا جو آدی قبلہ رخ کھڑے ہو کر دیکھے گا تو منبر سے بائیں جانب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ ہے

اور اسی مقام میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور اسی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف ہے اس گھر اور منبر کے درمیان

سفید قالین بھی ہوئی ہے یہی ریاض الجنۃ ہے اور یہیں پر اسطوانہ توبہ، اسطوانہ عائشہ، اور اسطوانہ الحرس وغیرہ چند مبارک

تاریخی ستون ہیں۔

”ومنبوی“ عرب بادشاہوں سرداروں اور بزرگوں میں رواج تھا کہ ان کے اعلانات اور خطبوں کے لئے خاص منبر ہوتا تھا۔ چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے ۔

وتحزبو احزابا فكل قبيلة . فيلمطير المؤمنین ومنبر

دوسرا شاعر کہتا ہے ۔

واذا اعرنا سیدا من قبيلة ذا منبر صلی علینا وسلم

آنحضرت ﷺ جب مدینہ ہجرت کر کے تشریف لائے تو مسجد نبوی میں منبر نہیں تھا آپ کھجور کے ایک تنے سے ٹیک لگا کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے اس تنے کا نام استن حنانه تھا۔ جنگ بدر سے کچھ پہلے دو ہجری میں آنحضرت ﷺ کو ایک انصاریہ خاتون نے درخواست پیش کی کہ میرا ایک غلام لکڑی کا کام بہت عمدہ جانتا ہے اگر آپ چاہیں تو میں آپ کے لئے منبر تیار کروا دیتی ہوں حضور اکرم ﷺ نے ان کو اجازت دیدی اس خاتون کا نام عائشہ انصاریہ تھا ان کے غلام کا نام باقوم روی تھا، باقوم روی نے جھاد کے درخت سے ایک منبر تیار کیا جس کے تین زینے تھے آنحضرت ﷺ اس پر خطبہ ارشاد فرماتے تھے پھر اس منبر کے زینوں میں اضافہ ہوتا رہا اس وقت اس کے غالباً سات زینے ہیں اور ایک بلند مینار اوپر چھت کے قریب تک پہنچتا ہے آنحضرت ﷺ کا اصل منبر کسی حادثہ میں جل گیا تھا اب یہ منبر اسی مقام پر ہے اور لکڑی کا بنا ہوا ہے۔

”روضۃ“ اصل میں روضہ ہرے بھرے نہایت سرسبز و شاداب باغ کو کہتے ہیں۔

سوال: مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کے اندر ایک خطہ زمین کو جنت کا باغیچہ کس اعتبار سے فرمایا ہے؟

جواب: شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اس پر لمعات میں مفصل کلام کیا ہے کہ آیا یہ کلام حقیقت پر محمول ہے یا مجاز ہے؟ پھر آپ نے مجاز کو رد فرمایا اور کہا کہ محققین علماء کی تحقیق کے مطابق یہ کلام حقیقت پر مبنی ہے تو اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ یہ مقام قیامت کے روز جنت کی طرف منتقل ہو جائے گا یہ اگرچہ زمین کا ایک ٹکڑا ہے لیکن زمین و آسمان کی ٹوٹ پھوٹ اور قیامت کی ہولناکیوں میں یہ حصہ محفوظ رہیگا اور پھر جنت منتقل ہو جائے گا اس لئے اس حدیث میں اس کو جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ قرار دیا گیا۔ ابن جوزی اور ابن فرحون فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ کی یہی رائے ہے علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس قول کو راجح قرار دیا ہے اور اکثر محدثین کی یہی رائے ہے۔ اس حدیث کا دوسرا مطلب مالکیہ کے بڑے فقہاء میں سے ابو حمرۃ رحمہ اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ ممکن ہے کہ زمین کا یہ حصہ بعینہ جنت کا ایک ٹکڑا ہو جو وہاں سے اتارا گیا ہے اور مسجد نبوی کے اس مقام میں رکھا گیا ہے جس طرح حجر اسود اور مقام ابراہیم کے دونوں پتھر جنت سے لائے گئے ہیں اور قیامت کے روز واپس اپنے اصلی مقام پر چلے جائیں گے۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ اگر یہ روضہ الجنۃ جنت کا حصہ ہے تو اس میں جنت کی خصوصیات کیوں نہیں۔ مثلاً چمک دسک کیوں نہیں جس سے آفتاب و ماہتاب بے نور ہو جائیں اور جو شخص اس میں بیٹھ جائے تو کبھی اس کو بھوک و پیاس نہ لگے جیسا جنت میں ہوگا مطلب یہ کہ اس میں جنت کی خصوصیات ظاہر کیوں نہیں؟

جواب: جب یہ حصہ دنیا میں لایا گیا تو اس سے جنت کی خصوصیات الگ کر دی گئیں یا ان خصوصیات کو پردہ اور حجاب میں رکھا گیا۔

”علی الحوض“ اس کا آسان و بے غبار مطلب یہ ہے کہ میدان محشر میں میرا منبر میرے حوض پر ہوگا حوض سے مراد حوض کوثر ہے۔ ۷

مسجد قباء کی فضیلت

﴿۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَا شِئْنَا وَرَأَيْنَا فَيُصَلِّي فِيهِ رَكَعَتَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ ہر ہفتہ کو پیدل یا سواری پر مسجد قباء تشریف لے جاتے تھے اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”مسجد قباء“ حضور اکرم ﷺ نے جب مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو محلہ عمرو بن عوف میں اترے یہیں پر آپ نے تیرہ یا چودہ دن قیام فرمایا اسی قیام کے دوران آپ نے مسجد قباء کی بنیاد ڈالی اسلام میں فضیلت کے اعتبار سے مسجد قباء چوتھے نمبر پر ہے اور تعمیر کے اعتبار سے ہجرت کے بعد یہ اسلام کی پہلی مسجد ہے جو مسجد نبوی سے قریباً تین میل کے فاصلے پر ہے۔ ۷

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صحیح حدیث میں ہے کہ اس مسجد میں ہفتہ کے دن دو رکعت نفل پڑھنے سے عمرے کا ثواب ملتا ہے آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ ہفتہ کے دن آپ اس مسجد میں تشریف لجاتے اور دو رکعت نماز ادا فرماتے اب بھی امت کے لوگ اس سنت پر عمل کرتے ہیں پیدل چلنا سوار ہونے سے افضل ہے۔ ۷

”فیصلی فیہ رکعتین“ اہل خواہر کے ہاں دو رکعت تحیۃ المسجد واجب ہے جمہور علماء کے نزدیک یہ نفل ہے ثواب کا کام ہے ہاں شوافع کے ہاں بیٹھنے سے پہلے پڑھنا ہے بعد میں ثواب نہیں ملے گا احناف کے ہاں ملے گا۔

﴿۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”خدا کے نزدیک تمام شہروں میں محبوب و پسندیدہ مقامات مساجد ہیں اور بدترین و ناپسندیدہ مقامات بازار ہیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”احب البلاد“ ظاہر ہے کہ جن مقامات میں اللہ تعالیٰ کی عبادت ہوتی ہے وہ تمام مقامات سے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں اور مساجد میں جو بنیادی عمل ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہی ہے نمازیں تہجد نوافل سنن تلاوت ذکر اللہ اذانیں اقامتیں اعتکاف وغیرہ تمام عبادات مسجد میں ہوتی ہیں اس لئے یہ خدا کو پسند ہیں۔

اور بازاروں میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں کی بھرمار ہوتی ہے جھگڑے جھوٹ خیانت گالم گلوچ دھوکہ فراڈ اور شور و شغب جنگ و جدال اور بے حیائی بازاروں میں ہوتی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کو یہ مقامات مبغوض ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جنت جانے کا راستہ مسجد سے ہے جب تک کوئی مسلمان مسجد نہیں آئے گا وہ مارکیٹ سے جنت نہیں جاسکتا ہے انہیں مساجد کے کونوں سے بے شمار انسان جنت چلے گئے لہذا ان کمزور لوگوں کو اور مساجد میں زیادہ رہنے سہنے والوں کو تہذیب و سچا جانے اور بازاروں میں گھومنے والوں کو معزز نہ کہا جائے۔

سوال: یہاں ایک سطحی سوال یہ ہے کہ بازاروں سے زیادہ معاصی کے اڈے تو شراب خانے جو خانے اور فحاشی کے اڈے سنہما گھر وغیرہ ہیں تو ان کو بازاروں سے زیادہ مبغوض کیوں نہیں کہا گیا۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ بازاروں کو قائم کرنے اور آباد رکھنے کا حکم شارع کی طرف سے ہے اور ان اڈوں کا تیار کرنا شریعت کی جانب سے نہیں ہے تو حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ شارع نے جن چیزوں کی اجازت دی ہے ان میں بدترین جگہیں بازار ہیں۔ دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اوپر جن اڈوں اور برائیوں کا ذکر ہوا یہ مقامات بازاروں ہی کا ایک حصہ ہیں یہ بازار سے الگ کوئی چیز نہیں۔

مسجد بنانے کی فضیلت

﴿۸﴾ وعن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلى لله مسجداً بلى الله له بيتاً في الجنة. (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص خدا کے لئے مسجد بناتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کے لئے جنت میں مکان بنا دیتا ہے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”من بلى لله مسجداً“ یعنی اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی اور اشاعت اسلام کی نیت سے مسجد بنانا ہے نہ یہ کہ ریاکاری کی غرض سے یا سود و نمائش اور دنیاوی اغراض و مقاصد کے لئے بناتا ہے اس کا ثواب نہیں ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ جو شخص تشہیر کی غرض سے مسجد کو اپنے نام پر رکھتا ہے یہ اس کے عدم اخلاص کی دلیل ہے۔

”مسجد“ کمرہ تقلیل کے لئے ہے یعنی چھوٹی سی مسجد کیوں نہ ہو یہ ثواب ملے گا ایک روایت میں ہے کہ خواہ شیر کے گھونسلے کے برابر کیوں نہ ہو۔ اس میں یہ بھی ممکن ہے کہ ایک شخص مسجد میں معمولی سا حصہ ڈالے پوری مسجد نہ بنائے اس کو بھی مسجد بنانے کا ثواب ملے گا۔

”فی الجنة“ جنت میں عالیشان محل ملنا اللہ تعالیٰ کا کرم و احسان ہے لیکن اس بشارت سے یہ معلوم ہوا کہ ایسا شخص جنت جائے گا یہ بڑی بشارت ہے محل ملے یا نہ ملے وہ بعد کی بات ہے جنت تو مل گئی۔

﴿۹۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلًا مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ. (متفق علیہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص دن کے اول حصہ میں یا آخری حصہ میں مسجد جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کی مہمان نوازی کا سامان تیار کرتا ہے خواہ وہ صبح کو جائے یا شام کو۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبَعْدَهُمْ مَمْنَى وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَكْثَرُ أَجْرًا مِمَّنْ اللَّيْثُ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ. (متفق علیہ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”نماز کا سب سے زیادہ اجر اس شخص کو ملتا ہے۔ جو باعتبار مسافت کے سب سے زیادہ دور ہو (یعنی جس شخص کا گھر مسجد سے جتنا دور ہوگا اور وہ گھر سے چل کر نماز کے لئے مسجد آئے گا اسے اتنا ہی زیادہ ثواب ملے گا) اور جو شخص نماز کے انتظار میں (مسجد کے اندر بیٹھا) رہتا ہے تا کہ امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کا ثواب اس شخص سے زیادہ ہے جو (تہا) اپنی نماز پڑھ کر سو جائے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ابعدہم ممناً“ یعنی جو شخص دور سے مسجد کی طرف آتا ہے اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھتا ہے وہ اس شخص سے ثواب میں بڑھ کر ہے جو مسجد میں قریب سے آتا ہے کیونکہ ان کے اقدام لکھے جاتے ہیں مگر یہ یاد رہے کہ اگر راستے میں ایک مسجد ہے اور اسے چھوڑ کر دوسری مسجد اس لئے جاتا ہے کہ فضیلت بڑھ جائے تو یہ صحیح نہیں ہے خاص کر جب کہ نزدیک والی مسجد کو نقصان بھی ہو رہا ہو پھر یہ گناہ کا کام بن جائے گا۔ ۳۔

”ثم ینام“ یعنی ایک شخص مثلاً عشاء کی نماز تہا پڑھ کر سو جاتا ہے اگرچہ اس نے بہت افضل وقت میں پڑھ لی مگر جماعت کا انتظار نہیں کیا اور ایک شخص وہ ہے جس نے تاخیر سے نماز پڑھ لی مگر جماعت کا انتظار کیا تو اس انتظار اور جماعت کے ساتھ شامل ہونے کی وجہ سے اس کا اجر بہت زیادہ ہے۔

﴿۱۱﴾ وعن جَابِرٍ قَالَ خَلَّتِ الْبِقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلِيمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ بَلِّغْنِي أَنَّكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ يَا بَنِي سَلِيمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَقَارُكُمْ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَقَارُكُمْ - (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی کے قریب کچھ مکان خالی ہوئے تو بنو سلمہ نے یہ ارادہ کیا کہ وہ مسجد کے قریب آ جائیں۔ سرور کائنات ﷺ کو جب ان کے اس ارادہ کی خبر ملی تو آپ نے ان سے فرمایا کہ ”مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ تم مسجد کے قریب منتقل ہونے کا ارادہ رکھتے ہو؟“ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں یہ رسول اللہ! ہم نے یہی ارادہ کیا ہے۔“ آپ نے فرمایا ”بنو سلمہ! تم اپنے مکانوں ہی میں رہو تمہارے قدموں کے نشانات لکھے جاتے ہیں تم اپنے مکانوں ہی میں رہو تمہارے قدموں کے نشانات لکھے جاتے ہیں۔“ (مسلم)

توضیح: ”خلت البقاع“ بقع جمع ہے کھلے میدان کو کہتے ہیں یہاں مکانات مراد ہیں۔ بنو سلمہ: یہ انصار کا ایک خاندان ہے اس کے لوگ مسجد نبوی سے دور رہتے تھے جب مسجد نبوی کے پاس کچھ مکانات کس وجہ سے خالی ہو گئے تو انہوں نے ارادہ کیا کہ مسجد کے قریب آ جائیں حضور اکرم ﷺ کو معلوم ہوا تو آپ نے منع فرمایا۔

”دیار کم“ یہ ”الزموا“ کے لئے مفعول بہ ہے یعنی اپنے مکانات کو لازم پکڑ دو ہیں پر رہو کیونکہ تمہارے آنے جانے کے قدم لکھے جاتے ہیں جو تمہارے ترازوئے اعمال میں شامل ہونگے۔ گویا اس آیت کی طرف اشارہ ہے۔ ﴿وَنُكْتَبُ مَا قَدَّمُوا أَثَارَهُمْ﴾ اور ہم لکھتے ہیں جو کچھ انہوں نے آگے بھیجا اور جو کچھ ان کے پیچھے ہیں۔

۲/ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

میدان محشر میں سات قسم کے لوگ اللہ کی رحمت میں ہونگے

﴿۱۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَاكَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ حَالِيًا فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالَ فَقَالَ إِنْ أَحَافَ اللَّهُ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ

خوبصورت اور اعلیٰ خاندان سے تعلق رکھنے والی مالد اور عورت نے خود اپنے آپ کو پیش کر دیا اب اس گناہ سے بچنے کی وجہ صرف اللہ تعالیٰ کا خوف تھا اس لئے اس شخص کی قدروانی کی گئی اور ساتواں شخص بھی اعلیٰ کردار کا مالک ہے کہ محبت الہی میں اتنا مستغرق ہے اور ریاکاری سے اتنا دور ہے کہ مال خرچ کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خبر کرنے نہیں دیتا ہے بلکہ کوشش یہ کرتا ہے کہ اس واجبی صدقہ کا علم اپنے بائیس ہاتھ کو بھی نہ ہو، الغرض یہ صرف سات آدمی نہیں بلکہ سات قسم کے لوگ مراد ہیں۔

نماز کے بعد جائے نماز پر بیٹھنے کی فضیلت

﴿۱۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجُمُعَةِ تَضَعُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ ثَمَسًا وَعَشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُغْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَحْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَظَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّيُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا تَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَهَى الصَّلَاةُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحْبِسُهُ وَزَادَ فِي دُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ثَبِّتْ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُؤْذِفْهُ وَمَا لَمْ يُجْعِلْ فِيهِ

(متفق علیہ)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”جماعت کے ساتھ آدمی کی نماز اس نماز سے جو گھر میں یا (تجارت وغیرہ کی مشغولیت کی بناء پر) بازار میں پڑھی جائے پچیس درجہ فضیلت رکھتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص رچھی طرح (یعنی آداب و شرائط کو ملحوظ رکھ کر) وضو کرتا ہے اور (کسی غرض کی وجہ سے نہیں بلکہ) صرف نماز ہی کے لئے مسجد آتا ہے تو وہ جو قدم اٹھاتا ہے اس کے ہر قدم کے عوض اس کے ثواب میں ایک درجہ بلند ہوتا ہے اور ایک گناہ کم ہو جاتا ہے (یہاں تک کہ وہ مسجد میں داخل ہو جاتا ہے) اور جب تک وہ نماز پڑھ کر اپنے مصلے پر بیٹھا رہتا ہے فرشتے برابر اس کے لئے یہ دعا کرتے رہتے ہیں۔ اللھم صل علیہ اللھم ارحمہ ۳۰ اے اللہ! اس کی بخشش کر! اے اللہ! اس پر رحم کر، اور جب تک تم میں سے کوئی شخص نماز کے انتظار میں رہتا ہے تو اس کا وہ وقت نماز ہی میں شامل سمجھا جاتا ہے) اور ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ جب کوئی شخص مسجد میں گیا اور نماز ہی کی وجہ سے وہاں رک گیا تو گویا وہ نماز ہی میں ہے اور فرشتوں کی دعا میں یہ الفاظ زیادہ ہیں اللھم اغفر لہ اللھم تب علیہ (یعنی اے اللہ! اس بندہ کی بخشش فرما، اے اللہ! اس کی توبہ قبول فرما) اور (یہ اس وقت تک ہوتا رہتا ہے) جب تک کہ وہ کسی (مسلمان) کو (اپنی زبان یا ہاتھ سے) ایذا نہ پہنچائے اور با وضو ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: "خمساً وعشرین ضعفاً" آگے باب الجماعت میں اس قسم کی حدیثیں آئیں گی وہاں بحث ہوگی کہ کبھی ۲۵ اور کبھی ۲۰ درجہ ثواب کیوں ملتا ہے اس کی تشریح کی وجہ کیا ہے۔ یہاں تو صرف یہ بتایا جا رہا ہے کہ جماعت کے بغیر نماز پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھی جانی والی نماز کا درجہ حاصل نہیں ہو سکتا ہے ۲۵ یا ۲۰ درجات کا ثواب صرف اس صورت میں ملتا ہے جبکہ نماز جماعت کے ساتھ ہو۔

"فی مصلیٰ" شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ درجہ ثواب اس وقت ملے گا کہ نمازی جائے نماز پر جم کر بیٹھے ادھر ادھر نہ جائے اگر نمازی مسجد میں ادھر ادھر چلا گیا تب یہ ثواب نہیں ملے گا۔

"مالم یؤذ" کسی انسان یا نمازی کو ایذا یا تکلیف نہ پہنچائے یعنی اپنے فعل اور اپنے قول سے کسی کو ایذا نہ پہنچائے۔

"مالم یحدث" یہ جملہ ماقبل مالم یؤذ سے بدل واقع ہے یعنی فرشتوں کی دعا اس وقت تک رہی گی جب تک نمازی با وضو ہو اگر مسجد میں وضو ٹوٹ گیا تو پھر فرشتے دعا نہیں کرتے ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ یہ صیغہ محمد ثانیہ حدیث سے بمعنی کلام بھی ہو سکتا ہے یعنی فضیلت اس وقت تک ہے جب تک نمازی مسجد میں فضول دنیاوی باتیں شروع نہ کرے جب فضول باتیں شروع ہو جائیں گی تو پھر فرشتے اپنی دعا کو موقوف کر دیتے ہیں۔ ہر نمازی کو چاہئے کہ مسجد میں با وضو بیٹھا کرے اور جب تک میٹھا رہے دنیاوی باتوں سے اجتناب کرے۔

مسجد کے ساتھ بیت الخلاء والا معاملہ نہ کرو

﴿۱۴﴾ وعن أبي أسيدٍ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللههم وأذا خرج فليقل اللههم إني أسئلك من فضلك۔
(رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو اسید رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو۔ تو اسے یہ دعا پڑھنی چاہئے۔ اللھم افتح لی ابواب رحمتک (اے اللہ! اپنی رحمت کے دروازے میرے لئے کھول دے) اور جب مسجد سے نکلے تو یہ دعا پڑھ لیا کرے۔ اللھم انی اسئلك من فضلك (اے اللہ! میں تیرا ہی فضل چاہتا ہوں)۔ (مسلم)

توضیح: "فلیقل اللھم" اس حدیث میں مسجد میں جانے اور باہر آنے کے چند آداب کا ذکر ہے اور کچھ آداب قیاس کے طور پر معلوم ہو جاتے ہیں چنانچہ پہلا آداب یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہونے کے وقت دایاں پاؤں پہلے داخل کیا جائے اور مسجد سے نکلنے کے وقت بائیں پیر پہلے نکال دے۔ یہ اس لئے کہ مسجد کے ساتھ بیت الخلاء والا معاملہ نہ ہو جائے کیونکہ بیت الخلاء میں داخل ہونے کے وقت شریعت کا حکم ہے کہ پہلے بائیں پیر اندر رکھو پھر دایاں رکھو اور نکلنے کے وقت

دایاں پہلے نکالو اور بایاں بعد میں نکالو۔ اب اگر کوئی شخص اس تعلیم و تربیت کے خلاف چلتا ہے تو وہ لاشعوری میں مسجد کیساتھ بیت الخلاء والا معاملہ کرتا ہے اور بیت الخلاء کے ساتھ مسجد والا معاملہ کرتا ہے۔ یہاں اس حدیث میں مسجد میں داخل ہونے کی دعا بھی مذکور ہے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ خدا کے گھر میں قدم رکھتے ہی اپنے لئے رحمت خداوندی کی وسعت کی دعا مانگے اور جب مسجد سے باہر قدم رکھے تو روحانیت سے مالا مال ہونے کے بعد مادیات اور حلال رزق کی دعا مانگے کیونکہ مسجد سے باہر زیادہ تر دنیاوی سے واسطہ پڑتا ہے بعض روایات میں دخول مسجد کے وقت مذکورہ دعا کے ساتھ ان الفاظ کا اضافہ بھی ہے "بسم الله والسلام على رسول الله" اگر کوئی شخص یہ بھی پڑھے تو کوئی مضائقہ نہیں، بلکہ بہت اچھا ہے۔

دخول مسجد کے بعد دو رکعت نماز پڑھا کرو

﴿۱۵﴾ وعن أبي قتادة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۝

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اسے چاہئے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "فلیرکع" یہ دو رکعت تحیۃ المسجد کے نام سے مشہور ہے اگر اس میں تحیۃ الوضوء کی نیت بھی کی جائے تو اس کا ثواب بھی ان شاء اللہ حاصل ہو جائے گا اب ان دو رکعتوں کے پڑھنے کی حیثیت کیا ہے تو اہل ظواہر اور شوافع حضرات کے نزدیک دخول مسجد کے بعد دو رکعت نماز ادا کرنا واجب ہے خواہ کوئی بھی وقت ہو ثواب ملیگا البتہ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ یہ ثواب قبل قعود حاصل ہوگا اگر نمازی مسجد میں بیٹھ گیا تو یہ ثواب حاصل نہیں ہوگا۔ جمہور فقہاء کے نزدیک تحیۃ المسجد کی دو رکعت واجب نہیں ہے بلکہ یہ نفل ہے جو مستحب ہے۔ اہل ظواہر اور شوافع زیر بحث روایت میں امر کے صیغہ کو دیکھتے ہیں کہ یہ وجوب کے لئے ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ امر کا یہ صیغہ وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب پر محمول ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقات میں اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ اگر دخول مسجد کے وقت کوئی آدمی بے وضو ہو یا وقت مکروہ ہو تو چار مرتبہ سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظيم پڑھے اس سے دو رکعت نماز کا ثواب حاصل ہو جائے گا۔ (کنز الدقائق)

تو پھر دل سے بددعا کرنے کی بھی گنجائش ہوگی۔

آج کل مساجد میں ائمہ حضرات کے ساتھ عوام کے اکثر جھگڑے انہی اعلانات پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ گمشدہ بچوں کے اعلانات اور جنازوں کے اوقات اور مردوں کی اموات کے اعلانات مساجد سے ہی ہوتے ہیں۔ بلکہ پنجاب کے اطراف میں سنا ہے کہ مرغیوں اور بکریوں کی گمشدگی کے اعلانات بھی ہوتے ہیں۔ یہ بہت برا ہے مساجد کے منتظمین کو چاہئے کہ اعلانات کے لئے مسجد سے باہر لاؤڈ اسپیکر کا انتظام کریں یہاں یہ بھی یاد رکھیں کہ صرف گمشدہ چیز کے اعلان کی بات نہیں ہے بلکہ ہر وہ عمل جو مسجد کی تعمیر کے مقاصد کے منافی ہو اس کا شور مسجد میں کرنا جائز نہیں ہے سلف صالحین کے ہاں تو مسجد میں کسی سائل کو صدقہ دینا بھی منع تھا حدیث کا آخری جملہ "فان المساجد لحد تبین لہذا" اسی عموم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

بدبودار اشیاء کھا کر مسجد میں نہیں جانا چاہئے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُنْتَنَةِ فَلَا يَفْرُتَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى بِمَا يَتَأَذَّى مِنْهُ الْإِنْسُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا "جو شخص اس بدبودار درخت (یعنی پیاز، لہسن وغیرہ) میں سے کچھ کھائے تو وہ ہماری مسجد کے قریب بھی نہ آئے کیونکہ جس (بدبو) سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے۔" (بخاری و مسلم)

توضیح: "الشجرة المنتنة" بدبودار درخت سے پیاز اور لہسن مراد ہے جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح بدبودار چیزوں سے انسانوں کو تکلیف ہوتی ہے اسی طرح فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے اس لئے مسلمانوں کو چاہئے کہ پیاز لہسن کھا کر مسجدوں میں نہ آیا کریں کیونکہ مسجد میں انسانوں کے ساتھ فرشتے بھی آتے ہیں ان کو اپنا پہنچ جائے گی۔ اس حکم میں ہر وہ چیز داخل ہے جو بدبودار ہو خواہ کھانے پینے کی چیزیں مثلاً گندنا مولیٰ نسوار میگہ ریٹ تمباکو والا پان یا دیگر بدبودار اشیاء سب کو یہ حکم شامل ہے نیز اگر کسی کے بغل سے یا منہ سے یا جسم کے کسی زخم سے بدبو اٹھتی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ مسجد میں ایسے لوگ نہ آئیں گے اگر وہ باز نہیں آتے تو حکومت پر لازم ہے کہ انہیں روکے تاکہ نمازیوں اور فرشتوں کو ایذا نہ پہنچے بدبودار اشیاء کے استعمال کے بعد سونف یا گڑ استعمال کرنا چاہئے جس سے بدبو ختم ہو جاتی ہے یہ علاج ہے۔ مساجد کی قید کوئی احترازی نہیں ہے بلکہ علماء لکھتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو مواعظ کی مجالس ذکر و اذکار کی محافل اور قرآن وحدیث کی درسگاہوں میں بھی نہیں جانا چاہئے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے نعات میں لکھا ہے کہ عام مجالس مثلاً دعوت ولیمہ وغیرہ میں بھی نہیں جانا چاہئے۔ ۲

”مسجدنا“ اس لفظ سے حضور اکرم ﷺ نے عموم کی طرف اشارہ فرمادیا کہ یہ حکم صرف مسجد نبوی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ مسلمانوں کی عام مسجد کا یہی حکم ہے اسی لئے ”مساجدنا“ کے علاوہ ”مساجدنا“ کے الفاظ بھی آئے ہیں۔ اور جہاں مسجدی کے الفاظ آئے ہیں تو وہ مزید تشدید و تخیل کی وجہ سے ہے کہ دیگر مساجد کی نسبت مسجد نبوی میں اس بدبو سے سخت احتراز کرنا چاہئے۔

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبُزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَةٌ بِهَا دَفْنُهَا. (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”مسجد میں تھوکانا گناہ ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس تھوک کو زمین میں دبا دیا جائے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”البزاق“ یعنی مسجد میں تھوکانا ایک قسم کا گناہ ہے اس گناہ کا کفارہ یہ ہے کہ اس کا ازالہ کیا جائے۔ ”دفنھا“ دفن کرنے سے مراد ازل کرنا ہے یہ مطلب نہیں کہ مسجد میں تھوکتے جاؤ اور دفن کرتے جاؤ ہاں اگر مسجد کا حصہ ایسا ہے کہ اس میں مٹی اور ریت کے تودے ہیں تو اس میں دبا نا زیادہ مناسب ہے مگر قصداً تھوکانا مراد نہیں ہے یہ سب اضطرار کی صورت ہے یہاں چند الفاظ میں فرق کرنا ضروری ہے۔

بزاق اور لبصاق اور بلاق اور تفل منہ کی تھوک کو کہتے ہیں مگر جب منہ میں ہو تو وہ ”ریقی“ کہلاتا ہے۔ ”النخامة“ یہ اس بلغم کا نام ہے جو سینہ سے اوپر منہ میں آجائے اس کو نخاع بھی کہتے ہیں النخاع یہ اس بلغم کا نام ہے جو دماغ سے نیچے منہ میں آجائے۔ (کذا فی المعانی) تاہم یہ باریک فرق ہے مگر یہ الفاظ ایک دوسرے پر بولے جاتے ہیں۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَى أَعْمَالٍ أُتْمِنِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا فَوَجَدْتُ فِي خَمَاسِينَ أَعْمَالَهَا الْأَذَى يُمَاطُ عَنِ الظَّرِئِيِّ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا الشُّحَاعَةُ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ. (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”میرے سامنے میری امت کے اچھے اور برے اعمال پیش کئے گئے میں نے اس کے نیک اعمال میں تو راستہ سے تکلیف دینے والی چیز کو دور کر دینا پایا اور برے اعمال میں مسجد کے اندر تھوکانا دیکھا جس کو دبا یا نہ گیا ہو۔“ (مسلم)

حالت نماز میں بلغم آجائے تو کیا کرے؟

﴿۲۱﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يَبْصُقْ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يُدَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَذَرُهَا فِي رِوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى - (متفق عليه) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہو تو اسے چاہئے کہ اپنے سامنے نہ تھوکے اس لئے کہ وہ جب تک نماز کی حالت میں ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات (سرگوشی) کرتا ہے اور اسے اپنے دائیں طرف بھی نہ تھوکنا چاہئے کیونکہ دائیں طرف ایک فرشتہ ہوتا ہے ہاں بائیں طرف یا قدموں کے نیچے تھوک لے اور پھر اسے زمین میں دبا دے۔“ ابو سعید کی روایت میں یہ الفاظ ہیں ”لہذا اپنے بائیں قدم کے نیچے تھوک لے۔“

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”فانما یداجی اللہ“ اس حدیث میں نمازی کی تشبیہ اس شخص سے دی گئی ہے جو اپنے واجب الاحترام مالک کے سامنے کھڑا ہو اور اس سے سرگوشی کر رہا ہو اس حالت اور اس کیفیت میں وہ شخص اپنے مالک کی عزت و احترام کے تمام آداب کا خیال رکھتا ہے اور اس کی طرف تھوکنا بالکل وارد نہیں کرتا ہے اسی طرح نمازی کے لئے بھی واجب ہے کہ وہ جب اپنے حقیقی مالک کے سامنے نماز کے لئے کھڑا ہو تو تمام آداب کا خیال رکھے اور حضوری کی شرائط کی پابندی کرے وہ یہ کوشش کرے کہ اپنے مالک حقیقی کے سامنے بالکل نہ تھو کے لیکن اگر تھوکنے پر مجبور ہو جائے تو پھر اسے چاہئے کہ سامنے کی جانب نہ تھو کے اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات اقدس اگرچہ جہت اور سمت کی قیودات سے پاک ہے مگر اسلام نے آداب حضور کے طریقوں سے مسلمانوں کو روشناس کرایا ہے کہ رب ذوالجلال کے دربار میں حاضری کے وقت صورت بھی کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جو پروردگار کی شان کبریائی کے منافی ہو۔ ۲

”عن یمنہ ملک“ اس فرشتہ سے کرنا کا تہن کے علاوہ کوئی دوسرا فرشتہ مراد ہے جو خاص طور پر نماز کے وقت آکر دائیں جانب کھڑا ہوتا ہے اور نمازی کی رہنمائی اور اس کے لئے دعا کرتا ہے گویا یہ ایک مہمان ہے پھر فرشتہ ہے اس کا احترام نمازی پر واجب ہے لہذا اس کی طرف تھوکنا منع ہے یہ فرشتہ سے کرنا کا تہن مراد ہے اس کا احترام بھی لازم ہے یہ افضل ہے اس فرشتہ سے جو بائیں جانب ہوتا ہے اور انسان کی برائی لکھتا ہے دائیں طرف کا فرشتہ امیر ہے بائیں طرف کا مامور ہے اس لئے دائیں جانب تھوکنے سے منع فرما دیا۔

۲۲ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

کسی بھی قبر کو سجدہ گاہ بنانا حرام ہے

﴿۲۲﴾ وعن عائشة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے اس بیماری میں جس سے آپ اٹھ نہ سکے (یعنی مرض وفات میں) فرمایا۔ ”عیسائیوں اور یہودیوں پر خدا کی لعنت ہو انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا رکھا ہے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”لعن الله اليهود“ جب آنحضرت ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہوا کہ اب آپ دنیا سے جلد جانے والے ہیں تو آپ ﷺ کو خوف لاحق ہو گیا کہ کہیں آپ کی امت کے کچھ لوگ آپ کی قبر شریف کے ساتھ وہ معاملہ نہ کریں جو معاملہ یہود و نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبور کے ساتھ کیا اس وجہ سے آپ نے اپنی امت کو تنبیہ فرمادی کہ یہود و نصاریٰ جس کام سے ملعون ٹھہرے ہیں تم اس سے بچتے رہو۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں علامہ تورپشتی رحمہ اللہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ قبروں کو سجدہ گاہ بنانا دو طریقوں سے ہوتا ہے ایک طریقہ یہ ہے کہ محض قبر کی عبادت کی نیت سے قبروں پر سجدہ کیا جائے (جیسا کہ آج کل عام ہے) دوسرا طریقہ یہ ہے کہ عبادت تو اللہ تعالیٰ کے لئے ہو لیکن سجدہ گاہ کسی نبی کی قبر کو بنایا جائے کہ اس طرح کی عبادت باعث قبول ہوگی کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی ہے اور انبیاء کرام اور ان کی قبور کی تعظیم بھی ہے یہ دونوں طریقے غیر مشروع ہیں اور خدا اور اس کے رسول کے ہاں ناپسندیدہ ہیں۔ پہلا طریقہ تو خالص شرک اور کفر ہے اور دوسرا طریقہ بھی حرام ہے کیونکہ یہ اگرچہ شرک جلی نہیں ہے لیکن خفی اور معنوی شرک ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”اللھم لا تجعل قبری و ثنای بعد اشد غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور انبیاء ہم مساجد“ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ مزید تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ کسی نبی یا کسی ولی کی قبر کی طرف بطور تبرک یا بطور تعظیم نماز پڑھنا حرام ہے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ نے بھی لکھا ہے کہ کسی قبر کی طرف یا اس کے پاس بطور تبرک و تعظیم نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ اس کی ممانعت میں صحیح احادیث موجود ہیں۔ اور اس حرمت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ بطور تعظیم و تبرک کسی نبی یا ولی کی قبر کی طرف نماز پڑھنے کی حرمت میں کسی کو اختلاف ہو۔ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اگر قبور کے پاس کوئی مسجد ہو یا کوئی ایسی جگہ ہو کہ جہاں سے نماز پڑھتے وقت قبور نظر نہیں آتی ہوں تو ایسی جگہ میں نماز پڑھنے کی

گنجائش ہے نیز ایسی جگہ میں بھی نماز پڑھنے کی گنجائش ہے جہاں پہلے انبیاء کرام کی قبور ہوں مگر بعد میں اس کا کوئی نشان باقی نہ رہا ہو جیسے مشہور ہے کہ حطیم میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قبر ہے حالانکہ لوگ وہاں نماز پڑھتے ہیں۔

(کذا فی اللہیات)

بہر حال آج کل عوام الناس اولیاء کے مزارات پر جو خلاف شرع سجدے اور طواف کرتے ہیں اور دیگر ناروا افعال کا جو ارتکاب کرتے ہیں یہ اسلام اور قرآن کی تعلیمات کے سراسر منافی ہیں کسی نے صحیح کہا ہے۔

زندگی اس کی ہے ملت کے لئے پیغام موت کر رہا ہو جو بجائے کعبہ قبروں کا طواف

﴿۲۳﴾ وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا وَإِنَّ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ إِنْ أَنْتُمْ عَنْ ذَلِكَ رَوَّاهُ مُسْلِمٌ ۝

ترجمہ: اور حضرت جندب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”آگاہ رہو! تم سے پہلے (یعنی دوسری امتوں کے) لوگوں نے اپنے انبیاء اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا تھا۔ لہذا خبردار! تم لوگ قبروں کو سجدہ گاہ نہ بنانا میں تمہیں اس سے منع کرتا ہوں۔“ (مسلم)

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورًا ۝ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۝

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”تم کچھ نمازیں اپنے گھروں میں بھی پڑھ لیا کرو اور گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”من صلوٰتکم“ یعنی اپنی نوافل اور سنن جن میں جماعت نہیں ہوتی ان کو گھروں میں پڑھا کرو اس سے تمہارے گھروں میں نماز کی برکت آئے گی اور عبادت کی وجہ سے گھر میں ہدایت کی روشنی آئے گی۔ ۝

”ولا تتخذوها قبورا“ یعنی گھروں کو عبادت سے ایسا خالی نہ رکھو جیسا کہ قبور عبادت سے خالی ہوتی ہیں۔ بلکہ سنن اور نوافل کا ایک حصہ گھر میں پڑھا کرو یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے سنت و نوافل گھر میں پڑھنے کو افضل قرار دیا ہے یہ معنی زیادہ واضح ہے بعض شارحین نے یہ مطلب لیا ہے کہ اپنے مردوں کو گھروں میں نہ دفنایا کرو گھروں کو قبرستان نہ بنایا کرو یہ مطلب بعید ہے۔

الفصل الثانی

﴿۲۵﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ. (رواه الترمذی) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: "مشرق و مغرب کے درمیان قبلہ ہے۔"

(ترمذی)

توضیح: "قبلہ" اس حدیث کا تعلق مدینہ منورہ سے ہے دیگر ممالک کا حکم اس طرح نہیں ہے اور شریعت میں کئی مسائل ایسے ہیں جن کا خصوصی تعلق کسی مکان یا زمان سے ہوتا ہے چونکہ مدینہ منورہ جہاں واقع ہے اس کے جانب شمال میں شام واقع ہے اور جانب جنوب میں مکہ واقع ہے جانب مشرق میں خراسان واقع ہے اور جانب مغرب میں مغربی علاقے ہیں تو اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ مدینہ میں رہتے ہیں یا مدینہ کی جانب میں رہتے ہیں ان کی نماز کے لئے قبلہ مشرق اور مغرب کے درمیان ہے یعنی نہ مشرق ان کا قبلہ ہے نہ مغرب ان کا قبلہ ہے بلکہ ان دونوں کے درمیان جنوب ان کا قبلہ ہے مشرق و مغرب صیغاً و شتاً بدلتے رہتے ہیں لیکن درمیان کے لفظ میں بہت وسعت ہے لہذا ہر موسم میں قبلہ درمیان ہی میں رہتا ہے۔ ۲

﴿۲۶﴾ وَعَنْ ظَلِي بْنِ عَظِي قَالَ خَرَجْنَا وَقَدْ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتَاهُ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَأَخْبَرْتَاهُ أَنَّ بَارِضَنَا يَبِيعُهُ لَنَا فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ ظَهْرِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّضَ ثُمَّ صَبَّه لَنَا فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرَنَا فَقَالَ أَخْرِجُوا فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَاسْكَبُوا بِمِيعَتِكُمْ وَأَنْصَحُوا مَكَاتِنَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوا مَسْجِدًا قُلْنَا إِنْ الْبَلَدَ بَعِيدًا وَالْحَرُّ شَدِيدًا وَالْمَاءُ يُنْشَفُ فَقَالَ مَدُونُهُ مِنَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَيْبًا. (رواه النسائي) ۳

ترجمہ: اور حضرت ظلی بن علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک جماعت کی شکل میں سرور کائنات ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم سب نے آپ سے (اسلام کی) بیعت کر کے آپ کے ہمراہ نماز پڑھی اور پھر یہ بھی عرض کر دیا کہ ہماری سرزمین پر ہمارا ایک گرجا بنا ہوا ہے (اس کو کیا کریں؟) اس کے بعد ہم نے آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا۔ آپ نے پانی منگا یا اور وضو کیا اور (وضو کے بعد بقیہ پانی سے) کھلی کی اور اس کھلی کا پانی ہماری چھاگل میں ڈال دیا اور فرمایا کہ جاؤ اور جب تم اپنے ملک میں پہنچو تو اس گرجا کو توڑ کر اس کی جگہ یہ پانی چھڑک دینا (تاکہ دین و اسلام کے انوار و برکات وہاں پھیل جائیں) اور پھر وہاں مسجد بنالینا۔ ہم نے عرض کیا کہ ہمارا شہر تو بہت دور ہے اور گرمی سخت ہے لہذا یہ پانی وہاں پہنچتے پہنچتے خشک ہو جائے گا۔ آپ نے فرمایا اس

میں اور پانی ملا لیا اس سے اس کی پاکیزگی و برکت ہی میں اضافہ ہوگا۔“ (نسائی)

توضیح: ”وفدا“ ضرب۔ ضرب سے وفدُ اوفدُ اوفادہ اس معزز جرگہ کا نام ہے جو کسی قوم کی طرف سے کسی امیر کے پاس اپنا معاملہ لیکر جاتا ہے اس کا مفرد وفد ہے۔ ۹ھ کو سنیہ الوفود کے نام سے یاد کیا جاتا ہے مسجد نبوی میں ان وفادین کا قیام ہوتا تھا اس میں ایک ستون کا نام اسطوانۃ الوفود ہے وفد عبدالقیس کا قصہ مشہور ہے وہاں تشریح بھی ہو چکی ہے ”ہبیعة“ عیسائیوں کی عبادت گاہ کا نام ہے اور اس کو گر جا کہتے ہیں اور کنیسہ“ یہودیوں کی عبادت گاہ کا نام ہے اور مسجد مسلمانوں کی عبادت گاہ کا نام ہے۔ شارحین نے لکھا ہے کہ وفد کے یہ لوگ پہلے عیسائی تھے پھر جب مسلمان ہو گئے تو انہوں نے اپنے گرجے کو گرانا چاہا تا کہ اس کی جگہ مسلمانوں کی طرح مسجد بنائیں لیکن انہوں نے چاہا کہ چونکہ گر جا میں غیر اللہ کی پرستش کے اثرات پڑے ہیں اس کو زائل کرنے کے لئے اس جگہ کو دھویا جائے اور پھر آنحضرت ﷺ کے تبرک کا پانی اس پر چھڑکا جائے اس مقصد کے لئے انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے وضو کا بچا ہوا پانی مانگ لیا آپ ﷺ نے دیدیا۔ ۱۰ھ

”فاستوہبنا“ کا مطلب یہ ہے کہ بطور ہبہ پانی مانگ لیا ”اداوہ“ محرومے کے اس برتن کو کہتے ہیں جس میں پانی بھر کر سفر میں اٹھایا جاتا ہے اس کو اردو میں چھاگل کہتے ہیں ”ینشف“ یہ مجہول کا صیغہ ہے خشک ہونے کے معنی میں ہے مطلب یہ کہ مسافت بعیدہ ہے سفر طویل ہے گرمی کا موسم ہے اور پانی خشک ہونے والی چیز ہے تو وہاں تک پہنچتے پہنچتے یہ پانی سوکھ جائے گا۔

”مدوہ“ یہ امر کا صیغہ ہے جو مد سے ہے یعنی اس میں مزید پانی ملا یا کر دتا کہ اس پانی سے اس کی مدد ہوتی رہے ”الایزید الاطیما“ یعنی یہ خیال نہ کرو کہ اس نئے پانی کے ملانے سے اصل تبرک پانی کی برکت کم ہو جائے گی بلکہ جو نیا پانی لایا جائے گا وہ اصل پانی کی برکت کو بڑھا دیگا دوسرا مطلب یہ کہ جو نیا پانی اس تبرک پانی کیساتھ ملا یا جائے گا اصل تبرک پانی اس کی برکت بڑھا دیگا اس جملہ سے دونوں مطلب لیے جاسکتے ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لعات میں لکھتے ہیں کہ اس سے نبی اکرم ﷺ کے تبرکات کا ثبوت ملتا ہے اور پھر آنحضرت ﷺ کے وارث علماء و صحابہ کے تبرکات ملے گا ثبوت بھی ملتا ہے۔ شیخ رحمہ اللہ نے بالکل صحیح لکھا ہے لیکن اس میں حدود و شریعت سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے کہیں ان کی پوجا شروع نہ ہو جائے۔ ۱۱ھ

علماء لکھتے ہیں کہ لوگ جو مزہم و دور از علاقوں میں اٹھا کر لجاتے ہیں اور اس کو تبرک سمجھتے ہیں اور خیر و برکت والا سمجھتے ہیں اس حدیث سے اس کا ثبوت بھی ملتا ہے۔

بہر حال برکت دہندہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جن اشیاء میں وہ برکت ڈالتا ہے تو وہ تبرک ہو جاتی ہے۔

محلوں اور گھروں میں مسجدیں عام کرنا چاہیے

﴿۲۷﴾ وعن عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء المسجدين في الدور وأن يُنظف ويُطيب. (رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے محلوں میں مسجدیں بنانے کا حکم فرمایا ہے اور یہ کہ (وہ مسجدیں) پاک و صاف رکھی جائیں اور ان میں خوشبوئیں رکھی جائیں۔ (ابوداؤد ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: "دور" دال کے ضمہ کے ساتھ دار کی جمع ہے دار گھر کو بھی کہتے ہیں اور محلہ کو بھی کہتے ہیں یہاں محلہ مراد ہے یعنی آنحضرت ﷺ نے صحابہ کو حکم فرمایا کہ اپنے اپنے گھروں میں گھرلو مسجدیں بنایا کرو گے اور اپنے اپنے محلوں میں محلاتی مسجدیں بنوایا کرو۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے وہ مسجدیں مراد ہو سکتی ہیں جو گھروں میں نماز کی غرض سے ایک جگہ مختص کی جاتی ہے اور اس سے محلہ بھی مراد لیا جاسکتا ہے کہ ہر محلہ میں الگ الگ مسجد ہونی چاہیے کہ لوگوں کو آسانی ہو اور جماعت کا ثواب حاصل کرنا آسان ہو مگر یہ اس وقت بہتر ہے جبکہ دوسری مسجد کو نقصان نہ پہنچتا ہو اگر نقصان ہوتا ہو تو پھر جائز نہیں بہر حال مساجد کا قیام مسلمانوں کی دینی، مذہبی، قومی اور ملی بیداری کی علامت ہے مساجد کا قیام باعث برکت و رحمت ہے جس محلہ میں اہل حق کی مسجد ہو اس محلہ کے لوگ اہل حق کے ساتھ وابستہ ہو جاتے ہیں اور جہاں اہل باطل کی مسجد ہو لوگ باطل پر آ جاتے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں کو مساجد بنانے کا بہت ہی خیال رکھنا چاہئے دین اسلام جہاد کے ذریعہ سے عالم میں پھیلا ہے اور مساجد اور علماء کے ذریعہ سے محفوظ اور برقرار چلا آ رہا ہے جس ملک میں مساجد اور علماء کا وجود ختم ہو جاتا ہے لوگوں سے دین ختم ہو جاتا ہے اور وہ مرتد ہو کر جو ان ہوتے ہیں اور پھر مرتد ہی ہو کر مرتد ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں حکم جاری فرمایا تھا کہ جو علاقہ فتح ہو جائے سب سے پہلے وہاں مسجد بنایا کرو لیکن ایک مسجد سے دوسری کو نقصان نہیں پہنچنا چاہئے۔ یعنی مسجد ضرار نہ بن جائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں آپ کے حکم سے چار ہزار عام مسجدیں قائم ہوئیں اور نو سو بڑی جامع مسجدیں قائم ہوئیں۔

ابن ملک نے اس حدیث سے گھروں میں مسجد بنانے کا مطلب لیا ہے اگرچہ ملا علی قاری رضی اللہ عنہ نے اس مطلب کو مرجوح قرار دیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ گھروں کے اندر مساجد کا قیام بہت مفید رہتا ہے گھر کے افراد ہر وقت اس میں نماز اور دیگر عبادات بجالا سکتے ہیں سردیوں یا ریشوں اور خوف و خطر کے وقت گھر کے افراد اس میں جماعت قائم کر سکتے ہیں بچوں کو تعلیم ملتی ہے کہ نماز کیا چیز ہے گھر والوں کو شوق پیدا ہوتا ہے کہ ہم مسلمان ہیں ہمارے ہاں مسجد ہے ہم پر اس کی

صفائی لازم ہے ہم پر اس کو معطر رکھنا لازم ہے گھر والوں کے ان چیزوں کے احساس کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بوجہ مسجد رحمت و برکت الگ حاصل ہو جاتی ہے لہذا حدیث کا یہ مطلب بیان کرنا بھی بہت اہم ہے اور الفاظ حدیث عام ہیں خواہ محلہ کی مسجد ہو یا گھریلو مسجد ہو البتہ مسجدوں کو ظاہری اور معنوی اعتبار سے آباد رکھنا اور اسے صاف رکھنا ضروری ہے۔

مسجدوں میں نقش و نگار علامات قیامت میں سے ہے

﴿۲۸﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزَخَّرُ فَنَهَا كَمَا زُخِرَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”مجھ کو مسجدوں کے بلند کرنے اور آراستہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے۔“ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ”جس طرح یہود و نصاریٰ (اپنے عبادت خانوں کی) زینت کرتے ہیں اسی طرح تم بھی (مساجد) کی زینت کرو گے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”تشید المساجد“ باب تفعل سے تشعید روغن سے مزین کرنے اور سینٹ وغیرہ سے سچ کرنے روغن سے پالش کرنے اور بلند و بالا مضبوط کرنے کے معنی میں ہے مضبوطی اور بلندی کے معنی میں قرآن کی آیت اس طرح ہے ﴿وَقَصْرَ مَشِيدٍ﴾ بروج مشیدہ طرفہ بن العباد اپنی اونٹنی کی تشبیہ مضبوطی سے اس طرح دیتا ہے کہ

كَقَنْطَرَةِ الرَّوْحِ اَقْسَمَ رَهْبًا تُكْتَنِفُ حَتَّى تَشَادَ بِقَرْمَدٍ

اس معنی کے لحاظ سے مطلب یہ ہوا کہ مجھے بلند و بالا اور عالیشان اور مضبوط پلستر شدہ مساجد بنانے کا حکم نہیں ہوا ہے چنانچہ مسجد نبوی آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں سادہ اور سچی تھی دیواریں اینٹوں کی اور چھت کجور کی ٹہنیوں کی بنی ہوئی تھی اور ستون یا کجور کے تنوں یا کجور کی ٹکڑیوں کے تھے، عہد صدیقی میں یہی حالت تھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مسجد نبوی کو دوبارہ تعمیر کیا گیا تھا لیکن اس کو اسی طرح سادہ رکھا گیا تھا جس طرح وہ پہلے تھی البتہ کچھ توسیع ہوئی۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں آپ نے جب دیکھا کہ لوگوں کے گھر عالیشان ہو گئے اور مسجد اسی پرانی طرز پر ہے تو آپ نے مسجد نبوی کو نئی طرز پر تعمیر کرایا آپ نے مسجد میں توسیع بھی فرمائی اور خوب مزین بھی کیا دیواروں میں منقش پتھر اور چھت میں اعلیٰ قسم کی کٹری استعمال کی۔ چنانچہ متاخرین فقہاء نے اسی کی روشنی میں یہ اجازت دیدی ہے کہ مسجد کی عمارت بھی اسی طرح خوبصورت رکھنا چاہئے جس طرح لوگوں کے مکانات ہوں تاکہ مساجد کی توہین و تحقیر نہ ہو۔

”لتزخرفنہا“ زخرف سونے کو کہتے ہیں یہاں مراد زیب و زینت اور نقش و نگار ہے تو تشید عمارت کی مضبوطی کو کہتے ہیں اور تزخرف اس کے اوپر زیب و زینت اور نقش و نگار کو کہتے ہیں ہمارے فقہاء مثلاً صاحب ہدایہ وغیرہ نے لکھا ہے کہ جہاں تک مسجد کی مضبوطی کا تعلق ہے تو وہ جائز ہے خواہ کسی کے ذاتی اموال سے ہو یا مسلمان کے وقف اموال سے

ہو، ہار زیب وزینت اور نقش و نگار کرنا تو وہ وقف اموال سے جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص نقش و نگار کرنا چاہتا ہے تو وہ اس حد تک جائز ہے کہ زیب وزینت اور نقش و نگار نمازیوں کی غفلت کا سبب نہ بنے، اگر نمازیوں کی غفلت اور لہو و لعب کا ذریعہ بنے، تو وہ ذاتی اموال سے بھی ناجائز یعنی مکروہ ہے حدیث کا مطلب یہی ہوا کہ آئندہ ایسے لوگ پیدا ہونگے جو مساجد کو مزین کریں گے ان کو خوبصورت کریں گے اور ان کی دیواروں پر سونا چڑھا دیں گے جبکہ یہ طریقہ سنت نبوی نہیں ہے کیونکہ اسلام سادگی سکھاتا ہے اور نقش و نگار کے بجائے عمل و کردار کا سبق دیتا ہے آج کل بریلوی حضرات کی مساجد عموماً اسی طرز پر ہیں اور ہدایت سے خالی ہیں کیونکہ وہ شرک و بدعات کے مراکز بن گئی ہیں حالانکہ مساجد کے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾

﴿۲۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَّبَاهِيَ النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ. (رواه أبو داود والنسائي والدارمي وابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: "قیامت کی علامتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ لوگ مساجد کے بارے میں فخر کیا کریں گے۔" (ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ)

توضیح: "یتبہا" یہ باب تفاعل اور باب مفاعله سے مباحات فخر کرنے کے معنی میں ہے یعنی قیامت کی چند علامات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ لوگ بڑی بڑی مسجدیں بنائیں گے اور اسے آرامتہ پیراستہ کر کے لوگوں کو دکھائیں گے رضائے الہی مقصود نہیں ہوگی بلکہ فخر و مباحات کا ارادہ ہوگا اور دنیا والوں سے داد تحسین حاصل کرنا ہوگا گویا ملے

مسجد تو بنادی شب بھر میں ایمان کی حرارت دالوں نے
من اپنا پرانا پاپی ہے بڑسوں میں نمازی بن نہ سکا

﴿۳۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَيْكَ أُجُورُ أُمِّيِّ حَتَّى الْقِلَادَةِ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعُرِضَتْ عَلَيْكَ ذُنُوبُ أُمِّيِّ فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَكْثَرَ مِنْ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ تَبَاهٍ رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا. (رواه أبو داود والنسائي والدارمي وابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: "میری امت کے ثواب میرے سامنے پیش کئے گئے۔ یہاں تک کہ اس کوڑے اور خاک کا ثواب بھی (پیش کیا گیا) جسے کسی آدمی نے مسجد سے (بھاڑ دے کر) نکالا ہو، نیز میرے سامنے میری امت کے گناہ بھی پیش کئے گئے۔ ان گناہوں میں مجھ کو اس سے بڑا کوئی گناہ نظر نہیں آیا کہ کسی کو قرآن کی کوئی سورت یا آیت یاد ہو پھر اس نے اس کو بھلا دیا ہو۔" (ترمذی، ابوداؤد)

لے اخرجہ ابوداؤد: ۴۴۸۸ و نسائی: ۴۳۲ و الدارمی: ۴۱۵ و ابن ماجہ: ۴۹

لے المرقاۃ: ۲/۲۲۲ لے اخرجہ الترمذی: ۱۲۱۶ و ابوداؤد: ۴۶۱

توضیح: "القدّاة" قذاۃ کی جمع قذی ہے آکھ میں پڑنے والے تنکے اور میل کچیل کو قذاۃ کہتے ہیں شاعر کہتا ہے۔

رَأَى خَلْقِي حَيْثُ يَخْفَى مَكَائِهَا فَكَانَتْ قَذَى عَيْنَيْهِ حَتَّى تَجَلَّهَا

اس حدیث سے اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ مسجد کی مثال انسان کی آکھ کی طرح ہے جس طرح انسان کو آکھ میں پڑنے والی چیز سے تکلیف ہوتی ہے اور وہ سب سے پہلے اس کے دور کرنے کی کوشش کرتا ہے اسی طرح مسجد کی روح کو بھی میل کچیل اور تنکوں سے تکلیف ہوتی ہے۔ تو جس شخص نے اس تنکے کو مسجد سے ہٹا دیا اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوگی۔

"اللہ نسیبہا" یعنی اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو قرآن عظیم کی دولت سے نوازا اس نے قرآن حفظ کر لیا یا اس کا کچھ حصہ یاد کیا پھر اس شخص نے اس عظیم دولت کی ناقدری کی اور غفلت برت کر اسے بھلا دیا تو یہ بہت بڑا گناہ ہے ظاہر حدیث سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن عظیم یاد کرنے کے بعد بھول گیا اور اب یاد سے نہیں پڑھ سکتا ہے بعض علماء نے اس گناہ کا تعلق اس صورت سے بتایا ہے کہ جب آدمی قرآن کو ایسا بھول لے کہ مصحف کے اندر دیکھنے سے بھی نہیں پڑھ سکتا ہے۔

﴿۳۱﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِيرِ الْمَشَائِدِ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ الْقَائِمَةِ . (رواه الترمذی وأبو داود وابن ماجه عن سهل بن سعد وأَنَسٍ)

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ "جو لوگ اندھیرے میں مسجدوں کی طرف جاتے ہیں انہیں یہ خوشخبری پہنچا دو کہ قیامت کے دن (اس کے سبب سے) ان کو کامل روشنی نصیب ہوگی۔"

(ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

﴿۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . (رواه الترمذی وابن ماجه والدارقطنی)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ "جب تم کسی شخص کو مسجد کی خبر گیری کرتے ہوئے دیکھو تو اس کے ایمان کی گواہی دو اس لئے کہ ارشاد ربانی ہے۔ انما يعمر مسجدا لله من امن بالله واليوم الآخر اللہ کی مسجدوں کو وہی شخص آباد کرتا ہے۔ جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا۔" (ترمذی، ابن ماجہ، دارقطنی)

توضیح: "یتعاهد المسجد" تعاهد باب تفاعل سے تفقہ اور خدمت و نگرانی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۲ الکشاف: ۲/۲۲۳ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۳ ۳۔ اخرجه الترمذی: ۲۲۳ و ابوداؤد: ۵۱۰ وابن ماجه: ۵۸، ۵۹۱

۴۔ اخرجه الترمذی: ۲۶۱۶ والدارقطنی: ۱۲۶۶ ابن ماجه: ۸۰۲ ۵۔ توبہ الایہ: ۱۸

جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے گھر مسجد کی نگرانی اور خبر گیری کرتا ہے اس کی حفاظت کرتا ہے اس کی مرمت کا خیال رکھتا ہے اس کی صفائی اور خوشبو کا خیال رکھتا ہے اس میں روشنی کا انتظام کرتا ہے اس میں جھاڑو دیتا ہے اس میں بیٹھا رہتا ہے اور عبادت کرتا رہتا ہے ذکر اللہ میں مشغول رہتا ہے تو تم گواہی دیدو کہ وہ شخص مؤمن اور ایمان والا ہے اور خدا اور رسول کا اطاعت گزار فرمانبردار ہے کیونکہ قرآن کی یہی گواہی ہے اس کے برعکس جو شخص مسجد سے تعلق نہیں رکھتا اس کی طرف دیکھتا نہیں نہ نماز پڑھتا ہے تو اس کے مؤمن ہونے کی گواہی نہیں دی جاسکتی ہے۔ لے

لطیفہ:

ایک بے دین شخص نے اپنے دیندار بیٹے سے کہا کہ میں جب برتنوں پر نظر ڈالتا ہوں تو مجھے وضو کا لوٹا تمام برتنوں میں برا لگتا ہے اور جب کپڑوں کو دیکھتا ہوں تو مصلیٰ اور جائے نماز مجھے اچھا نہیں لگتا اور جب مکانون کو دیکھتا ہوں تو مجھے مسجدیں بری لگتی ہیں اور جب انسانوں کو دیکھتا ہوں تو مجھے مولوی لوگ برے لگتے ہیں۔
دیندار بیٹے نے جواب میں فرمایا کہ ابا جان: آپ کی تمام علامات تو دوزخ والوں کی ہیں آگے معلوم نہیں کہ کیا ہوگا۔

اس امت کی سیر و سیاحت جہاد ہے

﴿۳۳﴾ وعن عثمان بن مظعون قال يا رسول الله ائذن لنا في الاختصاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من خطى ولا اختطى ان خصاء أمي الصيام فقال ائذن لنا في السباحة فقال ان سباحة أمي الجهاد في سبيل الله فقال ائذن لنا في الترهيب فقال ان ترهب أمي الجلوس في المساجد انتظار الصلاة (رواه في خروج الشافعي ۲)

ترجمہ: اور حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے عرض کیا۔ ”یا رسول اللہ! مجھ کو خصی (نامرد) ہونے کی اجازت دے دیجئے (تاکہ رزاق میں مبتلا ہونے کا خدشہ نہ رہے) آپ نے فرمایا۔ ”وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے (یعنی ہماری سنت کے راستہ سے ہٹا ہوا ہے) جو کسی کو خصی کرے یا خود خصی ہو جائے (بلکہ) میری امت کے لئے خصی ہونا روزہ رکھنا ہے (کیونکہ روزہ رکھنے سے شہوت جاتی رہتی ہے) حضرت عثمان نے عرض کیا کہ پھر مجھے سیر و سیاحت کی اجازت عنایت فرمائی جائے۔ آپ نے فرمایا ”میری امت کی سیاحت یہی ہے کہ اللہ کے راستہ میں جہاد کیا جائے۔“ انہوں نے پھر عرض کیا کہ ”اچھا تو پھر مجھے راہب بننے کی اجازت دے دیجئے۔“ آپ نے فرمایا ”میری امت کا راہب بننا یہی ہے کہ مسجدوں میں نمازوں کے انتظار میں بیٹھا جائے۔ (شرح السنہ)

توضیح: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی ہیں مکہ مکرمہ میں اسلام قبول کرنے والوں میں سے چودہ

نمبر پر مرد مسلمان ہیں حبش کی ہجرت فرمائی اور پھر مدینہ منورہ کی ہجرت سے سرفراز ہوئے حضور اکرم ﷺ کو آپ سے قلبی محبت تھی مہاجرین میں سے پہلے مسلمان ہیں جن کا مدینہ منورہ میں ۲ھ میں انتقال ہوا جنت البقیع میں سب سے پہلے آپ کی تدفین ہوئی آپ کے انتقال کے بعد حضور اکرم ﷺ نے آپ کی پیشانی کا بوسہ لیا اور حضور اکرم ﷺ کے آنسو آپ کے چہرے پر گرے آپ کی قبر پر بطور نشانی حضور اکرم ﷺ نے ایک بھاری پتھر خود لاکر نصب فرمایا تھا اور فرمایا کہ میرے خاندان والے ان کے پاس دفن کئے جائیں گے "فرضی اللہ عنہ وعن جمیع الصحابة"۔

فی الاختصاص: اختصاء نزع الخصیتین یعنی اپنے آپ کو خصی بنانے کے معنی میں ہے کیونکہ انسانی ثبوت کا مرکز خصیتین ہے جب اس کو ختم کیا جائے تو شہوات اور خواہشات کی جڑ کٹ جائے گی اس صحابی کا یہی مقصد تھا کہ وہ ایسے طریقے اختیار کریں جس سے دنیا کی لذتوں نفسانی خواہشات سے الگ تھلگ ہو کر اپنے رب کو عبادت اور خوشنودی میں مشغول رہیں اس لئے سب سے پہلے انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اجازت مانگی کہ وہ اپنی قوت مردی بالکل ختم کرنا چاہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ان کو اس غیر فطری فعل کے ارتکاب سے منع فرمایا اور ان کے خطرات اور نفسانی خواہشات کا آسان علاج بتا دیا یہ کہ تم کثرت سے روزہ رکھا کرو کیونکہ روزہ شہوت کو کنٹرول کرتا ہے اور شیطانی وساوس اور خواہشات کو دور کرتا ہے اور تعلق مع اللہ کے اچھے جذبات کو ابھارتا ہے۔

"لیس منامن خصی" خصی دوسرے کو خصی کرنے اور اختصاء اپنے آپ کو خصی کرنے کے معنی میں ہے۔

سوال: یہاں پر یہ اشکال ہے کہ کیا اس عمل کے ارتکاب سے آدمی اسلام سے نکل جائے گا حالانکہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے آدمی اہل سنت والجماعت کے نزدیک کافر نہیں ہوتا تو لیس منامن یعنی وہ ہم سے نہیں کا کیا مطلب ہوا؟

جواب: اس قسم کا سوال وجوب توضیحات جلد اول میں لکھا گیا ہے خلاصہ یہ کہ آنحضرت ﷺ کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص اس خاص فعل کے ارتکاب میں مسلمانوں کے طریقہ پر نہیں ہے حضور اکرم ﷺ کے طریقے پر نہیں ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ اسلام سے خارج ہو گیا یا یہ کلام اسلوب حکیم کے طور پر ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ ایسا شخص ہم میں سے نہیں تو وہ اتنا متاثر ہو جائیگا کہ کبھی بھی اس عمل و فعل کے قریب نہیں جائیگا۔

خصی بننے اور بنانے کا حکم

اولاد بنی آدم کے لئے خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں خصی بننا حرام ہے۔

انسانوں کے علاوہ جانوروں کے متعلق علامہ قرطبی رحمہ اللہ ماکھی فرماتے ہیں۔ "انه ممنوع فی الحيوان الا لمنفعة حاصله فی ذالك كتطيب اللحم او قطع ضرر عنه"۔ علامہ نووی شافعی فرماتے ہیں کہ حیوان غیر مأكول اللحم کو خصی بنانا مطلقاً حرام ہے اور جو حیوان مأكول اللحم ہیں ان میں سے چھوٹوں کو خصی کرنا جائز ہے اور بڑوں کو جائز نہیں۔ (بخاری)

اعمر احناف نے حیوان کے خصوصی بنانے کو جائز لکھا ہے لیکن مزید تفصیلات نہیں ہیں۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۹۱ میں لکھتے ہیں۔ خصوصی کرنا سب بہائم کا نفع کے واسطے یا دفع ضرر کے واسطے درست ہے سوائے آدمی کے کہ حرام ہے۔

”فی السیاحۃ“ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سیر و تفریح کی اجازت مانگی تاکہ اس مشغلہ سے نفسانی خواہشات میں کمی آجائے اور مقامی علاقے سے دوری آجائے۔

اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی سیر و تفریح اور سیاحت جہاد فی سبیل اللہ کا عمل ہے کیونکہ اس میں مختلف ملکوں میں جہاد کے لئے جانے سے سیر و تفریح اور سیاحت کا مقصد بھی اعلیٰ پیمانے پر پورا ہو جاتا ہے اور بے مقصد سفر بھی نہیں بلکہ اعلیٰ عبادت ہے اور اعلائے کلمۃ اللہ اور اشاعت الدین کا سب سے بڑا ذریعہ بھی ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ ”اغزو واتصخوا تم جہاد کرو صحت مند رہو گے۔ یہ بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ پہاڑوں، دروں، وادیوں اور صحراؤں میں صحت مند آب و ہوا اور بدنی ورزش سے کامل صحت حاصل ہو جاتی ہے۔

”التوہب“ راہب بنے اور دیوی علاقے سے کنارہ کش ہو کر گوشہ نشینی اختیار کرنے کو رہبانیت کہتے ہیں اسلام ایک ہمہ گیر مذہب ہے وہ خلوت و جلوت دونوں کو حق دیتا ہے کیونکہ یہ دین فطرت ہے اس میں رہبانیت نہیں ہے یہاں نماز کے انتظار میں بیٹھنے کو رہبانیت قرار دیا ہے اور ایک اور حدیث میں جہاد فی سبیل اللہ کو اس امت کی رہبانیت قرار دیا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا

﴿۳۴﴾ وعن عبد الرحمن بن عائش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي عز وجل في أحسن صورة قال فيم يختصم الملائكة الأُعلى قلت أنت أعلم قال فوضع كفَّهُ بين كَتِفَيَّ فَوَجَدْتُ بَرَحَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَلَا وَكَذَلِكَ لَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْهُ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَزَادَ فِيهِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيْمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَائِكَةُ الْأَعْلَى قُلْتُ نَعَمْ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْكُفَّارَاتِ الْمَكْتُبَةِ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَالْمَشْهُي عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَابْتِلَاحُ الْوُطُوءِ فِي الْمَكَارِهِ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَلَّيْتُ فَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُتَكْرَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَأَقْبِضْ بِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ قَالَ

وَالَّذَاتُ إِفْهَاءُ السَّلَامِ وَاطْعَامُ الْكَلَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ وَلَفْظُ هَذَا الْحَدِيثِ كَمَا فِي الْمَصَابِيحِ لَهُ أَجَدُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ شَرْحُ الشُّنَّةِ ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”میں نے اپنے پروردگار بزرگ و برتر کو (خواب میں) بہت ہی اچھی صورت میں دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پوچھا کہ مقررین فرشتے کس معاملہ میں بحث کر رہے ہیں میں نے عرض کیا پروردگار! تو ہی بہتر جانتا ہے۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ (یہ سن کر) اللہ تعالیٰ نے میرے مونڈھوں کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا جس کی ٹھنڈک مجھے اپنے سینہ پر محسوس ہوئی (اور اس کی وجہ سے) میں زمین و آسمان کی تمام چیزوں کو جان گیا، پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ ﴿وَكُلُّ الشَّيْءِ نَدَىٰ﴾ اور اس طرح ہم نے ابراہیم کو زمین و آسمانوں کا تصرف دکھایا تاکہ وہ یقین کرنے والے لوگوں میں شامل ہو جائے۔ (داری مرسل) اور ترمذی نے بھی یہ روایت (بعض الفاظ کے اختلاف کے ساتھ) عبدالرحمن ابن عائش، ابن عباس اور معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہم سے نقل کی ہے اور اس میں یہ الفاظ زائد نقل کئے ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا (یعنی آپ کو زمین و آسمانوں کا علم دینے کے بعد سوال فرمایا، کہ اے محمد ﷺ) آپ کو معلوم ہے کہ مقررین فرشتے کس معاملہ میں بحث کر رہے ہیں؟ (آپ فرماتے ہیں کہ) میں نے عرض کیا ”ہاں! میں جانتا ہوں کفارات (یعنی گناہوں کو ختم کرنے والی چیزوں) کے بارے میں گفتگو کر رہے ہیں اور وہ کفارات (یہ) ہیں کہ نمازوں کے بعد مسجدوں میں (دوسرے وقت کی نماز کے انتظار میں یا ذکر و تسبیح کے لئے) بیٹھا جائے اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے پیدل چلا جائے اور سختی کے وقت (مثلاً بیماری یا سردی میں اعضاء وضو پر) وضو کا پانی اچھی طرح پہنچایا جائے (لہذا) جس نے یہ کیا (یعنی مذکورہ اعمال کئے) وہ بھلائی پر زندہ رہا اور بھلائی ہی پر مرے گا اور گناہوں سے ایسا پاک ہو جائے گا گویا اس کی ماں نے آج ہی اس کو جنا ہے۔“ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے محمد! جب آپ نماز سے فارغ ہو لیں تو یہ دعا پڑھ لیا کیجئے۔

اللهم انى استملك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين فاذا اردت بعبادك فتنة فاقبضنى اليك غير مفتون۔

ترجمہ: (یعنی، اے اللہ! میں تجھ سے نیکیوں کے کرنے اور برائیوں کے چھوڑنے اور مسکینوں کی دوستی کا سوال کرتا ہوں اور جب تو بندوں میں گمراہی ڈالنے (یا انہیں سزا دینے) کا ارادہ کرے تو مجھے بغیر گمراہی کے اٹھا لیجئے۔“ اور اللہ تعالیٰ (آنحضرت ﷺ کی تعلیم میں زیادتی کے لئے) فرماتا ہے (یا خود آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں) کہ ”درجات (یعنی وہ اعمال جن سے بندہ کے درجات بارگاہ حق میں بلند ہوتے ہیں) یہ ہیں کہ (ہر مسلمان کو خواہ وہ آشنا ہو یا نا آشنا) سلام کیا جائے (خدا کی راہ میں مسکینوں کو) کھانا کھلایا جائے اور رات میں اس وقت جبکہ لوگ سو رہے ہوں نماز پڑھی جائے۔“ (صاحب مشکوٰۃ

فرماتے ہیں کہ) میں نے یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ جیسا کہ مصابیح میں عبد الرحمن سے منقول ہے سوائے شرح السنہ کے اور کسی کتاب میں نہیں دیکھی۔“

توضیح: ”رأیت ربی“ علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ دیکھنا خواب کا واقعہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اور طبرانی کی ایک روایت اس پر دلالت کرتی ہے اور ظاہر یہی ہے کہ یہ خواب کا واقعہ ہے۔

اور اگر یہ بیداری کا واقعہ ہے جیسا کہ مسند احمد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے تو پھر اس میں تاویل ہوگی اور وہ اس طرح کہ ہم حدیث کے ظاہری الفاظ پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے حقیقی ادراک میں نہیں پڑتے ہیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جو کچھ دکھائے ہم صرف یہ کہیں گے کہ جو اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور کیفیات میں نہیں جاتے جس طرح امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے استواء عرش کے متعلق فرمایا ”الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والسوال عنها بدعة“۔

”فی احسن صورة“ اس کے متعلق بھی سلف صالحین کی رائے اپنائی ہوگی یعنی ”مایلیق بشانہ“ یہ بہتر ہے اور اگر احسن صورة راہیت کے فاعل سے حال ہو تو پھر کوئی تاویل کی ضرورت نہیں یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب کو دیکھا اور میں اس حال میں تھا کہ خوش منظر اور خوش طبع اور بہترین حالت و صورت میں تھا۔

”مختصم“ جھگڑنے کے معنی میں آتا ہے یہاں مراد یہ ہے کہ عالم بالا کے فرشتے کون سے اعمال کی فضیلت اور عظمت کے متعلق بحث کر رہے ہیں یا کون سے اعمال کی قبولیت میں ایک دوسرے سے آگے بڑھ رہے ہیں پہلا معنی زیادہ واضح ہے۔

”الملا الاعلیٰ“ کسی قوم کے اشراف کی جماعت کو ملا کہتے ہیں کیونکہ ان کی نشست سے محفل بھر جاتی ہے یا ان کو دیکھنے سے آنکھیں بھر جاتی ہیں یا ان کے رعب سے دل بھر جاتے ہیں۔

”فوضع کفہ“ اس لفظ میں بھی بغیر تاویل یوں کہا جائے ”مایلیق بشانہ“ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہو اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مونڈھوں کے درمیان ہاتھ رکھا تا کہ اس سے ملا علی کا انکشاف تام آجائے۔ چنانچہ فیض ربانی کی ٹھنڈک کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قلب اطہر اور سینہ منور میں محسوس کیا اور انکشاف تام ہو گیا۔

”فعلمت ما بین السموات“ اسی فیض ربانی کے انکشاف تام کی وجہ سے میں نے زمین و آسمان کی تمام چیزوں کو جان لیا اور عالم بالا کی بحث کا جواب دیا۔ اس بات کو یاد رکھنا ضروری ہے کہ یہ انکشاف تام دائمی طور پر حاصل نہیں ہوا جس سے یہ مسئلہ نکالا جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ماکان و مایکون کے ذرہ ذرہ کا علم حاصل ہو گیا اس طرح عقیدہ رکھنے سے بہت ساری سوچیدگیاں پیدا ہونگی قرآن کریم کی سیکڑوں آیتوں کو منسوخ قرار دینا ہوگا جن میں واضح طور پر علم غیب کی نفی کا بیان ہے اللہ کا فرمان ہے ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ اور ﴿وَلَوْ كُنْتَ

اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر وما منی السوء) لے نیز اس حدیث کو محدثین نے مرسل کہا ہے کیونکہ عبد الرحمن بن عائش صحابی نہیں ہے اور اس روایت کو حضور اکرم ﷺ سے نقل کر رہا ہے اور اس سے صرف یہی ایک روایت منقول ہے۔ البخاری عبد الرحمن حضرمیٰ لہ حدیث واحد الا انہم یضطربون فیہ۔ (کذابی التعلیق الفصح) وقال البیهقی قدوی بطرق کلہا ضعیف (کذابی التعلیق الفصح) یہ روایت اس سند سے اسی طرح ہے لیکن یہی روایت حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے نہایت تفصیل سے منقول ہے جس کو امام احمد رحمہ اللہ نے مسند احمد میں نقل کیا ہے نیز امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی اس کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے پھر فرمایا کہ میں نے امام بخاری رحمہ اللہ سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے (کذابی زحاجۃ المصانیح ج ۱ ص ۲۱۲) خلاصہ یہ کہ حدیث صحیح ہے مگر یہ انکشاف و ثقی تھاو کی نہیں تاکہ قرآن و حدیث کے درمیان تعارض نہ آئے۔

”وتلا“ اس فعل کی ضمیر فاعل میں دو احتمال ہیں اگر ضمیر لفظ اللہ کی طرف راجع ہے تو بطور دلیل اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ جس طرح ہم ابراہیم علیہ السلام کو زمین و آسمان کی بادشاہت کا مشاہدہ کراتے رہے اسی طرح اے محمد تجھے بھی آسمانی عجائبات و احکامات کا مشاہدہ کرائیں گے۔ اور اگر ضمیر فاعل حضور اکرم ﷺ کی طرف لوثی ہے تو آپ ﷺ نے بطور استشہاد یہ آیت تلاوت فرمائی علامہ طبری رحمہ اللہ کے مطابق یہ احتمال زیادہ راجح ہے۔

”ولیکون من الموقنین“ اس جملہ کا معطوف علیہ محذوف ہے اصل عبارت کا ترجمہ اس طرح ہے ہم نے ابراہیم کو عالم ربوبیت والوہیت دکھا دیے تھے تاکہ وہ اس کے ذریعہ سے ہماری ذات کے وجود کے بارے میں دلیل پکڑ سکے اور یقین کرنے والوں میں سے ہو جائے۔

انبیاء کرام کو خواب میں دیکھنا احادیث سے ثابت ہے اس کا انکار صرف انکار حدیث ہے۔

البتہ اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنے کے متعلق علماء کا کہنا ہے کہ یہ صرف خیالی اور تسلی کا حصول ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو کسی نے دیکھا نہیں کہ اس کو خواب میں دیکھے انبیاء کرام کے حلیہ کا ذکر احادیث میں موجود ہے تو خواب بھی حقیقت پر محمول ہے، اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھنے کے متعلق علامہ نووی شرح مسلم میں اس طرح لکھتے ہیں ”قال القاضی والتفق العلماء علی جواز رؤیة اللہ تعالیٰ فی المنام وصحتها“۔ قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا جائز اور صحیح ہے۔ ”وقال ابن الباقلائی رؤیة اللہ تعالیٰ فی المنام خواطر فی القلب وہی دلالات للرأی علی امور کان اویکون کسائر المرئیات واللہ اعلم“ (حاشیہ نووی بر مسلم ج ۲ ص ۲۴۳) یعنی علامہ ابن الباقلائی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا خواب میں دیکھنا قلبی تخلیات میں سے ایک تخیل اور خیال ہے جس سے دیکھنے والے کو گزشتہ امور یا آئندہ امور کی طرف اشارہ ملتا ہے جیسا کہ باقی خوابوں میں ہوتا ہے۔

﴿۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ رَجُلٌ خَرَجَ غَارِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَقَّأَ فَيْدُ خِلَّةِ الْجَنَّةِ أَوْ يَرْذُلَ بِمَا قَالَ مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ وَرَجُلٌ كَحَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”تین شخص ایسے ہیں جن کا اللہ تعالیٰ (اس بات کے لئے) ذمہ دار ہے (کہ انہیں وہ دنیا و آخرت کی آفات و مصیبتوں سے محفوظ رکھے گا) ایک تو وہ شخص جو خدا کی راہ میں جہاد کے لئے نکلا چنانچہ وہ خدا کی ذمہ داری میں ہے کہ یا تو اسے موت (یعنی شہادت کا درجہ) دے کر جنت میں پہنچا دے یا اسے ثواب و مال غنیمت دے کر گھر واپس پہنچا دے (چنانچہ پہلی اور دوسری صورت یعنی شہادت و ثواب میں تو اسے دین کی سعادت حاصل ہوتی ہے اور تیسری صورت میں یعنی مال غنیمت میں دنیا کی سعادت و بھلائی ملتی ہے) اور دوسرا وہ شخص ہے جو (نماز کے لئے) مسجد جائے تو اللہ اس کا بھی ضامن ہے (کہ عبادت کے لئے اس کی کوشش اور اس کا ثواب ضائع نہ کرے گا) اور تیسرا شخص وہ ہے جو اپنے گھر میں سلام کرتا ہو داخل ہو تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری میں ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ضامن علی اللہ“ کے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ ”ضامن“ مضمون کے معنی میں ہے جیسے دانی بد فوق کے معنی میں ہے اور عاصم معصوم کے معنی میں ہے اور مضمون کے مفہوم میں وجوب اور حفاظت کا معنی پڑا ہے مطلب یہ ہوا کہ ان تینوں میں سے ہر ایک کی حفاظت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے اپنے سچے وعدے کے تحت اپنے اوپر واجب کی ہے کہ ان تینوں کو ضائع ہونے اور ضرر و نقصان سے بچائے گا۔ شیخ یہ بھی کہتے ہیں کہ ضامن کا صیغہ نسبت کے لئے بھی ہو سکتا ہے یعنی ”ذو ضمان“ جیسے لاہن اور تاجر کے صیغے ذولہن اور ذو تاجر کے معنی میں ہیں مطلب وہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے۔

اس حدیث میں تین قسم کے لوگ مراد ہیں تین افراد مراد نہیں پھر تین اقسام میں سے پہلی قسم کی ذمہ داری کو تفصیل سے بیان کیا گیا کہ وہ لوگ شہید ہو کر اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل فرما دیگا اور یا ان کو غازی بنا کر مال و متاع اور اجر و ثواب کے ساتھ لوٹا دیگا۔ دوسرے اور تیسرے قسم کے لوگوں کی تفصیل کو اس لئے بیان نہیں کیا گیا کہ ان کی حالت اور فضیلت واضح اور ظاہر تھی وہ یہ کہ ان کی حیثیت کے مطابق ان کو ثواب دیا جائے گا۔

”دخل بیتہ بسلام“ اس جملہ کے دو مفہوم ہیں پہلا مفہوم یہ ہے کہ جب وہ شخص گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سنت کے مطابق سلام کرے اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ اس کی اور اس کے گھر والوں کی حفاظت فرمائے گا اور ان پر برکتیں نازل فرمائے گا۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جب وہ شخص گھر میں داخل ہو جائے تو لوگوں کی صحبت اور ان سے میل جول کو چھوڑ کر سلامتی کے ساتھ گھر ہی میں رہنا اپنے اوپر لازم کر دیتا ہے اور گھر سے باہر نہیں نکلتا ہے تاکہ کسی کو اس سے ایذا نہ پہنچے یہ مطلب ذرا بعید معلوم ہوتا ہے لغات میں دونوں مفہوم مذکور ہیں۔

حج و نماز کے ثواب اور عیالین کی تحقیق

﴿۳۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحَرِّمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الطُّغْيَانِ لَا يُنْصِبُهُ إِلَّا إِيَّاهُ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَبِرِ وَصَلَاةٌ عَلَى رَأْسِ صَلَاةٍ لَا تَغُفِّرُ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلِّيِّينَ (رواه أحمد وأبو داود)

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہؓ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص وضو کر کے گھر سے نکلے۔ اور فرض نماز ادا کرنے کے لئے مسجد جائے تو اس کو اتنا ثواب ملے گا جتنا احرام باندھ کر حج کرنے (جانے) والے کو ملتا ہے اور جو شخص چاشت کی (نفل) نماز ہی کے لئے تکلیف اٹھا کر (گھر سے) نکلے (یعنی بغیر کسی غرض اور ریا کے محض چاشت کی نماز پڑھنے ہی کے قصد سے گھر سے نکلے) تو اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر ہے۔ اور (ایک) نماز کے بعد (دوسری) نماز پڑھنا اور ان دونوں نمازوں کے درمیانی وقت میں لغو و بیہودہ باتیں نہ کرنا ایسا عمل ہے جو عیالین میں نکلھا جاتا ہے۔“ (ابو داؤد)

توضیح: ”فاجرہ کاجر الحاج“ معنی ایک مسلمان نمازی جب اچھی طرح وضو بنا کر فرض نماز پڑھنے کے لئے مسجد کی طرف نکلتا ہے اور فرض پڑھ لیتا ہے تو اس کا ثواب اتنا بڑا ہے جیسے حاجی کے حج کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور اگر یہی نمازی صرف چاشت کی نماز کے لئے مسجد جاتا ہے تو اس کو ایک عمرہ کے برابر ثواب ملتا ہے فرض نماز مشبہ ہے اور حج مشبہ بہ ہے اسی طرح نفل نماز عمرہ کے لئے مشبہ ہے اور عمرہ مشبہ بہ ہے گویا فرض نماز حج کی طرح ہے اور نفل نماز عمرہ کی طرح ہے اور طہارت احرام کی طرح ہے۔

سوال: یہاں ایک سوال ہے جو اس قسم کی احادیث میں ہر جگہ پیش آتا ہے وہ یہ کہ نماز اپنی جگہ اگر چہ حج کی عبادت سے افضل اور بڑی عبادت ہے لیکن ثواب بقدر مشقت حاصل ہوتا ہے اور حج میں بہت بڑی مشقت ہے نیز اس میں بڑی مالی قربانی بھی ہے اور وقت کی قربانی بھی ہے تو یہ دونوں ثواب میں کیسے برابر ہو سکتے ہیں؟۔

جواب: اس سوال کا جواب شیخ عبدالحق عظیمیؒ نے لغات میں اس طرح دیا ہے۔

”هذا من باب المحاق الناقص بالكامل مبالغه في الترغيب وليس المراد التسوية من كل الوجوه“

یعنی اس تشبیہ میں مکمل مساوات نہیں ہے صرف ترغیب میں تشبیہ ہے کہ فرض نماز حج جیسی بڑی عبادت ہے۔ علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سوال کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ اس تشبیہ کا مطلب یہ ہے کہ مشبہ یعنی نماز کا ثواب جب کئی گنا "مضاعف" یعنی دگنا ہو جاتا ہے وہ حج کے اس ثواب کے برابر ہوتا ہے جو غیر مضاعف ہو یعنی دگنا نہ ہو۔

علامہ نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ یہ تشبیہ مخصوص چیز میں ہے عمومی احوال میں نہیں ہے مطلب یہ کہ جس طرح گھر سے نماز کے لئے جب نماز کی نکلنا ہے تو گھر واپس ہونے تک اس کو ثواب ملتا ہے اسی طرح ایک حاجی جب گھر سے نکلتا ہے تو واپس گھر آنے تک اس کو ثواب ملتا ہے گویا یہ صرف امتداد ثواب میں تشبیہ ہے مساوات میں نہیں۔

بعض علماء اس قسم کی احادیث کا جواب اس طرح دیتے ہیں کہ کسی عبادت کا ایک اصل ثواب ہوتا ہے اور ایک اضافی ثواب ہوتا ہے تشبیہ اصل ثواب میں ہوتی ہے اضافی ثواب میں نہیں ہوتی اس توجیہ کا ذکر علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی شرح میں کیا ہے۔

تسبیح الضعی "لفظ تسبیح نوافل کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جس طرح فرض نماز میں تسبیحات نوافل کے درجے میں ہیں اسی طرح فرض نماز کے علاوہ دیگر نمازیں نوافل کے درجہ میں ہیں اس لئے اس کو تسبیح کے لفظ سے یاد کیا گیا۔ "الضعی" چاشت کی نماز کو صلوة الضعی کہتے ہیں اس کی فضیلت اور جواز یا عدم جواز کی بحث آئندہ ان شاء اللہ آئے گی۔

"کتاب فی علیین" اسی عمل مکتوب فی دیوان الحفظۃ۔ یعنی کرنا کاتبین کے خاص دفتر میں اس کا ثواب لکھا جائے گا۔

بعض نے کہا کہ علیین سب سے عمدہ جنت کا نام ہے جس طرح عین بدترین دوزخ کا نام ہے۔ بعض نے کہا کہ علیین ساتویں آسمان کے اوپر ایک مقام کا نام ہے۔ علامہ تورپشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سب سے رائج قول یہ ہے کہ علیین خیر و بھلائی کے اس دفتر کا نام ہے جس میں صلحاء اور نیک لوگوں کے اعمال درج کئے جاتے ہیں۔

﴿۳۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعَوْا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَسَاجِدُ قِيلَ وَمَا الرَّتْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ (رواہ الترمذی)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جب تم جنت کے باغوں میں جایا کرو تو وہاں میوہ کھایا کرو، آپ سے پوچھا گیا کہ "یا رسول اللہ! (دنیا میں) جنت کے باغ کہاں ہیں؟ آپ نے فرمایا مسجدیں (جنت کے باغ ہیں) پھر پوچھا گیا کہ "یا رسول اللہ! میوہ کھانا کیا ہے (یعنی ان میں میوہ کس طرح کھایا کریں؟) آپ نے فرمایا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر (مسجدوں میں ان کلمات کے درود کھانا میوہ کھانا ہے)۔ (ترمذی)

توضیح: ”ریاض الجنۃ“ سے روضہ باغ کو کہتے ہیں اس سے مراد مساجد ہیں مساجد کو جنت کے باغات اس لئے کہا گیا کہ ان میں وہ اعمال ہوتے ہیں جو جنت میں داخل ہونے کا ذریعہ بنتے ہیں۔

الروح“ باغوں میں جا کر اچھے مقامات کی سیر و تفریح اور اچھے لذیذ میوے اور پھل حاصل کرنے اور اس کے کھانے کو رتق کہتے ہیں جب مساجد کی تشبیہ باغات سے دی گئی تو بطور استعارہ ترشحیہ اس کے لئے میوہ کھانا ثابت کیا گیا۔

بہر حال اس حدیث میں مسلمانوں کو ترغیب دی جا رہی ہے کہ مساجد میں کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو جو دنیا میں مساجد میں بسر ارکھے گا وہ قیامت میں جنت میں بسر پائے گا وقت ضائع نہ کرو خوب فائدہ اٹھاؤ۔ کیونکہ کچھ دیر بعد یہ موقع ہاتھ سے نکل جائے گا شاعر کہتا ہے۔

تمتع من شمیم عرار نجد فما بعد العشية من عرار

(۳۸) وعنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَى الْمَسْجِدَ لِشَيْءٍ فَهُوَ حَقْلُهُ

(رواہ ابوداؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”جو شخص (دین یا دنیا کے) جس کام کے لئے مسجد میں آئے گا اسے اسی میں سے حصہ ملے گا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فہو حقلہ“ یعنی جو شخص جس مقصد کے لئے مسجد میں آئے گا اس کو وہی مقصد ملے گا۔ اگر عبادت اور اچھے اعمال اور اچھے مقاصد کے لئے آیا تو اس کا ثواب پائے گا اور اگر دکھاوے انتشار اور غلط مقاصد کی ترویج اور دنیوی اغراض کے لئے آیا تو اس کا وبال اٹھائے گا گو یا مسجد کتنی مقدس جگہ کیوں نہ ہو کسی کا کوئی غلط عمل اس میں نیک عمل میں تبدیل نہیں ہو سکتا ہے یہ حدیث گویا ”انما الاعمال بالنیات“ والی حدیث کے مضمون کا ایک حصہ ہے۔

مسجد میں داخل ہونے کی دعا

(۳۹) وعن قَاطِطَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ عَنْ جَدِّهَا قَاطِطَةَ الْكُزَيِّ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ. رَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ قَالَتْ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَكَذَا إِذَا خَرَجَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ يَدُكَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ وَقَاطِطَةُ بِنْتُ الْحُسَيْنِ لَمْ تُدْرِكْ قَاطِطَةَ الْكُزَيِّ۔

مِزَجِبَر: حضرت فاطمہ بنت حسین رضی اللہ عنہا اپنی دادی فاطمہ کبریٰ (زہرا) رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں تشریف لاتے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجتے (یعنی یہ الفاظ فرماتے صلی اللہ علیہ وسلم یا فرماتے اللہم صلی علی محمد و سلم اور پھر یہ دعا پڑھتے رب اغفر لی ذنوبی و افتح لی ابواب رحمتک۔ یعنی: اے میرے پروردگار، میرے گناہ بخش دے اور میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔

اور جب مسجد سے باہر آتے تو پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیج کر یہ دعا پڑھتے۔ رب اغفر لی ذنوبی و افتح لی ابواب فضلک۔ یعنی اے میرے پروردگار! میرے گناہ بخش دے اور میرے لئے اپنے فضل کے دروازے کھول دے۔

یہ روایت ترمذی، احمد، ابن ماجہ نے نقل کی ہے اور احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:- ”(حضرت فاطمہ فرماتی ہیں کہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں داخل ہوتے اور اسی طرح جب باہر نکلتے تو صلی اللہ علیہ وسلم کے بجائے یہ الفاظ فرماتے بسم اللہ و السلام علی رسول اللہ یعنی:- میں اللہ کے نام کے ساتھ داخل ہوتا ہوں (اور نکلتا ہوں) اور سلامتی ہو رسول اللہ پر۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ حضرت حسین کی دختر فاطمہ نے حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے (اور ان سے نہیں ملی ہیں)۔

توضیح: ”ابواب رحمتک“ چونکہ مسجد میں داخل ہونے والا مسلمان کسی دنیوی اغراض و مقاصد کے لئے اندر نہیں جاتا بلکہ صرف عبادت اور رضائے الہی کے لئے جاتا ہے اس لئے اس موقع کے نہایت ہی مناسب ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ سے ان کی رحمتوں اور برکتوں کے فیضان کا سوال کرے لیکن جب آدمی مسجد سے باہر جاتا ہے تو عام طور پر بازاروں اور دکانوں میں حصول رزق اور حلال کمائی کی کوشش کرتا ہے تو ایسے موقع پر نہایت موزوں ہے کہ آدمی یہ کہے ”اللہم افتح لی ابواب فضلک“ کیونکہ فضل سے یہاں حلال کمائی مراد ہے۔ اس حدیث میں مسجد کے دخول و خروج کے تمام آداب کا اور جامع انداز سے تمام دعاؤں کا بیان کیا گیا ہے اگرچہ اس حدیث میں انقطاع ہے اور حدیث متصل نہیں ہے کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی بیٹی فاطمہ اس وقت پیدا بھی نہیں ہوئی تھی جبکہ حضرت فاطمہ الزہرا کا انتقال ہو چکا تھا بلکہ حضرت فاطمہ زہرا کے انتقال کے وقت تو حضرت حسین رضی اللہ عنہ صرف آٹھ سال کے تھے۔ لہ

مسجد میں حلقے لگانا اشعار کا ناخريد و فروخت کرنا منع ہے

﴿۴۰﴾ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تناسيد الأَشعار في المسجد وعن البيهقي والإسدي فيهِ وَأَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ - (رواه أبو داود والترمذي)۔

مِزَجِبَر: اور حضرت عمرو بن شعيب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ”سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد

میں اشعار پڑھنے، خرید و فروخت کرنے اور جمعہ کے روز نماز سے پہلے لوگوں کو حلقہ باندھ کر بیٹھنے سے (خواہ حلقہ باندھ کر بیٹھنا مذکورہ علم اور ذکر و تسبیح کے لئے کیوں نہ ہو) منع فرمایا ہے۔“ (ابوداؤد ترمذی)

توضیح: ”تَشَاهِدُ الْأَشْعَارَ“ تماشہ باب تفاعل سے اشعار پڑھنے اور گائے جانے کے معنی میں ہے یعنی مسجد میں اشعار پڑھنے سے حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے اشعار سے قبیح اور مذموم باطل عشقیہ اشعار مراد ہیں ورنہ اچھے اشعار حضرت صان ﷺ نے مسجد نبوی میں حضور اکرم ﷺ کے سامنے منبر نبوی پر پڑھے ہیں اور مسلمانوں کی مساجد میں تا حال پڑھے جاتے ہیں اچھے مضامین کے اشعار تو اچھی نصیحت ہے البتہ جن اشعار باطلہ سے عقائد فاسد ہوتے ہوں اس کا پڑھنا ممنوع ہے اگرچہ وہ نعت کی قسم سے کیوں نہ ہو۔ کیونکہ مساجد ذکر اللہ اور عبادت کے لئے بنی ہیں اس میں لغو اور جھوٹ پر مبنی اشعار کی گنجائش نہیں تفصیل ان شاء اللہ آئندہ باب الشعر میں آئے گی۔

”وعن البیہق“ مسجد میں جس طرح خرید و فروخت ممنوع اور ناجائز ہے اسی طرح مسجد میں دنیا کی باتیں اور بے مقصد قصے کہانیاں بھی منع ہیں فقہاء نے لکھا ہے کہ جو شخص سنت کے بعد فرض پڑھنے سے پہلے دنیا کی لغو گفتگو میں مشغول رہا تو اس کی سنت ضائع ہوگئی بعض نے کہا سنت دوبارہ پڑھ لے بعض نے کہا سنت کا اعادہ ضروری نہیں مگر جو ثواب تھا وہ ختم ہو گیا اب وہ نہیں ملے گا۔

”وان یتعلق“ تعلق حلقہ باندھ کر بیٹھنے کے معنی میں ہے اس کو منع کیا گیا خواہ تعلیم و تعلم اور علمی مذاکرہ کی غرض سے کیوں نہ ہو کیونکہ نماز سے قبل جو لوگ مسجد میں آتے ہیں وہ نماز ہی کے لئے آتے ہیں لہذا ان کو سنت طریقہ کے مطابق صف میں قبلہ رخ ہو کر بیٹھنا چاہئے اور حلقہ دار بیٹھنا اس کے منافی ہے۔ ممانعت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ جمعہ کی نماز خود بہت بڑا عمل ہے جب تک آدمی اس سے فارغ نہیں ہو جاتا اس کو کسی اور شغل میں لگنا نہیں چاہئے اور حلقہ لگانا اس عمل میں دخل اندازی ہے اس لئے یہ منع ہے ان دو وجوہات کے پیش نظر حلقہ لگانا خطبہ کے دوران بھی منع ہو جاتا ہے اور خطبہ سے پہلے بھی منع ہو جاتا ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ وقت خطبہ سننے اور خاموش رہنے کا ہے نہ کہ حلقہ باندھ کر بیٹھنے کا ہے یہ تیسری وجہ صرف خطبہ کے ساتھ خاص ہے کہ اس وقت حلقہ بنا کر بیٹھنا منع ہے لیکن بعض روایات میں جمعہ کی نماز کا ذکر نہیں ہے بلکہ ”نہی عن المحلق قبل الصلوٰۃ“ کے الفاظ ہیں لہذا یہ ممانعت صرف جمعہ کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ عام نمازوں سے پہلے حلقہ لگانا منع ہے شاید جمعہ کی تصریح اس لئے ہے کہ اس دن یہ حلقے زیادہ ہوتے ہوئے اور اس دن رش بھی ہوتا ہے تبلیغی جماعت کے لوگوں کو اس سنت پر عمل کرنے کی فکر کرنی چاہئے۔

﴿۱۱﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أرى الله يجازئك وإذا رأيتم من يذم فيه هالة فقولوا لا رخصاً الله عليكم. (رواه الترمذي والنسائي)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”جب تم مسجد میں کسی شخص کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھو تو کہو کہ ”خدا کرے تیری سوداگری میں نفع نہ ہو، اور جب تم (مسجد میں) کسی شخص کو بلند آواز سے گمشدہ چیز ڈھونڈتے ہوئے دیکھو تو کہو کہ ”خدا کرے تیری چیز نہ ملے۔“ (ترمذی، داری)

توضیح: ”لا اربح اللہ تجارتك“ مساجد نماز اور تلاوت کلام اللہ اور ذکر اللہ کے لئے بنائی گئی ہیں جو شخص اس میں دنیوی معاملات و تجارت نمٹاتا ہے وہ مسجد کے بنانے کے مقاصد اور مساجد کے تقدس کو پامال کرتا ہے اس لئے شریعت اس قسم کے کاموں کی مساجد میں اجازت نہیں دیتی اور اس کی حوصلہ شکنی کرتی ہے اسی سلسلہ میں آنحضرت ﷺ نے بطور زجر و تشدید یہ فرمایا کہ مساجد میں اس طرح معاملات کرنے والے شخص کو کہو کہ اللہ تعالیٰ تیری تجارت میں تجھے کامیابی نہ دے۔ لے

علماء نے لکھا ہے کہ یہ الفاظ حدیث پر عمل کرتے ہوئے صرف زبان سے ادا کرنا چاہئے مگر دل سے بددعا کا ارادہ نہیں کرنا چاہئے۔ اور ممکن ہے کہ حقیقی بددعا مراد ہو تاکہ تجارت میں نفع نہ ہونے کی وجہ سے یہ آدمی آئندہ مساجد کو ان دنیوی کاموں سے پاک رکھے۔

”لا ربحہا اللہ“ حدیث کے اس جملہ کو بھی اوپر والے جملے کی توضیح کی روشنی میں سمجھنا چاہئے نیز اس سے پہلے حدیث نمبر ۱۱ میں مکمل تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

﴿۶۲﴾ وعن حکیم بن جرّاح قال تلمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن یستقادی المسجد وأن یشد فیہ الأشعار وأن تقام فیہ الحدود۔

(رواہ ابوداؤد فی سننہ وصاحب جامع الأصول فیہ عن حکیم، فی النصاب عن جابر)

ترجمہ: اور حضرت حکیم بن جرّاح رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے مسجد میں قصاص لینے (یعنی قاتل کا خون بہانے) اشعار پڑھنے حدود قائم کرنے سے منع فرمایا ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ان یستقادی“ استیقاد میں سین اور تا طلب کے لئے ہے ”ای یطلب القود“ والقود القصاص یعنی قصاص لینا اور کسی کو مسجد ملے میں بطور قصاص قتل کرنا منع ہے کیونکہ اس سے مسجد میں خون گرے گا جس سے مسجد کے ناپاک اور آلودہ ہونے کا خطرہ ہے حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ زبانی طور پر قصاص کا مطالبہ مسجد میں نہیں کرنا چاہئے اور ”وان تقام فیہ الحدود“ کے الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ عملی طور پر یہ افعال مسجد میں نافذ نہیں کرنا چاہئے نیز یہ آخری جملہ حدیث کے اول حصہ کے بعد تعمیم بعد التخصیص کے طور پر ذکر کیا گیا ہے حدود سے مراد تمام حدود ہیں خواہ وہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یا حقوق العباد سے متعلق ہوں کیونکہ اس میں مسجد کی بے حرمتی بھی ہے اور یہ خطرہ بھی ہے کہ حدود کے نفاذ سے مسجد آلودہ ہو جائے۔ ابن ابی لیلیٰ نے جواز کا کہا ہے مگر ان کا قول شاذ ہے شرح السنہ میں لکھا ہے کہ حضرت

عمرؓ نے واجب الحد شخص کے بارے میں فرمایا کہ اس کو مسجد سے باہر نکال دو اسی طرح حضرت علیؓ نے کہا۔

(کنز العمال)

”فیہ عن حکیم“ مشکوٰۃ کی اس روایت میں حکیم بن حزام مذکور ہے حزام کے خا پر کسرہ ہے یہ حکیم کے والد کا نام ہے صاحب جامع اصول نے صرف حکیم کو ذکر کیا ہے اور ابن حزام کا لفظ نہیں لگایا ہے ممکن ہے وہ حکیم کوئی اور ہو اگرچہ ظاہر یہی ہے کہ حکیم سے ابن حزام ہی مراد ہے کیونکہ یہی صحابی ہیں ان کے علاوہ حکیم بن معاویہ ہے جن کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ (کنز العمال)

امام مسلم نے صحیح مسلم ج ۲ ص ۶ پر لکھا ہے ”قال مسلم بن حجاج ولد حکیم بن حزام فی جوف الکعبۃ وعاش مائة وعشرين سنة“ یعنی اس صحابی کو دو تاریخی عجوبے حاصل ہیں ایک یہ کہ کعبہ کے بیچ میں پیدا ہوئے ہیں معلوم ہوا مولود کعبہ صرف حضرت علیؓ نہیں ہیں اس زمانہ میں جن عورتوں کو بچے کی ولادت میں پریشانی لاحق ہوتی تھی تو وہ کعبہ کی پناہ میں جاتی تھیں تو ولادت میں آسانی آجاتی تھی شیعہ حضرات خواہ مخواہ جشن مولود کعبہ مناتے ہیں ان صحابی کا دوسرا عجوبہ یہ کہ ان کی عمر ایک سو بیس سال تھی یہ بڑی طویل عمر ہے جس کا ذکر تعجب سے خالی نہیں ہے۔

﴿۴۳﴾ وعن معاویۃ بن قرۃ عن أبیہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن ہاتئین الشجرۃ ینبئین البصل والنوم وقال من أکلہما فلا یقرۃن مسجداً وقال إن کنتما لا بد أکلہما فامیتوہما طبعاً۔ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت معاویہ بن قرۃ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے ان دو درختوں یعنی پیاز و لہسن (کے کھانے) سے منع کیا ہے اور فرمایا کہ جو شخص ان کو کھائے وہ ہماری (یعنی مسلمانوں کی) مسجدوں کے قریب نہ آئے نیز فرمایا کہ اگر تم انہیں کھا، ضروری ہی سمجھو تو انہیں پکا کر ان کی بدبودور کر دو (اور کھا لو)۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”ابن قرۃ“ معاویہ تابعی ہے اور ان کے والد قرۃؓ ہیں قاف مضموم اور ر امشدہ ہے قرۃ بن ایاس بن حلال مزی صحابی ہیں۔

”الشجرۃ ینبئین“ یہاں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ عام عرف میں شجرہ درخت کو کہتے ہیں حالانکہ پیاز اور لہسن کا یونا ہوتا ہے درخت نہیں ہوتا شاید اس اشکال کے پیش نظر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ فی المصر ”شجرہ ہرچہ ساق دارد از درخت و نبات“ یعنی شجرہ کا اطلاق ہر اس پودے پر ہوتا ہے جو پنڈلی پر کھڑا ہو خواہ درخت کی شکل میں ہو یا پودوں کی شکل میں ہو لہذا پیاز اور لہسن کے پودوں پر شجرہ کا اطلاق صحیح ہوا ”ہاتئین شجرۃ ینبئین“ میں ان دو پودوں کی طرف اشارہ ذہنیہ ہے اور ممکن ہے کہ یہ دونوں پودے گفتگو کی مجلس میں موجود تھے اس صورت میں یہ اشارہ حسیہ ہوگا۔ خلافتی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ

پیاز اور لہسن کے حکم میں مولیٰ اور گندنا بھی ہے۔ ۱۷

”ولا یقرین مسجدنا“ قرب مسجد کی ممانعت بطور مبالغہ ہے کہ مسجد کے اندر جانا تو درکنار قریب آنا بھی منع ہے جب تک کہ ان دونوں چیزوں کی بدبو موجود ہو جب بدبو کا ازالہ کسی طرح ہو گیا تو پھر جانا جائز ہے اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ مسجد میں فرشتوں کو ایذا پہنچتی ہے معلوم ہوا کہ فرشتے ہر وقت مسجد میں ہوتے ہیں خواہ انسان ہو یا نہ ہو۔ ”مسجدنا“ کا اشارہ اس ملت کی تمام مسجدوں کی طرف ہے حدیث میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ ان دونوں چیزوں کا کھانا اس وقت ممنوع ہے جب کوئی آدمی مسجد میں جانا چاہتا ہو اگر مسجد میں چائنا نہ ہو تو دیگر اوقات میں ان چیزوں کا کھانا جائز ہے ہاں علماء نے لکھا ہے کہ عوام الناس کے عام اجتماعات میں بھی اس بدبو کے ساتھ جانا منع ہے۔ (کنذانی المرقات) مزید تفصیل گذشتہ حدیث ۱۸ کے تحت توضیح میں ملاحظہ کریں۔

”الابد“ قاموس میں لکھا ہے کہ بَدَدٌ باب تفعیل سے تبدیلاً تفریق اور جدا کرنے کے معنی میں ہے تو لا بد بمعنی لا فراق اور لا محالہ کے ہوا۔ ”لا“ کی خبر مخدوف ہے یعنی اکلھا اور یہ جملہ کان کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور کان کی خبر اکلہما ہے۔

”اہیتوہما“ امامت سے ازالہ رائج کر یہ مراد ہے خواہ پکانے سے ہو یا کسی اور طریقے سے ہو پکانے کا ذکر استعمال غالب کے طور پر ہے۔

﴿وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةَ وَالْحِمَامَ﴾ (رواہ ابوداؤد والترمذی والنسائی)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”مقبرہ اور حمام کے علاوہ ساری زمین مسجد ہے۔“ (کہ ہر جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے)۔ (ترمذی، دارمی)

توضیح: ”الارض کلہا مسجد“ یہ اس امت کی خصوصیت ہے کہ ہر پاک زمین پر نماز پڑھنا جائز ہے جبکہ بنی اسرائیل کی نماز مسجد کے علاوہ زمین پر جائز نہیں تھی اور مسجد میں بھی جماعت کے بغیر جائز نہیں تھی اس حدیث میں بتایا گیا کہ بغیر کراہت زمین کے ہر پاک حصہ پر نماز جائز ہے۔ ۱۸

”المقبرۃ“ اس لفظ میں حرف با پر زبر زیر پیش تینوں حرکات پڑھے جاسکتے ہیں جہاں مردے دفن کئے جاتے ہیں انکی قبروں کے مقام کو مقبرہ کہتے ہیں جسے قبرستان کہا جاتا ہے۔ قبرستان میں نماز اس لئے مکروہ ہے کہ وہاں عموماً گندگی اور آلودگی رہتی ہے کیونکہ مردوں کے اجساد کی مٹی وہاں پھیل چکی ہے اگر کسی قبرستان میں اس طرح ناپاکی نہ ہو اور قبروں سے کنارہ پر پاک جگہ موجود ہو تو وہاں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہوگی لیکن بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ ظاہر حدیث کے پیش نظر قبرستان

میں مطلقاً نماز پڑھنا مکروہ ہے اور قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا تو حرام ہے تفصیل حدیث نمبر ۲۳ میں پہلے گزر چکی ہے۔
 ”والحمام“ حمام کو گرم پانی کی وجہ سے حمام کہتے ہیں اس میں نماز اس لئے مکروہ ہے کہ اس میں لوگ برہنہ بدن ہو جاتے ہیں دوسری وجہ یہ کہ ان حمامات میں شیاطین ڈیر سے ڈالے ہوئے ہوتے ہیں۔

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ تَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَرْبَلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَفِي الْحُثَاوِ وَفِي مَعَاطِنِ الْإِبِلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ.
 (زَوَاةُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے سات مقامات پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔
 ① جہاں ناپاک چیزیں ڈالی جاتی ہوں۔ (یعنی کوزی)۔ ② جہاں جانور ذبح کئے جاتے ہوں ③ مقبرہ ④ راستہ کے درمیان ⑤ حمام کے اندر ⑥ اونٹوں کے بندھنے کی جگہ ⑦ خانہ کعبہ کی چھت پر۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”مواطن“ یہ موطن کی جمع ہے جگہ اور مقام کے معنی میں ہے یعنی سات مقامات ایسے ہیں جہاں حضور اکرم ﷺ نے نماز پڑھنے سے امت کو منع فرمایا ہے علماء نے اس ممانعت کو کراہت پر حمل کیا ہے البتہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی ہے تو بعض علماء کے نزدیک کراہت تنزیہی ہے جو خلاف اولیٰ کے معنی میں ہے اور بعض علماء کے نزدیک کراہت تحریمی ہے مکروہ تحریمی اقرب الی الحرام ہوتا ہے اور مکروہ تنزیہی اقرب الی الحلال ہوتا ہے علماء نے یہ قاعدہ بھی لکھا ہے کہ جہاں مکروہ مطلق آجائے تو اس سے مکروہ تحریمی مراد ہوتا ہے۔

”وفی مزلہ“ مجمع البحار میں لکھا ہے کہ ”مزلہ“ میم کے فوج کے ساتھ ہے اور باپرتینوں حرکات جائز ہے یہ اس مقام کا نام ہے جہاں کوڑا پھینکا جائے جسے کوڑا خانہ کہتے ہیں ”زعل“ باکے کسرہ کے ساتھ گوبر کو کہتے ہیں اور اگر زبر پڑھا جائے تو یہ اس زمین کا نام ہے جس میں گوبر ملائی گئی ہو جیسے فصل کے لئے گوبر ملاتے ہیں۔

”المجزرۃ“ یہ اس مقام کا نام ہے جہاں جانور ذبح کئے جاتے ہیں جسے مذبح خانہ کہتے ہیں ان دونوں جگہوں میں نماز پڑھنا اس لئے مکروہ ہے کہ اس میں گندگی پھیلی ہوئی پڑی رہتی ہے اور یہ نماز کی رفعت شان کے منافی ہے کہ اس طرح گندے مقامات میں اسے ادا کی جائے۔ عظمت نماز اس بات کی متقاضی ہے کہ اس کو بالکل پاک و صاف جگہ میں ادا کیا جائے۔

”قارعة الطريق“ قارعہ کھٹکھٹانے اور مارنے کے معنی میں ہے چونکہ عام لوگوں کی آمد و رفت سے عام راستہ پاؤں سے روندنا جاتا ہے اور مارا جاتا ہے اس لئے کھلے عام اور درمیان والے راستہ کو قارعہ کہا گیا اس اعتبار سے طریق کی طرف یہ اضافت بیان یہ ہے ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ایسا ہی لکھا ہے راستہ کے درمیان نماز اس لئے ممنوع ہے کہ عام لوگوں کی

آمد و رفت کی وجہ سے نماز میں دھیان اور یکسوئی باقی نہیں رہتی ہے دوسری وجہ یہ کہ عام لوگوں کو اس سے تکلیف بھی ہوتی ہے تیسری وجہ یہ کہ اس طرح بے محل کھڑے ہونے سے لوگ نمازی کے آگے سے گزریں گے تو وہ بھی گناہ گار ہو گئے اور بے جا کھڑا ہونے والا یہ نمازی بھی گناہ گار ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی نمازی صحراء میں راستہ کے درمیان نماز پڑھنے لگ جائے تو بعض علماء کے نزدیک وہاں منع نہیں ہے کیونکہ وہاں لوگوں کی آمد و رفت نہیں ہوتی ہے۔ (کنز المرقات)

”معاطن الابل“ یہ عطن کی جمع ہے بعض نے معطن کی جمع قرار دیا ہے۔ یہ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں اونٹ پانی پی کر آرام کرتے ہیں اور یہ اس مقام کو بھی کہتے ہیں جہاں رات کے وقت اونٹ باندھے جاتے ہیں اس جگہ میں نماز اس لئے مکروہ ہے کہ اس میں عموماً نجاست ہوتی ہے اگر جائے نماز اور مصلیٰ کے بغیر کسی نے ایسی جگہ میں نماز پڑھ لی تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر سجادہ بچھا دیا تو پھر بھی نماز مکروہ ہے کیونکہ ایسے مقام میں بد بول لازمی طور پر ہوتی ہے۔ یہ بحث اس وقت ہے جب کہ باڑے میں اونٹ موجود نہ ہوں اور اگر موجود ہوں تو مطلقاً نماز مکروہ ہے کیونکہ اونٹ ایک وحشی جانور ہے بگڑ سکتا ہے اور بدک جاتا ہے نیز وہ آسمان سے پیشاب چھوڑتا ہے لہذا نمازی کے کپڑے پاک رہنا یا جگہ کا صاف رہنا ممکن نہیں ہے جیسا کہ آئندہ حکم آ رہا ہے۔

”فوق ظہر بیت اللہ“ ظہر کا لفظ لا کر اشارہ کر دیا کہ بیت اللہ سے اگر کوئی جگہ اونچی ہو تو وہاں نماز مکروہ نہیں ہے لہذا کراہت خاص ہے بیت اللہ کے اوپر کھڑے ہونے کے ساتھ اور یہ کراہت احترام بیت اللہ اور ادب بیت اللہ کی وجہ سے ہے معلوم ہوا بیت اللہ سے تعمیرات کا نیچے رکھنا شریعت کی منشا ہے اس میں ادب ہے ”الدین کلہ ادب“ اور بیت اللہ سے عمارتوں کا بلند رکھنا عرفائے ادبی ہے۔

نبی رسول اللہ کے الفاظ کی حیثیت:

علماء امت کے درمیان یہ ایک بحث چلی آئی ہے کہ نبی رسول اللہ کے الفاظ میں جو نبی کا صیغہ ہے اس کی حیثیت کیا ہے آیا اس کو حرام کہہ دیں یا حلال کہہ دیں یا کچھ اور کہہ دیں۔ لے

تو علماء کا ایک طبقہ کہتا ہے کہ اس لفظ سے مطلقاً فساد اور ناجائز کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ دوسرا طبقہ کہتا ہے کہ فساد کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ فساد سے کم درجے کی طرف اشارہ ہے۔ تیسرا طبقہ کہتا ہے کہ عبادات میں جب بھی رسول اللہ ﷺ آجائے وہ عدم جواز کی طرف اشارہ ہے اور معاملات میں اگر یہ لفظ آجائے تو عدم جواز کی طرف اشارہ نہیں ہے۔ چوتھا طبقہ کہتا ہے کہ اگر نبی کا متعلق نفس فعل ہو جیسے عیدین کے دن روزہ رکھنا تو عدم جواز کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور اگر نبی نفس فعل سے متعلق نہ ہو بلکہ کسی واسطہ سے ہو جیسے منصوبہ زمین پر نماز پڑھنا تو ایسی صورت میں عدم جواز مراد نہیں ہوگا بلکہ اس سے کم درجہ مراد لیا جائے گا جو کراہت کا درجہ ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں اسی قسم کی بحث کی ہے۔

خلاصہ یہ کہ احادیث میں بھی کا تعلق بھی حرام سے ہوتا ہے کبھی مکروہ تحریمی سے ہوتا ہے کبھی مکروہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ سے ہوتا ہے۔

﴿۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَلَا تَصَلُّوا فِي أَغْطَانِ الْإِبِلِ (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بکریوں کے بندھنے کی جگہ نماز پڑھو، البتہ اونٹوں کے بندھنے کی جگہ مت پڑھو۔ (ترمذی)

توضیح: "مرابض" یہ مریض کی جمع ہے بکریوں کے باندھنے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ "اغطان" معائن اور اعطان اور معطن اور معطن ایک ہی چیز ہے اونٹوں کے باڑے کو کہتے ہیں۔ بکریوں اور اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے اور نہ پڑھنے کے شرعی حکم میں اس لئے فرق ہے کہ اونٹوں کا باڑہ عموماً نرم زمین پر ہوتا ہے جس میں پیشاب جذب ہو کر پھیل جاتا ہے اور بکریوں کا باڑہ سخت زمین میں ہوتا ہے اس میں پیشاب پھیلتا نہیں تو کچھ جگہ پاک رہتی ہے جس میں نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ اونٹ ایک وحشی جانور ہے دیوبہل بھی ہے اس کے قریب نماز پڑھنے میں تشویش ہوگی خشوع اور خضوع میں فرق آئے گا۔ کیونکہ بعض روایات میں آیا ہے کہ اونٹ شیاطین میں سے ہیں ایک روایت میں ہے کہ اونٹ جنات کی جنس سے پیدا ہیں اس کے برعکس بکری ایک مسکین حیوان ہے اس میں تشویش اور پریشانی کی کوئی بات نہیں ہے۔ تیسرا فرق یہ ہے کہ اونٹ بہت بلندی سے کھڑے ہو کر پیشاب چھوڑتا ہے جس سے نمازی کے کپڑے اور بدن ناپاک ہو سکتے ہیں بکریوں میں ایسا نہیں۔

ملا علی قاری اور شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہما نے اس بحث کے بعد لکھا ہے کہ اس حدیث میں ممانعت کی جو علت ہے وہ نجاست کا موجود ہونا اور اس کا قریب ہونا ہے تو نماز ہر اس جگہ میں پڑھنا منع ہے جہاں نجاست ہو اور جگہ پاک نہ ہو ایسی جگہ میں اگر جائے نماز بھی بچھا دیا جائے پھر بھی نماز پڑھنا منع ہے۔ مرابض اور معائن کی تخصیص بطور مثال ہے مقصود عام ناپاک اور پاک جگہوں کا بیان کرنا ہے۔

۲۳ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

عورتوں کا قبر پر جانا کیسا ہے

﴿۶۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَاوِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَحَدِّثِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُجَ (رواه أبو داود والترمذی والنسائی)۔

۱۔ أخرجه الترمذی: ۲۸۸۔ ۲۔ الکشف: ۳۰۴ والمرقات: ۶/۲۴۳

۳۔ المرقات: ۶/۲۴۳۔ ۴۔ أخرجه أبو داود: ۴۴۶۱ والترمذی: ۲۲۰۰ والنسائی: ۴/۲۴

توضیح: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور قبروں کو مسجد بنالینے (یعنی قبروں پر سجدہ کرنے والوں) اور قبروں پر چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔“

(ابوداؤد و ترمذی و نسائی)

توضیح: "زائرات القبور" زائرۃ زیارت کرنے والی عورت کو کہتے ہیں قبور قبر کی جمع ہے مراد قبرستان ہے اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے ان عورتوں پر لعنت بھیجی ہے جو قبرستان جا کر قبروں کی زیارت کرتی ہیں حضور اکرم ﷺ نے ابتداء اسلام میں قبروں کی زیارت سے امت کو منع فرمایا تھا تا کہ اس طرف سے شرک کا دروازہ کھل نہ جائے جب اسلامی عقائد کی پختگی آگئی اور توحید و شرک کے مواقع کا فرق معلوم ہو گیا تو آپ ﷺ نے قبروں کی اجازت اس ارشاد کے ذریعے سے فرمادی "كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها فانها تذكروا الاخرة" لے اب بحث اس میں ہے کہ اس عام ممانعت کے بعد جو اجازت آگئی ہے آیا یہ اجازت صرف مردوں کے لئے ہے یا عورتیں بھی اس اجازت میں شریک ہیں۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ اجازت مردوں اور عورتوں دونوں کے حق میں ہے لہذا اب جس طرح مردوں کو قبرستان میں جانا جائز ہے عورتوں کو بھی اس عام اجازت کے پیش نظر جانا درست ہے۔

بعض دوسرے علماء فرماتے ہیں کہ اس اجازت کا تعلق صرف مردوں سے ہے عورتوں کے حق میں حدیث کی سابقہ نئی اور ممانعت اب بھی برقرار ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عورتیں قبروں کی زیارت کے آداب کی پابندی نہیں کر سکتی ہیں اور نہ ادب جانتی ہیں وہ کمزور عقیدہ کی وجہ سے قبروں پر جا کر شرک اور بدعات میں مبتلا ہو جاتی ہیں اس لئے ان کے لئے قبروں اور مزارات پر جانا مناسب نہیں ہے زیر بحث حدیث واضح طور پر انہیں علماء کی تائید کرتی ہے۔

اس سلسلہ میں کچھ مزید تفصیل اس طرح ہے کہ شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی رحمہ اللہ کی تحقیق اس طرح ہے کہ صحیح اور معتد قول کے مطابق عورتوں کو قبروں کی زیارت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ چنانچہ فقہاء احناف کی کتاب "مستملی" میں لکھا ہے کہ قبروں کی زیارت مردوں کے لئے مستحب ہے اور عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔ ایک کتاب مجالس واعظیہ میں مذکور ہے کہ عورتوں کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ قبروں پر جائیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے۔

"نصاب الاحتمساب" کتاب میں مذکور ہے کہ عورتوں کے قبروں پر جانے کے جواز اور عدم جواز کے بارے میں کسی نے قاضی ابوزید رحمہ اللہ سے پوچھا تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ اس کا جواز اور عدم جواز نہ پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ اس پر جو لعنت برستی ہے اس کی مقدار کتنی ہے یا دیکھو جب عورت قبر پر جانے کا ارادہ ہی کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کی لعنت میں گرفتار ہو جاتی ہے اور جب وہ قبر پر جانے لگتی ہے تو اس کو ہر طرف سے شیاطین گھیر لیتے ہیں اور جب قبر پر پہنچتی ہے تو مردہ کی روح اس پر لعنت بھیجتی ہے اور جب قبر سے واپس آتی ہے تو اللہ تعالیٰ کی لعنت میں گرفتار رہتی ہے۔ ایک حدیث

میں آیا ہے کہ جو عورت مقبرہ پر جاتی ہے تو ساتوں زمینوں اور ساتوں آسمانوں کے فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں چنانچہ وہ اللہ تعالیٰ کی لعنت میں قبرستان کا راستہ طے کرتی ہے اور جو عورت گھر میں بیٹھ کر میت کے لئے دعا لرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو حج اور عمرہ کا ثواب دیتا ہے۔

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث منقول ہے کہ ایک دفعہ حضور اکرم ﷺ اپنے مکان کے دروازہ پر کھڑے تھے کہ باہر سے حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا آئیں۔ آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ کہاں سے آرہی ہو؟ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ فلاں عورت کا انتقال ہو گیا ہے اس کے مکان پر گئی تھی حضور ﷺ نے پوچھا کہ کیا اس کی قبر پر گئی تھی؟ حضرت فاطمہ نے جواب دیا کہ معاذ اللہ! کیا میں اس عمل کو کر سکتی ہوں جس کی ممانعت کے بارے میں آپ ﷺ سے میں خود شک ہوں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تم نے یہ اچھا ہی کیا کہ اس کی قبر پر نہ گئی کیونکہ تم اگر اس کی قبر پر جاتی تو تجھے جنت کی بو بھی میسر نہ ہوتی۔

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب مالا بدستہ میں لکھا ہے ”کہ زیارت قبور مرداں راجاز است نہ زنان را“ یعنی قبروں پر جانا مردوں کے لئے جائز ہے عورتوں کے لئے جائز نہیں ہے۔ (بحوالہ مظاہر حق ص ۷۶)

ان تمام تصریحات اور ظاہر حدیث سے یہی بات واضح ہو جاتی ہے کہ قبروں پر عورتوں کا جانا منع ہے اس میں بڑے متدبیران جو عیناں ہیں وہاں چراغ جلاتے ہیں جس میں اسراف بھی ہے اور بھوس سے مشابہت بھی اور مردوں کو آگ کے قریب لانا بھی ہے یہ تو عام قبرستانوں کی بات ہے آج کل جو مزارات بنے ہوئے ہیں وہاں عورتوں کے جانے کا اسلام کی اجازت تو کین شریف آدمی جانے کا تصور بھی نہیں کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ مسلمان مردوں اور عورتوں کے عقائد کی حفاظت فرمائے ”آمین“۔ یہاں یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ جمہور علماء کے نزدیک قبروں پر جانے کی اس ممانعت سے حضور اکرم ﷺ کی قبر پر جانا اور زیارت کرنا مستثنیٰ ہے وہ سب کے لئے باعث برکت و ثواب ہے۔

اللہ تعالیٰ کے انوارات کے ستر ہزار پردے

﴿۴۸﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ إِنَّ جِبْرًا مِنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَى الْبِقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ عَنْهُ وَقَالَ أَسْكُتْ حَتَّى يَخْبِيَ جِبْرِيلُ فَسَكَتَ وَجَاءَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلَ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جِبْرِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي دَنَوْتُ مِنَ اللَّهِ دُنُوءًا مَا دَنَوْتُ مِنْهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جِبْرِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبِقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبِقَاعِ مَسَاجِدُهَا۔

(رواہ ابن حبان فی صحیحہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما)

میں جبرائیلؑ اور حضرت ابوامامہؓ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) ایک یہودی عالم نے سرور کائنات ﷺ سے پوچھا کہ بہتر جگہ کون سی ہے؟ آنحضرت ﷺ اس کے جواب میں خاموش رہے اور فرمایا کہ جب تک جبرائیلؑ نہیں آجائیں گے میں خاموش رہوں گا۔ چنانچہ آپ خاموش رہے۔ جب حضرت جبرائیلؑ آگئے تو آپ نے ان سے (یہودی عالم کے سوال کا جواب) پوچھا حضرت جبرائیلؑ نے کہا کہ ”اس معاملہ میں آپ سے زیادہ میں بھی نہیں جانتا۔ ولبتہ میں اپنے پروردگار بزرگ و برتر سے اس کے بارے میں پوچھ لوں گا (چنانچہ) پھر حضرت جبرائیلؑ (نے آکر) فرمایا ”اے محمد! آج میں اللہ تعالیٰ سے اس قدر قریب ہو گیا تھا کہ کبھی بھی اتنا قریب نہیں ہوا۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اے جبرائیلؑ! کس قدر (فاصلہ دونوں کے درمیان رہ گیا) تھا۔“ حضرت جبرائیلؑ نے فرمایا ”میرے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ستر ہزار نور کے پردے باقی رہ گئے تھے، اور اللہ تعالیٰ نے (اس سوال کے جواب میں) فرمایا کہ ”بدترین مقامات بازار ہیں اور بہترین مقامات مساجد ہیں۔“ (یہ روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عمرؓ سے نقل کی ہے)۔

توضیح: ”فسکت“ یعنی یہودی عالم کے سوال کے جواب میں حضور اکرم ﷺ خاموش رہے اور اپنی طرف سے کوئی جواب نہ دیا یہ اس بات کی بہت بڑی دلیل ہے کہ آنحضرت ﷺ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں اور آپ اپنی طرف سے ایک بات بھی نہیں فرماتے ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ ان هو الاوحیٰ یوحیٰ ﴿وَرَنَّا اِیَّیْہِ سَوَاقِعٌ﴾ میں خاموش رہنا بہت ہی دشوار ہوتا ہے خاص کر جب غیر مسلم اسلام سے متعلق کوئی بات پوچھتا ہے ”فقہال“ یعنی آنحضرت ﷺ نے دل میں فرمایا کہ جبرائیلؑ کی آمد تک خاموش رہوں گا ”فسکت“ پس آپ خاموش ہو گئے علامہ طبریؒ نے اس کلام کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔ شیخ عبدالحقؒ نے اس کلام کو سوال سائل کا جواب بنایا ہے وہ اس طرح کہ جب آنحضرت ﷺ خاموش ہو گئے تو گویا کسی سائل نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ خاموش کیوں ہو رہے ہو؟ تو آپ نے گویا جواب دیا کہ ”اسکت“ یعنی میں اس لئے خاموش ہو رہا ہوں تاکہ جبرائیلؑ آجائے اور وحی لائے۔ بعض نسخوں میں اسکت ”امر کے صیغہ کے ساتھ ہے گویا آنحضرت ﷺ نے اپنے آپ کو حکم دیا کہ خاموش رہو اور جواب دینے میں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ جبرائیلؑ آجائے۔“

”سبعون الف حجاب من نور“ یہ حجاب اور پردے مخلوق کے اعتبار سے ہیں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی نسبت سے نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ پردوں کے احاطے میں نہیں ہے مخلوق پردوں میں ہے مخلوق میں فرشتوں کے لئے جو جو پردے ہیں وہ نور کے پردے ہیں۔ اور انسانوں کے لئے جو پردے ہیں وہ جسمانی اور ظلمانی پردے ہیں اس کی مثال ایسی ہے جیسے سورج کے سامنے اندھے کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہوا ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ آفتاب کو نہیں دیکھ پاتا ہے لیکن آفتاب تو کسی پردہ میں نہیں جیسے شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں۔

چشمہ آفتاب را چہ گناہ

گر نہ بیند بروز شہرہ چشم

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ ”نور“ کے لفظ سے اس طرف اشارہ ہے کہ فرشتوں کا حجاب نورانی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال اور اللہ تعالیٰ کی صفات تقدس اور جمال و کمال کا حجاب ہے۔ ۱۔

اور انسانوں میں بعض کے لئے یہی نورانی حجاب ہوتا ہے اور بعض کے لئے ظلمانی و نفسانی حجاب ہوتا ہے اور ہر جسم کے حجاب کی کوئی انتہاء نہیں ہے یہاں ستر کا ذکر تحدید کے لئے نہیں بلکہ تکثیر کے لئے ہے۔ بعض شارحین نے اس حجاب کی تفصیل اس طرح بیان کی ہے کہ حجاب سے مراد کوئی حسی یا مادی پردہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی پردہ محیط نہیں ہو سکتا ہے بلکہ حجاب کثاہ ہے ایک ایسے مانع سے جس کی موجودگی میں کوئی مخلوق اللہ تعالیٰ کو دیکھ نہیں سکتی ہے یہ نوری حجاب مادی اور حسی حجاب کی طرح رویت باری تعالیٰ کے لئے مانع ہے مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ کے انوارات کا ایک پردہ سورج پر پڑا ہے تو اب سورج میں کتنا زور ہے کوئی شخص دیکھ کر آزماتو لے تاکہ پتہ چلے کہ کیا کیفیت ہے اس قسم کی حدیث توضیحات جلد اول ص ۳۰ حدیث ۱۳ تقدیر کے بیان میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

”شیر البقاع“ سائل نے صرف خیر البقاع“ کے متعلق سوال کیا تھا لیکن جواب میں بہترین اور بدترین دونوں مقامات کا ذکر کیا گیا تاکہ رُحمن کے نظام اور شیطان کے نظام دونوں کی نشاندہی ہو جائے ایک میں خیر کے اور دوسرے میں شر کے اعمال ہیں۔ اس حدیث سے مسلمانوں کو یہ تعلیم ملی کہ جس شخص کو خود مسئلہ معلوم نہ ہو تو وہ اس شخص سے پوچھ لے جس کو مسئلہ خوب معلوم ہو اور اس میں عار اور شرم محسوس نہ کرے دیکھئے یہاں حضور اکرم ﷺ نے مسئلہ حضرت جبرائیل علیہ السلام پر چھوڑا حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مسئلہ اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا اور وہاں سے جواب آ گیا۔

”رواہ“ صاحب مشکوٰۃ نے مقدمہ مشکوٰۃ میں بیان کیا ہے کہ اس کتاب میں بعض مقامات کو میں نے حوالہ کے بغیر چھوڑ دیا ہے کیونکہ مجھے اصل کتاب کا حوالہ معلوم نہ تھا جس کو یہ حوالہ مل جائے وہ لکھ دیں چنانچہ اسی جگہ میں بیاض اور خالی جگہ چھوڑ دی گئی ہے بعد کے علماء نے حوالہ لکھ دیا ہے یہاں انہیں مقامات میں سے پہلا مقام ہے تو رواہ ابن حبان ہے شارحین نے یہاں بیاض کا ذکر کیا ہے اگرچہ مشکوٰۃ میں اس جگہ بیاض نہیں ہے کسی کا تب نے بھر دیا ہے۔

الفصل الثالث

مسجد بڑی دولت ہے اس سے فائدہ اٹھاؤ

﴿۹۹﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا لِيُحَدِّثْهُ أَوْ يُعَلِّمَهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ لِغَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى مَتَاعٍ غَيْرِهِ. (رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان) ۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص میری اس مسجد میں محض اس غرض سے آئے کہ نیک کام سکھے اور سکھائے تو وہ خدا کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے ہم رتبہ ہے اور جو شخص اس غرض سے نہ آئے (یعنی کسی برے کام مثلاً لہو و لعب کی نیت سے آئے) تو وہ اس شخص کی مانند ہے جو دوسرے کے سامان کو (حسرت کی نگاہوں سے) دیکھتا ہے۔“ (ابن ماجہ بیہقی)

توضیح: ”مسجدی ہذا“ یہ اشارہ مسجد نبوی کی طرف ہے مسجد کا ذکر بطور مثال ہے کوئی تخصیص مقصود نہیں بلکہ تمام مساجد کا یہی حکم ہے ہاں مسجد نبوی میں یہ حکم اور یہ فضیلت بدرجہ اتم و اکمل ہے اور باقی مساجد اس کے تابع ہیں۔ لہٰذا ”یتعلمہ“ تعلیم و تعلم اور سیکھنے سکھانے کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ یہ عمل اعلیٰ و افضل ہے ورنہ اس میں کوئی حصر نہیں بلکہ ہر نیک عمل مثلاً نماز تلاوت اعتکاف اور ذکر اللہ سب کا حکم اسی طرح ہے کہ مجاہد فی سبیل اللہ کا ثواب اس شخص کو ملتا ہے اگرچہ وہ مجاہد نہیں بننا لیکن مجاہد کا ثواب اس کو ملتا ہے۔

”لغیر ذلک“ اس میں عموم ہے یعنی لغیر الخیر مطلقاً نہ تعلیم تعلم کے لئے آیا ہے نہ ذکر اللہ کے لئے آیا بلکہ خیر و بھلائی کے علاوہ کھیل کود اور بحث گھومنے پھرنے اور تماشا بینی کی غرض سے آیا۔

”ینظر الی متاع غدیرہ“ اس سے افسوس و تحسر اور ندامت و ملامت بیان کرنا مقصود ہے گویا یہ محروم شخص اپنی دولت سے تو خالی ہاتھ بیٹھا ہوا ہے مگر دوسرے کی دولت کی طرف لپچائی ہوئی نگاہوں سے نہایت حرص کے ساتھ غفلت کی مانند کر دیکھتا ہے اور صرف دیکھتا ہے ہاتھ میں کچھ نہیں آتا۔ گویا دامن غم اٹھا رہا ہے نہ صبر کی طاقت ہے اور نہ جھینٹے کی قدرت ہے۔ لہٰذا

بعض شارحین نے اس جملہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن یہ محروم شخص ثواب کمانے والوں کو حسرت آمیز نگاہوں سے دیکھے گا اور کف افسوس ملتا رہے گا اور سوائے درود غم کے کچھ بھی ہاتھ نہیں آئے گا۔ ”الآن قد ندمت ولہ ینفع الندم“ یہ تو اس شخص کی مثال ہے جو کسی نہ کسی غرض سے مسجد کے اندر آیا تھا اور جو شخص زندگی بھر غلطی سے بھی مڑ کر مسجد کی طرف نہیں دیکھے گا اس کا انجام کتنا بھتیسا تک اور خطرناک ہوگا مسلمان کا جو سفر جنت کی طرف ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کا گزر مسجد پر ہو اگر کوئی مسلمان یہ چاہتا ہے کہ میں مسجد کا منہ نہیں دیکھوں گا اور مارکیٹ سے جنت چلا جاؤں گا تو یہ اس کی بھول ہے اور یہ ناممکن ہے کیونکہ مارکیٹ سے جنت کا کوئی راستہ نکلا ہی نہیں بلکہ مارکیٹ سے مسجد آنا ہوگا مولوی سے ملنا ہوگا دین سمجھنا ہوگا پھر اس کو صحیح راستہ میسر آئے گا اور جنت جائے گا معلوم ہوا مسجد بڑی دولت ہے اور مسلمانوں کے لئے بڑی نعمت و رحمت ہے۔

مسجد میں دنیاوی باتیں کرنا منع ہے

﴿۵۰﴾ وعن الحسن مَوْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ

يَكُونُ حَيْثُ يَكُونُ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تَحْجِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ
(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

ترجمہ: اور حضرت حسن بصری سے مرسل روایت ہے کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”لوگوں پر غریب ایک ایسا وقت آئے گا کہ وہ اپنی دنیا داری کی باتیں اپنی مسجدوں میں کیا کریں گے لہذا تم ان کے پاس بھی نہ بیٹھنا (اگرچہ تم ان کی گفتگو میں شریک نہ ہو، تا کہ ان کے شریک نہ کہلاؤ) کیونکہ اللہ تعالیٰ تو ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں ہے۔“ (تبیق)

توضیح: ”یاقی علی الناس زمان“ اس جملہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ مساجد میں یہ عمل کرنا علامات قیامت میں سے ہے اور اس حدیث میں پیش گوئی بھی ہے کہ اس طرح زمانہ آئے گا چنانچہ آج کل یہی زمانہ آ گیا ہے کہ لوگوں کی عام فضول باتیں مسجدوں میں ہو رہی ہیں دنیوی معاملات اور بے فائدہ تبصرے سب مسجدوں میں کئے جاتے ہیں صوبہ سرحد اور کشمیر اور گلگت اور تمام ٹھنڈے علاقوں میں یہ منکرات زیادہ پائی جاتی ہیں میرے انداز سے اور مشاہدے کے مطابق دنیا میں سب سے زیادہ باتیں رائے ونڈ کی مرکزی مسجد میں ہوتی ہیں میں نے وہاں دیکھا کہ لوگ صفوں میں کھڑے ہیں اور امام کی تکبیر کے انتظار میں ہیں اور مسجد لوگوں کی باتوں سے گونج رہی ہوتی ہے رات بھر سارا مجمع مسجد میں سوتا ہے اور دن بھر ان کے بسترے مسجد میں لگے رہتے ہیں ظاہر ہے کہ ایسے ماحول میں دنیوی باتوں سے حفاظت کیسے ہو سکتی ہے۔ حالانکہ اگر وہاں کے ذمہ دار حضرات مسجد میں سونے کے بجائے باہر کسی بیرک میں سونے کا انتظام کروادیں تو کوئی مشکل نہیں ہوگی جگہ وسیع ہے عمارت کی گنجائش ہے پھر خواجواہ مسجد ہی سونے کے لئے اور باتوں کیلئے کیوں مختص مشق بنائی جاتی ہے آنے والی حدیث اس سے بھی زیادہ واضح ہے کہ مسجدوں میں دنیوی کلام کتنا جرم ہے اور اس کے بعد حدیث نمبر ۵۲ میں تو علاج بھی بتایا گیا ہے کہ مسجد سے ملحق ایک جگہ باتوں کے لئے مختص ہوتی تھی حالانکہ وہ صحابہ کا دور تھا ان کی باتوں اور ہماری باتوں میں بڑا فرق ہے۔ کاش رائے ونڈ میں یہ اصلاح ہو جائے فتح القدیر میں ابن ہمام نے لکھا ہے ”الکلام المباح فی المسجد مکروہ یا کل الحسنة“ یعنی مباح کلام بھی مسجد میں مکروہ ہے انسان کی نیکیاں کھا جاتا ہے (جب حد سے بڑھ جائے)۔

”حاجۃ“ یہ جملہ اس بات سے کنایہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں سے بیزار ہے اور ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی حفاظت سے خارج ہیں اللہ تعالیٰ کو ان کی کوئی ضرورت نہیں ہے اگرچہ وہ عبادت کے لئے حاضر ہوئے ہوں یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسجد میں دنیوی امور کی باتیں کرنا مکروہ ہے چنانچہ بہت ساری احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں دنیاوی باتوں سے مراد ایسی باتیں ہیں جو عبث بے فائدہ اور حد سے زیادہ ہوں فقہاء نے لکھا ہے کہ سنتوں کے بعد اگر کسی نے دنیوی باتیں کہیں تو اس شخص کی سنت کا ثواب ختم ہو جاتا ہے ہاں اگر دنیاوی باتیں صرف ایک دو کلمہ تک ہوں زیادہ نہ ہوں تو وہ اس وعید میں داخل نہیں۔

مسجد میں بلند آواز سے باتیں کرنا منع ہے

﴿۵۱﴾ وعن الشائب بن يزيد قال كنت كلما في المسجد فخصيتي رجل فتكلمت فإذا هو عمر بن الخطاب فقال اخف فأتيتي بهنئين فحسنته بهما فقال معنى أنكما أو من أين أنكما قالاً من أهل الطائف قال لو كنكما من أهل المدينة لأوجعتكما ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم. (رواه البخاري) ۱

میں نے دیکھا کہ وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ ”تم جا کر ان دونوں اشخاص کو میرے پاس لے آؤ۔ (جو مسجد میں بلند آواز سے باتیں کر رہے تھے) میں ان کو بلالایا حضرت عمرؓ نے پوچھا تم کون ہو؟ یا فرمایا کہ ”تم کہاں کے رہنے والے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم طائف کے رہنے والے ہیں! حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ”اگر تم لوگ مدینہ کے رہنے والے ہوتے تو میں تم کو سزا دیتا (یعنی مارتا۔ لیکن چونکہ تم لوگ یہاں کے رہنے والے نہیں ہو اور آداب مسجد سے واقف نہیں ہو یا یہ کہ مسافر ہو اس لئے غنوغ و شفقت کے مستحق ہو) اور فرمایا کہ یہ بڑے افسوس کی بات ہے کہ تم لوگ رسول خدا ﷺ کی مسجد میں زور زور سے باتیں کر رہے ہو۔“ (بخاری)

توضیح: ”فخصیتی“ چھوٹی کنکری کو حصہ کہتے ہیں یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے متوجہ کرنے کے لئے چھوٹی کنکری سے مارتا تو میں متوجہ ہوا دیکھا تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تھے۔ ۲

”من انهما“ زاوی کو شک ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کونسا جملہ استعمال فرمایا تھا ”من اهل الطائف“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہر دو جملوں کا جواب اس کلام میں موجود ہے ”لا وجعتكما“ یعنی اگر تم باہر کے مہمان نہ ہوتے اور مسجد نبوی کے آداب سے ناواقف نہ ہوتے تو میں تمہیں خوب مار کر زخمی کر دیتا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کو مسافر ہونے کی وجہ سے شفقت و رحمت کے تحت معاف کر دیا اور صرف زبانی وعید سنائی۔

”ترفعان أصواتكما“ یہ جملہ مستلزم ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے نیا کلام ہے ”فی مسجد رسول الله ﷺ“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کلام سے مسجد نبوی کی مزید شرافت و منزلت اور عظمت و رفعت کی طرف اشارہ فرمایا ہے خصوصاً جبکہ وہاں آنحضرت ﷺ آرام فرما ہیں اور آپ ﷺ اپنے روضہ میں زندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ (کذا فی المرقاۃ) ۳

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”یکبره رفع الصوت في المسجد بالعلم وغيره“ یعنی علمی مشغلہ ہو یا کوئی اور محفل ہو مسجد میں بلند آواز سے کلام کرنا مکروہ ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ۴

”سئل مالك عن رفع الصوت في المسجد بالعلم فقال لا خير فيه بعلم ولا بغيرة ولقد ادركت الناس قد يمايعبون ذلك على من يكون بمجلسه وانا اكره ذلك ولا ادرى فيه خيرا“

(کذا فی المرقاۃ)

ملا علی قاری رحمہ اللہ مرقاۃ میں لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا مکروہ ہے خواہ ذکر اللہ سے کیوں نہ ہو ہاں مسجد میں درس و تدریس جائز ہے بشرطیکہ نمازیوں کو تشویش نہ ہوتی ہو ”اذ مذہبہ کراہۃ رفع الصوت في المسجد ولو بالذکر الخ“ (مرقاۃ)

بہر حال مسجد میں بلند آواز سے کلام کرنا مکروہ ہے اگرچہ علی مکالمہ کیوں نہ ہو حد میں رہنا ہی بہتر ہے۔

دنیوی باتوں کے لئے مسجد سے باہر جگہ ہونی چاہئے

﴿۵۲﴾ وعن مالك قال بنی عمر رَحْبَةُ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ تُسَمَّى الْبُطَيْخَاءَ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَلْغَطَ أَوْ يُنْشِدَ شِعْرًا أَوْ يَرَفَعَ صَوْتَهُ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ (رواه في الموطأ: ۲۰۷)

قتادہ رحمہ اللہ! اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد کے ایک گوشہ میں ایک چبوترہ بنوایا تھا جس کا نام بطیخا تھا اور لوگوں سے کہہ دیا تھا کہ جو شخص لغو باتیں کرنا چاہے یا اشعار پڑھنا چاہے یا (کسی وجہ سے) بلند آواز (سے باتیں) کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ وہ (مسجد سے نکل کر) اس چبوترہ پر آ جائے۔“ (موطا)

توضیح: ”رحبۃ“ مسجد نبوی کے پاس ایک کھلی جگہ کو رحبہ کہا گیا ہے ویسے رحبہ عام کھلی جگہ کو اور صحراء کو کہتے ہیں اس لئے اس کو فی ناحیۃ المسجد کے ساتھ مقید کر دیا گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس ترتیب سے امت کو یہ تعلیم ملتی ہے کہ جب کسی منکر سے بچنا مشکل ہوتا ہے تے تو اس کا متبادل انتظام کرنا چاہئے چونکہ لوگ باتیں کرتے ہیں اور نماز کے وقت مسجد میں اکٹھے ہونے سے باتیں کرنے کے مزید مواقع پیدا ہو جاتے ہیں اس لئے اس کی اصلاح کے لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے متبادل انتظام فرمایا کہ مسجد سے باہر ایک کھلی جگہ بنوائی کہ دنیوی باتیں وہاں کرو پھر نماز کے لئے اندر آ جاؤ۔ آج کل صوبہ سرحد کے ٹھنڈے علاقوں میں اکثر مساجد کے قریب مسافر خانے بنے ہوتے ہیں اس کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ مساجد میں باتیں نہ ہوں اور اس سے بہت فائدہ ہوا ہے۔

”اللمط“ ایسے کلام کو کہتے ہیں جس کی آواز سنائی دیتی ہو مگر اس کا مطلب معلوم نہ ہو۔ مراد لغو کلام ہے۔ ”ینشد شعرا“ اپنا شعر پڑھتا ہو یا کسی اور کا سنا تاہم دونوں کو انشاء شعر کہتے ہیں اشعار سے مراد کوئی خاص شعر نہیں ہے مطلقاً اشعار مراد ہیں اگرچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے مذموم اشعار مراد لیا ہے مگر ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس پر رد کیا ہے ”اویرفع صوته“ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”ولو بالذکر“ یعنی آواز بلند کرنا مسجد میں ذکر کے ساتھ بھی مکروہ ہے۔

قبلہ کی طرف تھوکناسخت منع ہے

﴿۵۳﴾ وعن أنس قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم نُخَامَةً في القبلة فشق ذلك عليه حتى رُئي في وجهه فقَامَ فحَكَّهُ بيده فقال إن أحدكم إذا قام في الصلاة فإثمًا يتأجج ذكوه وإن رآه بينته وبين القبلة فلا يَنْزُقَنَّ أحدكم قَبْلَ قِبَلِيهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ ظَرْفَ رِذَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلْ هَكَذَا. (رواه البخاري) ۱۔

تفسیر: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے (مسجد میں) قبلہ کی طرف ریختہ پڑا ہوا دیکھا تو آپ کو بہت ناگوار ہوا یہاں تک کہ اس ناگواری کا اثر آپ کے چہرہ مبارک سے ظاہر ہو رہا تھا۔ چنانچہ آپ کھڑے ہوئے اور اسے خود اپنے دست مبارک سے کمرج کر پھینکا اور فرمایا کہ ”تم میں سے جب کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے اور اس وقت اس کا پروردگار اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے لہذا ہر ایک کو چاہئے کہ قبلہ کی طرف ہرگز نہ تھو کے بلکہ اپنے بائیں طرف یا قدموں کے نیچے تھوک لے۔ پھر آنحضرت ﷺ نے اپنی چادر مبارک کا ایک کون لیا اور اس میں کچھ تھوکا اور پھر کپڑے کو آپس میں رگڑ کر فرمایا کہ ”یا اس طرح کر لیا کرو۔“ (بخاری)

توضیح: ”نخامة“ لغت کی کتاب ”مغرب“ میں لکھا ہے کہ نخامة اور نخاعة اس آلائش کا نام ہے جو کھانسی کے ساتھ ناک کے خیشوم سے خارج ہوتی ہے۔ ۲۔

علامہ طبیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نخامة اس تھوک کا نام ہے جو حلق کے آخری حصہ سے خارج ہوتی ہے بہر حال ناک کے اندر سے جو آلائش ناک کے ذریعہ سے باہر آتی ہے اس کو ریختہ کہتے ہیں اور یہی چیز جب معدہ سے حلق کے راستہ سے اوپر آتی ہے اسے بلغم کہتے ہیں اور جو چیز منہ کے اندر پیدا ہو کر باہر آتی ہے اسے تھوک کہتے ہیں تو نخامة اور نخاعة بلغم کے معنی میں ہے خواہ خیشوم سے نیچے حلق میں آجائے یا معدہ سے اوپر حلق میں چلا جائے تھوک اور ریختہ کا مصداق اور فرق واضح ہے تجربہ بتاتا ہے کہ تھوک اور ریختہ اختیاری چیز ہے اور بلغم قریب قریب غیر اختیاری ہو کر آتا ہے اور اسی کو دیواروں وغیرہ پر پھینکا جاتا ہے حدیث کا مصداق غالباً بلغم ہی ہے۔

”فحک بیدہ“ آپ ﷺ نے یا خود بطور سید القوم خادمہم اور بطور اکرام مسجد سے اس آلائش کو اپنے مبارک ہاتھ سے صاف کیا اگر بلغم خشک ہو یا ہاتھ میں کوئی چیز لکڑی صاف کیا اگر تر ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے کسی کو حکم دیا ہو کہ صاف کر دو مگر یہ معنی بعید ہے۔ ”یہاں سچی رہہ“ یا زبان سے قرأت کر رہا ہے یا زبان حال سے مناجات میں مشغول ہے یہی وجہ ہے کہ نماز کو مومن کی معراج کہا گیا ہے۔

”بینہ و بین القبلة“ یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے نماز کے لئے جو آدمی کھڑا ہوتا ہے تو وہ قبلہ کی طرف منہ کرتا ہے لیکن وہ عبادت اپنے رب کی کرتا ہے اور رب کو راضی کرتا ہے اس لئے اس بندے کا مقصود اس کے اور قبلہ کے درمیان ہے اس لئے یہ حکم دیا گیا کہ قبلہ کی سمت نہ تھوکو اس سے رب تعالیٰ کی بے ادبی کی صورت پیدا ہوتی ہے لہذا بائیں طرف تھوکو یا قدموں کے نیچے تھوکو بشرطیکہ نماز مسجد میں نہ ہو کیونکہ مسجد میں کہیں بھی تھوکنا جائز نہیں یہ صحراء اور خارج مسجد تھوکنے کا مسئلہ ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ اگر مسجد میں تھوکنے کی نوبت آجائے تو صرف اپنے کپڑے پر تھوک لیا جائے اور پھر اسے رگڑ کر صاف کیا جائے اس ادب و احترام سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ بیت اللہ کا بہت بڑا احترام ہے جب ہزاروں میل دور سے اس کی جانب تھوکنے منع ہے تو پیشاب پاخانہ کرنے میں تو کسی کو اختلاف نہیں کرنا چاہئے نیز بیت اللہ کی طرف پاؤں لیے کر کے سونا بھی مناسب نہیں ادب کے خلاف ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ کا زندگی بھر اس طرح سوئے ہیں کہ کبھی قدم بیت اللہ کی طرف نہیں آئے مسلمان مرنے کے بعد بھی قبلہ رخ دفنایا جاتا ہے کسی کے پیر بیت اللہ کی طرف نہیں ہوتے۔

قبلہ کی طرف تھوکنے والا امام امامت سے فارغ کر دیا گیا

﴿۵۴﴾ وعن الشائب بن خلادٍ وهو رجلٌ من أصحابِ النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَمَرَ قَوْمًا فَبَصَصَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْمِهِ جِدْنَ فَرْعًا لَا يُصَلِّيَ لَكُمْ فَأَرَادَ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ فَمَنَعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ يَقُولُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّكَ قَدْ أَذَيْتَ اللهَ وَرَسُولَهُ. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت شائب بن خلاد نے جو آنحضرت ﷺ کے ایک صحابی ہیں فرمایا ”ایک شخص ایک جماعت کو نماز پڑھا رہا تھا اور اس نے قبلہ کی طرف تھوک دیا (اتفاق سے) آنحضرت ﷺ (اس کی طرف) دیکھ رہے تھے۔ جب وہ نماز سے فارغ ہو گیا تو آپ نے اس کے مقتدیوں سے فرمایا کہ ”آئندہ سے یہ شخص تمہیں نماز نہ پڑھائے۔“ (اس کے بعد) اس شخص نے جب ان کو نماز پڑھانی چاہی تو ان لوگوں نے اسے (امامت سے) روک دیا اور اس سے آنحضرت ﷺ کا ارشاد بیان کر دیا وہ شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ”ہاں (میں نے ہی لوگوں سے تمہیں امام نہ بنانے کے لئے کہا تھا اور راوی کہتے ہیں کہ) میرا خیال ہے کہ آپ نے اس شخص سے (امامت سے روک دینے کا سبب بیان کرتے ہوئے یہ بھی) فرمایا تھا کہ ”تم نے (اس ممنوع فعل کا ارتکاب کر کے) اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچائی ہے۔“

(ابوداؤد)

توضیح: ”رجل من اصحاب النبی ﷺ“ اسے اس تصریح کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ یہ صحابی غیر مشہور تھے

یا اس کے صحابی ہونے میں اختلاف تھا "ہذا کو ذلک" یعنی جب اس شخص کی بے ادبی کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے ناراض ہو کر خود ان سے بات بھی نہ فرمائی ان کے مقتدیوں سے فرمایا کہ یہ شخص آئندہ تمہاری امامت نہ کرے کیونکہ یہ امام بننے کا اہل نہیں پھر جب وہ نماز پڑھانے لگا تو لوگوں نے اس کو منع کیا اس نے وجہ پوچھی تو لوگوں نے بتا دیا کہ حضور اکرم ﷺ کا یہی حکم ہے یہ شخص حضور اکرم ﷺ کے پاس گیا اور پوچھا کہ آپ نے واقعی مجھے نماز پڑھانے سے منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا ہاں میں نے منع کیا ہے اس پر اس نے پوچھا کہ اس کی وجہ کیا ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچائی ہے اس طرح وہ امام امت سے فارغ کر دیا گیا۔

"وحسبت" یہ راوی خلاد بن سائب کا کلام ہے یعنی میرا خیال ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے نعم کے بعد یہ سخت کلمات بھی ارشاد فرمائے تھے اس وعید شدید کے بعد کسی مسلمان کے لئے مناسب اور جائز نہیں ہے کہ وہ قبلہ کی طرف تھوک لیا کرے، اس حدیث میں قبلہ کا لفظ ہے اس سے جانب قبلہ کی دیوار مراد ہے محراب مراد نہیں ہے کیونکہ محراب کی ایجاد حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس وقت کی جب مسجد نبوی کی تعمیر ہوئی محراب کو موقوف الامام بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں امام کھڑا ہوتا ہے اور یہ سب سے عمدہ جگہ ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بادشاہ کے محل کو بھی محراب کہتے ہیں کیونکہ وہ عمدہ جگہ بھی ہوتی ہے اور بادشاہ اکیلے اس میں رہتا ہے محراب کو اس لئے محراب کہتے ہیں کہ امام اس جگہ شیطان کے ساتھ گزارتا رہتا ہے۔

﴿۵۵﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أُحْثِثِسُ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ عَنِ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّىٰ كُنَّا نَكْوَىٰ عَلَىٰ عَيْنِ الشَّمْسِ فَمَرَجَ سَرِيعًا فَتَوَتَّ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّىٰ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصَوْتِهِ فَقَالَ لَنَا عَلَىٰ مَصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ انْفَعَلَ إِلَيْنَا ثُمَّ قَالَ أَمَا إِنِّي سَأُحَدِّثُكُمْ مَا حَبَسَنِي عَنْكُمُ الْغَدَاةُ إِلَيَّ فَمَنْ مِنَ اللَّيْلِ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّيْتُ مَا قُدِّرَ لِي فَتَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّىٰ اسْتَنْقَلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَىٰ قُلْتُ لَا أُدْرِي قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ فَرَأَيْتَهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيْ حَتَّىٰ وَجَدْتُ بَرْدًا نَامِلَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَتَجَلَّىٰ لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَىٰ قُلْتُ فِي الْكُفَّارَاتِ قَالَ مَا هُنَّ قُلْتُ مَهْلِي الْأَقْدَامَ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَإِسْبَاغِ الْوُضُوءِ جِلْبَانِ الْكَرِيهَاتِ قَالَ ثُمَّ فِيمَ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ قَالَ وَمَا هُنَّ قُلْتُ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَلَبْنُ الْكَلَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ قَالَ سَلِّ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ

الْمُشْكِرَاتِ وَحُبِّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَدْتَ فِتْنَةً فِي قَوْمٍ فَتَقَوِّفْنِي عَذَابَ مَقْتُونٍ وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يَقْرِبُنِي إِلَى حُبِّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا حَقٌّ فَأَذْرُسُوهَا ثُمَّ تَعَلَّمُوهَا.

(رواہ أحمد والترمذی وقال هذا عذیب عسیر صحیح وسألک محمد بن زینب عن هذا الحدیث فقال هذا عذیب صحیح) اور حضرت سہیل بن جبیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک روز سرد کا نجات ﷺ نے صبح کی نماز میں تشریف لانے میں (خلاف عادت اتنی) تاخیر فرمائی کہ قریب تھا کہ سورج نکل آئے، اسے میں آنحضرت ﷺ جھپٹتے ہوئے تشریف لائے چنانچہ نماز کے لئے تکبیر کہی گئی اور آپ نے (صحابہ کے ہمراہ) نماز پڑھی (اس طرح کہ) نماز میں تخفیف کی (یعنی چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھیں اور سلام پھیرنے کے بعد ہم سے باوازا بلند فرمایا کہ ”جس طرح تم لوگ بیٹھے ہو اسی طرح اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہنا۔“ پھر آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ”ہوشیار! میں آج صبح کی نماز میں دیر سے آنے کی وجہ بیان کرتا ہوں (اور وہ یہ ہے کہ) میں نے آج رات (تہجد کی نماز کیلئے) اٹھ کر وضو کیا اور جو کچھ میرے مقدّر میں نماز تھی پڑھی اور نماز ہی میں مجھے اوجھ آگئی یہاں تک کہ نیند مجھ پر غالب آگئی (اس وقت) ناگہاں میں نے اپنے پروردگار بزرگ و برتر کو اچھی صورت میں (یعنی اچھی صفت کے ساتھ) دیکھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (تمہیں معلوم ہے) مقررین فرشتے کس بات میں بحث کر رہے ہیں؟“ میں نے عرض کیا کہ ”پروردگار میں نہیں جانتا۔“ اللہ تعالیٰ نے تمہیں مرتبہ اسی طرح پوچھا (اور میں یہی جواب دیتا رہا)۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ ”میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے سونے سے اٹھنے کے درمیان اپنا ہاتھ رکھا یہاں تک میں نے اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی ٹھٹھک اپنے سینے پر محسوس کی (جس کا اثر یہ ہوا کہ) میرے سامنے ہر شے ظاہر ہو گئی اور میں تمام باتیں جان گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اے محمد!“ میں نے عرض کیا کہ ”پروردگار میں حاضر ہوں!“ فرمایا (اب بتاؤ) مقررین فرشتے کس بات میں بحث کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ ”گناہوں کو مٹا دینے والی چیزوں کے بارے میں!“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وہ کون سی چیزیں ہیں؟“ میں نے عرض کیا جماعتوں کے واسطے (مسجدوں میں) آنا جانا اور نماز پڑھ کر (دعا وغیرہ کیلئے) مسجد میں بیٹھ رہنا، اور سختی کے ساتھ (جس وقت کہ سردی یا بیماری کی وجہ سے پانی کو استعمال کرنا تکلیف دہ معلوم ہو) اچھی طرح وضو کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اور کس چیز میں بحث کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ ”درجات کے بارے میں!“ فرمایا ”وہ کیا ہیں؟“ میں نے عرض کیا کہ (غریبوں اور مسکینوں کو کھانا کھلانا، نرم لہجہ میں بات کرنا، اور رات میں اس وقت (یعنی تہجد کی) نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوں۔“ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اچھا اب اپنے لئے جو چاہو دعا کرو۔“ چنانچہ میں نے دعا کی کہ ”اے اللہ! میں تجھ سے نیکیوں کے کرنے، برائیوں کے چھوڑنے، مسکینوں کی دوستی، اپنی بخشش اور تیری رحمت کا سوال کرتا ہوں اور جب تو کسی قوم میں گمراہی ڈالنا چاہے تو مجھے بغیر گمراہی کے اٹھالے اور میں تجھ سے تیری محبت (یعنی یہ کہ میں تجھے دوست رکھوں یا تو مجھے دوست رکھے) اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت

کرتا ہے (یعنی یہ کہ میں اسے دوست رکھوں یا وہ مجھے دوست رکھے) اور ایسے عمل کی محبت کا جو تیری محبت سے نزدیک کر دے سوال کرتا ہوں۔“ پھر آنحضرت ﷺ نے (ہم سے) فرمایا کہ ”یہ خواب بالکل سچ ہے لہذا تم اسے یاد کرو اور پھر لوگوں کو سکھاؤ۔“ (احمد، ترمذی اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے)۔

توضیح: اس حدیث کی تشریح اس سے پہلے حدیث نمبر ۳۴ میں گذر چکی ہے وہاں کی حدیث میں یہ احتمال تھا کہ یہ واقعہ بیداری میں پیش آیا تھا لیکن یہاں اس حدیث میں تصریح ہے کہ یہ واقعہ خواب کا تھا جب واقعہ خواب کا ہو تو پھر بریلوی حضرات اس روایت سے اپنے غلط عقائد کو رواج نہیں دے سکیں گے ایک دفعہ بریلویوں کے محمد شفیع اکاڑوی صاحب نے کہا کہ میں آج اس حدیث کا عقدہ حل کرتا ہوں کہ حضور ﷺ نے نکلنے میں دیر کیوں کی، پھر بتایا کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس اللہ تعالیٰ آئے تھے حضور اکرم ﷺ نماز کے لئے جا رہے تھے اور اللہ تعالیٰ حضور کو روک رہے تھے کہ جس کی نماز پڑھنے جا رہے ہو وہ خود تمہارے پاس ہے استغفر اللہ، یہاں سوچ کی کس طرح بیاہ تشریح ہے۔ ۱۔

”احتبس“ مجبور کا صیغہ ہے یعنی روک لئے گئے اور معلوم کا بھی ہے یعنی خوراک گئے۔

”فتوب“ اقامت کرنے کے معنی میں ہے۔ ”نقرا“ یعنی اتنی دیر ہوئی کہ ہم دیکھنے لگے کہ کہیں سورج تو نہیں نکل رہا ہے۔

”فتوب“ نماز کے لئے اقامت کرنے کو ثوب کہتے ہیں۔ ”تجاوز“ یعنی آپ نے مختصر نماز پڑھا دی ”علی مضافکم“ مضاف صف کو کہتے ہیں یعنی تم اپنی صفوں میں اپنی جگہوں پر بیٹھ جاؤ۔ ”انہا“ یعنی یہ خواب سچا خواب ہے ”فاحد سوھا“ یعنی اس کو سیکھو اور خوب سمجھو اور پھر لوگوں کو سمجھاؤ ”تعلموھا“ علامہ قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں اس صیغہ میں لام امر مخدوف ہے ”ای لتعلموھا“ یعنی اوروں کو سمجھاؤ۔

﴿۵۶﴾ وعن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول إذا دخل المسجد أعوذ بالله العظیم وبوجهه الکریم وسلطانہ القدیم من الشیطان الرجیم قال فإذا قال ذلک قال الشیطان حفظ منی سائر الیوم۔ (رواہ ابوداؤد) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔ أعوذ بالله العظیم وبوجهه الکریم وسلطانہ القدیم من الشیطان الرجیم۔ یعنی میں اللہ عظیم والے بزرگ ذات والے اور ہمیشہ کی سلطنت والے کے ساتھ شیطان مردود سے پناہ مانگتا ہوں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہونے کے وقت یہ دعا پڑھتا ہے تو شیطان (اس شخص کے بارہ میں) کہتا ہے کہ یہ بندہ

تمام دن میرے شر سے محفوظ رہا۔ (ابوداؤد)

﴿۵۷﴾ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ قَبْرِي وَثْنًا يُعْبَدُ اِشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. (رواه مالك منسلاً)

میں نے سنا: اور حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہما فرمادی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا (یعنی یہ دعا فرمائی) اللہم لا تجعل قبری وثنًا یعبد۔ یعنی: اے میرے اللہ! میری قبر کو بت نہ بنا کہ لوگ اس کی عبادت کرنے لگیں۔ (اور آپ نے فرمایا، جن لوگوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد گاہ بنالیا ان پر اللہ تعالیٰ کا شدید غضب (نازل) ہوا۔)

(مالک عظیمیہ منسلاً)

توضیح: ”وثنًا یعبد“ اوثان وثن بت کو کہتے ہیں اور بعد عبادت کرنے کے معنی میں ہے یعنی میری قبر کو اس طرح بت خانہ کی مانند نہ بنا کہ لوگ اس کی عبادت شروع کریں اور دور دور سے آکر یہاں مسجد شروع کریں اور طواف کرنے لگیں اور خلاف شرع تعظیم شروع کریں اس حدیث کو اگر دیکھا جائے تو آنحضرت ﷺ کے سارے ارشادات آج علی طور پر موجود ہیں ایک طرف تو قبور بین کا اتنا زور ہے کہ انہوں نے سید الانبیاء کی قبر کو کجاہر ارد گرد کی قبروں کی عبادت شروع کر رکھی ہے تو یہ پیش گوئی پوری ہو گئی دوسری طرف اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کی دعا کو اس طرح قبول فرمایا کہ آج قبروں کے پجاری ہر طرف قبروں پر سجدہ ریز پڑے ہوئے ہیں لیکن محال نہیں کہ سید الانبیاء کی قبر کے سامنے ذرا جھک سکیں حالانکہ قبر پرستوں کے امام نے روضہ اقدس کے بارے میں کہا ہے۔

سر سوئے روضہ جھکا بھر تجھ کو کیا

ان کو متملک متملک

دل تھا ساجد مجد یا پھر تجھ کو کیا؟

مالک الملک کہا پھر تجھ کو کیا؟

اشتد غضب اللہ: یہ جملہ گویا ساکن کے جواب میں آیا ہے گویا کسی نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ یہ دعا اتنے اہتمام کے ساتھ کیوں مانگ رہے ہیں آپ نے جواب دیا کہ اپنی امت پر شفقت اور مہربانی مقصود و مطلوب ہے کیونکہ یہود و نصاریٰ پر جب اللہ کا غضب و قہر نازل ہوا تو انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد گاہ بنالیا۔

﴿۵۸﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَجِيبُ الصَّلَاةَ فِي الْحَيَاطَانِ قَالَ بَعْضُ رُؤَايَاهُ يَعْنِي الْبَسَائِثِينَ.

(رواه الزمیزی وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسن بن أبي جعفر قد شفعه يحيى بن سعيد وعطاء بن

میں نے سنا: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ ”حیطان“ میں نماز کو پڑھنا پسند فرماتے تھے۔

اس حدیث کے بعض راویوں نے کہا ہے کہ حیطان سے مراد بساتین (یعنی باغات) ہیں۔

۱۔ أخرجه مالك منسلاً: ۱۰۲ ۲۔ المرقاۃ: ۱۶۳۵ ۳۔ أخرجه الترمذی: ۳۲

امام ترمذی نے اس روایت کو نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے (کیونکہ) یہ روایت بجز حسن بن ابی جعفر کی سند کے اور کسی سند سے منقول نہیں ہے اور انہیں بھی یحییٰ بن سعید وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

﴿۵۹﴾ وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبايل خمسين وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه خمسين صلاة وصلاته في المسجد الأقصى خمسين ألف صلاة وصلاته في مسجد بني مخرمات ألف صلاة وصلاته في المسجد الحرام مائة ألف صلاة۔ (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت فرمایا ”آدمی کی نماز اپنے گھر میں ایک ہی نماز کے برابر اور محلہ کی مسجد میں اس کی نماز پچیس نمازوں کے برابر اور اس مسجد میں جہاں جمع ہوتا ہے (یعنی جامع مسجد میں) اس کی نماز پانچ سو نمازوں کے برابر اور مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس میں) اور میری مسجد (یعنی مسجد نبوی میں) اس کی نماز پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں اس کی نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”فی بیتہ“ اس حدیث میں نمازوں کے الگ الگ درجات کی وضاحت کی گئی ہے تاکہ اس فضیلت کو نہ کر ہر شخص اس پر عمل کرے چنانچہ اس پر کشش اور باعث ترغیب حدیث میں پہلی فضیلت اس شخص کی ہے جو گھر میں نماز پڑھتا ہے چونکہ نماز چھوڑی نہیں بلکہ پڑھ لی مگر تنہا پڑھنے لگا لہذا اس کو ایک نماز کا ایک ثواب ملتا ہے یہ سب سے کم درجہ ہے۔ ”مسجد القبايل“ یعنی محلہ کی مسجد میں اگر نماز پڑھ لی تو ایک نماز پچیس نمازوں کے برابر ہے۔

”یجمع فیہ“ اس سے وہ جامع مسجد مراد ہے جس میں لوگ جمعہ وعیدین کی نماز پڑھنے کے لئے اکٹھے ہو جاتے ہیں چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نوصد جامع مسجد بنوائیں اور چار ہزار عام مسجد بنوائیں یعنی جو شخص جامع مسجد میں نماز جماعت کے ساتھ ادا کرتا ہے تو اس کو پانچ صد نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔ اور بیت المقدس اور مسجد نبوی میں اگر کوئی شخص ایک نماز پڑھتا ہے تو اس کو پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے اور اگر کوئی شخص کسی وقت مسجد حرام (بیت اللہ) میں نماز پڑھتا ہے تو اس کو اس کے بدلے میں ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملے گا۔

یہاں نمازوں کی تعداد کی ترتیب اسی طرح ہے بعض روایات میں مسجد نبوی کا ثواب ایک ہزار کے برابر بتایا گیا ہے دونوں روایات میں بظاہر کافی تعارض نظر آ رہا ہے مگر اس کو اس طرح دفع کیا جاسکتا ہے کہ اعداد میں تعارض نہیں ہوتا کیونکہ ایک عدد دوسرے عدد کی نفی نہیں کرتا دوسرا جواب یہ کہ فضائل اور درجات بڑھتے جاتے ہیں لہذا یہ تضاد و تعارض نہیں ہے پہلے بھی ابواب میں اس قسم کی حدیث اور اس کی تشریح گزر چکی ہے تفصیل وہاں پر ہے۔

بیت اللہ اور بیت المقدس کی تعمیر کا زمانہ

﴿۶۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنْشِئَ مَسْجِدٌ يُضَعُّ فِي الْأَرْضِ أَوَّلَ قَالَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قُلْتُ ثُمَّ أُنْشِئَ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ عَامًا ثُمَّ قَالَ الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَبَيْنَهُمَا مَا أَخْرَجْتُكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! زمین کے اوپر سب سے پہلے کون سی مسجد بنائی گئی؟ آپ نے فرمایا ”مسجد حرام“ میں نے عرض کیا کہ پھر اس کے بعد؟ فرمایا ”مسجد اقصی“ یعنی بیت المقدس۔ پھر میں نے پوچھا کہ ان دونوں مسجدوں (کی بناء) کے درمیان کتنا فرق تھا؟ آپ نے فرمایا ”چالیس سال!“ پھر اس کے بعد فرمایا۔ ”اب تو ساری زمین تمہارے لئے مسجد ہے (یعنی اس کا ہر حصہ مسجد کا حکم رکھتا ہے کہ) جہاں نماز کا وقت ہو جائے وہیں نماز پڑھ لو۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”وضع فی الارض اولی“ وقائع الدھور! ایک گمنام ہی کتاب ہے اس میں تخلیق کائنات سے متعلق بہت کچھ لکھا ہے اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے ایک ہمز موتی پیدا فرمادیا اس موتی کو اللہ تعالیٰ نے رعب اور بیت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ پگھل کر پانی ہو گیا اب کائنات میں صرف پانی تھا قرآن کریم میں اس نقشہ کی طرف اس طرح اشارہ موجود ہے ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ اے پھر اللہ تعالیٰ نے پانی پر رعب کی نگاہ ڈالی تو بیت کی وجہ سے پانی اٹنے لگا اور ابل ابل کر خشک ہو گیا نیچے ایک قسم پھٹ رہ گئی اور اوپر ایک دھواں اٹھا اسی دھوئیں سے اللہ تعالیٰ نے آسمان بنا دیئے جس کی طرف قرآن میں اس طرح اشارہ موجود ہے ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ اے نیچے جو پھٹ رہ گئی تھی اسی سے اللہ تعالیٰ نے زمین بنادی جس کی طرف قرآن میں یہ اشارہ موجود ہے ﴿وَإِلَّا الْأَرْضُ لَكُنْ عَذْلًا﴾ اے دھاوا! اے جس جگہ سے زمین پھیلانی گئی تھی وہی جگہ وسط الدنیا اور سرة الدنیا تھی اور وہی جگہ پوری دنیا میں بلند نیلہ کی طرح تھی اور اسی جگہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے گھر کے لئے منتخب فرمایا اور اس کو حرم مکہ قرار دیا اور اسی جگہ بیت اللہ قائم کیا گویا سب سے پہلے فرشتوں نے بیت اللہ کی بنیادیں ڈالیں اور دنیا کے مختلف مقدس پہاڑوں سے بڑی بڑی چٹانیں لا کر بیت اللہ کے نیچے بنیادوں میں رکھ دیں۔

جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اتر کر دنیا میں تشریف لائے تو آپ کو تنہائی کی وحشت محسوس ہوئی نیز فرشتوں کے ساتھ مل کر بیت المعمور کے طواف کے منظر آپ کو یاد آ رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو ”سرا ندیپ سے“ مکہ جانے کا حکم دیا جبریل امین رہنمائی فرماتے تھے حتیٰ کہ آپ مکہ مکرمہ میں اس جگہ پہنچے جہاں فرشتوں نے بیت اللہ کی بنیادیں قائم کی تھیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے بیت المعمور آسمانوں سے نیچے لایا گیا اور انہیں بنیادوں پر رکھا گیا حضرت آدم اور فرشتے مل کر عبادت

اور طواف میں مشغول ہو گئے۔

پھر جب طوفان نوح آیا تو اللہ تعالیٰ نے بیت المعمور کو ساتویں آسمان پر واپس کر دیا اور زمین میں بیت اللہ کے نشانات اور بنیادیں مٹی کے نیچے آ کر دب گئیں انہیں قواعد کو ظاہر کرنے اور ان پر بیت اللہ قائم کرنے کا حکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ہوا آپ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام سے ملکر یہ کام کیا اور بیت اللہ کی تعمیر فرمادی چھت نہیں تھی دروازوں کی جگہ موجود تھی مگر دروازے نہیں تھے ایک دروازہ کی جگہ وہیں پر تھی جو آج کل ہے اور دوسری جگہ اس کے مقابل رکن یمانی کی طرف تھی پھر ”تبع“ بادشاہ نے دروازے لگائے اور بیت اللہ کو پر دے پہنائے۔

پھر عمالہ نے بیت اللہ کی تعمیر و تجدید میں کام کیا پھر قریش نے بیت اللہ کو انہدام کے بعد بنایا جس میں حضور اکرم ﷺ نے بھی ۵۳ سال کی عمر میں حصہ لیا۔ قریش نے بیت اللہ میں ردو بدل کیا حطیم کا حصہ باہر چھوڑ دیا اور دو کے بجائے ایک دروازہ رکھا اور اس کو بھی قدامت تک زمین کے اوپر رکھا پھر حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں بیت اللہ کو گرا کر حضور اکرم ﷺ کی تمنا کے مطابق بنادیا حطیم کو اندر کر دیا اور دو دروازے زمین پر بنا دیئے۔

حجاج بن یوسف جب غالب آیا تو اس نے بیت اللہ کو گرا کر قریش کے طرز پر قائم کیا جو آج تک اسی طرح ہے ہارون رشید نے حضرت امام مالک رحمہ اللہ سے اجازت مانگی کہ اگر اجازت ہو تو بیت اللہ کو اسی طرز پر بنادوں جس کی حضور اکرم ﷺ نے تمنا فرمادی تھی حضرت امام مالک رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا کہ اب بیت اللہ میں تغیر و تبدل حرام ہے تاکہ یہ بادشاہوں کے فن تعمیر کا کھلوانہ بن جائے۔

پھر ترک بادشاہ سلطان مراد نے کچھ تعمیر و مرمت کی مگر تغیر نہیں کیا اور آج تک اسی طرح قائم ہے پھر قیامت سے پہلے ایک حبشی کے ہاتھوں بیت اللہ شہید ہو گا اور مسلمان بے بس ہو گئے پھر قیامت کے قریب بیت اللہ کی حقیقت کو اللہ تعالیٰ دنیا سے اٹھالے گا اور قیامت قائم ہو جائے گی شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں بیت اللہ کے مرحلہ وار تعمیر کو بیان فرمایا ہے سورۃ بقرہ کی تفسیر میں دیکھ لیا جائے میں نے کئی جگہ کائنات کی تخلیق کے سلسلہ میں سب زموتی کا واقعہ پڑھا ہے مگر یہ اتنی مستند چیز نہیں ہے ابن کثیر نے تخلیق کائنات میں کچھ اور تفصیل لکھ دی ہے جو الہدایہ جلد اول میں مذکور ہے بہر حال میں نے جو لکھا ہے یہ مربوط ہے اور بیت اللہ کے ساتھ اس کا تعلق ہے سب زموتی کی تخلیق اور اس سے کائنات کی تخلیق کے واقعہ کی طرف جلالین ص ۱۸۰ حاشیہ ۱۳ پر صاحب کمالین نے اشارہ کیا ہے۔

”المسجد الحرام“ اس کو حرام اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں شکار حرام ہے اور یہ بھی کہ اس میں بعض حلال چیزوں کا ارتکاب حرام ہے اور یہ بھی کہ یہ محترم اور واجب الاحترام ہے۔

”المسجد الاقصی“ اس کو اقصیٰ اس لئے کہا گیا کہ یہ مکہ اور مدینہ سے بہت دور واقع ہے۔

”اربعون عاماً“ یعنی بیت اللہ اور مسجد اقصیٰ کی آبادی اور تعمیر کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہے۔

سوال: یہاں ایک مشہور اشکال ہے وہ یہ کہ کعبۃ اللہ کے بنانے والے حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں اور بیت المقدس میں مسجد اقصیٰ کے بنانے والے حضرت سلیمان علیہ السلام ہیں اور ان دونوں پیغمبروں کے درمیان ایک ہزار سال کا فاصلہ ہے تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ان دونوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہے؟

جواب: علامہ طیبی رحمہ اللہ اور علامہ بیضاوی رحمہ اللہ نے اس اشکال کا جواب دیا ہے جو باقی شرح کے جوابات سے زیادہ واضح ہے وہ یہ کہ یہاں تعمیر و ترقی اور عمارتی بنیاد رکھنے کی بات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے بطور عبادت گاہ جب روئے زمین پر بیت اللہ مقرر ہوا تو اس کے چالیس سال بعد بیت المقدس کا بطور عبادت گاہ تقرر ہوا، اس جواب پر حدیث کا لفظ ”وضع“ واضح طور پر دلالت کرتا ہے کیونکہ وضع کا لفظ تعمیر کے بجائے تقرر کے لئے زیادہ واضح ہے نیز قرآن کی آیت ﴿ان اول بیت وضع للناس﴾ میں بھی وضع کا لفظ ہے جو بطور عبادت مقرر کرنے کے لئے استعمال ہوا ہے ظاہری تعمیر کے لئے بنا اور بنیان کے الفاظ آتے ہیں۔



باب الستر نماز میں ستر ڈھانکنے کے مسائل

قال الله عز وجل ﴿يَا بَنِي آدَمُ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا﴾ (اعراف) ۱

وقال الله تعالى ﴿يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ (اعراف) ۳۱

نماز کے صحیح ہونے کے لئے جہاں اور بہت ساری شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط ”ستر“ ہے یعنی شرمگاہ اور مستورہ اعضاء کا ڈھانکنا فرض ہے صاحب مشکوٰۃ نے اس مذکورہ باب میں اسی سلسلہ کی احادیث جمع فرمادی ہیں اور اس کے علاوہ ان لباسوں کا ذکر بھی کیا ہے جن کو پہن کر صحابہ کرام نے نمازیں پڑھی ہیں اس باب میں صاحب مشکوٰۃ نے مجموعی اٹھارہ احادیث کا ذکر کیا ہے۔

الفصل الاول

ایک چادر میں نماز پڑھنے کا طریقہ

﴿۱﴾ عن عمر بن أبي سلمة قال رأى نبي الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد مُشْتَبِلًا به في ثوب أم سلمة واضعًا طرفيه على عاتقيه. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

مترجم: حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے حضرت ام سلمہ کے مکان میں آپ اس کپڑے کو اپنے جسم سے اس طرح لپیٹے ہوئے تھے کہ اس کے دونوں کنارے آپ کے مونڈھوں پر تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فی ثوب واحد“ حالت وسعت و طاقت کے وقت نماز میں تین کپڑے یعنی شلوار قمیص اور پگڑی استعمال کرنا مستحب ہے وسعت و قدرت کے باوجود ایسے کپڑوں میں نماز پڑھنا بالاتفاق مکروہ ہے جو ثياب بذلہ اور ثياب مہنہ ہوں یعنی ایسے کپڑے ہوں جو موجب عار ہوں جسے پہن کر آدمی کسی پر وقار مجلس میں جانا پسند نہیں کرتا ہو جیسے شلوار اور ایک بنیان ہو یا گیرج اور تیل میں استعمال شدہ آلودہ کپڑے ہوں یا پھٹے پرانے کپڑے ہوں۔ ۲

اور اگر حالت وسعت نہ ہو تو بوقت ضرورت و مجبوری ایک کپڑے میں نماز پڑھنا کسی کراہت کے بغیر بالاتفاق جائز ہے۔ ۳

۱۔ سورۃ اعراف: یا بنی آدم قد انزلنا علیکم لباسا یواری سوا تیکم و ریشا

۲۔ سورۃ الاعراف: ۱/۱۰۰ و مسلم: ۲/۶۲، ۶۱۔ ۳۔ المنہقات: ۲/۲۱۳

البتہ یہ دیکھنا ہوگا کہ اگر وہ ایک کپڑا وسیع ہو اور اس میں کچھ گنجائش ہو تو پھر اشتمال کی صورت محمود اور پسندیدہ ہے۔
 اشتمال کی صورت و طریقہ شیخ عبدالحق نے اشعة اللمعات میں اس طرح لکھا ہے کہ چادر کا بایاں جانب بائیں کندھے کے نیچے سے کھینچ کر سیدھے کندھے پر ڈال دیا جائے پھر چادر کا دایاں جانب دائیں جانب کندھے کے نیچے سے کھینچ کر بائیں کندھے کے اوپر ڈالاجائے اب چادر کے دونوں کنارے کندھوں کے پیچھے چلے گئے وہاں سے دونوں کو سینہ کی طرف لاکر گرہ لگایا جائے یہ اشتمال ہے اور اسی کو توشیح اور فنیخالف وغیرہ ناموں سے یاد کیا گیا ہے گرہ لگانا اشتمال کا حصہ نہیں ہے صرف مضبوطی کے لئے ہے اگر چادر لمبی ہو تو گرہ کی ضرورت نہیں ہے۔

”واضعاً طرفینہ“ یہ جملہ مشتلا کی ضمیر سے حال ہے اور اشتمال کی صورت کی تفصیل اور وضاحت ہے۔

کندھوں کو ڈھانک کر نماز پڑھنا چاہئے

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقَيْهِ وَمِنْهُ شَيْءٌ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا۔ ”تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں (اس طرح) نماز نہ پڑھے کہ اس کپڑے کا کچھ حصہ مونڈھوں پر نہ ہو۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”لیس علی عاتقیہ“ باوجود یکہ کپڑے میں گنجائش ہے اور پھر بھی اس کا چھ حصہ کندھوں پر نہ ڈالا گیا تو اس صورت میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہوگی مذکورہ حدیث کے ظاہری الفاظ کا یہی مطلب ہے۔ اسیس علماء نے اس حکمت کو بیان کیا ہے کہ اگر کپڑا کندھوں پر نہ ڈالا گیا اور وہی کپڑا تہہ بند بھی ہے یعنی اوپر نیچے تمام حصوں کے لئے یہی کپڑا ہے تو اس صورت میں کپڑے کے گرنے کا خطرہ ہے اور ستر کھلنے کا احتمال ہے نیز رب ذوالجلال کے حضور میں ایک قسم بے ادبی بھی ہے۔ ۵

اب حدیث میں جو مانع ہے اس کی حیثیت میں فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف بھی ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور کچھ علماء سلف کے نزدیک اگر کپڑا میسر ہے اور پھر بھی کندھوں پر اس کا کچھ حصہ نہیں ڈالا گیا تو کھلے کندھوں کے ساتھ نماز جائز نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے۔ ائمہ ثلاثہ یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ جب ستر مکمل طور پر چھپا ہوا ہو تو نماز ہو جائیگی لیکن مونڈھوں کے کھلے رہنے کی وجہ سے جائز محال کرنا بہت ہے اور یہ کراہت قلعہ بھی ہے تحریمی نہیں ہے۔

دلائل:

حنابلہ حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اور حدیث کو عدم جواز پر حمل کیا ہے جمہور نے حدیث کے حکم کو عدم جواز پر نہیں بلکہ خلاف اولیٰ پر حمل کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں کندھوں کے ڈھانکنے کا حکم ایک حکمت کے تحت ہے وہ یہ کہ اگر کندھوں پر کپڑا نہ ہو تو ایک چادر کی صورت میں ستر کھلنے کا خطرہ ہے اور اگر ہاتھ سے پکڑتا ہے تو ناف پر ہاتھ رکھنے کی سنت فوت ہو جاتی ہے۔ بہر حال اگر کپڑا اس سے بھی کم ہو اور اشتمال کی صورت نہیں بنتی ہو تو پھر گلے کے ساتھ باندھنا چاہئے اور اگر اس سے بھی کم ہو تو پھر نیچے کمر سے باندھ لینا چاہئے تاکہ ستر پوشیدہ رہے۔

حالت غیر ضرورت میں سر کا کھلا رہنا کراہت سے خالی نہیں ہے بالخصوص اگر فیشن ہو اور بال انگریزی ہوں تو پھر اس کراہت میں مزید شدت آ جاتی ہے۔

(۳) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ ظَرْفَيْهِ ۚ (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اسے چاہئے کہ اس کپڑے کی دونوں طرفوں میں مخالفت رکھے (یعنی اشتمال کی جو صورت بیان کی گئی ہے وہی اختیار کرے)۔“ (بخاری)

(۴) وَعَنْ عَائِشَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَحِيصَةٍ لَهَا أَغْلَامٌ فَتَنَظَّرَ إِيَّيْهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ اذْهَبُوا بِحَيْصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَارِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا أَلْهَيْتَنِي أَيْضًا عَنْ صَلَاتِي ۚ (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے ایک ایسی چادر میں نماز پڑھی جس کے کنارے دوسرے رنگ کے تھے یا اس کے کناروں پر کچھ کام کیا ہوا تھا چنانچہ آپ نے اس پر کئے ہوئے کام کو دیکھا اور جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اس چادر کو ابی جہم کے پاس لے جاؤ (اور اسے اس کے حوالے کر کے) ابی جہم کی انبجاریہ لے آؤ کیونکہ اس چادر نے مجھے میری نماز (میں حضور قلب کی دولت) سے باز رکھا۔“ (بخاری و مسلم)

اور بخاری کی ایک روایت میں (یہ بھی منقول ہے کہ) آپ نے فرمایا ”میں نماز کے دوران اس چادر کے نقش و نگار کی طرف دیکھنے لگا اور مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ میری نماز خراب نہ کر دے۔“

توضیح: ”خمیصہ“ یہ ایک ایسی چادر کو کہتے ہیں جو ریشم یا اون سے بنی ہوئی ہوتی ہے جس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور اس میں دھاریاں ہوتی ہیں عام طور پر یمن کی خوبصورت چادروں کو خمیصہ کہا جاتا ہے، علامہ حریری کہتے ہیں۔ ۱

لبست الخمیصہ ابغی الخمیصہ وانشبت شخصی فی کل شیصہ

”لہا اعلام“ یہ خمیصہ کے لئے یا تاکید ہے یا اس کا بیان ہے کیونکہ خمیصہ وہی چادر ہوتی ہے جس میں دو یا اس سے زیادہ دھاریاں یا پھول کشیدہ ہوتے ہیں ”الی ابی جہم“ یہ ایک صحابی کا نام ہے کہا جاتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے پاس خمیصہ قسم کی دو چادریں آئی تھیں آپ نے ایک خود پہن لی اور دوسری کو ابو جہم کے حوالہ کیا نماز پڑھنے کے بعد آپ نے اسے اتار لیا اور اس دوسری کو ابو جہم سے واپس منگوا لیا جو سادہ تھی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو جہم ہی نے بطور تحفہ یہ چادر حضور اکرم ﷺ کو عطا کی تھی آپ ﷺ نے ان کی خاطر داری کے لئے کچھ وقت اس کو پہن لیا اور پھر ان سے سادی والی منگوالی کیونکہ پھولوں والی سے آپ کی توجہ الی اللہ میں فرق آیا تھا۔

”انبجانیہ“ یہ لفظ ہمزہ کے کسرہ اور نون کے سکون اور با کے کسرہ اور یا کی تخفیف کے ساتھ پڑھا جاتا ہے اِنْجَعَالِیَہ کی طرح ہے۔

”الہتنی“ یعنی میرے سامنے جب اس کا نقش و نگار آیا تو اس سے میری توجہ بٹ گئی اور میری توجہ الی اللہ میں فرق آ گیا۔ علماء نے لکھا ہے کہ دنیا کا نقش و نگار پاکیزہ قلوب کو بھی متاثر کر دیتا ہے امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نماز میں اس طرح کا خیال آ جانا نماز کے لئے مفسر نہیں ہے۔ بہر حال قلوب صافیہ پر معمولی چیز کا بڑا اثر ہوتا ہے سیاہ دل والوں کو اس کی کیا خبر۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ یہ درحقیقت امت کے لئے تعلیم تھی اور آپ نے امت کو تنبیہ فرمائی کہ دنیا کے نقش و نگار سے احتیاط برت لیا کرو کیونکہ یہ خطرناک چیز ہے جس سے ہر ایک شخص متاثر ہو سکتا ہے۔ ۲

”انفا“ ای قریباً یعنی ابھی ابھی، يقال انفا الشيء ای ابتداءً ومنه الاستيناف۔

”ان یفتنی ای ان یوقعنی فی الفتنة والشغل“۔ بہر حال جب دل شیشہ کی طرح صاف ہو اور آئینہ کی طرح روشن ہو تو اس پر معمولی میل کا بھی اثر ہوتا ہے۔ کیڑا جتنا سفید ہوتا ہے اس پر سیاہ نقطہ اتنا ہی زیادہ نمایاں نظر آتا ہے اہل اللہ اور اہل دل کے قلوب تعلق مع اللہ کی وجہ سے ایسے ہی روشن ہوتے ہیں ان کے مقابلہ میں وہ سیاہ کار اور بدکار لوگ ہوتے ہیں جن کے دل و دماغ پر بڑے سے بڑا گناہ بھی اثر انداز نہیں ہوتا۔

﴿۵۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قِرَامٌ لِعَائِشَةَ سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِيطِي عَنْ قِرَامِكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا يَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَعْرِضُ فِي صَلَاتِي۔ ۳

(رواہ البخاری)

﴿تَرْجُمًا﴾ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے مکان کے ایک حصہ میں ایک پردہ ڈال رکھا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ اس پردہ کو ہمارے سامنے سے ہٹالو کیونکہ اس کی تصویریں نماز میں برابر میرے سامنے رہتی ہیں۔“ (بخاری)

توضیح: ”قراہت“ کاف کے کسرہ کے ساتھ قرام اس بار یک پردہ کو کہتے ہیں جس میں مختلف رنگ بھرے ہوں بعض اہل لغت کہتے ہیں قرام ہر نرم بار یک پردہ کو کہتے ہیں۔ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قرام اس پردہ کو کہتے ہیں جس میں پھول و نقش و نگار ہو۔

”امیط“ اماطہ الاذی، ہٹانے اور دور کرنے کے معنی میں ہے۔

”تصاویر“ اس سے جاندار حیوانات کی تصاویر مراد نہیں ہے بلکہ اسی نقش و نگار کو تصاویر کہا گیا ہے اور ممکن ہے کہ جاندار کی تصاویر ہوں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اب تک ممانعت کا علم نہ ہو جب آنحضرت ﷺ نے بتا دیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہٹا دیا۔

﴿۶۹﴾ وَعَنْ عَقْبَةَ بْنِ غَامِرٍ قَالَ أَهْدَىٰ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرْؤُجَ حَرِيرٍ فَلَبِسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَلَمَّا رَءَا عَاشِدِينَ كَالْكَارِ لَهْ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ۔^۱

(مشفق علیہ)

﴿تَرْجُمًا﴾ اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ کی خدمت اقدس میں کسی نے ایک ریشمی قبا تحفہ کے طور پر بھیجی چنانچہ آپ نے اسے پہن کر نماز پڑھ لی نماز پڑھنے کے بعد آپ نے قبا کو اس طرح اتار پھینکا جسے کوئی بہت برا جانتا ہو پھر فرمایا کہ یہ (ریشمی کپڑے شرک و کفر سے) بچنے والوں کے لائق نہیں (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اہدی“ اکیدر شاہ دومۃ الجندل نے غزوہ تبوک کے موقع پر صلح کے بعد حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک ریشمی قبا بطور تحفہ پیش کی تھی یا مصر کے شاہ مقوقس نے ہدیہ بھیجنا تھا آپ نے اسے پہن لیا اور پھر اتار کر پھینک دیا۔^۲ ”فروج حریر“ فروج اس قبا کو کہتے ہیں جس کا گریبان پیچھے پشت کی جانب ہوتا ہے۔ فاپرتہ اور رامشد دے جیم پر ضرر ہے۔ ”المتقین“ آنحضرت ﷺ نے اس قبا کو اس وقت پہن لیا ہوگا جب کہ ریشم کی حرمت نہیں آئی ہوگی اس لئے آپ نے اس کے ساتھ نماز پڑھ لی اور شاید اسی دوران ریشم کی حرمت کا حکم آگیا تو آپ نے نہایت سرعت کے ساتھ اس کو اتار دیا اور پھر فرمایا کہ متقی پرہیزگار کے لئے یہ مناسب نہیں ہے۔ یا متقین سے مراد شرک و کفر سے بچنے والے لوگ ہیں یعنی کسی مسلمان کے لئے یہ لائق نہیں کہ ریشم پہن لے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ شاید کسی اور مصلحت سے حضور ﷺ نے اس کو پہن لیا اور پھر اتار دیا اور ہو سکتا ہے کہ تعلیم امت کے لئے ہو کہ عملی طور پر اس سے نفرت کا اظہار کیا گیا جس سے دیکھنے والوں کو بھی نفرت ہوگئی۔

الفصل الثانی

﴿۷﴾ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ رَجُلٌ أَصِيدَ أَقْصَلَ فِي الْقَمِيصِ الْوَاحِدِ قَالَ نَعَمْ وَأَزْرَرَهُ وَلَوِ بِشَوْكَةٍ ۚ
(رواه أبو داود وروى النسائي نحوه)

ترجمہ: اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں ایک شکاری آدمی ہوں، کیا میں ایک ہی کرت میں نماز پڑھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا: ”ہاں (پڑھ لیا کرو) لیکن اسے باندھ لیا کرو خواہ اسے کانٹے ہی سے کیوں نہ اٹھالیا جائے۔“ (ابوداؤد نسائی)

توضیح: ”اصید“ یہ متکلم کا صیغہ ہے یعنی میں ایک شکاری آدمی ہوں اکثر شکار کرتا رہتا ہوں۔ لے
”القَمِيصُ الْوَاحِدُ“ چونکہ شکاری لوگ اکثر شکار کے پیچھے دوڑتے ہیں اور تہہ بند کے ساتھ آدمی تیز نہیں دوڑ سکتا ہے کیونکہ ازار بند کے کنارے جھاڑیوں کے ساتھ یا شکاری کی ٹانگوں کے ساتھ الجھ جاتے ہیں اس لئے اس وقت شکاری صرف ایک قمیص میں شکار کے لئے نکل جاتے تھے پھر نماز کا وقت آتا تھا اسی وجہ سے مسئلہ کے لحاظ سے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کو پریشانی ہوئی کیونکہ قمیص کا گریبان کھلا ہوتا ہے تو رکوع اور سجدہ کی حالت میں ستر کھل جاتا ہے اس لئے آپ سے سوال کیا آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ تم ایک قمیص میں نماز پڑھ سکتے ہو اگر گریبان سے ستر کھلنے کا خطرہ ہے تو بن لگا لو اگر بن نہیں ملتا تو بن کا کام جنگلی درخت کے کانٹوں سے لیا کرو۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی نمازی اپنے گریبان سے خود اپنی عورت غلیظ کو جھانک کر دیکھتا ہے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح اگر کوئی شخص چھت یا درخت کے اوپر سے اس قسم کے نمازی کے ستر کو دیکھ لیتا ہے اس سے بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح اگر کوئی نمازی ازار میں نماز پڑھتا ہے اور نیچے سے کوئی شخص اس کے ستر کو دیکھتا ہے اس سے بھی نماز کو نقصان نہیں ہوتا ستر کھلنا وہ ہوتا ہے جو آمنے سامنے آگے پیچھے اور دائیں بائیں برابر سے نظر آنے لگ جائے۔

یا جامہ ٹخنوں سے نیچے رکھنا سخت گناہ

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلٌ إِذَا رَأَاهُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْهَبْ فَتَوَضَّأْ فَذَهَبَ وَتَوَضَّأَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ أَمَرْتَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُسْبِلٌ إِذَا رَأَاهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِذَا رَأَاهُ ۚ
(رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص ازار لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا سرور کائنات ﷺ نے (یہ دیکھ کر) اس سے فرمایا کہ ”جاؤ اور وضو کرو!“ وہ شخص جا کر وضو کر آیا۔ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ!

آپ نے اس شخص کو وضو کرنے کیلئے کیوں فرمایا؟ (حالانکہ وہ با وضو تھا) آپ نے فرمایا کہ ”وہ شخص اپنا ازار لٹکائے ہوئے نماز پڑھ رہا تھا اور جو شخص ازار لٹکائے ہوئے ہو اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں کرتا۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”مسئل ازارۃ“ ہوا رسال الثوب و اطالته زیادة علی الحد المشرع تکبیرا واختیاراً۔

یعنی ناز و تکبر کے طور پر شلوار وغیرہ کپڑے کو شرعی حد سے نیچے لٹکانے کا نام اسبال ہے۔ اسبال صرف ازار بند کے ساتھ خاص نہیں بلکہ شلوار یا جامہ قمیص کوئی بھی کپڑا تنخوں سے نیچے لٹکانا مکروہ تحریمی ہے اور یہ اسبال ہے آستینوں میں ہاتھ کی انگلیوں پر آستین کا آجانا اسبال ہے عمامہ کا شلہ اگر کمر سے نیچے چلا گیا یہ بھی اسبال ہے۔

حدیث شریف میں ازار کا ذکر اس لئے ہے کہ اس وقت شلوار کا رواج نہیں تھا نیز بعض روایات میں اسبال ثوب کا لفظ آیا ہے اور ”ثوب“ ہر قسم کے کپڑے کو شامل ہے اور یہ اسبال مکروہ تحریمی ہے اس حالت میں اصل نماز تو ہو جاتی ہے مگر کامل نماز نہیں ہوتی ہے اور ثواب سے آدی محروم ہو جاتا ہے اس میں وعید شدید اور خوب تشدید و تغلیظ ہے۔

شلوار کا تنخوں سے نیچے لٹکانا احتلاف و شوافع کے نزدیک نماز میں بھی اور بغیر نماز کے بھی مکروہ تحریمی ہے البتہ امام مالک رحمہ اللہ نماز میں اس اسبال کو جائز مانتے ہیں لیکن نماز سے باہر عام اوقات میں ناجائز کہتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ تکبر و غرور اور ناز و خرمی کا ظہور نماز کے علاوہ اوقات میں ہوتا ہے نماز میں نہیں ہوتا، حضرت امام مالک رحمہ اللہ کا یہ قول شاذ ہے۔

سوال: اکثر لوگوں کا یہ خیال ہے کہ پا جامہ تنخوں سے نیچے لٹکانا اس وقت منع ہے جبکہ بطور تکبر ہو اور ہم بطور تکبر کے نہیں لٹکاتے ہیں لہذا ہمارے لئے منع نہیں ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شیطان کا دھوکہ ہے جو انسان کو دیتا ہے حقیقت یہ ہے کہ پا جامہ نیچے لٹکانا خود تکبرانہ وضع ہے اس میں تکبر نہ کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

حضور اکرم ﷺ نے جماعت صحابہ میں سوائے صدیق اکبر رحمہ اللہ کے کسی کو اجازت نہیں دی اور صدیق اکبر نے عذر کیا کہ میں پھد اخیال رکھتا ہوں لیکن پیٹ بڑھ جانے کی وجہ سے کبھی کبھی ازار نیچے چلا جاتا ہے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں تکبر نہیں ہے یہ یقین دہانی صرف صدیق اکبر رحمہ اللہ کو حاصل ہے امت کے کسی دوسرے فرد کو حاصل نہیں۔

”اذھب فتوضاً“ یہاں یہ سوال ہے کہ اسبال کے مرتکب اس شخص کی نماز اگر غیر مقبول ہو یہ تو کچھ میں آتا ہے لیکن ایک با وضو شخص کو دوبارہ وضو پانے کا حکم کیوں دیا گیا؟

اس کا بہتر جواب علامہ طحطاوی رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ شاید اس شخص کو تجدید وضو کا حکم اس لئے دیا گیا تاکہ وہ خود سوچ لے کہ واقعی اس نے ایک شنیع اور قبیح فعل کا ارتکاب کیا ہے جس کی وجہ سے اس کو وضو پانے کا حکم دیا گیا اور اس کے دماغ میں یہ

بات بھی آجائے کہ حضور ﷺ کے حکم پر اس ظاہر پاکیزگی سے شاید باطنی پاکیزگی حاصل ہو جائے گی اور اس کا باطن تکبر اور عجب جیسی بیماریوں سے پاک ہو جائے گا۔

بہر حال مسلمانوں کو سوچنا چاہئے کہ وہ مذہبی طور پر کتنی پستی میں چلے گئے ہیں کہ اجتماعی طور پر اس منکر کا ارتکاب کرتے ہیں اور اس کو منکر ہی نہیں سمجھتے کیا عرب اور کیا عجم دین کے خصوصی حلقہ علماء میں بھی یہ بیماری گھس آئی ہے مصر کا ایک بہت بڑا عالم پاجامہ شخون سے نیچے لٹکایا کرتا تھا سیزھیوں سے اترتے وقت پا جامہ الجھ گیا وہ مگر کر مر گیا اللہ نے عجیب سزا دی۔ اور دوسری طرف عورتوں کو اگر دیکھا جائے تو وہ شخون سے نیچے پٹڑا لگانے کو اپنے لئے موت سمجھتی ہیں کیا ہی الٹا نظام چل پڑا کبیرا شاعر نے اسی الٹے نظام کے لئے کہا:۔

رنگی کو نارنگی کہا دودھ کڑھے کو کھویا
چلتی کا نام گاڑی رکھا یوں کبیرا رویا

بالغہ عورت کی نماز سرڑھا کئے بغیر قبول نہیں

﴿۹﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة حائض الا بمحائض۔
(رواہ ابوداؤد والترمذی)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”بالغہ عورت کی نماز بغیر دوپٹے کے (یعنی سرڑھا کئے بغیر) نہیں ہوتی۔“ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: ”حائض“ اس سے بالغہ عورت مراد ہے کیونکہ حیض نابالغ لڑکی کو نہیں آتا جب عورت بلوغ کی عمر تک پہنچ جائے پھر اس کو حیض آئے یا نہ آئے حکم یہی ہے کہ سرڑھا کئے بغیر اس کی نماز جائز نہیں ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں فرماتے ہیں کہ سر پر دوپٹہ نہ رکھنے کی وجہ سے بطور تحقیر اس وقت عورت کو حائض کے نام سے یاد کیا گیا کیونکہ حیض ایک گندگی ہے (تعارف و تعریف کی چیز نہیں ہے)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے سر کے بال اور اس کا سر ستر میں داخل ہے لہذا اگر کوئی عورت سرڑھا کئے بغیر ننگے سر نماز پڑھے گی تو اس کی نماز نہیں ہوگی اسی طرح عورت اگر اتنا باریک کپڑا استعمال کرے نماز پڑھے گی جس میں بال یا بدن کا رنگ نظر آتا ہو تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔

البتہ یہ حکم آزاد عورتوں کے لئے ہے لونڈیوں کا نہیں ہے کیونکہ لونڈیوں کا سر ستر میں داخل نہیں ہے اس کے گھٹنوں سے اوپر ناف سے نیچے حصہ مردوں کی طرح ستر میں شامل ہے ہاں اس کا پیٹ اور پیٹھ اور پہلو بھی ستر میں داخل ہیں (آج کل آزاد عورتیں کہلانے والی عورتیں لونڈیوں کی حدیں پار کر گئیں)۔

﴿۱۰﴾ وعن أمِّ سلمةَ أُنْكِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَصَلَّى الْمَرْأَةُ فِي جَدْعٍ وَنَحْوِهِ لَيْسَ عَلَيْهَا إِذَا قَالَ إِذَا كَانَ الدِّعْ سَابِغًا يُغَطِّي ظَهْرَ قَدَمَيْهَا ۝

(رواہ ابوداؤد و ذکر بیضاغی و قفوا علی أمِّ سلمة)

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے سرور کائنات ﷺ سے پوچھا کہ اگر عورت کے پاس تہبند (یعنی پانجام وغیرہ) نہ ہو اور وہ صرف دوپٹہ اور کرتہ میں نماز پڑھ لے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ آپ نے فرمایا (ہاں ہو جائے گی) بشرطیکہ کرتہ اتنا لہا ہو کہ اس سے اس کی پاؤں کی پشت چھپ جاتی ہو۔ (ابوداؤد) اور ابوداؤد نے کہا ہے کہ ایک جماعت نے اس روایت کو ام سلمہ پر موقوف کر دیا ہے (یعنی انہوں نے کہا ہے کہ یہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد نہیں ہے بلکہ خود حضرت ام سلمہ کا قول ہے)۔

توضیح: ”جدع“ عورتوں کی بڑی قمیص کو کہتے ہیں جس کی جمع ”دوع“ ہے اسرا القیس کہتا ہے۔

الی مثلها یرونوا الحلیم صباہ اذا ما اسبکرت بین دوع ومجول

ایسی عورتوں کی طرف صابری صوفی آدمی بھی شوق سے ٹنگی باندھ کر دیکھتا ہے جبکہ وہ اپنے کرتوں میں ملک ملک کر چلتی ہیں۔
”سابغاً“ کا ملاوا معاً یعنی ستر ڈھانکنے کے لئے دوپٹہ ہوا اور کھلی قمیص ہو جو پاؤں تک پہنچتی ہو پھر اگر شلو اور دازار نہ بھی ہو نماز ہو جائے گی ”ظہور قدمیہا“ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عورت کے پاؤں کی پشت ستر میں داخل ہے اس کا ڈھانکنا نماز میں واجب ہے۔

نماز میں سدل مکروہ ہے

﴿۱۱﴾ وعن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ السِّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّ يُحْطَى الرَّجُلُ فَأَدَّ ۝ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے نماز میں سدل کرنے اور مرد کو ستر ڈھانکنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابوداؤد و ترمذی)

توضیح: ”السدل“ ہے فی اللغة الارحاء وفي الشرع الارسال بدون المعتاد۔ (کذا فی المرقات) یعنی سدل لغت میں لٹکانے کو کہتے ہیں اور شرع میں غیر مقدار و خلاف عادت طریقہ پر کپڑا لٹکانے کو سدل کہتے ہیں۔

قال ابو عبید السدل ارسال الرجل ثوبه من غیر ان ینضم جانبیه بین یدیه فان ضم فلیس بسدل وقال الخطابی السدل ارسال الثوب حتی یصیب الارض۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شریعت نے لباس میں عمدہ ہیئت اختیار کرنے کا حکم دیا ہے کہ دیکھنے والے کو بے ڈھنگ معلوم نہ ہو، اس کے خلاف کپڑا استعمال کرنا سدل ہے۔

گویا سدل یہ ہے کہ حالت نماز میں کپڑا وضع اصلی کے خلاف چھوڑا جائے جو وقار کے خلاف ہوتا ہے۔

قال صاحب الہدایۃ ہوان یجعل ثوبه علی رأسه وکتفیه ثم یرسل اطرفه من جوانبہ۔

صاحب ہدایہ نے سدل کی جو تعریف کی ہے اس پر علامہ ابن حام رحمۃ اللہ علیہ تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ تعریف اس رومال پر بھی صادق آتی ہے جس کو اکثر لوگ کندھوں پر ڈال کر لٹکائے رکھتے ہیں ان لوگوں کو چاہئے کہ نماز پڑھتے وقت رومال کو زمین پر رکھ کر نماز پڑھیں۔

فتاویٰ قاضی خان نے اس خاص طریقہ پر رومال کے اوڑھنے کو سدل کی تعریف میں داخل کیا ہے فرماتے ہیں۔

ہوان یجعل الثوب علی رأسه او علی عاتقه ویجعل جانبیه امامہ علی صدرة۔

(کنز فی المرقاۃ)

سدل کی کراہت کی ایک وجہ تو یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سدل کی بعض صورتوں میں یہود سے مشابہت پائی جاتی ہے اور بعض صورتوں میں اشتغال الصماء میں سدل داخل ہو جاتا ہے اور یہ سب منع ہے۔

”یغشی الرجل فاقۃ“ نماز میں منہ چھپانا بھی منع ہے عرب میں پگڑی کا استعمال عام تھا وہ لوگ اس کے ایک کونہ سے منہ پر ڈھاننا باندھ لیتے تھے جس سے منہ کا دہانہ چھپ جاتا تھا اس سے اس لئے منع فرمایا کہ اس کے ساتھ نہ قرأت صحیح طور پر پڑھی جاسکتی ہے اور نہ سجدہ اچھی طرح ہو سکتا ہے۔

ہاں اگر کسی کے منہ سے بدبو اٹھتی ہو یا ڈکار آتے ہوں تو اس کو ہاتھ سے منہ چھپانا جائز بلکہ مستحب ہے۔

جو توں سمیت نماز پڑھنے کا حکم

﴿۱۲﴾ وعن شداد بن اویس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالفوا اليهود فرائضهم لا

یصلون فی رباعیہم ولا خفایہم۔ ۱ (رواہ ابوداؤد)

میں (یہودیوں کی مخالفت کرو کیونکہ وہ لوگ جو تے اور سوزے پہن کر نماز نہیں پڑھتے۔" (ابوداؤد)

توضیح: "فی نعالہم" اسے یہ فعل کی جمع ہے جو تے کو کہتے ہیں چپل جب نیا ہو یا صاف ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا مباح ہے جن علاقوں میں لوگ اس کو ناجائز سمجھتے ہیں تو وہاں یہ اباحت اور مؤکذ ہو جاتی ہے لیکن جو تہ پہن کر نماز پڑھنے کے لئے کچھ شرائط بھی ہیں اول یہ کہ چپل نرم ہوتا کہ پاؤں زمین پر لگ جائیں اگر جو تہ اس طرح سخت ہے کہ سجدہ میں پاؤں معلق رہیں تو ایسے جو تے کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں جس طرح آج کل بوٹ یا پشاور کی چپل ہوتے ہیں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جو تے موجب تکوید مسجد نہ ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد کے ارد گرد کا علاقہ صاف ستھرا ہو یا ریکستانی چٹیل میدان ہو جس پر چلنے سے جو تہ مزید صاف ہو جاتا ہے اگر مسجد کے آس پاس علاقہ صاف نہیں ہے گندی گلیاں ہیں تو ایسے آلودہ علاقوں میں استعمال شدہ چپل کیساتھ مسجد میں آنا موجب تکوید مسجد ہے جیسا کہ حضرات مالکیہ کی مساجد میں تکوید نمایاں نظر آتی ہے نیز آج کل کی مساجد اور ماحول کو دور اول کی مساجد اور ماحول پر قیاس کرنا باعث خطر اور قیاس مع الفارق ہے۔

بہر حال زیر بحث حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے امت کو یہ تعلیم دی ہے کہ یہودی جو تے پہن کر نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے ہیں نیز وہ لوگ سوزہ بھی استعمال نہیں کرتے تم لوگ انکی مخالفت کرو اور نماز میں یہ دونوں چیزیں استعمال کرو معلوم ہوا کہ گمراہ لوگوں کی مخالفت میں ایک امر مباح بھی مامور بہ بن جاتا ہے اور مخالفت کی نیت سے اس مباح عمل پر بھی ثواب مل جاتا ہے حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جہاں مخالفت کی فضا نہ ہو وہاں یہ حکم مامور بہ کے درجہ میں نہیں ہوگا۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقات میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب میرے ذہن میں یہ آرہا ہے کہ یہودی جو تے کیساتھ نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے ہیں تم ان کی مخالفت کرو اور جو توں کے ساتھ نماز پڑھنے کو جائز سمجھو یہ مطلب نہیں کہ تم یہ فعل شروع کرو۔ باقی آنحضرت ﷺ نے یہودی مخالفت میں جو توں سمیت نماز پڑھی ہے وہاں مخالفت کی فضا تھی یا جواز کیلئے ایسا کیا۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ادب کا تقاضا یہ ہے کہ جو توں کے ساتھ نماز نہ پڑھی جائے بلکہ جو تے اتار کر نماز پڑھے اس کا مطلب بھی یہ ہے کہ ہمارے زمانے میں ادب بھی یہی ہے کہ جو تے اتار کر نماز پڑھے۔

یا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا آخری عمل اس پر تھا کہ آپ نے جو تے اتار کر نماز پڑھی ہے اور یہی ادب ہے آج کل غیر مقلدین بھی جو توں سمیت نماز پڑھنے کا اعلان کرتے ہیں ایک دفعہ گرین ٹاؤن محمدی مسجد میں انہوں نے اعلان کیا کہ آج جمعہ کی نماز جو توں سمیت پڑھیں گے یہ نا سمجھی ہے کہاں گرین ٹاؤن کراچی کے گندے نالے اور کہاں مدینہ کی پاک زمین؟

نہیں لہذا جوتوں سمیت نماز نہ پڑھنا ضروری ہے۔

”فلیمسعه“ اگر آلودگی خشک ہو تو پونچھنے سے صاف ہو جائے گی اور اگر آلودگی تر ہو تو دھونے سے صاف ہوگی شاید یہاں طین شارع تھی جو ویسے بھی معاف ہے لہذا اس بحث کو چھیڑنے کی ضرورت ہی نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے نماز کا بعض حصہ محل نجاست کے ساتھ پڑھا پھر نماز کیسے درست ہوئی؟۔

﴿۱۴﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ تَغْلِيهِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَتَكُونُ عَنْ يَمِينِ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ لَا يَكُونَ عَلَى يَسَارِهِ أَحَدٌ وَلْيَضَعْهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ أُورِثَ يَصِلُ وَيُهَيِّمُ. ۱۔ (رواہ ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ معتقاً)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہو تو اپنے جوتے کو نہ اپنی دائیں طرف رکھے اور نہ بائیں طرف رکھے کیونکہ ادھر دوسرے آدمی کی دائیں جانب ہوگی۔ ہاں اگر کوئی بائیں جانب نہ ہو تو ادھر رکھے (دور نہ) اسے چاہئے انہیں اپنے دونوں پیروں کے درمیان (یعنی اپنے آگے پیروں کے پاس) رکھ لے اور ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”یا (اگر جوتے پاک ہوں تو ان کو اتارنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ) انہیں پہنے ہی پہنے نماز پڑھ لے۔“ (ابوداؤد و ابن ماجہ)

الفصل الثالث

﴿۱۵﴾ عن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ قَالَ وَزَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَلِّيًا بِهِ. ۱۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ میں سرور کائنات کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ آپ ایک بور پر نماز پڑھ رہے ہیں اور اسی پر سجدہ کر رہے ہیں۔ حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ ایک کپڑا اوڑھے ہوئے تھے جو آپ کے جسم پر لپٹا ہوا تھا نماز پڑھ رہے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”علی حصیر“ سے حصیر کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی چٹائی کو کہتے ہیں بعض لوگ اس کا ترجمہ بور یا سے بھی کرتے ہیں حدیث میں ”الخرقة“ کا لفظ بھی آیا ہے وہ بھی یہی چٹائی ہے البتہ حصیر بڑی ہوتی ہے اور الخرقة چھوٹی چٹائی ہوتی ہے۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کی پیشانی اور زمین کے درمیان اگر کوئی چیز حائل ہو تو اس پر نماز پڑھنا جائز ہے جیسے یہاں حضور اکرم ﷺ نے چٹائی پر نماز پڑھی ہے اس سے یہ بات بھی ثابت ہو جاتی ہے کہ چٹائی کے علاوہ کپڑوں اور قالینوں پر بھی نماز پڑھنا جائز ہے اگرچہ اس کے لئے علماء کے پاس الگ دلائل بھی ہیں لیکن

یہاں کا اشارہ بھی دلیل ہے۔

حضرات مالکیہ کے سرخیل قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ زمین پر کچھ بچھائے بغیر نماز پڑھنا افضل ہے کیونکہ خالص مٹی پر سر اور پیشانی رکھنے سے اعلیٰ درجے کا خشوع و خضوع حاصل ہو جاتا ہے جو نماز کی اصل روح ہے ہاں اگر مجبوری ہو سوری یا گرمی سے بچاؤ کی ضرورت ہو تو پھر چٹائی کپڑا وغیرہ بچھا لینا بہتر ہے۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جو چیزیں زمین سے اگی ہوئی ہوں اس پر نماز پڑھنا جائز ہے مگر جو اگی ہوئی نہ ہوں جیسے کپڑے وغیرہ تو اس پر نماز پڑھنا بہتر نہیں ہے سنا ہے کہ حجاج بن یوسف خالی زمین پر سجدہ کرنے کو ضروری سمجھتا تھا اور چٹائی وغیرہ پر نماز پڑھنا ناجائز سمجھتا تھا تعجب اس پر ہے کہ ایک لاکھ بیس ہزار بے گناہ انسانوں کا قاتل یہاں کتنا احتیاط کرتا ہے اور قتل انسان کے گناہ کو بھول جاتا ہے۔

بہر حال جمہور علماء کے نزدیک چٹائی اور کپڑے پر سجدہ کر کے نماز جائز ہے۔

﴿۱۶﴾ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي خافياً ومُنتعلاً (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عمر ابن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی ننگے پاؤں اور کبھی جوپے پہنے ہوئے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ (ابوداؤد)

ایک چادر میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟

﴿۱۷﴾ وعن محمد بن المنكدر قال صلى بنا جابر في إزارٍ قد عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاةٍ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى الْمَشْجَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تُصَلِّي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِأَيِّرَاقِي أَحْمَقُ مِنْكَ وَأَيُّنَا كَانَ لَهُ ثَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البخاري)

ترجمہ: اور حضرت محمد بن منکدر فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے صرف تہ بند باندھ کر جسے انہوں نے اپنی گدی کی طرف باندھ رکھا تھا نماز پڑھائی حالانکہ ان کے کپڑے کھوٹی پر لٹکے ہوئے تھے ان سے کسی کہنے والے نے کہا کہ آپ نے صرف تہبند میں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ”میں نے یہ اس واسطے کیا تا کہ تم جیسا حق مجھے دیکھے بھلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم میں سے وہ کون تھا جس کے پاس دو کپڑے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”المشجب“ گے میم کا کسرہ ہے شین ساکن ہے جیم پر فتح ہے، عیدان یضمہ رؤسہا ینخرج بدن قوائمہا وتوضع علیہا الثیاب، سمجھنے کے لئے تو اس کا ترجمہ کھوٹی سے کیا جاتا ہے لیکن حقیقت میں یہ ایک ایسا چیز ہے جس کو گھروں میں نصب کیا جاتا ہے یہ کون کی شکل کی چیز ہوتی ہے اس کے نیچے کبھی ایک ٹانگ اور کبھی تین ٹانگیں

ہوتی ہیں اس کے اوپر والے حصہ میں مٹی کھونٹیاں بنی ہوئی ہوتی ہیں جس کے ساتھ حسب ضرورت کپڑے لٹکائے جاتے ہیں پہلے زمانے میں اس کے ساتھ مشکیزے لٹکائے جاتے تھے تاکہ پانی ٹھنڈا رہے آج کل بھی یہ چیز گھروں میں موجود ہے جس کو کپڑوں وغیرہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے۔

بہر حال حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے شریعت مطہرہ کی حدود کی وسعت ظاہر کرنے کے لئے ایسا کیا کہ کپڑوں کی موجودگی میں صرف ایک چادر میں نماز پڑھی کسی تابعی نے آپ کو دیکھا اور خیال کیا کہ یہ خلاف سنت عمل کر رہا ہے تو فوراً اعتراض کیا حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے سختی سے جواب دیا کہ سنت طریقہ کو تم خلاف سنت کیوں سمجھتے ہو؟ تم احمق ہو حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں لوگوں کے پاس ایک کپڑے سے زیادہ کہاں تھے اسی ایک میں نماز پڑھا کرتے تھے یہ جائز ہے۔ غرضیکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اس شخص کے عدم جواز کے نظریہ کو رد کر رہے ہیں اور جب ستر چھپا ہوا ہو تو ایک کپڑے میں نماز کے جواز اور صحیح ہونے کو وہ بتا رہے ہیں اور شریعت میں جواز کی ایک حد کا تعین فرما رہے ہیں اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ اس طرح افضل ہے افضل تو وہ ہے جو تین کپڑوں میں نماز ہو جیسے آئندہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں تصریح موجود ہے اور دو صحابہ کا مکالمہ مذکور ہے۔ جواز اور افضل و ادب کے مقامات الگ الگ ہیں اس کو آپ ایک مثال سے سمجھ لیں مثلاً ایک شخص نے اپنے خادم سے کہا جاؤ اور بازار سے سیب خرید کر لاؤ وہ شخص گیا اور سیب خرید کر اپنی جھولی میں پکڑ کر لایا اور اپنے مخدوم کے سامنے زمین پر گرا کر رکھ دیا اس شخص نے آقا کے حکم کو پورا کیا مگر بے ڈھنگے اور نامناسب طریقہ سے پورا کیا اسی طرح آقا کے حکم پر ایک اور شخص گیا اور سیب خرید کر پہلے دھویا پھر ایک خوبصورت برتن یا ٹرے میں سلیقہ سے رکھا اور اس کے اوپر دو چار گلاب کے پھول بھی رکھ دیے اور ٹرے کو لا کر آقا کے سامنے دسترخوان یا ٹیبل پر رکھ دیا اس شخص نے بھی آقا کے حکم کو پورا کیا لیکن آقا سے پوچھو کہ حکم پورا کرنے میں دونوں کا عمل کیسا لگا وہ بتا دیگا کہ کون عمل کیسا لگا۔ یہی صورت نماز کی ہے اللہ تعالیٰ کے حکم کو پورا کرنے کے لئے تو ایک کپڑا کافی ہے لیکن سلیقہ اور خوبصورتی اور ادب کا تقاضا کچھ اور ہوتا ہے۔

آج کل غیر مقلدین ادب کے اس حسین منظر کو چھوڑ کر نمازوں میں ایسی شکل اختیار کرتے ہیں جو خود انسان کو اچھی نہیں لگتی ہے تو خالق کائنات کو کیسے اچھی لگے گی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل اللہ پر بے جا اعتراض نہیں کرنا چاہئے ہو سکتا ہے کہ یہ قابل اعتراض صورت ان کے ہاں ایک معقول وجہ سے ہو۔

چوں بشتوی سخن اہل دل گو کہ خطاء است
سخن شناس نہ یئے دلبرا خطا این جا است
نہ ہر جائے مرکب توایں تاختم کہ جاہ با سپر باید انداختن
ہزار نکتہ باریک تر زمو این جا است نہ ہر کہ مر برتر اشد قلندری داند

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي كَعْبٍ قَالَ الصَّلَاةُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ سُنَّةٌ كُنَّا نَفْعَلُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُعَابُ عَلَيْنَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ إِذَا كَانَ فِي الْغِيَابِ قَلَّةٌ فَأَمَّا إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَالصَّلَاةُ فِي الثَّوْبَيْنِ أَزْكَى - (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا سنت ہے کیونکہ سرور کائنات ﷺ کے زمانہ میں ہم اسی طرح نماز پڑھتے تھے اور ہمیں کوئی برا نہیں کہتا تھا۔ اس پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”یہ (یعنی ایک کپڑے میں نماز پڑھنا) اسی وقت تھا جبکہ کپڑوں کی قلت تھی اب اللہ تعالیٰ نے کپڑوں کے بارے میں وسعت بخش دی تو دو کپڑوں میں ہی نماز پڑھنا بہتر ہے۔“ (احمد)

توضیح: ”سنہ“ ای جائزہ یعنی ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے ہم پڑھا کرتے تھے کسی نے کوئی طعن نہیں کیا تھا، حضرت ابی بن کعب نماز کے جواز کی بات فرما رہے ہیں کہ جب ایک ہی کپڑا ہو تو اس میں نماز جائز ہے۔
”فقال ابن مسعود رضی اللہ عنہ“ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دو اول میں کپڑوں کی تنگی کی طرف اشارہ کیا اور اسی تنگی کے پیش نظر ایک کپڑے میں جواز نماز کی بات فرمائی۔

”ازکی“ یعنی جب اللہ تعالیٰ وسعت دے اور کپڑے موجود ہوں تو پھر جواز کی حد سے نکل کر افضل کی حد پر آنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ دو کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل اور پاکیزہ ہے۔ آج کل غیر مقلدین آزاد خیال حضرات کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بات یاد رکھنا چاہئے اور اس پر عمل کرنا چاہئے دیوانوں کی طرح بننے میں کیا فائدہ ہے۔



باب السُّتْرَةِ

سترہ کا بیان

اس باب میں کل اشعارہ احادیث مذکور ہیں جس میں سترہ کے علاوہ نمازی کے سامنے گزرنے کی وعید اور نماز توڑنے والی اشیاء کا بیان ہے "سترة" سین پر ضرہ ہے اور تاساکنہ ہے لغت میں آزار اور پردہ کے معنی میں ہے اس کا اصطلاحی مفہوم یہ ہے کہ سترہ ہر اس چیز کا نام ہے جو نمازی کے سامنے کھڑی کی جائے تاکہ اس سے نمازی کے سجدہ گاہ کا پتہ چل جائے اور گزرنے والا گناہ گار نہ ہو جائے سترہ میں دیوار، کھڑی، ستون وغیرہ کو استعمال کیا جاسکتا ہے یعنی ہر وہ چیز جو گزرنے والے کو دور سے نظر آتی ہو۔ سترہ کے لئے ضروری ہے کہ اس کا طول کم از کم ایک ذراع ہو اور زیادہ کی کوئی مقدار نہیں اسی طرح عرض کی بھی کوئی حد نہیں اگر کھڑا کرنا ممکن نہ ہو تو پھر عرض رکھنا بھی جائز ہے بشرطیکہ سترہ بڑا ہو۔ شوافع دوثلث ذراع کو طول میں جائز مانتے ہیں۔

سترہ کی موٹائی کم از کم ایک انگلی کے برابر ہونا چاہئے تاکہ نظر آئے امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے الگ الگ سترہ کی ضرورت نہیں ہے لہذا اگر کوئی شخص صرف مقتدیوں کی صفوں کے درمیان سے گزرتا ہے تو وہ اس وعید میں نہیں آئے گا جو احادیث میں مذکور ہے کیونکہ امام کا سترہ قوم کے لئے کافی ہے نیز اگر کوئی شخص طوفاً صفوں کو چیرتا ہوا آگے آتا ہے یا باہر جاتا ہے وہ بھی احادیث کی وعید سے خارج ہے اگرچہ بغیر ضرورت اس طرح کرنا مناسب نہیں ہے مگر اصل وعید عرضاً گزرنے والے کے لئے ہے۔ اسی طرح اگر کوئی مسجد ساٹھ قدم سے زیادہ وسعت والی ہو تو اس میں مصلیٰ کے سامنے اس حد میں گزرتا جائز ہے جہاں پر نمازی کی نگاہ نہیں پڑتی ہو جبکہ وہ اپنے سجدہ کی جگہ کو دیکھ رہا ہو اگر مسجد اس سے کم ہو تو پھر سامنے سے مطلقاً گزرتا منع ہے۔

اگر سترہ کے لئے لکڑی وغیرہ نہ ہو تو پھر ایک محرابی شکل کی لکیر کا سترہ بنانا بھی جائز ہے حدیث میں اس کا ذکر آیا ہے اگرچہ فقہاء احناف مثل ہدایہ نے لکیر کی حیثیت کو سترہ میں شمار نہیں کیا ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ امام کا سترہ صرف امام کے لئے ہے اور مقتدیوں کے لئے امام کا وجود سترہ ہے۔

الفصل الاول

ایک تاریخی سترہ

عن ابن عمر قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يغتسل بالمصلى والعنزة بين يديه ثم يمشي بالمصلى بين يديه فيصلي إليها (رواه البخاري)۔

﴿تَبٰرَکَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ السَّيْرَ﴾ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ صبح کے وقت عید گاہ تشریف لے جاتے اور آپ کے آگے ایک نیزہ (بھی) لے جایا جاتا جو عید گاہ میں آپ کے آگے کھڑا کر دیا جاتا تھا اور آپ اس کی طرف (منہ کر کے) نماز پڑھ لیتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”والعزلة“ عین پر فتح ہے توں اور زاپر بھی فتح ہے ایسے نیزہ کو کہتے ہیں جو عصا سے لمبا ہوتا ہے مگر لمبے نیزے سے چھوٹا ہوتا ہے اگر کوں ساکن پڑھ لیا جائے تو ”مخلوۃ“ بکری کو کہتے ہیں یہاں اس نیزہ سے ایک خاص تاریخی نیزہ مراد ہے۔

واقعہ اس طرح ہے کہ جنگ بدر میں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک کافر پر حملہ کیا جس کا نام عبیدہ بن سعید تھا جو اسلحہ میں غرق تھا صرف آنکھیں نظر آ رہی تھیں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے تاک کر اس پر حملہ کیا اور اپنا نیزہ اس کی آنکھ میں گھسا دیا کافر گر کر مر گیا مگر حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو اپنا نیزہ نکالنا مشکل ہو گیا آپ نے اس پر پورا بوجھ ڈال کر نکال دیا جس سے وہ میڑھا ہو گیا حضور اکرم ﷺ نے اس تاریخ کو زندہ رکھنے کے لئے اس نیزہ کو سترہ میں استعمال فرمایا پھر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور پھر عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت تک اس تاریخی نیزہ کو خلفائے راشدین نے استعمال فرمایا حضور اکرم ﷺ اس نیزہ سے سترہ کا کام بھی لیتے تھے اور اسے زمین نرم کرنے یا ڈھیلے نکالنے کے لئے بھی استعمال فرماتے تھے اور جنگ بدر کی تاریخی فتح کو یاد رکھنے کی طرف اشارہ بھی فرماتے تھے۔

”تعصب“ نصب کرنے اور گاڑنے کے معنی میں ہے ”ہا المصلیٰ“ اس سے مراد عید گاہ ہے چونکہ عید گاہ کھلے میدان میں تھی کوئی دیوار سامنے نہیں تھی اس لئے سترہ گاڑنے کی ضرورت تھی۔

سترہ کے سامنے سے گزرنا جائز ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي مُخَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي وَمَوْ بِالْأَبْطَحِ فِي قُبَّةِ خَمْرَاءَ مِنْ أَدِيمٍ وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَبْتَغِدُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ أَخَذَ مِنْ بَلَلِ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنَزَةً فَزَكَزَهَا وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةِ خَمْرَاءَ مُشْتَرِأً صُلًى إِلَى الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالْذُّوَابَ يَمْشُونَ بَيْنَ يَدَيِ الْعَنَزَةِ.

(مشفق علیہ)

﴿تَبٰرَکَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ السَّيْرَ﴾ اور حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے مکہ میں ابط کے مقام پر آقائے نامدار ﷺ کو سرخ چڑے کے ایک خیمہ میں دیکھا اور میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی لیتے ہوئے دیکھا اور دوسرے

لوگوں کو (بھی) میں نے دیکھا کہ وہ پانی حاصل کرنے میں بڑی عجلت کر رہے تھے چنانچہ جس شخص کو اس پانی میں سے کچھ مل گیا اس نے (برکت حاصل کرنے کیلئے) اسے (اپنے بدن اور منہ پر) مل لیا اور جس شخص کو کچھ نہ ملا اس نے ساتھ والے کے ہاتھ کی تری (یعنی) لے کر مل لی پھر میں نے بلال کو دیکھا کہ انہوں نے نیزہ لے کر اسے گاڑ دیا۔ آنحضرت ﷺ سرخ دھاریہ اور جوڑا اپنے اور دامن اٹھائے (خیمہ سے) نکلے اور نیزہ کی طرف کھڑے ہو کر صحابہ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی اور میں دیکھ رہا تھا کہ آدمی اور چوپائے نیزہ کے سامنے آ جا رہے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”الابطاح“۔ یہ یہ مکہ سے مٹی جاتے ہوئے قریب میں واقع ایک کھلے تالے کا نام ہے جسے ”المعصب“ بھی کہتے ہیں چونکہ اس جگہ بہت زیادہ سنگریزے ہیں اس لئے اس کو ابٹح اور معصب کہتے ہیں جو سنگریزوں کے معنی میں ہے۔

”ادھر“ یہ ادیم کی جمع ہے جو کھال کے معنی میں ہے ”الوضو“۔ واد کے فتح کے ساتھ اس پانی کو کہا جاتا ہے جو وضو بنانے کے بعد پانی جاتا ہے اور اس پانی کو بھی کہا جاتا ہے جو اعضاء سے منقطع ہو کر گر جاتا ہے صحابہ نے بطور تبرک اس پانی کو استعمال کیا ہے اور یہ پانی تبرک کے شایان شان بھی تھا۔ جو نبی آخر زمان کے مبارک اعضاء اور عبادت میں استعمال ہونے وال مبارک پانی تھا۔ ”حلة حمراء“۔ یعنی ایسا جوڑا تھا جس میں سرخ دھاریاں تھیں خالص سرخ نہ تھا کیونکہ وہ مردوں کے لئے جائز نہیں۔ ”مشعرا“۔ تسمیر کپڑوں کو سیٹ کر جلدی جانے کو کہتے ہیں۔ ”مروون“۔ مروہ گزرنے کے معنی میں ہے اس میں تغلیب العقلاء علی غیر العقلاء ہے یعنی صیغہ مذکر عاقل کا ہے مگر مراد صرف عقلاء نہیں بلکہ جانور بھی مراد ہیں ظاہر یہی ہے کہ لوگ سترہ کے آگے سے گزرتے تھے اور بیان کرنے سے مقصود بھی یہی ہے کہ سترہ کافی ہے جب سترہ ہو تو آگے گزرنے میں گناہ نہیں بلکہ جائز ہے۔

جانور کو سترہ بنانا بھی جائز ہے

﴿۳﴾ وَعَنْ تَافِعِ بْنِ أَبِي نَحْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْرُضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا مُتَقَفٍّ عَلَيْهِ. وَزَادَ الْمُعَارِضِيُّ قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيُعَدُّ لَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهِ آخِرَتِهِ.

ترجمہ: اور حضرت تافع بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ اپنی سواری کا اونٹ سامنے بٹھا کر اس کی طرف نماز پڑھ لیتے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

اور بخاری نے مزید یہ نقل کیا ہے کہ تافع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ جب اونٹ چرنے اور پانی پینے چلے جاتے تھے تو آنحضرت ﷺ کیا کرتے تھے؟ ابن عمر نے فرمایا آپ ﷺ کبادے کو ٹھیک کر کے سامنے رکھ لیتے تھے اور اس کی

پچھلی لکڑی کی طرف نماز پڑھ لیتے تھے۔

توضیح: ”يعرض“ صیغہ باب ضرب سے ہے کسی جانور کو چوزائی میں بٹھانا مراد ہے تاکہ نمازی اور قبلہ کے درمیان سترہ بنے باب تفعیل سے بھی یہی معنی مراد ہو سکتا ہے۔

”افرأیت“ یعنی مجھے خبر دو اور مجھے بتلا دو ”اذاھبت“ صوبہ نیند سے اٹھنے یا کسی جانور کے میٹھنے کے بعد اٹھنے کو کہا جاتا ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صوبہ کا لفظ چلے جانے کے لئے بطور مجاز استعمال کیا گیا ہے یعنی جب جانور موجود نہ ہوں بلکہ چرنے یا پانی پینے کے لئے چلے گئے ہوں پھر سترہ کس چیز سے ہوتا تھا۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”اذاھبت“ ای قامت للسیور، اس کلام سے اندازہ ہوتا ہے کہ اگر جانور دوران نماز اٹھ کر چلا جائے تو پھر کیا ہوگا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نافع کو جواب دیا کہ پھر آنحضرت ﷺ کجاوہ کو ٹھیک کر کے اس سے سترہ بناتے تھے حدیث کے سیاق و سباق کا تقاضا یہی ہے کہ دوران نماز جانور کے چلے جانے کے بعد سترہ کے بارے میں سوال کیا گیا ہے اور جواب اسی کے متعلق آیا ہے اور کجاوہ ٹھیک کرنا نماز کے دوران عمل قلیل ہے ایک ہاتھ سے ہو سکتا ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ کے اس اشارہ سے میں اس سیاق و سباق کی بات کرتا ہوں ورنہ کسی شرح میں اس طرح تشریح میں نے نہیں دیکھی کاش میں دیکھ لیتا عام شراح نے وہی مطلب لیا ہے کہ اگر جانور چرنے کے لئے گئے ہوتے اور سترہ کے لئے کوئی جانور نہیں ملتا تھا تو آنحضرت ﷺ کیا کرتے تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب دیا کہ آنحضرت ﷺ پھر کجاوہ کو سترہ کے لئے استعمال فرماتے یہ مطلب سیاق و سباق سے بہت بعید ہے کیونکہ سترہ بنانے کیلئے جانور متعین نہیں تھا سترہ تو ہر چیز سے بنایا جاسکتا تھا پھر اس سوال و جواب کی ضرورت کیا تھی۔ ”الربکاب“ اس سے مراد اونٹ ہیں اس کا مفرد راحلہ ہے اپنے صیغہ سے اس کا مفرد نہیں آتا ہے قاموس میں لکھا ہے کہ رکاب بروزن کتاب اس کا مفرد راحلہ ہے اور اس کی جمع رُکب کُتِب کی طرح بھی آتی ہے اور رکابات اور رکاب بھی آتی ہے۔ (کنز الدلالت)

”يُعَدِّلُهُ“ تعدیل سے ہے برابر کرنے اور سیدھا کرنے کے معنی میں ہے ”الی آخرتہ“ کجاوہ کے ساتھ دو طرفہ لکڑی لگی ہوتی ہے ایک اسکے اگلے حصے میں جسکو سوار ہاتھ سے پکڑتا ہے اور ایک لکڑی اسکے آخری حصے میں ہوتی ہے جس سے سوار یک اور تکیہ لگاتا ہے آخرتہ اسی آخری لکڑی کا نام ہے اس کو مؤخرۃ الرحل بھی کہتے ہیں جو آنے والی حدیث میں ہے اس حدیث میں حیوان کا ذکر ہے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی انسان کسی نمازی کے آگے بیٹھا ہو تو اس کی پشت کو سترہ بنایا جاسکتا ہے ہاں چہرہ آمنے سامنے نہیں ہونا چاہئے۔

﴿وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللّٰهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ

يَدِيهِ مِثْلَ مُوَحَّرَةٍ الرَّحْلِ فَلْيَصِلْ وَلَا يَسَالِ مِنْ مَرَوْزَاءَ ذَلِكَ ۚ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی کباہہ کی پچھلی نگوڑی کی مانند (کسی چیز کو) سترہ بنا کر رکھ لے تو اسے چاہئے کہ وہ نماز پڑھ لے اور اس (سترہ) کے سامنے سے کوئی گزرے تو اس کی پرواہ نہ کرے۔“ (مسلم)

توضیح: ”ولایسال“ یعنی سترہ کے بعد نمازی اسکی پرواہ نہ کرے کہ کون اس کے سامنے سے گزرتا ہے کیونکہ سترہ کی موجودگی میں کسی کے گزرنے سے نمازی کی خشوع و خضوع پر کوئی اثر نہیں پڑیگا اطمینان سے نماز پڑھے۔ اس صورت میں لایسال کا تعلق نمازی سے ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ لایسال کا تعلق گزرنے والے کے ساتھ ہو مطلب یہ کہ جب سترہ موجود ہو تو نمازی کے آگے سے گزرنے والا یہ پرواہ نہ کرے کہ میں نمازی کے آگے سے گزر رہا ہوں بلکہ بے خوف و خطر گزر جائے کیونکہ سترہ کی موجودگی میں گزرنا جائز ہے کسی قسم کے غم کی ضرورت نہیں۔ ۵

نمازی کے آگے سے گزرنا بڑا گناہ ہے

«وَعَنْ أَبِي جُهَيْمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَأْزُومُ يَدِي الْمَصْلِيِّ مَا ذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمْزُومَ يَدِيهِ قَالَ أَبُو النَّظِيرِ لَا أُخْرِجِي قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً ۚ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو جہیم رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نمازی کے آگے سے گزرنے والا اگر یہ جان لے کہ اس کی کیا سزا ہے تو وہ نمازی کے آگے سے گزرنے کی بجائے چالیس ... تک کھڑے رہنے کو بہتر خیال کرے۔“ (اس حدیث کے ایک راوی) حضرت ابو نصر کہتے ہیں کہ چالیس دن یا چالیس مہینے یا چالیس سال کہا گیا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ماذا علیہ“ یعنی نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو اگر عین یقین کے ساتھ معلوم ہو جائے کہ اس گزرنے کی سزا کتنی سخت ہے تو وہ چالیس سال تک انتظار کرتا اور نمازی کے آگے سے نہ گزرتا، آدمی پانچ منٹ کے انتظار سے کتنا اکتا جاتا ہے تو چالیس سال تک رک کر کھڑا ہونا کتنا مشکل ہے لیکن نمازی کے آگے سے گزرنے کے شدید عذاب کے پیش نظر اگر چالیس سال بھی رکنا پڑے تب بھی کم ہے کیونکہ گزرنے کا عذاب بہت زیادہ ہے۔ ۵

”اربعین“ اس لفظ میں شک پڑ گیا کہ اربعین کی تیز کیا ہے آیا چالیس دن ہیں یا چالیس ماہ ہیں یا چالیس سال ہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکل الآثار میں بیان کیا ہے جس میں سو برس ٹھہرنے

کا ذکر ہے اس سے امام طحاوی رحمہ اللہ نے یہ ثابت کیا ہے کہ زیر نظر حدیث میں چالیس سے چالیس سال مراد ہیں بعض روایات میں اربعین خریفاً ای سَنَةً۔

علماء نے لکھا ہے کہ یہ وعید اس گزرنے والے کے بارے میں ہے جو نمازی کے سامنے سے عرضاً گزر جاتا ہے۔ نیز یہ اس صورت میں ہے جبکہ گزرنے والا نمازی کے سجدہ کی جگہ سے گزرتا ہے بعض فقہاء نے نمازی کے جسم کے ساتھ مس ہونے کی قید بھی لگائی ہے بہر حال وعید شدید ہے علماء نے مجبوری کے تحت حرمین شریفین کو اس سے مستثنیٰ رکھا ہے ورنہ پھر وہاں دن بھر کوئی آدمی کسی طرف نہیں جاسکے گا ابن حجر رحمہ اللہ نے کعبہ کو لوگوں کے لئے سترہ قرار دیا ہے۔

(کنز الدقائق)

نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو مکار کر روکا جاسکتا ہے

﴿۶﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَأَى شَيْئًا يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدًا أَنْ يَجْشَرَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيُدْفَعْهُ فَإِنَّ أَبِي قَلْبَقَاتِلَةَ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلَمْ يُسَلِّمْ مَعْنَاهُ ۝

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رحمہ اللہ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی چیز (یعنی سترہ) کی طرف نماز پڑھے جو اس کے آگے سے (یعنی نماز اور سترہ کے درمیان) سے گزرنے کا ارادہ کرے تو اس کو روک دینا چاہئے اگر وہ نہ مانے تو اسے قتل کر دینا چاہئے کیونکہ وہ (ایسی صورت میں) شیطان ہے۔“ (حدیث کے الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم نے اس روایت کو باعنی نقل کیا ہے)

توضیح: ”فلیدفعہ“ عمل کثیر سے دفع کرنا اجماعاً مقصد للصلوۃ ہے نیز دفاع کا یہ حق سترہ رکھنے کے بعد ہے اگر کسی نمازی نے سترہ نہیں رکھا ہے تو جرم خود نمازی کا ہے باقی رہ گیا یہ مسئلہ کہ دفاع کرنا اولیٰ اور بہتر ہے یا غیر اولیٰ ہے۔ تو اس میں تفصیل ہے کہ نفس دفاع تو مباح ہے مگر دفاع نہ کرنا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اولیٰ ہے جمہور فقہاء کے نزدیک بھی دفاع کرنا کوئی وجوبی حکم نہیں ہے جن احادیث میں دفاع کا حکم آیا ہے وہ بیان رخصت کے لئے ہے یا ابتداء میں وجوب تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ (کنز الدقائق)

”فلیقتلہ“ یہ لڑنے کے معنی میں ہے قتل کرنے کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ قتل کا مفہوم قتل کے مفہوم سے الگ ہے مگر بعض روایات میں ”فلیقتلہ“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے بظاہر قتل کرنا مراد ہے اب اگر کسی نے ظاہری حدیث کو دیکھ کر دفاع کیا اور اس سے وہ آدمی واقعی مارا گیا تو قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دفاع کی حد تک دفاع کرنے سے اگر کوئی مر گیا۔ تو علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس میں قصاص نہیں ہے البتہ دیت میں اختلاف ہے بعض نے دیت کو واجب کیا

بعض نے واجب نہیں کیا ہے "فانہ شیطان" یعنی اب یہ شخص شیطان والا کام کر رہا ہے شیطان کی طرح سرکشی پر اتر آیا ہے تو یہ شیطان کی طرح ہو گیا ہے ہاں اگر کوئی نمازی وسط طریق میں کھڑا ہو گیا تو گناہ اس پر ہوگا۔

ابن ماجہ - ۲۰۱۰۱۰

نمازی کے آگے سے عورت، گدھا اور کتا گزرنے کا حکم

﴿۷﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ وَالْكَلْبُ وَيَنْتَعِلُ ذَلِكَ مَوْخَرَةً الرَّاحِلِ۔ (رواة مُسْلِمٌ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آگے آئے نامدار ﷺ نے فرمایا "عورت، گدھا اور کتا (نمازی کے آگے سے گزرنے کی صورت میں) نماز کو باطل کر دیتے ہیں اور کبادہ کی بچھل لکڑی کی مانند کسی چیز کو (نمازی کے آگے سترہ بنا کر) رکھ لینا (نماز کے) اس باطل کر دینے کو بچا لیتا ہے۔" (مسلم)۔

توضیح: "تقطع الصلوة" اس حدیث کے ظاہری الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ کسی نمازی کے آگے سے اگر گدھا عورت اور کتا گزر گیا تو اس کی نماز باطل ہوگئی گویا ان تین چیزوں نے اس شخص کی نماز کو باطل کر کے رکھ دیا اب سوال یہ ہے کہ یہ حدیث اسی طرح ظاہر پر ہے یا دیگر احادیث کی وجہ سے اس کا ظاہر مؤول بتاویل ہے اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

تینوں ائمہ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک عورت گدھا اور کتا یا اس کے علاوہ کوئی اور انسان و حیوان اگر نمازی کے آگے سے گزر جائے تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اہل ظواہر کے نزدیک عورت گدھے اور کتے کے گزر جانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے امام احمد بن حنبل دیگر احادیث کی وجہ سے عورت اور حمار کے گزر جانے کے بارے میں شک میں پڑ گئے اور یہ فتویٰ دیا کہ صرف کتے کے گزرنے سے نماز ٹوٹتی ہے پھر کتے میں بھی بعض روایات میں سیاہ کی قید تھی تو آپ نے سیاہ کتے کو قطع صلوة قرار دیا باقی کوئی چیز نہیں۔

دلائل:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور اہل ظواہر نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر تین چیزوں کو قطع صلوة قرار دیا گیا ہے ابوداؤد شریف میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ "قَالَ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْمَرْأَةُ الْحَائِضُ وَالْكَلْبُ"۔ (ص ۱۰۲)

جمہور نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں
”لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ قَاشِيٌ وَلَا وَاحِدٌ وَلَا اسْتَطَعْتُمْ۔ (رواۃ ابو داؤد)

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نمبر ۸ جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے اس سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے۔
اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نمبر ۹ ہے جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے اس سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے اسی طرح حضرت فضل بن عباس کی روایت نمبر ۱۳ سے بھی جمہور نے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۷۴ پر موجود ہے۔

ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اور گدھا اور کتا قاطع صلوٰۃ نہیں ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے زور دار انداز سے اس کی تردید فرمائی اور فرمایا ”شبهتمونا بالحمر والكلاب“ (بھاری ص ۷۴)

پہلا جواب: حنابلہ اور اہل ظواہر کے پیش کردہ دلائل کا جواب یہ ہے کہ قطع صلوٰۃ سے مراد خشوع و خضوع اور تعلق مع اللہ کا خاص رابطہ ہے وہ کٹ جاتا ہے کیونکہ ان اشیاء میں سے کتا اور گدھا مضرب بالحسوم ہے اور عورت مضرب بالمیل والحسن ہے کیونکہ یہ تینوں انواع و سواک شیطان کے مراکز ہیں جن کے ذریعہ سے شیطان نمازی کی نورانیت اور وصل مع اللہ اور توجہ اور یکسوئی کو کٹ کر رکھ دیتا ہے تو نماز نہیں ٹوٹی علاقہ کٹ جاتا ہے اس طرح تمام روایات میں تطہیق آجائے گی۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ ان حضرات کے پیش کردہ روایت جمہور کی روایات کے سامنے منسوخ ہے خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان چیزوں سے نماز کے قطع ہونے کے پہلے قائل تھے اور ان روایات کے راوی تھے مگر بعد میں وہ عدم قطع کا فتویٰ دیا کرتے تھے یہ نسخ کی دلیل ہے۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ ان تین اشیاء کے فساد میں مباحثہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ان کا فتنہ بڑا سخت ہے نماز میں ان سے بچو گویا یہ احتیاط و احتراز کی طرف توجہ دلاتا ہے۔

نمازی کے آگے عورت کے آنے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا مُعْتَزَّةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعِبِلَّةِ كَأَعْيُنِ الْجَمَّازَةِ. (مشفق علیہ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آئے نامدار ﷺ رات میں نماز پڑھتے رہتے تھے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان (یعنی آپ کے سامنے) اس طرح پڑی رہتی تھی۔ جیسے جنازہ نمازیوں کے آگے رکھا رہتا ہے۔“
(بخاری، مسلم)

نمازی کے آگے گدھی کے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۹﴾ وعن ابن عباس قال أقبلت راكباً على أتان وأتاني مريد قد تاهرت الاختلاط ورَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ يَمْشِي إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ مَرَّتْ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّغْبِ فَتَوَلَّيْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَزْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّغْبِ فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک دن جبکہ میں بالغ ہونے کے قریب تھا گدھی پر بیٹھا ہوا آیا اور آگے نامدار موسیٰ میں لوگوں کے ہمراہ نماز پڑھ رہے تھے اور (آپ کے) آگے کوئی دیوار نہیں تھی (یعنی آپ نے کوئی سترہ نہیں کھڑا کر رکھا تھا، میں بعض صف کے سامنے سے گزرا، پھر گدھی سے اتر کر اسے چھوڑ دیا وہ چرنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا اور مجھے کسی نے کچھ نہیں کہا۔" (بخاری، مسلم)

الفصل الثانی

خط کھینچنے سے سترہ کا کام لیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

﴿۱۰﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ تَلَقَّاءَ وَجْهِهِ شَيْئًا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصَا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عَصَا فَلْيَنْحَطْ حَطًّا لَمْ لَا يَطْرُقَ مَا مَرَّ أَمَامَهُ ۱ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آگے نامدار موسیٰ نے فرمایا "جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنا چاہے تو اپنے منہ کے سامنے کچھ (مثلاً دیوار و ستون وغیرہ) کر لے اور اگر کچھ نہ ملے تو اپنا عصا (ہی) کھڑا کر لیا کرے اور اگر اس کے پاس عصا بھی نہ ہو تو ایک لکیر ہی کھینچ لیا کرے پھر اس کے آگے کوئی گزر جائے تو کچھ نقصان نہ ہوگا (یعنی خشوع و خضوع میں خلل نہیں پڑے گا)۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: "فلینصب عصا" اس حدیث میں نمازی کو سترہ کے معاملہ میں کچھ سہولتیں دی گئیں ہیں ایک آسانی اور سہولت یہ دی گئی ہے کہ اگر کسی کے پاس سترہ کے لئے کچھ بھی میسر نہیں تو وہ عصا کو بطور سترہ سامنے گاڑ کر استعمال کر سکتا ہے اور اگر زمین سخت ہو گاڑنے کی صورت نہیں بن رہی ہو تو پھر طولاً عصا کو سامنے رکھنا بھی کافی ہو جائے گا بشرط "مُتَنِفَّةُ الْمُصَلِّي" میں لکھا ہے کہ اگر کوئی نمازی اپنی عصا کو بجائے گاڑنے کے صرف طولاً سامنے رکھ لے تو بعض علماء کے نزدیک اس طرح کرنے سے سترہ کا عمل پورا ہو جائے گا مگر بعض علماء کے نزدیک اس طرح رکھنے سے یہ سترہ کے لئے کافی

نہیں ہوگا کفایہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی نمازی عصا کو بجائے گاڑنے کے سامنے رکھنا چاہتا ہے تو اس کو عرضا نہیں رکھنا چاہئے بلکہ طولا رکھنا چاہئے۔

اس حدیث سے نمازی کو یہ سہولت بھی میسر آتی ہے کہ اگر کسی کے پاس سترہ کے لئے کوئی چیز نہ ہو ہاتھ میں عصا بھی نہ ہو تو وہ اپنے سامنے لکیر کھینچ کر نماز ادا کرے اس کے سترہ کے لئے یہ بھی کافی ہے اس سے نمازی کے دل کے شکوک و شبہات اور وساوس کو اطمینان حاصل ہو جاتا ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم اور امام احمد بن حنبل کا یہی مسلک ہے کہ لکیر کھینچنا سترہ کے لئے کافی ہے احناف کے متاخرین علماء نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ حنفیہ کے اکثر علماء اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لکیر کھینچنا سترہ کے لئے کافی نہیں ہے اس سے امتیاز حاصل نہیں ہوتا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول جدید بھی یہی ہے صاحب ہدایہ نے بھی اسی قول کو لیا ہے کہ لکیر کا اعتبار نہیں ہے بہر حال حدیث میں اضطراب بھی ہو مگر لکیر کا ذکر اور اس کا ثبوت حدیث میں موجود ہے۔

پھر علماء لکیر کھینچنے کے طریقہ میں مختلف ہوئے ہیں بعض نے عمرانی شکل کی لکیر کی بات کی ہے بعض نے طولا لکیر کھینچنے کو ترجیح دی ہے بعض نے عرضا لکیر کو پسند کیا ہے عمرانی شکل زیادہ باعث اطمینان ہے اور عام احناف کے ہاں لکیر کا اعتبار ہے صاحب ہدایہ کا قول معتبر نہیں ہے محقق ابن ہمام اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کھینچنے کو راجح قرار دیتے ہیں۔

سترہ کو قریب کھڑا کرنا چاہئے

﴿۱۱﴾ وعن سهل بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم إلى ستره فليدن منها لا يقطع الشيطان عليه صلاته۔ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت سهل ابن حنفیہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اسے چاہئے کہ وہ سترہ کے قریب رہے تاکہ شیطان اس کی نماز نہ توڑے۔“ (ابوداؤد)

سترہ کو بالکل سامنے کھڑا نہیں کرنا چاہئے

﴿۱۲﴾ وعن المقداد بن الأسود قال ما رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي إلى عود ولا عود ولا شجرة إلا جعله على حاجبيه الأيمن أو الأيسر ولا يصمد له صمدا۔ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت مقداد ابن اسود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ کبزی، ستون، درخت کی طرف (منہ کر کے) نماز پڑھتے ہوں اور یہ چیزیں ٹھیک آپ کے سامنے کھڑی ہوں بلکہ وہ آپ کے دائیں یا بائیں بھوکوں ابروؤں کے سامنے ہوتی تھیں اور آپ ان کی سیدھ کا قصد نہ کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: "ولایصد" ای لایقصد قصداً یعنی بالکل پیشانی اور آنکھوں کے سامنے رکھ کر ارادہ نہیں فرماتے تھے بلکہ سترہ کو دائیں بائیں آنکھ کے سامنے رکھتے تھے تاکہ بت پرستوں کے ساتھ مشابہت پیدا نہ ہو کیونکہ اسلام توحید کا علمبردار مذہب ہے اس میں اس کا شائبہ بھی نہیں ہونا چاہئے کہ کوئی دیکھنے والا دیکھ کر خیال کرے کہ یہ شخص اس ستون وغیرہ کو پوجتا ہے اس لئے آنحضرت ﷺ سترہ کو سیدھ میں رکھ کر اس کا قصد نہیں فرماتے تھے بلکہ دائیں بائیں ابرو کے سامنے سترہ رکھتے تھے اسلام نے نماز جنازہ میں رکوع اور سجدہ کو بھی اسی لئے جائز قرار نہیں دیا ہے تاکہ کوئی مشرک شرک کے شبہ میں نہ پڑ جائے۔

گدھی اور کتیا کھیل رہی تھیں نماز جاری تھی

﴿۱۳﴾ وعن الفضل بن عباس قال أَلَا كَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةِ لَنَا وَمَعَهُ عَبَّاسُ فَصَلَّى فِي صَفَرٍ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سُتْرَةٌ وَجَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَعْبَثَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَا تَأَلَّى بِذَلِكَ (رواه أبو داود و الترمذی و النسائي)

ترجمہ: اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ (ایک دن) ہمارے پاس تشریف لائے جبکہ ہم اپنے جنگل میں (خیمہ زن) تھے حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ہمراہ تھے چنانچہ آپ نے جنگل میں نماز (اس طرح) پڑھی کہ آپ کے سامنے سترہ نہیں تھا۔ ہماری گدھی اور کتیا آپ کے سامنے کھیل رہی تھیں مگر آپ نے اس کی کچھ پروا نہیں کی۔ (ابو داؤد و نسائی)

توضیح: "بادیہ لانا" کہ اہل عرب کا دستور تھا کہ وہ موسم کے اعتبار سے بعض ایام میں صحراؤں میں جا کر خیمہ زن ہوتے تھے اس مقصد کے لئے ان کے اپنے اپنے علاقے مختص ہوتے تھے ان علاقوں کو "بادیہ" کے نام سے یاد کرتے تھے یعنی جنگلی چراگا ہیں ان جنگلی چراگا ہوں کے تذکرے عرب نے اپنے اشعار میں بھی کئے ہیں اور یہ ان کی تمدن کا ایک حصہ ہوتا تھا اکثر و بیشتر جگہزے انیس چراگا ہوں کی وجہ سے اٹھ کھڑے ہوتے تھے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا بھی ایک جنگلی صحرائی علاقہ تھا فضل بن عباس اسی کا تذکرہ کر رہے ہیں کہ ابا جان کے ساتھ نبی اکرم ﷺ ہماری چراگاہ میں ہمارے پاس تشریف لائے اور کھلے میدان میں نماز پڑھائی سامنے سترہ نہیں تھا گدھی اور کتیا آپس میں دل لگی کر رہی تھیں کھیل میں مشغول تھیں اور حضور اکرم ﷺ نے ان کی کوئی پروا نہیں کی۔

"جمارۃ" یہ حمار کی میم صاحبہ گدھی کو کہتے ہیں اس کو "اتان" کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔

"کلبہ" یہ کلب کی میم صاحبہ کتیا کو کہتے ہیں یہ دونوں چیزیں چونکہ شیطان کے بیٹھنے کے مراکز ہیں اس لئے ان کا آپس میں گہرا رشتہ ہوتا ہے اس حدیث سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ گدھوں اور کتوں کے سامنے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی وہاں یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ صحرا میں سترہ کے بغیر نماز پڑھی گئی ہے اس لئے سترہ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

کسی چیز کے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْطَحُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ وَاحِدٌ أَوْ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ ۚ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ ”نماز کے آگے سے گزرنے والی کوئی بھی چیز نماز کو نہیں توڑتی (ہم اگر کوئی نماز کے آگے سے گزرے تو نماز میں خشوع و خضوع برقرار رکھنے کی خاطر) تم حتی الامکان اسے روکو کیونکہ وہ گزرنے والا شیطان ہے۔“ (ابو داود)

الفصل الثالث

﴿۱۵﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَكَاهُ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَانِ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلَهُ وَإِذَا قَامَ بَسَطَتْهُمَا قَالَتْ وَالْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں آقائے نامدار ﷺ کے سامنے (اس طرح سوئی رہتی تھی کہ) میرے دونوں پیر آپ کے قبلہ کی طرف (یعنی آپ کے سجدہ کرنے کی جگہ) ہوتے تھے، جب آپ سجدہ کرتے تھے تو مجھے (یعنی پیروں کو) دبا دیتے تھے میں پیروں کو سمیٹ لیتی تھی اور جب آپ کھڑے ہو جاتے تھے تو میں پھر پیر پھیلا دیتی تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ان دنوں میں گھر کے اندر چراغ نہیں تھے۔“ (بخاری مسلم)

توضیح: ”غمزنی“ اس حدیث سے ایک یہ بات ثابت ہوئی کہ عورت کو چھو لینے سے وضو نہیں ٹوٹا دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عملِ قلیل نماز میں جائز ہے تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عورت کے سامنے ہونے سے نماز باطل نہیں ہوتی چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ اس وقت گھر بہت چھوٹے ہوتے تھے اور روشنی کا انتظام نہیں تھا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خود اپنا عذر اسی طرح بیان کرتی ہیں پانچویں بات یہ معلوم ہوئی کہ اگر ایک شخص تہجد میں مشغول ہے تو دوسرے کو لینے رہنے کی اجازت ہے۔ ۱

سوسال تک انتظار کرو

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ

نمبر ۹ میں بیان فرما رہے ہیں کہ گدھی نمازیوں کے سامنے چڑھتی تھی اور کسی نے اس پر تکبیر نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنی روایت سے رجوع کر لیا یہ اس روایت کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے یا وہی توجیہ اور تطبیق ہے جو حدیث نمبر ۷ کی تشریح میں مذکور ہے۔

”قد خذہ بمحجر“ حجر پتھر کو کہتے ہیں اور قد خذہ پھینکنے کے معنی میں ہے چھوٹی کنکری آدمی انگلیوں میں دبا کر پھینکتا ہے اس کو قد خذہ کہتے ہیں یہاں شاید وہ فاصلہ مراد ہے جو منی میں جرات کو کنکریوں سے مارا جاتا ہے وہ فاصلہ تین ہاتھ کے برابر ہوتا ہے تو اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جب یہ چیزیں نمازی کے آگے سے تین ہاتھ کے فاصلے پر گزر جائیں تو نمازی کا کوئی نقصان نہیں ہوگا اور گزرنے والے کے لئے بھی حرج نہیں۔ فقہ کی کتابوں میں فقہاء نے اس پر بحث کی ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کی حد کیا ہے اور وہ فاصلہ کیا ہے جس کے بعد آدمی نمازی کے آگے سے گزر سکتا ہے بعض فقہاء نے تین ذراع یعنی تین ہاتھ کا قول کیا ہے جس طرح اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے لہذا تین ذراع کے فاصلہ کے اندر گزرنا منع ہے اس کے بعد جائز ہے بعض فقہاء نے پانچ ذراع کے اندر گزرنے کو منع کیا ہے بعض نے چالیس ذراع کے فاصلے کے اندر گزرنے کو منع کیا ہے بعض فقہاء نے کہا کہ سجدہ گاہ کی حدود میں گزرنا منع ہے بعض نے دو یا تین صفوں کے فاصلہ کے اندر گزرنے کو منع کیا ہے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ جب کوئی خشوع خضوع والا نمازی نماز پڑھتا ہے اور قیام کی حالت میں نظریں جھکا کر اپنی سجدہ گاہ کو دیکھتا ہے تو جہاں تک گزرنے والا نظر آتا ہے وہاں تک گزرنا جائز نہیں اور جہاں سے وہ نظر نہیں آتا ہے وہاں سے گزرنا جائز ہے کیونکہ نمازی قیام کی حالت میں اپنے سجدے کی جگہ کو دیکھتا ہے رکوع میں اپنے قدموں کو دیکھتا ہے سجدہ میں اپنی ناک کے بانسے کو دیکھتا ہے قعدہ میں اپنی گود پر نظر ڈالتا ہے اور سلام کے وقت اپنے کندھوں کو دیکھتا ہے قاضی خان اور صاحب ہدایہ نے موضع سجود کے اندر گزرنے کو منع لکھا ہے کہ حدیث کی یہ وعید شدید اس شخص کے لئے ہے جو نمازی کی سجدہ گاہ میں گزرتا ہے یہ آسان اور واضح ہے پھر یہ مسئلہ اس وقت ہے جب کہ صحراء یا کھلے میدان میں یا ساٹھ گز سے بڑی مسجد میں آدمی کا گزر ہوا اگر مسجد چھوٹی ہے تو آدمی نمازی کے سامنے کسی بھی جگہ میں نہیں گزر سکتا ہے کیونکہ پوری مسجد موضع واحد ہے۔ بہر حال نمازی کو بھی چاہئے کہ وہ ادھر ادھر کا مطالعہ نہ کرے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف ایسے متوجہ ہو جائے کہ کسی گزرنے والے کا اس کو احساس بھی نہ ہو آخر اپنے رب کے سامنے کھڑا ہے۔

حکایت:

کہتے ہیں کہ ایک دفعہ مجنون ایک جگہ لیلیٰ کے غم میں سر پٹ جا رہا تھا کہ اس کا گدرا ایک نمازی کے سامنے سے ہوا نمازی نے ان کو بہت ڈانٹا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا تم میرے سامنے سے گزرے شرم کرو ڈوب مرو مجنون نے پوچھا کہ آپ کس کے لئے نماز پڑھ رہے تھے نمازی نے کہا کہ اپنے رب کے سامنے کھڑا تھا اس کے لئے نماز پڑھ رہا تھا مجنون نے کہا شرم کرو ایک چلو پانی میں ڈوب کر مرو میں لیلیٰ کی محبت میں جا رہا تھا میں نے تم کو نہیں دیکھا تم نے اللہ کے سامنے کھڑے ہو کر مجھے کیسے دیکھ لیا؟۔

بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ نماز کی کیفیت کا بیان

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ ۱

وَقَالَ تَعَالَى ﴿وَرَبِّكَ فَكْبَرُ﴾ ۲

وَقَالَ تَعَالَى ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ ۳

وَقَالَ تَعَالَى ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ ۴

وَقَالَ تَعَالَى ﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسرُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ ۵

وَقَالَ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ ۶

اس باب میں صاحب کتاب نے مجموعی طور پر بائیس احادیث کا ذکر کیا ہے جس میں نماز کی ابتدا سے لیکر آخر تک تمام کیفیات اور نماز کی پوری ترتیب و ترکیب کا ذکر فرمایا ہے سجدہ و رکوع تکبیر تحریر اور رفع یدین قعدہ و جلسہ اور تعدیل ارکان کا مکمل بیان ہے اسی مجموعہ کا نام صفت صلوٰۃ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

الفصل الاول

نماز میں تعدیل ارکان واجب ہے یا فرض؟

﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي تَأْخِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الْآخِرِ بَعْدَهَا عَلَيْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْمِعِ الْوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَغْفِرِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تيسرُ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى

تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَفِي رَوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ مسجد کے ایک گوشہ میں تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا۔ (پہلے) اس نے نماز پڑھی (اس طرح کہ تعدیل ارکان اور قومہ و جلسہ کی رعایت نہیں کی) پھر آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آنحضرت ﷺ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا ”جاؤ اور پھر نماز پڑھو اس لئے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔“ وہ چلا گیا اور جس طرح پہلے نماز پڑھی تھی اسی طرح پھر (نماز پڑھی اور آپ کی خدمت میں آکر سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دے کر پھر اس سے فرمایا کہ ”جو نماز پڑھو اس لئے کہ تم نے نماز پڑھی ہی نہیں۔“ (اس طرح تین مرتبہ ہوا) تیسری مرتبہ یہ چونکہ اس شخص نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! مجھے سکھا دیجئے (کہ میں نماز کس طرح پڑھوں)“ آپ نے فرمایا۔ ”جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو (پہلے) اچھی طرح وضو کر لو۔ پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر تکبیر کہو پھر قرآن کی (جو) سورت وغیرہ تمہیں آسان معلوم ہو اسے پڑھو پھر طہائیت کے ساتھ رکوع کرو پھر سر اٹھاؤ یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر ضمائیت کے ساتھ سجدہ کرو پھر سر اٹھاؤ اور طہائیت کے ساتھ بیٹھ جاؤ پھر طہائیت کے ساتھ (دوبارہ) سجدہ کرو پھر سر اٹھاؤ اور طہائیت کے ساتھ بیٹھ جاؤ۔“ ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”پھر سر اٹھاؤ اور سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر اپنی تمام نماز ای طرح ادا کرو۔“

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”ان رجلاً“ اس شخص کا نام خلا و بن رافع انصاری رضی اللہ عنہ ہے یہ بدری صحابی ہیں اور بدری میں شہید ہوئے ہیں ہذا یہ قصہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے اس حدیث کو ”حدیث المسبیء للصلوٰۃ“ کا نام دیا جاتا ہے۔
فصلی: اس نماز سے تحیۃ المسجد کی نماز مراد ہے اور اس وقت صحابہ تحیۃ المسجد کے بعد آکر ادب کے ساتھ حضور اکرم ﷺ سے مصافحہ کرتے تھے۔ ”فَإِنْ لَمْ تَصِلْ“ حضور اکرم ﷺ نے خلا و بن رافع انصاری رضی اللہ عنہ کو نماز کے اعادہ کا حکم اس لئے دیا کہ انہوں نے رکوع سجود جلسہ اور قومہ میں تعدیل ارکان نہیں کی تھی۔

سوال: حضور اکرم ﷺ کے سامنے خلا و بن رافع رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے میں غلطی کر رہے تھے آنحضرت ﷺ نے ان کو اس کی غلطی نہیں بتائی بلکہ اس طرح غلط نماز پڑھنے کا بار بار حکم دیا یہ تقریر علی الخطاء ہے حالانکہ حضور اکرم ﷺ کی طرف سے تقریر علی الخطاء محال ہے ایسا کیوں ہوا؟

جواب: حضور اکرم ﷺ نے بار بار ان کو حکم دیا کہ تمہاری نماز ٹھیک طرح ادا نہیں ہوئی جائز پھر صحیح طرح پڑھو نماز کے اعادہ کا یہ حکم تقریر علی الخطاء نہیں ہے بلکہ تنبیہ علی الخطاء ہے۔

سوال: یہاں دوسرا سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے پہلی بار اس صحابی کو صحیح طریقہ کیوں نہ بتایا تیسری بار تک نماز دہرانے میں کیا حکمت تھی؟

جواب: اس سوال کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ یہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کیا یہ شخص یہ غلطی عدم علم کی وجہ سے کر رہا ہے یا غفلت کی وجہ سے ایسا ہو رہا ہے جب خوب معلوم ہوا کہ یہ غلطی عدم علم کی وجہ سے ہے تب آپ نے سمجھا دیا اور صحیح طریقہ بتا دیا۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ بار بار نماز دہرانے کا حکم اس لئے دیا کہ بار بار غلطی کرنے کے بعد جب صحیح طریقہ ان کو سمجھایا جائے گا تو وہ اوقع فی النفس ہوگا اور وہ ایسا سیکھ لے گا کہ پھر کبھی غلطی نہیں کریگا۔ چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے خلا دین رافع رضی اللہ عنہ کے مطالبہ پر ان کو صرف نماز نہیں بلکہ وضو سے لیکر نماز کے تمام ارکان کو تفصیل سے بتا دیا اور امت کے سامنے صحیح نماز پڑھنے کا پورا طریقہ آگیا۔

”ثم اقرء“ یعنی تکبیر تحریمہ کے بعد قرآن پڑھو جو حصہ قرآن کا تمہیں آسان لگے وہی پڑھا کرو یہ فریضہ قرأت کی طرف اشارہ ہے اور الفاظ کا انداز ایسا ہے کہ مطلق قرأت فرض ہے فاتحہ کا ذکر نہیں ہے اگرچہ مسند احمد اور سنن بیہقی اور ابن حبان میں ثم اقرء بآمل القرآن کے الفاظ آئے ہیں وہ اختلاف آئندہ آرہا ہے۔

”حتى تطمئن راکعاً“ نماز کے ہر رکن کو اس کی اپنی جگہ ادا کرنا اور ہر رکن میں اس مقدار تک ٹھہرنا کہ جسم کا ہر جوڑ اپنی جگہ پر سیدھا ہو جائے اس کو تعدیل کہتے ہیں۔

فقہاء کا اختلاف:

اس میں تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ رکوع اور سجدہ قومہ اور جلسہ میں تعدیل کرنا چاہئے اور ٹھہر ٹھہر کر ہر رکن کو ادا کرنا چاہئے لیکن اختلاف اس میں ہوا ہے کہ اس تعدیل کی حیثیت کیا ہے امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تعدیل ارکان فرض ہے امام شافعی اور قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ کا ایک بار سبحان اللہ کی مقدار تک ٹھہرنے کو فرض کہتے ہیں اور امام احمد رحمہ اللہ تین بار سبحان اللہ کی مقدار تک ٹھہرنے کو فرض قرار دیتے ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک یہاں واضح نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا مسلک یہاں واضح نہیں بلکہ واجب ہے۔

دلائل:

جبہور نے تعدیل ارکان کی فرضیت پر حضرت خلا دین رافع انصاری رحمہ اللہ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے اس حدیث میں اعادۂ نماز کا حکم ہے جو فرضیت کی دلیل ہے نیز اس میں ”فانك لم تصل“ میں نماز کی بالکل نئی کر دی ہے یہ بھی فرضیت کی دلیل ہے اسی طرح اس حدیث میں طمانینہ کا حکم اور امر کیا ہے اور مطلق امر فرضیت کے لئے ہوتا ہے اسی

طرح ترمذی کی ایک اور روایت ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں "لا تجزئ صلوٰۃ لایقیم الرجل فیہا یعنی صلیبہ فی الركوع والسجود" اس سے بھی جمہور نے تعدیل کے فرض ہونے پر استدلال لیا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ قرآن کریم کی آیت ﴿وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ سے استدلال کرتے ہیں طرز استدلال اس طرح ہے کہ "سجدۃ وضع المجدبة علی الارض" کا نام ہے اور رکوع مطلق انحاء کو کہتے ہیں اب اس پر تعدیل ارکان کا اضافہ خبر واحد سے آیت پر اضافہ ہے جو مناسب نہیں ہے لہذا مطلق رکوع وسجدہ فرض ہے اور تعدیل ارکان بوجہ حدیث واجب ہے۔ نیز فرض کے ثبوت کے لئے نص قطعی الثبوت والدلالة کی ضرورت ہے اور یہاں حدیث قطعی الثبوت نہیں اگرچہ قطعی الدلالة ہے تو فی الثبوت قطعی الدلالة نص سے فرض نہیں بلکہ واجب ثابت ہوتا ہے۔ اسی طرح احناف کی دوسری دلیل مسند احمد اور طبرانی کی وہ روایت ہے جس میں نماز سے سرتہ کا بیان ہے الفاظ یہ ہیں۔

"ان اسوء السرقة من يسرق من صلوته قالوا كيف يسرق من صلوته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها۔"

اس حدیث میں تعدیل ارکان نہ کرنے والے شخص کو نماز کا چور بتایا گیا ہے لیکن اس کی نماز کو باطل نہیں کہا گیا یہ وجوب کی دلیل ہے کیونکہ اگر تعدیل فرض ہوتی تو فرض کے چھوٹے سے نماز باطل ہو جاتی ہے حالانکہ بطلان کا حکم نہیں لگا۔

جواب: احناف نے حضرت غلام بن رافع رضی اللہ عنہ کی روایت کا محمل بتانے کے لئے کئی جواب دیئے ہیں اول جواب یہ کہ ترمذی میں غلام بن رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کے آخر میں حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد بھی موجود ہے۔

"اذا فعلت ذلك فقد تمت صلوته وان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلوته۔"

اس عبارت پر راوی یوں تبصرہ کرتا ہے

"وكان هذا هو عليه من الاولى" انه من انتقص من ذلك شيئا انتقص من صلوته ولم تذهب كلها۔"

اس کا حاصل یہ ہوا کہ پہلے صحابہ کرام کو حضور ﷺ کے ارشاد "انك لم تصل" سے پریشانی ہوئی کہ تعدیل نہ کرنے سے نماز فوت ہو جاتی ہے لیکن جب آخر میں حضور ﷺ نے وضاحت فرمادی تو صحابہ کو تسلی ہوئی کہ نماز بالکل نہیں جاتی بلکہ ناقص ہو جاتی ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی ہے۔ جمہور کی دلیل "انك لم تصل" سے احناف دوسرا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ نفی کمال کی ہے اصل نماز کی نفی مراد نہیں ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ اختلاف درحقیقت اعتقاد کا اختلاف ہے کہ وہ فرض کہتے ہیں اور ہم تعدیل کو واجب کہتے ہیں درنہ عمل کے اعتبار سے کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ ترک واجب سے احناف کے نزدیک بھی نماز کا اعادہ لازم ہے اختلاف کی اصل بنیاد اس پر ہے کہ احناف دلائل کے تفاوت کی وجہ سے

فرض اور واجب میں تفاوت کرتے ہیں اور دوسرے ائمہ کے ہاں واجب کا درجہ زیادہ واضح نہیں ہے۔ بہر حال احتیاط کے اعتبار سے مہجور کا مسلک بہتر ہے احناف نے تعدیل کو فرض نہیں کہا تو احناف کے عوام نے سمجھ لیا کہ تعدیل کوئی چیز ہی نہیں ہے پھر انہوں نے تعدیل بے اعتدالی شروع کی چنانچہ افغانستان اور بلوچستان و سرحد کے نمازی تعدیل ارکان میں بہت ہی نقصان کرتے ہیں۔

حضرت شاہ انور شاہ کاشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ تعدیل ارکان کے مسئلہ میں جو اختلاف مشہور ہے یہ اختلاف حقیقی نہیں بلکہ لفظی ہے اس لئے کہ تعدیل ارکان کے تین درجے ہیں۔

① پہلا درجہ یہ کہ کسی رکن میں اتنا توقف کرنا کہ جسمانی اعضاء کی حرکت انتہائیہ بند ہو جائے اور ہر عضو کو قرار آجائے تعدیل ارکان و طہائنت کا یہ درجہ اتفاقی طور پر فرض ہے۔

② دوسرا درجہ یہ کہ کسی رکن میں اتنی دیر تک ٹھہرنا کہ ایک بار سبحان اللہ کہا جاسکے یہ درجہ سب کے نزدیک واجب ہے۔

③ تیسرا درجہ یہ کہ آدمی تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار تک توقف کرے یہ سنت کا درجہ ہونا چاہئے۔ ان تین درجات کا نتیجہ یہ نکلا کہ جن حضرات نے تعدیل ارکان کو فرض کہا ہے انہوں نے پہلا درجہ مراد لیا ہے اور جن حضرات نے تعدیل کو واجب کہا ہے انہوں نے دوسرا درجہ مراد لیا ہے۔ اور جن حضرات نے سنت کہا ہے انہوں نے تیسرا درجہ مراد لیا ہے۔ لہذا اب کوئی حقیقی اختلاف نہیں رہا بلکہ صرف لفظی اور تعبیر کا اختلاف رہ گیا۔

۲۹ ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

حضور اکرم ﷺ کی نماز کا نقشہ

﴿۲﴾ وعن عائشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِيحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِأَلْحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَلَامًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ السُّجُودِ وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ إِفْتِرَاشَ السَّبْعِ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ۔ (رواؤاف منسلّم)۔

تذکرہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نماز کو تکبیر سے اور قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے اور آپ جب رکوع کرتے تو اپنا سر مبارک نہ تو (بہت زیادہ) بلند کرتے تھے اور نہ (بہت زیادہ) پست بلکہ درمیان درمیان رکھتے تھے (یعنی پیچہ اور گردن برابر رکھتے تھے) اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو بغیر سیدھا کھڑے ہوئے سجدہ میں نہ جاتے تھے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے تو بغیر سیدھا بیٹھے ہوئے (دوسرے) سجدہ میں نہ جاتے تھے اور ہر دو رکعتوں کے بعد التحیات پڑھتے تھے اور (بیٹھنے کے لئے) اپنا بائیں پیر بچھاتے اور دائیں پیر کھڑا رکھتے تھے اور آپ عقد شیطان (یعنی شیطان کی بیٹھک) سے منع فرماتے تھے اور مرد کو دونوں ہاتھ سجدہ میں اس طرح بچھانے سے بھی منع کرتے تھے جس طرح درندے بچھا لیتے ہیں اور آپ نماز کو سلام پر ختم فرماتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”القرءة بالحمد للہ“۔ یعنی آنحضرت ﷺ جب نماز میں قرأت شروع فرماتے تھے تو الحمد للہ سے شروع کرتے اس جملہ سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ نماز میں بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے اور جب قرأت شروع فرماتے تو جہر کے ساتھ الحمد للہ سے پڑھنا شروع فرماتے بسم اللہ کے آہستہ پڑھنے یا جہر کے ساتھ پڑھنے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف درحقیقت اس پر موقوف ہے کہ آیا بسم اللہ جزء قرآن ہے یا نہیں اگر جزء قرآن ہے تو کیا ہر سورۃ کا جزء ہے یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے لہذا پہلے اسی کو بیان کیا جاتا ہے۔

کیا بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء ہے؟

جمہور امت اس پر متفق ہے کہ بسم اللہ قرآن کا جزء ہے اور یہ ایک آیت ہے۔ صرف امام مالک رحمہ اللہ کی طرف یہ منسوب کیا جاتا ہے کہ سورۃ نمل کے علاوہ بسم اللہ قرآن کریم کا جزء نہیں ہے یہ اختلاف سورۃ نمل کی بسم اللہ کے علاوہ میں ہے سورۃ نمل کا جزء ہونا اور قرآن ہونا اتفاقی امر ہے۔ اب جمہور کا آپس میں اختلاف ہوا کہ آیا بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء ہے یا یہ صرف بین السورتین میں فصل کے لئے ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورۃ کا اسی طرح جزء ہے جس طرح یہ سورۃ نمل کا جزء ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء نہیں بلکہ یہ سورت کی ابتدا میں صرف فصل بین السورتین کے لئے ہوتی ہے لہذا یہ ایک ہی آیت ہے جو اس مقصد کے لئے کئی جگہ دہرائی گئی ہے اور شوافع کے ہاں یہ کئی آیات ہیں ایک آیت نہیں ہے۔ بسم اللہ سے متعلق حنا بلہ حضرات کے اقوال مختلف ہیں اس لئے اس کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے اتنا سمجھ لیں کہ وہ اس مسئلہ میں احناف کے قریب ہیں۔

دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے موافقین نے جزئیّت بسم اللہ کے لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

① عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ انه كان يقول الحمد لله رب العالمين سبع آيات احداهن بسم الله الرحمن الرحيم. (تعلیق الفصح)

بسم اللہ کی جزئیّت پر شوافع حضرات نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔
② عن ام سلمة انه قرأ الفاتحة وعديسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين. (آیہ)

شوافع حضرات نے جزئیّت بسم اللہ پر ابو داؤد شریف کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔
③ عن انس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ انزلت علي أنفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر حتى ختمها.

④ شوافع حضرات اس سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ بسم اللہ کو ہر سورۃ کی ابتداء میں قلم وحی کے ساتھ بالاتزام اس طرح لکھا گیا ہے کہ کسی کو وہم تک نہیں ہو سکتا ہے کہ بسم اللہ سورۃ کا جزء نہیں ہے جب بسم اللہ ہر سورۃ کا جزء ہے تو یہ فاتحہ کا بھی جزء ہے اور جب فاتحہ نماز میں پڑھی جائے گی تو بسم اللہ کو بھی جہری نمازوں میں جبر کے ساتھ پڑھا جائے گا تاکہ فاتحہ کا کوئی جزء نہ رہ جائے۔

اعتراف احناف اور ان کے موافقین فرماتے ہیں کہ بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہے جو دو سورتوں کے درمیان فصل کے لئے اتاری گئی ہے یہ کسی سورۃ کا جزء نہیں ہے ہاں سورۃ نمل میں ایک آیت کا حصہ ہے۔
اپنے مدعا پر احناف نے مندرجہ ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے۔

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو حدیث قدسی ہے مشکوٰۃ ص ۸ پر مذکور ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔
"قال الله تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدی نصفين ولعبدی ماسأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدنی عبدی".

اس حدیث میں فاتحہ کی ایک ایک آیت کو الگ الگ بیان کیا گیا ہے مگر اس میں بسم اللہ کا ذکر نہیں ہے معلوم ہوا بسم اللہ کسی سورۃ کا جزء نہیں فاتحہ کا جزء بھی نہیں۔

۱۰۰ احناف کی دوسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے سورۃ الملک کو تیس آیات قرار دیا الفاظ یہ ہیں۔

”عن ابی ہریرۃ انه ﷺ قال سورت فی القرآن ثلاثون آية شفعت لصاحبه حتى غفرله “تبارک الذی بیدہ الملک“۔

اگر بسم اللہ کو سورت کا جزء مان لیا جائے تو سورت ملک تیس کے بجائے اکتیس آیتوں والی سورت بن جائے گی، حالانکہ حدیث میں تیس کا ذکر ہے۔

۱۰۱ احناف نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس مشہور روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صاف بتا دیا ہے کہ بسم اللہ دو سورتوں کے درمیان جدائی اور فصل کے لئے اتاری گئی ہے الفاظ یہ ہیں۔

”عن ابن عباس کان النبی ﷺ لا یعرف السورت حتی ینزل علیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم“۔
(ابو حؤاد)

۱۰۲ احناف اور ان کے موافقین نے اس مضبوط دلیل سے بھی استدلال کیا ہے کہ تمام قرآن اور تمام فقہاء اور تمام علماء کے نزدیک اس بات پر اتفاق ہے کہ سورۃ کوثر تین آیتوں پر مشتمل ہے اور سورۃ اخلاص چار آیتوں پر مشتمل ہے اگر بسم اللہ کو ہر سورۃ کا جزء مان لیا جائے تو سورۃ کوثر چار اور سورۃ اخلاص پانچ آیتیں بن جائیں گی حالانکہ یہاں امت کے خلاف ہے اسی طرح قرآن کریم کی تمام سورتوں میں بھی اختلاف اٹھ کھڑا ہو جائے گا اور فاتحہ کو بھی سات کے بجائے آٹھ آیات کہنا پڑے گا۔

جواب: شوافع نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں اضطراب ہے کیونکہ بعض محدثین نے اس سند میں حضرت ابو ہریرہ کے نام ذکر کرنے میں شک کیا ہے۔

نیز اس حدیث کے مرفوع ہونے اور موقوف ہونے میں بھی تخریج کا اختلاف ہے ان دونوں وجہوں سے یہ حدیث بر حال میں ضعیف ہے نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایتوں میں تعارض ہے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں بسم اللہ الحمد للہ رب العالمین سے ملکر ایک آیت ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں بسم اللہ مستقل آیت ہے واذا تعارضتا تساقطا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد سے قطعی علم حاصل نہیں ہو سکتا اور بسم اللہ کو فاتحہ یا کسی اور سورۃ کا جزء قرار دینے کے لئے قطعی علم کی ضرورت ہے جو عقل سے نہیں بلکہ نقل سے ثابت ہونا چاہئے حالانکہ اس روایت کے مقابلہ میں دیگر روایات زیادہ قوی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ فاتحہ کا جزء نہیں ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ ہی سے حدیث قدسی مروی ہے۔

شوافع حضرات کی دوسری اور تیسری دلیل کا ایک جواب تو وہی ہے کہ یہ اخبار آحاد ہیں جس سے قطعی علم حاصل نہیں ہو سکتا اور بسم اللہ کا فاتحہ یا کسی اور سورۃ کے جزء ہونے کے لئے قطعی علم کی ضرورت ہے جو حاصل نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ بسم اللہ کا ذکر ان احادیث میں بطور جزئیّت نہیں صرف تبرک کے طور پر ہے۔ نیز یہ احادیث ان قوی تر اور مشہور تر احادیث کے مقابلے میں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ فاتحہ یا کسی اور سورۃ کا جزء نہیں ہے لہذا ان کثیر احادیث کو ترجیح دی جائے گی۔ شوافع حضرات کی چوتھی دلیل جو درحقیقت عقلی دلیل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس دلیل سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ بسم اللہ قرآن کا جزء ہے جو دوسو سورتوں کے درمیان فصل اور جدائی کے لئے ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ بسم اللہ ہر سورۃ یا فاتحہ کا جزء ہے۔ (تخلیق النبی)

نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھی جائے یا اونچی آواز سے؟

بسم اللہ کا ہر سورۃ کے جزء ہونے یا نہ ہونے کے اختلاف پر فقہاء کرام کا ایک اور اختلاف متفرع ہے وہ یہ کہ جہری نماز میں فاتحہ سے پہلے بسم اللہ جہراً پڑھی جائے یا سرا پڑھی جائے؟
فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک تو یہ ہے کہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ بالکل نہ پڑھی جائے نہ سرا اور نہ جہراً یعنی بسم اللہ کا پڑھنا مسنون نہیں ہے۔
جمہور فقہاء کے نزدیک بسم اللہ آہستہ آواز سے پڑھنا سنت ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جہری نماز میں بسم اللہ کو اونچی آواز سے پڑھنا سنت ہے۔

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ نے بسم اللہ بالکل نہ پڑھنے پر حضرت انس کی روایت سے استدلال کیا ہے الفاظ یہ ہیں۔
عن انس قال صلیت خلف النبی ﷺ وابی بکر وعمر وعثمان وعلي فلم اسمع احدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم۔ (رواہ مسلم)

امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو عنقریب احناف کے دلائل کے ضمن میں آ رہی ہے امام مالک رحمہ اللہ نے زیر بحث حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ الحمد للہ رب العالمین سے قرأت شروع فرماتے تھے لہذا بسم اللہ کا پڑھنا مسنون نہیں ہے۔

حضرات شوافع نے بسم اللہ کو اونچی آواز سے پڑھنے پر حضرت نعیم بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ "صلیبت وراہ ابی ہریرۃ فقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم قرأ بآہم القرآن الخ۔"

(رواہ ابن عزمہ وابن حبان والنسائی)

شوافع نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۸۰ پر فضل ثانی کی پہلی حدیث ہے۔ "عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال کان رسول اللہ ﷺ یفتتح صلوٰۃہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم۔"

شوافع نے صحابہ و تابعین کے کچھ آثار سے بھی استدلال کیا ہے جس کو طحاوی نے نقل کیا ہے۔

① احمد احناف اور ان کے موافقین نے زیر بحث صحیح و صریح حدیث سے ترک الجہر بالتسبیہ پر استدلال کیا ہے جو واضح تر ہے۔

② احناف نے مشکوٰۃ شریف ص ۷۹ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ ابھی مالکیہ کے دلائل کے ضمن میں نقل کر چکا ہوں۔

③ احمد احناف نے مشکوٰۃ شریف ص ۷۸ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ "استفتح القراءة بالحمد لله رب العالمین۔" (رواہ مسلم)

④ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ترک جہر بالبسمۃ کے لئے ایک باب باندھا ہے اور اس میں وہ روایت نقل کی ہے جو حضرت یزید بن عبد اللہ اپنے والد عبد اللہ بن مغفل سے اس طرح روایت کرتے ہیں عن ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعنی ابی وانا فی الصلوٰۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بنی محدث ایاک والمحدث الخ۔

(ترمذی ص ۱۰۷)

اس روایت سے احناف نے استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحابی جہر بسم اللہ کو بدعت قرار دے رہے ہیں۔ لہذا اس کے مقابلے میں استنباب وغیرہ کی کسی روایت کو نہیں لیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ منہج اور محرم کا مسئلہ ہے۔

⑤ مسند احمد کی ایک روایت ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ صحابہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے وفات تک بسم اللہ کو بلند آواز سے نہیں پڑھا ابن ماجہ کی روایت میں ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے بسم اللہ کو بلند آواز سے نہیں پڑھا ابن ماجہ کی روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی یہ سب حضرات بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک اور روایت نقل کی ہے کہ عمر فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جب بسم اللہ کے بلند آواز کے

ساتھ پڑھنے کے متعلق معلوم کیا گیا تو آپ نے فرمایا ”ذلک فعل الاعراب“ یعنی بسم اللہ زور سے پڑھنا ہے علم گنوار لوگوں کا کام ہے ان تمام روایات سے ائمہ احناف نے بسم اللہ کے آہستہ پڑھنے پر استدلال کیا ہے۔

جواب: سب سے پہلے امام مالک رحمہ اللہ کے استدلال کا جواب دیا جاتا ہے کہ انہوں نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے اس میں ”جہر بالبسملة“ کی نفی ہے یعنی بسم اللہ کی اونچی آواز سے پڑھنے کی نفی ہے۔ بسم اللہ کی بالکل پڑھنے کی نفی نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ احناف نے انہیں روایات سے بسم اللہ کے آہستہ پڑھنے پر استدلال کیا ہے۔

ائمہ احناف نے شوافع حضرات کی پہلی دلیل حضرت نعیم بن مجمر رحمہ اللہ کی روایت کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ اس سے جہر بسم اللہ پر استدلال نہیں ہے کیونکہ بعض دفعہ پڑھنے والا آہستہ پڑھتا ہے مگر وہ اس انداز سے ہوتا ہے کہ قریب والا سن پاتا ہے یہاں بھی احتمال ہے اور جب احتمال آتا ہے تو استدلال باطل ہو جاتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ نے تعلیم کے لئے ایسا کیا ہو کیونکہ موقع تعلیم کا تھا اور تعلیم کے لئے اونچی آواز سے حضور اکرم ﷺ نے ظہر کی نماز میں قرأت بھی پڑھی ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ جہر والی روایات معطل بالعدو ہیں کیونکہ اس طرح عام مسئلہ میں صرف ایک یا دو روایوں کا بیان کرنا باعث علت ہے یا جواب یہ کہ جہر والی روایات ان روایات کے مقابلہ میں کمزور ہیں جن روایات میں آہستہ پڑھنے کا تذکرہ ہے۔

شوافع نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جس روایت سے استدلال کیا ہے صاحب ترمذی نے اس کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ ”هذا حديث ليس اسناداً بذلك“ یعنی اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے۔

اس کے علاوہ جن آثار اور روایات سے شوافع نے استدلال کیا ہے ان سب کے بارے میں خود دار قطنی اس طرح رقم طراز ہیں ”وعن الدار قطنی انه قال لم يصح عن النبي ﷺ في الجهر حديثاً“۔ (کذا في اللغات) دار قطنی ہی کے متعلق آیا ہے کہ انہوں نے مصر میں ”جہر بالبسملة“ پر ایک کتاب لکھی کتاب تیار ہونے کے بعد ایک مالکی عالم نے ان کو قسم دے کر کہا کہ مجھے اس کتاب میں ایک بھی صحیح حدیث بتا دو جو ”جہر بالبسملة“ پر دلالت کرتی ہو آپ نے جواب میں فرمایا کہ جہر کے بارے میں ایک حدیث بھی صحیح نہیں ملتی۔ (کذا في اللغات) ملے

حازی فرماتے ہیں کہ جہر بالبسملة کی احادیث اگرچہ صحابہ کرام سے منقول ہیں لیکن اس کا اکثر حصہ ضعف سے خالی نہیں ہے۔

بہر حال خلاصہ یہ کہ جہر کی روایات یا ضعیف ناقابل استدلال ہیں اور یا جہر تعلیم امت کے لئے وقتی اور عارضی تھا۔

قعدہ میں بیٹھنے کا افضل طریقہ کیا ہے؟

”وكان يفرش رجله اليسرى“ اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ کے قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے یعنی آپ جب قعدہ میں بیٹھتے تھے تو بایاں پیر بچھایا کرتے تھے اور دایاں پیر کھڑا رکھتے تھے اب اس میں فقہاء کا اختلاف ہے

کہ آیا افضل طریقہ یہی ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے یا کولہوں پر بیٹھ کر "تورک" کا طریقہ اختیار کرنا زیادہ افضل ہے جو آئندہ حدیث میں بیان ہوا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ پہلے قعدہ میں افتراش افضل ہے اور دوسرے قعدہ میں تورک کرنا بہتر ہے کیونکہ دوسرے قعدہ میں زیادہ دیر تک بیٹھنا پڑتا ہے اور تورک کے طریقے پر بیٹھنے میں سہولت اور آسانی ہے۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قعدوں میں تورک ہی افضل ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر نماز دو قعدوں والی ہو تو آخری قعدہ میں تورک کرنا چاہئے لیکن اگر نماز صرف ایک قعدہ اور ایک تشہد والی ہو تو اس میں تورک کے بجائے افتراش کرنا چاہئے۔

امام اعظم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قعدوں میں افتراش کرنا چاہئے تورک صرف مجبوری کی صورت میں ہے۔ ولأجل:

شوافع وغیرہ حضرات نے تورک کے لئے آئندہ آنے والی حضرت ابو حمید ساعدیؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے اور تورک اس طرح ہوتا ہے کہ آدمی قعدہ میں بیٹھ کر دونوں پاؤں کو دائیں طرف نکال دے اور اپنے "ورک" یعنی مقعد پر بیٹھ جائے۔ ابو حمید ساعدیؓ کی روایت میں دوسرے قعدہ میں تورک کا حکم بالکل صریح طور پر مذکور ہے۔ ائمہ احناف رحمہ اللہ نے زیر بحث حضرت عائشہؓ کی مسلم والی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں قعدہ اولی و ثانیہ کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ یہ مذکور ہے کہ آپ ﷺ کا معمول نماز میں یہ تھا کہ دایاں پیر کھڑا رکھتے تھے اور بایاں بچھا دیا کرتے تھے۔ یاد رہے یہ اختلاف افضل کا ہے جواز و عدم جواز کا نہیں ہے جائز دونوں طریقے ہیں البتہ احناف نے افتراش کو اس لئے ترجیح دی ہے کہ اس میں مشقت ہوتی ہے اور عبادت وہی افضل ہوتی ہے جس میں مشقت زیادہ ہو۔ وکان افضل الاعمال احملها ای اشدھا۔ ائمہ احناف نے تورک والی احادیث کو کبر سن اور حالت ضعف پر حمل کیا ہے۔

قعدہ میں شیطان کی طرح نہ بیٹھا کرو

"عقبة الشيطان" دوسری حدیث میں "اقعاء الکلب" کا لفظ آیا ہے دونوں کا مطلب ایک ہے عقبة الشيطان اور اقعاء الکلب کی ایک صورت یہ ہے کہ آدمی ٹانگوں اور گھٹنوں کو کھڑا رکھے اور مقعد پر بیٹھ کر دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دے جیسا کہ کتاب میں نماز میں اس طرح بیٹھنا تمام فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے ہاں اگر آدمی معذور ہو وہ الگ بات ہے۔ علامہ طبرانی رحمہ اللہ نے اقعاء کی یہ صورت بیان فرمائی ہے کہ آدمی اپنے پاؤں کی ایڑیوں پر مقعد رکھ کر بیٹھ جائے لغت کے اعتبار سے عقبة کی یہ صورت زیادہ واضح ہے کیونکہ "عقب" ایڑی کو کہتے ہیں۔

”یفتقرش الرجل“ یعنی آدمی کو نماز کی حالت سجدہ میں دونوں بازو اس طرح بچھانا منع ہے جس طرح درندہ بیٹھے وقت سامنے کے دونوں پاؤں زمین پر پھیلا کر بچھاتا ہے اس سے آدمی سست ہو جاتا ہے اور نماز میں غفلت آتی ہے۔
 ”رجل“ یعنی مرد کا لفظ بول کر اس طرف اشارہ کیا گیا کہ عورت سجدہ کی حالت میں ہاتھ سمیت تمام اعضاء کو سمیت کر زمین سے چکا دیا کرے کیونکہ یہ اس کے ستر کے لئے مناسب ہے۔

”ہالتسلیحہ“ یعنی سلام پھیر کر نماز کو السلام علیکم کے الفاظ سے ختم فرماتے تھے یہ مسئلہ توضیحات جلد اول ص ۵۰۶ پر لکھا گیا ہے وہاں دیکھ لیا جائے اس حدیث میں دو لفظ لغوی اعتبار سے حل طلب ہیں ایک لفظ ”ولم یثخص“ ہے یہ نصرہ نصر سے بلند ہونے اور کوچ کرنے کے معنی میں آتا ہے یہاں باب افعال سے سراٹھانے اور آسمان کی طرف بلند کرنے کے معنی میں استعمال ہوا ہے مطلب یہ ہے کہ رکوع میں آنحضرت ﷺ اس طرح اعتدال سے رہتے تھے کہ آپ کا سر پیٹھ اور کمر کے برابر رہتا تھا اس سے آپ اپنے سر کو اونچا نہیں رکھتے تھے۔

”ولم یصوبہ“ یہ صیغہ باب تفعیل سے تصویب سر جھکانے اور نیچے لیجانے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ آپ اپنے سر کو رکوع میں اس طرح اعتدال سے رکھتے تھے کہ آپ کا سر پیٹھ اور کمر کے برابر رہتا تھا اس سے آپ سر کو نیچے نہیں جھکاتے تھے، ہر مسلمان نماز کو چاہئے کہ وہ اس حدیث کی تعلیم پر غور کے ساتھ عمل کرے۔
 لہٰذا فقہا کرام لکھتے ہیں کہ رکوع میں سر اور پیٹھ اس طرح سیدھا رکھا جائے کہ اگر پانی سے بھرا ہوا برتن پیٹھ پر رکھ دیا جائے تو پانی کا قطرہ نہ گرے۔

تبکیر اولیٰ میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھایا جائے؟

﴿۳﴾ وعن أبي حمزة الساعدي قال في تفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أحفظكم لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته إذا تكبّر جعل يديه جذاً منكبيه وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه فإذا سجد وضع يديه غير مفتريش ولا قابضيهما واستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة فإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى فإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجله اليسرى ونصب الأخرى وقعد على مقعدته. (رواه البخاري)

اور حضرت ابو حمزہ ساعدی رحمہ اللہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے آقائے نامہ ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت میں فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ نماز کو تم میں سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ جب

آپ تکبیر کہتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ مونڈھوں تک اٹھاتے تھے اور جب رکوع میں جاتے تھے تو اپنے دونوں زانو ہاتھوں سے مضبوط پکڑتے تھے اور اپنی پیٹھ جھکا دیتے تھے (تاکہ گردن کے برابر ہو جائے) اور جب اپنا سر (رکوع سے) اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ سارے جوڑ اپنی اپنی جگہ پر آ جاتے تھے اور جب سجدہ میں جاتے تو دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دیتے تھے اور انہیں نہ پھیلاتے تھے اور نہ (پہلو کی طرف) سینٹے تھے اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف سامنے رکھتے تھے اور جب دو رکعتیں پڑھنے کے بعد بیٹھتے تھے تو بائیں پاؤں پر بیٹھتے تھے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے تھے اور جب آخری رکعت پڑھ کر بیٹھتے تھے تو بائیں پاؤں کو آگے نکال دیتے اور دوسرے (یعنی دائیں) پاؤں کو کھڑا کر کے کولھے پر بیٹھ جاتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”انا احفظکم“۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ چونکہ اکابر صحابہ میں سے تھے قدیم الاسلام بھی تھے اور احادیث بیان کرنے میں مکثرین صحابہ میں سے بھی تھے اس لئے کم عمر اور کم صحبت والے صحابہ سے فرمایا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو سب سے زیادہ محفوظ رکھنے والا ہوں آپ کا تعلق خدرہ قبیلہ سے ہے اور آپ انصار مدینہ میں سے ہیں اکثر صحابہ و تابعین کے استاد ہیں۔ ۳۷ھ میں ۸۳ سال کی عمر میں آپ کا انتقال ہوا اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔

”حذا منکبہ“۔ یعنی تکبیر تحریرہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر تک اٹھاتے تھے چند احادیث میں اسی طرح کے الفاظ ہیں مثلاً ”حذا منکبہ“ ”حیال منکبہ“ اس میں کندھوں کے برابر تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے بعض دیگر احادیث میں کانوں کے برابر تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے مثلاً مسند احمد اور دارقطنی کی روایت میں ”حتی تکون ابها ماہ حذاء اذنیہ“ کے الفاظ آئے ہیں۔ بعض روایات میں ”الی شمحتی اذنیہ“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے کانوں کی لوٹک ہاتھ اٹھانے کا اشارہ ملتا ہے اور بعض روایات میں ”الی فروع اذنیہ“ کے الفاظ آئے ہیں جس سے کانوں کے اوپر حصے تک ہاتھ اٹھانے کا عندیہ ملتا ہے ان تینوں قسم کی روایات کی بنیاد پر فقہاء کرام کا معمولی سا اختلاف پیدا ہو گیا ہے کہ ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں حضرات شوافع اور مالکیہ کے ہاں کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا معمول ہے اور یہی ان کے ہاں افضل ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے ہاں تین اقوال ہیں کندھوں تک کانوں تک اور اختیار مگر مشہور اول قول ہے۔ غیر مقلدین بالائی سینہ تک ہاتھ اٹھانے کے قائل ہیں۔

ائمہ احناف کانوں کے لوٹک ہاتھ اٹھانے کو افضل قرار دیتے ہیں یہ مسلک زیادہ اچھا ہے کیونکہ کانوں تک ہاتھ بے جا سے سینہ اور کندھوں تک ہاتھ بیچانے کے مسلک پر عمل ہو جاتا ہے اس کے علاوہ ہر صورت میں صرف محدود مسلک پر عمل ہوگا۔ یہ اختلاف جواز عدم جواز کا نہیں بلکہ افضل کا ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لعات میں لکھا ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ مختلف اوقات میں مختلف حالات کے تحت ان تمام طریقوں پر عمل کیا جائے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے ان تمام احادیث پر عمل کرنے کے لئے ایک بہترین توجیہ کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ تکبیر تحریرہ کے وقت ہاتھ کی پھیلیاں کندھوں کے مقابل ہوں انگوٹھے کانوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے بالائی حصہ کے برابر ہوں تاکہ اس طریقہ سے تمام

احادیث پر ایک ساتھ عمل ہو جائے اور احادیث میں تطبیق بھی آجائے۔

”امکن یدیدہ“ یعنی رکوع کی حالت میں آنحضرت ﷺ مضبوطی کے ساتھ دونوں ہاتھوں سے گھٹنوں کو پکڑتے تھے اس حالت میں آپ کی انگلیاں کشادہ رہتی تھیں سجدہ میں آپ انگلیوں کو ملا کر زمین پر مضبوطی سے رکھتے تھے۔ علماء فرماتے ہیں کہ رکوع کی حالت میں انگلیاں کشادہ رہنی چاہئیں اور سجدہ کی حالت میں مضبوطی کے ساتھ زمین سے ملا کر رکھنا چاہئے اور تکبیر تحریرہ اور قعدہ کی حالت میں اپنی طبعی حالت پر چھوڑنا چاہئے۔

”هصر ظھرہ“ یعنی پیٹھ کو اتنا جھکا دیتے کہ سر اور جسم کا پچھلا حصہ برابر ہو جائے ہصر باب ضرب سے کھینچنے جھکانے قریب کرنے اور توڑنے کے معنی میں آتا ہے یہاں جھکانے کے معنی میں ہے جیسا کہ امرء القیس کہتا ہے۔

هصرت بفودی رأسها فتما يلد علی هضيم الكشح ریا المخلخل

”غیر مفتوش“ یعنی آپ کے ہاتھ زمین پر رکھے ہوئے تھے مگر کہنیاں زمین سے علیحدہ ہوتی تھیں ”انتر اش سبع“ کی طرح نہیں تھیں۔ ”ولا قابضهما“ یعنی کہنیاں اور بازو پہلو سے الگ رکھتے تھے ہتھیلی اور انگلیاں تو زمین پر مضبوطی سے رکھتے تھے مگر بازو اور کہنیاں پہلو اور زمین سے اتنے الگ ہوتے تھے کہ اگر بکری کا چھوٹا بچہ آپ کے سینہ کے نیچے گذرنا چاہتا تو گذر سکتا تھا قابض کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ زمین پر انگلیاں پھیلا کر رکھتے تھے ٹھنی بنا کر نہیں رکھتے۔

سمع اللہ لمن حمدہ کا مطلب

﴿وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

تبرکات، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع کے لئے تکبیر کہتے نیز جب رکوع سے سر اٹھاتے تو تب بھی اسی طرح دونوں ہاتھ (مونڈھوں تک) اٹھاتے اور (رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے) کہتے سمع اللہ لمن حمدہ۔ ربنا لک الحمد (اللہ نے اس شخص کو سن لیا۔ یعنی اس کی تعریف قبول کر لی جس نے اس کی حمد بیان کی۔ ہمارے پروردگار! تعریف تو تیرے ہی لئے ہے) اور آنحضرت ﷺ سجدوں میں ایسا نہیں کرتے تھے۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ یہاں سمع کا معنی قبول کرنے کا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی حمد قبول فرمائی جس نے اس کی حمد کی، ”لمن“ میں لام نفع کے لئے ہے یعنی اللہ نے حمد کرنے والے کے فائدہ کے لئے اس کی حمد قبول فرمائی۔

”حمدہ“ میں ”ہا“ ساکنہ ہے جو سکتے اور استراحت کے لئے ہے۔ (کنز العمال) ۱
 ”ربنا لک الحمد“ یہ الفاظ احادیث میں تین طرح پر آئے ہیں اول ”ربنا لک الحمد“ دوم ”ربنا ولك الحمد“ سوم
 ”اللھم ربنا ولك الحمد“ ملائحی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آخر والے دو جملے اول جملہ سے افضل ہیں۔
 صحابہ کرام کے دور سے اور بعد کے علماء کے معمول میں یہ دعا اس طرح ہے ”ربنا ولك الحمد حمدا کثیرا طیباً
 مبارکاً کافیہ“۔

تحمید و تسمیع میں تقسیم:

زیر نظر حدیث کے پیش نظر امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام تحمید و تسمیع دونوں پڑھے یعنی سمع اللہ من حمدہ کے ساتھ ربنا ولك
 الحمد بھی پڑھے کیونکہ حدیث سے یہ طریقہ معلوم ہوتا ہے امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما رحمہما رحمہما رحمہما کا بھی یہی مسلک ہے۔
 امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تقسیم کار کے طور پر امام سمع اللہ من حمدہ پڑھے اور معتدی ربنا لک الحمد پڑھے۔ امام
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جو ابن ماجہ کے علاوہ سنن کی تمام کتابوں میں مذکور ہے الفاظ یہ ہیں۔
 ”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا ربنا لک
 الحمد۔“ ۲

طرز استدلال اس طرح ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے امام اور ماموم کے درمیان ان کلمات کو تقسیم فرما دیا ہے اور تقسیم شرکت
 کے منافی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ زیر بحث حدیث کو حالت امامت پر محمول نہیں کرتے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ منفرد کی
 نماز کی کیفیت ہے اور منفرد دونوں جملوں کو ادا کریگا۔

”فی السجود“ یعنی آنحضرت ﷺ سجدہ جاتے وقت اور سجدہ سے واپس لوٹتے وقت رفع یدین نہیں فرماتے۔
 حضرات شوافع اگرچہ رفع یدین کے قائل ہیں لیکن وہ صرف رکوع جاتے وقت اور رکوع سے واپس لوٹتے وقت رفع یدین
 کرتے ہیں اور تکبیر تحریمہ کے وقت کرتے ہیں اس کے علاوہ رفع یدین کے وقت قائل نہیں سجدہ کے وقت اگرچہ رفع یدین
 احادیث سے ثابت ہے مگر شوافع اس کو منسوخ مانتے ہیں احادیث میں اس نسخ کا واضح طور پر تذکرہ موجود ہے احناف رکوع
 کے وقت رفع یدین کو بھی منسوخ مانتے ہیں رفع یدین کا مسئلہ ابھی آنے والا ہے۔

۲ ربیع الثانی - ۱۳۱۱ھ

نماز میں رفع یدین کا مسئلہ

﴿وَعَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (رواؤا البغاری)۔

ترجمہ: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع میں جاتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب ”سمیع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب دو رکعتیں پڑھ کر اٹھتے تب بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی ہوئی نقل کرتے تھے (یعنی وہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا ہے۔) (بخاری)

توضیح: ”واذا رکع رفع یدیه“ اس سے قبل حدیث نمبر ۴ اور زیر بحث حدیث نمبر ۵ اور آئندہ آنے والی چند احادیث میں رکوع کی حالت میں رفع یدین کرنے کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے اصل بحث میں جانے سے پہلے یہاں تین مسائل کا سمجھنا ضروری ہے۔

پہلا مسئلہ:

پہلا مسئلہ رفع یدین کا حکم اور اس کی شرعی حیثیت کا ہے تو جاننا چاہئے کہ ایک تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانے کا حکم ہے تو جمہور کے ہاں یہ سنت ہے اس میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے البتہ بعض اہل ظواہر اور داؤد و ظاہری اس طرف گئے ہیں کہ تکبیر تحریمہ میں ہاتھ اٹھانے فرض ہیں اہل رفض میں فرق زید یہ نے بھی اس میں اختلاف کیا ہے تکبیر تحریمہ کے علاوہ دیگر مقامات میں رفع یدین کا حکم افضل اور غیر افضل کی حیثیت رکھتا ہے اولیٰ غیر اولیٰ کا اختلاف ہے یا زیادہ سے زیادہ سنت کا اختلاف ہے جواز اور عدم جواز کا اختلاف نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ:

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ رفع یدین کا ثبوت نماز میں کہاں کہاں ہے جیسا کہ پہلے لکھا گیا کہ تکبیر تحریمہ میں رفع یدین سب کے نزدیک سنت ہے اس میں کوئی خاص اختلاف نہیں ہے تکبیر تحریمہ کے علاوہ نماز میں چھ مقامات ایسے ہیں جن میں رفع یدین کا ثبوت احادیث میں ملتا ہے۔ وہ مقامات یہ ہیں۔

- ① رفع یدین عند الركوع۔ ② رفع الیدین عند الرجوع عن الركوع۔ ③ رفع الیدین عند الذهاب الى السجدة۔ ④ رفع الیدین عند الرجوع عن السجدة كما في النسائي۔ ⑤ رفع الیدین عند القيام الى الركعة الثالثة كما في ابی داؤد ص ۱۰۶۔ ⑥ رفع الیدین فی کل تکبیرة عند الرفع والخفض كما في مسند احمد۔

ان چھ مقامات میں سے صرف دو مقامات ایسے ہیں جن میں رفع یدین اور عدم رفع یدین میں اختلاف ہے اور وہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے واپس آتے وقت کے دو مقامات ہیں اس کے علاوہ چاروں مقامات میں رفع یدین تمام ائمہ کے نزدیک منسوخ ہو گیا ہے لہذا رفع یدین کا نام جب بھی آجائے تو اس سے مراد یہی دو مقامات ہونگے۔

تیسرا مسئلہ:

تیسرا مسئلہ یہاں یہ ہے کہ رفع الیدین میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں، تو یہ مسئلہ اس حدیث سے پہلے حدیث نمبر ۳ کی تشریح میں تفصیل سے گزر چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

رفع یدین میں فقہاء کا اختلاف اور اس کا پس منظر

بہر حال رفع یدین کا یہ معرکہ الاراء مسئلہ دو صحابہ سے "مختلف فیہا" رہا ہے۔ تابعین کے دور میں بھی اس میں اختلاف رہا ہے کوئی رفع کرنے والے ہیں تو کوئی ترک رفع کے قائل ہیں کوئی شہر ایسا نہیں رہا جس میں دونوں طرف کے لوگ موجود نہ ہوں ہاں دنیا میں کوفہ ایک ایسا شہر تھا کہ جس میں رفع یدین کرنے والا کوئی نہ تھا سب ترک رفع یدین کے قائل تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ کوفہ کا برصغیر کی تعلیم کا مرکز رہا ہے اور وہاں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ معلم عام تھے تو ان کی تعلیم کا یہ اثر تھا ان کے بعد ان کے شاگردوں اور پھر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تعلیم کا یہ اثر تھا۔ غرضیکہ رفع یدین کے مسئلہ میں ابتداء میں طرفین میں شدت نہیں تھی بعد میں شدت آگئی۔ اہل مکہ نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعلیم کی وجہ سے رفع یدین شروع کیا اور پھر حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے رفع یدین کے مسئلہ کو خوب شدت سے اپنا لیا پھر بعد میں لوگوں نے اس مسئلہ پر تحقیقی کتابیں لکھیں سب سے پہلے امام بخاری رضی اللہ عنہ نے جزاء رفع یدین کتاب لکھی امام بیہقی، علامہ ابن عبد البر اور حافظ ابن قیم نے اس پر کتابیں لکھیں امام بخاری کی کتاب کے جواب میں محمد بن عمرو مردزی رضی اللہ عنہ نے رفع یدین پر ایک تحقیقی کتاب لکھی۔

علامہ زبد کوثری نے لکھا ہے کہ رفع یدین کے مسئلہ کی تحقیق پر سب سے زیادہ مفید اور سب سے زیادہ مدلل اور جامع کتاب علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رضی اللہ عنہ کی کتاب نیل الفرقین فی رفع الیدین اور بسط الیدین لنیل الفرقین ہیں۔

امام بخاری رضی اللہ عنہ نے رفع یدین کے ثبوت پر اپنی کتاب میں (۱۳) احادیث کا استخراج کیا ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے (۲۳) احادیث کا استخراج کیا امام بیہقی نے (۳۰) احادیث کا ذکر کیا ہے حافظ عراقی نے رفع الیدین کے ثبوت میں (۵۰) احادیث کا ذکر کیا ہے۔

اسی وجہ سے امام بخاری نے آخر کلمہ دیا کہ رفع یدین کے مسئلہ میں عدم رفع یدین والوں کے پاس کوئی صحیح روایت نہیں ہے۔ حضرت علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رضی اللہ عنہ نے امام بخاری کے اس دعویٰ کے متعلق فرمایا کہ روایات کی تحقیق کے بعد یہ بات

صاف ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہ دعویٰ صحیح ہے اور نہ وہ کثیر روایات جو تاملین رفع یدین نے نقل کی ہیں ان کے دعوے کو ثابت کرتی ہیں کیونکہ ان حضرات نے جن کثیر روایات کو نقل کیا ہے ان میں بعض کا تعلق رفع یدین عند المسجدة کے ساتھ ہے کچھ کا تعلق عند القيام الی الركعة الثالثہ کے ساتھ ہے کچھ کا تعلق عند السلام وغیرہ کے ساتھ ہے کچھ کا تعلق عند الركوع کے ساتھ ہے اور کچھ ناقابل استدلال ہیں چنانچہ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ رفع یدین کے سلسلہ میں تین قسم کی روایات ہیں۔ ① اول وہ روایات ہیں جو مطلق برقع الیدین ہیں۔ ② دوم وہ روایات ہیں جو مطلق لعدم رفع الیدین ہیں۔ ③ سوم وہ روایات ہیں جو ساکت عنہما ہیں یعنی رفع یدین اور عدم رفع یدین پر مطلق روایات دونوں طرف سے تقریباً برابر ہیں۔ اور جو روایات ساکت عنہما یعنی دونوں طرف سے خاموش ہیں ان کو جس جانب کے ساتھ لگایا جائے اس جانب کا پلڑا بھاری رہیگا احناف ان خاموش روایات کو اپنے پلڑے میں شمار کر رہے ہیں کہ عدم رفع یدین پر دال ہیں کیونکہ مقام تعلیم میں مسائل کے سوال کے جواب میں جب حضور اکرم ﷺ نے رفع یدین کا ذکر نہیں فرمایا تو یہ اس بات کی طرف واضح اشارہ ہے کہ خاموش روایات ترک رفع یدین کے دلائل ہیں اس اعتبار سے ترک رفع یدین کی روایات کی تعداد بڑھ جاتی ہے تو یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے کہ اس جانب کوئی صحیح روایت نہیں ہے۔

بہر حال رفع یدین اور عدم رفع یدین کے پس منظر بیان کرنے کے سلسلہ میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ امام شافعی رحمہ اللہ چونکہ غزہ میں پیدا ہوئے اور پھر ہجرت کر کے مکہ مکرمہ میں قیام پذیر ہوئے تو آپ نے وہاں اہل مکہ کے طرز عمل پر عمل کیا اور وہاں حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعلیم کی وجہ سے رفع یدین ہوتا تھا امام مالک رحمہ اللہ کا عام دستور یہ تھا کہ آپ اہل مدینہ کے تعامل کو تمام مسائل میں پیش نظر رکھتے تھے مدینہ والے بھی ترک رفع یدین کے قائل تھے تو آپ نے بھی اس کو لیا۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی عادت اور آپ کا فقہی مزاج یہ تھا کہ آپ احادیث کے ظاہر پر عمل کیا کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ کثرت روایات کی وجہ سے آپ کے کئی اقوال ہو جاتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا فقہی مزاج یہ تھا کہ آپ نے ہمیشہ شریعت مطہرہ کے قواعد کلیہ کا لحاظ کیا ہے کلیات کے تحفظ میں اگر جزئیات میں تاویل کرنی پڑی تو آپ نے جزئیات میں تاویل کی مگر کلیات کو برقرار رکھا یہی وجہ ہے کہ مسلک احناف کو جتنا طحطاہی نظر سے دیکھا جائے تو جزئیات اس کے منافی نظر آئیں گے لیکن جتنی گہرائی میں دیکھا جائے تو یہ مسلک تمام احادیث پر پورا منطبق نظر آتا ہے۔

امام ترمذی کی رائے:

امام ترمذی نے سنن ترمذی میں رفع یدین کے لئے باب باندھ کر دو قسم کی احادیث کا استخراج کیا ہے اور دونوں پر تبصرہ بھی فرمایا ہے اور اپنی رائے کا اظہار بھی کیا ہے چنانچہ رفع یدین کے ثبوت پر تبصرہ کرتے ہوئے آپ فرماتے ہیں "وہلذا یقول بعض اہل العلم" یعنی رفع یدین پر عمل کرنے والے اور رفع یدین کی رائے رکھنے والے علماء چند ہیں۔ اور جب عدم رفع یدین اور ترک رفع یدین والی حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے اپنی رائے کا اظہار فرماتے ہیں تو کہتے ہیں

"وبہ یقول غیر واحد من اهل العلم ص ۵۹" یعنی ترک رفع یدین کا قول اسے علماء کی رائے ہے جن کو گنتی میں لانا مشکل ہے۔

شیخ عبدالحق کی رائے:

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رفع یدین اور ترک رفع یدین پر دونوں طرف احادیث موجود ہیں اگرچہ رفع یدین کی احادیث زیادہ ہیں لیکن دوسری طرف بھی احادیث موجود ہیں اور یہ ایک طویل بحث ہے اس تعارض کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ یا احادیث میں تطبیق کا قول کریں گے کہ حضور اکرم ﷺ نے کبھی رفع یدین کیا ہے اور کبھی نہیں کیا ہے تو جو شخص جس پر بھی عمل کرنا چاہتا ہے کر سکتا ہے دونوں جائز ہے صحابہ نے حضور اکرم ﷺ کی جس حالت کو دیکھا اسی کو لیکر نقل کیا۔

۱۲ اور یا ایک کو منسوخ قرار دیں گے یعنی رفع یدین ابتداء میں تھا پھر منسوخ ہو گیا چونکہ بڑے بڑے صحابہ مثل عمر فاروق اور علی مرتضیٰ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم رفع یدین نہیں کرتے تھے لہذا یہ اس حکم کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے۔

۱۳ اور فرض کر لو اگر رفع یدین اور عدم رفع دونوں ہوں پھر بھی عدم رفع کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ ترک رفع یدین میں حرکت کی نسبت سکون ہے جو نماز کی حالت سے زیادہ مناسب ہے کیونکہ نماز کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿قُومُوا لِلّٰهِ قَانِتِیْنَ﴾ اسی سا کتہین۔ اور حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں "اسکنوا فی الصلوٰۃ" یعنی چپ چاپ خاموشی اور سکون کے ساتھ نماز پڑھو۔

بہر حال جانہین کی مسلکی تحقیق آپ کے سامنے آرہی ہے آگے بڑھئے اور اسے پڑھئے۔

سرمنبع التالی ۱۴۱۰ھ

دلائل:

رفع یدین کے مشبہتوں اور غیر مشبہتوں کے دلائل پیش کرنے سے پہلے ایک بار پھر ان کے مذاہب پر ایک نظر ڈالی جاتی ہے امام شافعی امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما اور ایک قول میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس طرف گئے ہیں کہ عند الکرکوع رفع یدین جیسے ابتداء میں سنت عمل تھا اب بھی اسی طرح سنت ہے۔

امام ابو حنیفہ شافعی ثوری ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہم اور مشہور ومتفق قول کے مطابق امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عند الکرکوع رفع یدین نہیں ہے جس طرح باقی مقامات میں رفع یدین پہنچتا تھا پھر سب کے نزدیک منسوخ سمجھا جاتا ہے اسی طرح عند الکرکوع بھی یا منسوخ ہو گیا یا موقوف ہو گیا ہے لہذا عدم رفع رائج ہے احناف فرماتے ہیں کہ نسخ کے اس احتمال کی وجہ سے رفع یدین کے بجائے عدم رفع افضل اور اولیٰ ہے کیونکہ رفع یدین کرنے میں خطرہ ہے کہ منسوخ حکم پر عمل نہ ہو جائے اور منسوخ حکم

پر عمل کرنا حرام ہے تو سنت کی فضیلت کے حاصل کرنے میں ناجائز میں پڑنے کا احتمال آیا اس لئے اولیٰ اور افضل ترک رفع یدین کو قرار دیا گیا ورنہ دونوں طرف میں احادیث کے انبار لگے ہوئے ہیں۔

شوافع اور حنابلہ کے دلائل:

● شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حضرت نافع اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے۔

● ان حضرات نے اس سے قبل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نمبر ۴ سے بھی استدلال کیا ہے۔

● شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث حدیث کے بعد حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے۔

● رفع یدین کے قائل حضرات نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۸ سے بھی استدلال کیا ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۷۵)

● مشہقین رفع یدین نے حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کی لمبی حدیث نمبر ۱۲ سے بھی استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ کے ص ۷۶ پر ہے۔ ان تمام احادیث میں عند الركوع اور عند الرفع عند الركوع کے وقت رفع یدین کی تصریح موجود ہے اور یہ اپنے مطلوب پر واضح دلائل ہیں۔

احناف و مالکیہ کے دلائل:

رفع یدین میں احناف و مالکیہ کے دلائل بہت زیادہ ہیں مالکیہ حضرات کا مسلک اگرچہ احناف کی طرح ہے اور مشہور بھی یہی ہے لیکن ان دلائل کا چونکہ احناف زیادہ تذکرہ کرتے ہیں اس لئے احناف ہی کا نام لیا جاتا ہے چنانچہ رفع یدین پر احناف کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں۔

① عن علقمة قال قال لنا ابن مسعود الأصيل بكم صلوٰۃ رسول الله ﷺ فصلی ولم يرفع يديه الامرة واحدة مع تكبيرة الافتتاح. (رواه الترمذی وابو داؤد و مشکوٰۃ ص ۷۷)

② وعن البراء ابن عازب قال قال النبی ﷺ اذا كبر لا افتتاح الصلوٰۃ رفع يديه حتى يكون ابهاما قريبا عن شمحتي اخذني ثم لا يعود. (رواه الطحاوی ص ۱۰۴)

مندرجہ بالا حدیث کو امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے فی الباب عن البراء بن عازب کے عنوان سے ذکر کیا ہے۔

③ وعن ابن عمر مرفوعا ان النبی ﷺ كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوٰۃ ثم لا يعود.

(رواه البيهقي في الخلافيات باسناد صحيح كذا في معارف السنن)

④ وعن ابن عباس عن النبی ﷺ قال لا يرفع الا يدي الا في سبع مواطن. (۱) في افتتاح

الصلوة (۲) واستقبال القبلة (۳) وعلى الصفا (۴) (والهروة ۵) وبعرفات (۶) وبجمع (۷) وعند الجمرة (طبرانی والبخاری فی جزء رفع الیدین) بحوالہ تنظیم الاشتات۔

⑤ وعن ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه كان يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود۔

(طحاوی ص ۱۵۶ وکذا فی الترمذی واللسانی)

⑥ وعن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال مالي اراكم راقي ايديكم كأنها اذئاب خيل شمس اسكنوا في الصلوة۔ (رواه مسلم)

مسلم شریف کی اس روایت سے استدلال پر مخالفین ناراض ہو جاتے ہیں کہ اس حدیث کا تعلق سلام کے وقت رفع یدین سے ہے اس کو حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے استدلال کرنے والے حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں حضور ﷺ نے "اسكنوا في الصلوة" کے جو الفاظ ارشاد فرمائے ہیں ہم اس سے استدلال کرتے ہیں کہ نماز میں سکون اور کم سے کم حرکات مطلوب ہیں جس کی طرف قرآن میں بھی اشارہ ہے ﴿وقوموا لله قانتين﴾ ای ساکتین ساکتین عابدین۔

⑦ وعن عباد بن الزبير ان النبي ﷺ اذا افتتح الصلوة رفع يديه في أول الصلوة ثم لم يرفعها في شيء حتى يفرغ۔ (رواه بیہقی فی الخلائیات کذا نقله الشيخ محمد هاشم السندي)

⑧ وعن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى من الصلوة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ بیہقی طحاوی ص ۱۵۵)

⑨ روى عن ابن عباس قال كان النبي ﷺ يرفع يديه كلما ركع وكلما رفع ثم صار الى افتتاح الصلوة وترك ما سوا ذلك۔ (کذا فی التعليق الصحيح بحوالہ تنظیم الاشتات)

⑩ عن الأسود قال رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود (مصنف ابن ابی شیبہ طحاوی) قال ورأيت ابراهيم النخعي والشعبي يفعلان كذا لك۔

(مصنف ابن ابی شیبہ وطحاوی ص ۱۵۶)

① عن عاصم بن کلیب عن ابيه ان علياً رضی اللہ عنہ كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلوة ثم لا يرفع بعد۔ (رواه الطحاوی باسنادین جیدین ص ۱۵۲)

② ورأى عبدالله بن الزبير رجلاً يرفع يديه من الركوع فقال "مه" كان هذا شيء فعله النبي ﷺ ثم تركه۔ (كذا في التعليق الصحيح بحواله تنظيم الاشتات)

③ وعن المغيرة بن شعبه قال قلت لابي ابراهيم حديث وائل رضی اللہ عنہ انه رأى النبي ﷺ يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ان كان وائل رضی اللہ عنہ رأى مرة يفعل فقد رأى عبدالله خمسین مرة لا يفعل ذلك۔ (طحاوی ص ۱۵۳)

وفي البدائع روى عن ابن عباس رضی اللہ عنہ انه قال العشرة الذين شهد لهم النبي ﷺ بالجنة ما كانوا يفعلون ايديهم الا في افتتاح الصلوة (كمال العی ج ۲ ص ۱۵۳)

ان تمام احادیث مرفوعہ اور آثار منقولہ سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ”رفع یدین“ کے مسئلہ میں دونوں جانب احادیث کا ایک ذخیرہ موجود ہے۔ اب یا تو دونوں جانب کی احادیث و آثار میں تطبیق کی صورت پیدا کی جائے گی کہ جو عمل جہاں رائج ہے وہاں اس پر عمل کیا جائے اور جائز دونوں کو مانا جائے۔ ابن حزم رحمہ اللہ نے اپنی مایہ ناز تصنیف المحلی ج ۲ ص ۲۳۵ پر لکھا ہے کہ جب جاثین سے احادیث کی صحت ثابت ہوگئی تو اب دونوں عمل مباح ہے کوئی ایک عمل فرض نہیں پس ہمیں بھی اسی طرح اور اسی نیت سے نماز پڑھنا چاہئے کہ اگر ہم نے نماز میں رفع یدین کیا تو ہم نے اسی طرح نماز پڑھی جس طرح حضور اکرم ﷺ نے پڑھی تھی اور اگر ہم نے رفع یدین نہیں کیا تو بھی ہم نے اسی طرح نماز پڑھی جس طرح نبی کریم ﷺ پڑھا کرتے تھے۔

ابن حزم کے عربی الفاظ اس طرح ہیں۔

فلما صح انه ﷺ كان يرفع في كل خفض ورفع بعد تكبيرة الاحرام و (كان) لا يرفع (ايضاً) كان كل ذلك مباحاً لا فرضاً، وكان لنا ان نصلي كذلك فان رفعنا صلينا كما كان رسول الله ﷺ يصلي وان لم نرفع صلينا كما كان رسول الله يصلي۔ (المحلی ج ۲ ص ۲۳۵)

اگر تطبیق کی صورت کسی کو پسند نہیں آتی تو پھر رفع یدین کی احادیث کو منسوخ یا موقوف قرار دینا ہوگا اور یا عدم رفع یدین کی روایات کو رائج قرار دینا ہوگا جیسا کہ اس بحث میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کے تحت لکھا جا چکا ہے۔ لہ

مرفوع الثانی - ۱۶۱

سوالات و جوابات

سوال: ۱ مندرجہ بالا تمام روایات پر مخالفین نے کوئی نہ کوئی اعتراض کیا ہے آپ اس قسم کی روایات سے کیسے استدلال کرتے ہو؟

جواب: مخالفین کے تمام اعتراضات کو اگر دیکھا جائے تو اصولی طور پر ان اعتراضات کا خلاصہ یہ ہے کہ ان روایات میں یا ارسال ہے یا غرابت و تفرد ہے اور یا اس میں اور راجح ہے۔ واضح جواب یہ ہے کہ یہ روایات کئی طرق سے وارد ہیں اور تعدد طرق سے تفرد و غرابت اور اور راجح ختم ہو جاتا ہے۔ باقی رہ گیا بعض روایات کا مرسل ہونا تو عرض یہ ہے کہ جمہور کے ہاں ارسال معتبر ہے ہم جمہور کے ساتھ ہیں اور وہ ہمارے ساتھ ہیں۔

سوال: ۲ مشہور رفع یدین نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ۲۰ پر اعتراض کیا ہے چنانچہ سنن ترمذی میں امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے کہا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ثابت ہے جو رفع یدین کے متعلق ہے لیکن ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ثابت نہیں ہے جس میں عدم رفع یدین کا ذکر ہے۔

(ترمذی ص ۵۹)

صاحب مشکوٰۃ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو اصل بحث سے دور فصل ثالث ص ۷۷ میں ذکر کیا ہے اور پھر اس پر امام ابوداؤد کے حوالہ سے اعتراض کیا ہے کہ وقال ابو داؤد "لیس هو بصحیح علی هذا المعنی"۔

جواب: اس سوال کا پہلا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت جن واسطوں سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تک پہنچی ہے وہاں یہ طویل سلسلہ سند نہیں ہوتا تھا صرف ایک یا زیادہ سے زیادہ دو واسطے ہوتے تھے اب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بعد ہم تک پہنچنے میں طویل سند کی وجہ سے اگر روایت میں ضعف آجائے تو اس سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متدل کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا، یہ جواب ایک ضابطہ اور قاعدہ کا درجہ رکھتا ہے جو ہر جگہ جاری ہو سکتا ہے۔

امام ترمذی کے اعتراض کا دوسرا جواب یہ ہے کہ عدم رفع یدین سے متعلق حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے دو روایتیں منقول ہیں ایک مرفوع قوی ہے اور دوسری مرفوع فعلی ہے یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنا فعل دیکھا کہ حدیث کو مرفوع کہا ہے یا اپنا قول بتا کر حدیث کو مرفوع کہا ہے؟ تو حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ مرفوع قوی پر رد کرتے ہیں کہ یہ ثابت نہیں ہے مرفوع

فعلی کو وہ غیر ثابت کیسے کہہ سکتے ہیں حالانکہ وہ خود مرفوع فعلی کے راوی ہیں جیسا کہ نسائی ص ۱۶۸ پر واضح طور پر موجود ہے لاحالہ عبد اللہ بن مبارک مرفوع قولی کا انکار کرتے ہیں اور اس کے احناف بھی قائل ہیں کیونکہ احناف مرفوع فعلی کو ثابت مانتے ہیں اور اسی سے استدلال کرتے ہیں مرفوع قولی سے احناف استدلال نہیں کرتے ہیں جس کے الفاظ یہ ہیں "ان النبی ﷺ لم یرفع یدیه الا فی اول صرۃ۔ (تو مہلی) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث جو مرفوع فعلی ہے اس کے ثبوت کے لئے ابن دینق العید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کا مدار عاصم بن کلیب رضی اللہ عنہ پر ہے اور وہ مسلم کے راویوں میں سے ہیں لہذا مرفوع فعلی ثابت ہے۔ خود امام ترمذی رضی اللہ عنہ اسی کتاب ترمذی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی فعلی روایت کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ روایت حسن ہے اور بیشمار لوگوں کا اس پر عمل ہے۔

اسی طرح ائمہ جرح والتعدیل میں سے بھی بن سعید القطان السمری رضی اللہ عنہ سے "الوہم والایہام" میں یہ الفاظ منقول ہیں "انہ صحیح حدیث ابن مسعود" اسی طرح ابن حزم اندلسی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور دارقطنی نے بھی اس کو صحیح کہا ہے (کذا فی عرف اللہ دی)۔ اسی طرح ابن عبد البر علی المدینی، یحییٰ بن معین، امام ذہبی اور ابن مندہ رحمہم اللہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے صاحب مشکوٰۃ نے امام ابوداؤد کے حوالہ سے جو اعتراض کیا ہے کہ "قال ابوداؤد لیس ہو بصحیح علیٰ ہذا المعنی" تو اس کا جواب بھی وہی ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مرفوع قولی حدیث پر اعتراض ہے یہ جواب درحقیقت صاحب مشکوٰۃ کی غلطی کو چھپانے کے لئے ہے اور اتنے بڑے آدمی کو غلطی سے بچانے کے لئے ہے ورنہ امام ابوداؤد نے براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت کو لیس بصحیح کہا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت پر ابوداؤد نے کوئی اعتراض نہیں کیا ہے جیسا کہ ابوداؤد کے سیاق و سباق سے واضح ہے۔ اور اگر فرض کر لو کہ امام ابوداؤد رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہی کی روایت پر اعتراض کیا ہے تو اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ امام ابوداؤد نے اس ضعف کو علی المعنی کے ساتھ مقید کیا ہے یعنی روایت صحیح ہے دوسرے راویوں نے نقل کی ہے سند صحیح ہے لیکن اس خاص معنی کے اعتبار سے ضعیف ہے۔

باقی مشہدین رفع یدین کے دلائل میں سب سے زیادہ معتد و مستند اور مضبوط و محفوظ روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہے جس کے بارے میں مشہدین حضرات کہتے ہیں کہ اس کی سند سلسلۃ الذهب ہے کیونکہ نجوم السماء نے اس کو نقل کیا ہے اور یہ حجۃ اللہ علی العالمین ہے آئیے ذرا دیکھتے ہیں کہ اس کی حیثیت کیا ہے تو سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ اس روایت کے مرفوع اور موقوف ہونے میں اختلاف ہے اگرچہ امام بخاری رضی اللہ عنہ نے مرفوع ہونے کو ترجیح دیدی ہے لیکن امام ابو داؤد رضی اللہ عنہ نے اپنی کتاب کے صفحہ ۱۰۸ پر اس کے مرفوع اور موقوف ہونے پر کافی بحث کی ہے اب اس حدیث کی بنیادی عمارت ہی کمزور ہوگئی کہ ہو سکتا ہے کہ یہ موقوف ہو اور موقوف حدیث سے شوافع حضرات کے ہاں استدلال کرنا جائز نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث کے صحیح ہونے کے باوجود اس میں چھ قسم کے اضطراب ہیں۔

۱ امام مالک رحمہ اللہ جب "مُذَوَّكَةً" میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کو نقل کرتے ہیں تو وہاں رفع یدین صرف تکبیر تحریر میں ثابت ہوتا ہے۔

۲ موطا مالک میں صرف عند الرفع رفع یدین ثابت ہے۔

۳ موطا محمد میں عند الرفع اور عند الرفع عن الرفع رفع یدین ثابت ہے۔

۴ امام بخاری کی کتاب صحیح بخاری میں صرف عند السجود رفع یدین کا ذکر ہے۔

۵ اور یہی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت جب امام بخاری جزء رفع الیدین میں ذکر فرماتے ہیں تو وہاں تیسری رکعت کے لئے اٹھ کھڑے ہونے کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔

۶ اور طحاوی وغیرہ میں اسی روایت سے رفع یدین عند کل خفض و رفع یعنی ہر تکبیر کے وقت رفع یدین ثابت ہے اس قدر اضطراب و اختلاف سے روایت اپنے مقام سے بہت نیچے آ جاتی ہے۔

خلاصہ کلام:

آخر میں خلاصہ کلام یہ نکلا کہ رفع یدین کا مسئلہ اولیٰ غیر اولیٰ اور افضل غیر افضل کا مسئلہ ہے جائز ناجائز کا مسئلہ نہیں ہے۔ یا یہ کہا جائے کہ رفع یدین کا مسئلہ ابتداء اسلام میں تھا پھر نماز میں جس طرح باقی تغیرات و تنسیحات رونما ہوئیں تو رفع یدین کا مسئلہ بھی موقوف و منسوخ ہو گیا اور یہ کوئی فرضی کلام یا کوئی مفروضہ نہیں بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اس نسخ پر دال ہے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی روایت اس نسخ پر دال ہے۔ اس لئے اس حدیث کے منسوخ ہونے کا قوی احتمال پیدا ہو گیا اب نتیجہ یہ نکلا کہ ایک طرف رفع یدین کی سنت ہے اور دوسری طرف نسخ کا قوی احتمال ہے اور منسوخ پر عمل کرنا حرام ہے تو سنت اپنانے اور حرام میں پڑنے کا مقابلہ ہو گیا لہذا ایسی سنت کا ترک کرنا اولیٰ و افضل ہے جس پر عمل کرنے سے حرام میں پڑنے کا احتمال ہو اسی وجہ سے احناف ترک رفع یدین کو اولیٰ کہتے ہیں تاکہ منسوخ عمل پر عمل کرنے کا خطرہ نہ آئے۔

سوال: ۷ مشہور رفع یدین والے حضرات اگر یہ اعتراض کریں کہ رفع یدین کے منسوخ ہونے پر تمہارے پاس کیا دلیل ہے؟

جواب: اس اعتراض کا پہلا جواب تو یہی ہے کہ مندرجہ بالا احادیث و آثار کی تصریحات و توضیحات اس بات پر واضح دلیل ہیں کہ یہ حکم پہلے تھا پھر موقوف اور منسوخ ہو گیا دوسرا الزامی جواب یہ ہے کہ رفع یدین کے کل چھ مقامات میں سے باقی چار مقامات میں آپ حضرات نے رفع یدین ترک کر کے ان چار مقامات میں رفع یدین کے حکم کو خود منسوخ تسلیم کیا ہے۔

ان چار مقامات کے لئے جو جواب آپ کا ہو گا وہی ہمارا ہو گا فرق صرف اتنا ہے کہ آپ چار مقامات میں اور ہم چھ مقامات میں اس عمل کو منسوخ مانتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہما کا مناظرہ:

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقات میں رفع یدین کی اس بحث میں لکھا ہے کہ صاحب فتح القدیر ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے ہدایہ کی شرح کرتے ہوئے رفع یدین کی بحث میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہما مکہ مکرمہ میں دارالخدا میں اکٹھے ہوئے تو رفع یدین کے مسئلہ میں دونوں کی اس طرح گفتگو ہوئی۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ:

اوزاعی شام نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اس طرح سوال کیا ”آپ لوگ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے واپس آتے وقت ہاتھوں کو کیوں نہیں اٹھاتے ہو؟“

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ:

ہم رفع یدین اس لئے نہیں کرتے ہیں کہ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی صحیح حدیث منقول نہیں ہے جس کے مقابلے میں کوئی حدیث نہ ہو۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ:

صحیح حدیث کیوں نہیں حالانکہ مجھے زہری نے بیان کیا انھوں نے سالم رحمۃ اللہ علیہ سے اور سالم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے باپ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یوں نقل کیا کہ۔

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوۃ وعند الركوع وعند الرفع منه۔“

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ:

اس کے جواب میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے عدم رفع یدین کے لئے سند کے ساتھ اس طرح حدیث بیان کی:

”حدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمه والاسود عن عبدالله بن مسعودان النبى صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدیه الا عند الافتتاح ثم لا یعود۔“

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ:

امام اوزاعی نے غلو سند کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں آپ کو زہری رحمۃ اللہ علیہ سالم رحمۃ اللہ علیہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے حدیث بیان کر رہا ہوں اور آپ حماد و ابراہیم رحمۃ اللہ علیہما کی سند سے میرے سامنے حدیث پیش کر رہے ہو؟۔ (کہاں یہ سند اور کہاں وہ سند)

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ:

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دیکھو شیخ حماد رحمۃ اللہ علیہ شیخ زہری رحمۃ اللہ علیہ سے بڑھ کر فقیہ تھے اسی طرح ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ شیخ سالم رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ میں بڑھ کر تھے اور شیخ عاتقہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فقہت میں کم نہیں تھے اگرچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو شرف صحابیت کی وجہ سے بڑا مقام حاصل تھا۔ شیخ اسود رحمۃ اللہ علیہ بطور پاسنگ ہمارے پاس بلا مقابلہ رہ گئے جس سے ہمارا وزن بڑھ گیا۔

اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا کیا کہنا عبد اللہ تو عبد اللہ ہے (فقہت کے امام اور فضیلت کے چاند تھے) اس بحث میں حضرت امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے سند کے بلند و بالا ہونے اور اس کے عالی ہونے سے اپنی روایت کو ترجیح دینے کی کوشش فرمائی لیکن امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کی فقہت کی وجہ سے اپنی روایت کو راجح قرار دیا۔ بہر حال مسئلہ میں طرفین میں وسعت و گنجائش ہے تشدد کی ضرورت نہیں غیر مقلدین حضرات اس میں سختی کرتے ہیں اور راہ راست سے تجاوز کرتے ہیں اور اس اختلاف کو جائز و ناجائز کا اختلاف سمجھتے ہیں اور عوام الناس کو یک طرفہ احادیث سے تشویش میں مبتلا کرتے ہیں اور فضیلت کی بحث کو فرضیت کے درجہ میں رکھتے ہیں۔

در اصل ان حضرات کے نزدیک ایک قاعدہ ہے وہ یہ کہ نماز میں سنت کے چھوٹنے سے نماز قاسد ہو جاتی ہے اور رفع یدین سنت ہے تو اس کے چھوٹنے سے نماز باطل ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ ضابطہ اور یہ قاعدہ ان کا اپنا ہے امت کے فقہاء اور علماء و مجتہدین کا اس ضابطہ سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔

تکبیر تحریمہ میں ہاتھ کانوں تک اٹھانا چاہئے

﴿وَعَنْ مَالِكِ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُجَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يُجَاذِيَ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)﴾

ترجمہ: اور حضرت مالک ابن نویر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر تحریمہ کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ انہیں کانوں کی سیدھ تک لے جاتے تھے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو سمع اللہ لمن حمد کہہ کر اسی طرح کرتے تھے (یعنی دونوں ہاتھ کانوں کی سیدھ تک لے جاتے تھے) اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں کے اوپر کی جانب لے جاتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: اس حدیث کی تشریح و توضیح اور تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھوں کے اٹھائے جانے کا مسئلہ اور اختلاف مکمل

طور پر اس سے پہلے حدیث نمبر ۳ میں لکھا جا چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔ یہاں اس حدیث میں ہاتھوں کے اٹھانے جانے کی حد لے کانوں کے بالائی حصہ تک لیجانا بیان کیا گیا ہے یہ احناف کا مستدل ہے اور جو حضرات صرف سینہ تک ہاتھ اٹھاتے ہیں ان کو چاہئے کہ اس حدیث کو نظر انداز نہ کریں اور کچھ ہمت کر کے ہاتھ ذرا اوپر تک لیجا لیں۔

درع السنن: ۱۰۱۱

نماز میں جلسہ استراحت کا حکم

﴿وَعَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَ فَإِذَا كَانَ فِي وَثْرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا﴾ (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت مالک ابن حویرث رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا ہے چنانچہ آپ جب اپنی نماز کی طاق رکعت (یعنی پہلی یا تیسری) میں ہوتے تو جب تک سیدھے بیٹھ نہ لیتے اٹھتے نہ تھے۔ (بخاری)

توضیح: فی وثر من صلوٰۃ: اسے مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نماز پڑھتے تھے اور پہلی رکعت یا تیسری رکعت کے آخری سجدہ سے سر اٹھاتے تو پہلے کچھ بیٹھ کر استراحت فرماتے اور پھر اگلی رکعت کے لئے اٹھ جاتے تھے فقہاء کی اصطلاح میں اس عمل کو جلسہ استراحت کہتے ہیں "لم ینهض" اٹھنے کے معنی میں ہے یعنی جب تک آپ خوب جلسہ استراحت نہ فرماتے اس وقت تک آپ دوسری رکعت یا چوتھی رکعت کے لئے نہیں اٹھتے تھے، جلسہ استراحت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

جلسہ استراحت میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا یہ عبادت کا حصہ اور مسنون عمل ہے یا بوقت عذر مجبوری کا عمل ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کو مطلقاً سنت کہا ہے خواہ بوقت عذر ہو یا بغیر عذر ہو یہ عبادت کا ایک حصہ ہے اور سنت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس طرح بیٹھنے کے بعد اٹھنے کا طریقہ بھی یہی ہے کہ دونوں ہاتھوں سے زمین کا سہارا لیکر اٹھ جائے یہ مسنون ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور بخاری قول کے مطابق امام احمد بن حنبل اور امام مالک رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہ جلسہ استراحت عبادت کی قسم سنن یا مستحبات میں سے نہیں ہے بلکہ یہ لواحق اعذار میں سے مجبوری کے وقت کا ایک عمل ہے اور حالت مجبوری پر محمول ہے۔

دلائل:

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل زیر بحث حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اپنے مقصد پر واضح دلیل ہے۔

جمہور کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو سنن ترمذی میں ان الفاظ سے منقول ہے۔

”عن ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہض فی الصلوٰۃ علی صدور قدمیہ“۔ (ترمذی ص ۴۳)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت کے بعد متصل اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس پر اہل علم کا عمل بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کثرت سے امت نے اس پر عمل کیا ہے اگرچہ اس حدیث کے ایک طریقہ سند میں خالد بن ایاس راوی کو ضعیف کہا گیا ہے مگر ایک طریق کی وجہ سے اصل حدیث کی صحت متاثر نہیں ہوتی یہی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں اس طرح منقول ہے۔ ”عن ابن مسعود انه کان ینہض فی الصلوٰۃ علی صدور قدمیہ ولہ مجلس“ اسی طرح کی روایت حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت زبیر رضی اللہ عنہم سے بھی مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے بلکہ شعبی کے حوالہ سے ابن ابی شیبہ اس طرح فرماتے ہیں۔ ل

”عن الشعبی قال کان عمر و علی واصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہضون فی الصلوٰۃ علی صدور اقدامہم۔

(کنزانی اللہیات)۔

اسی طرح مصنف عبدالرزاق میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ روایت اسی طرح منقول ہے۔

عبدالرزاق عن ابن عیینہ عن ابن ابی لیلی قال سمعت عبدالرحمن بن یزید یقول رَمَقْتُ عبد اللہ بن مسعود فی الصلوٰۃ فرأیتہ ینہض ولا یجلس قال ینہض علی صدور قدمیہ فی الركعة الاولى والثالثة۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۵۸)

علامہ ابن دینق العید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات عجیب ہے کہ ایک عمل کو استراحت بھی کہو اور پھر سنت بھی کہو حالانکہ عبادات کا مدار تکلیفات پر ہے استراحت پر نہیں۔

جمہور نے باب التشہد کی فصل ثانی کی آخری حدیث نمبر ۹ سے بھی استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۸۵ پر مذکور ہے الفاظ یہ ہیں۔ ”وعن عبد اللہ ابن مسعود قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الركعتین الاولیین کانہ علی الرضف حتی یقوم“ (راۃ ترمذی)

یاد رہے علامہ توریشتی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریح کے مطابق یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے ورنہ دیگر شارحین نے اس کا مطلب تشہد تعدہ اولیٰ بیان کیا ہے۔

جواب: جمہور نے شوائع کو ان کی دلیل کا جواب یہ دیا ہے کہ مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت حالت عذر و مجبوری

پر محمول ہے حضور اکرم ﷺ نے کبرستی اور ضعف کی حالت میں یا بیماری کی وجہ سے اس طرح عمل کیا ہے اور حالت عذر میں اس طرح کرنا اچھا بھی لگتا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت بیان جواز پر محمول ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا ہے بہر حال فقہاء کا یہ اختلاف جواز و عدم جواز کا نہیں بلکہ ادلی غیر ادلی کا اختلاف ہے۔

باقی شوافع نے نماز کی کھڑے ہونے کا جو طریقہ بیان کیا ہے کہ دونوں ہاتھوں سے زمین کا سہارا لیا جائے جمہور اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں اس طرح کھڑے ہونے کی ممانعت آئی ہے باب التمسک میں حدیث نمبر ۹ کے تحت اس کی بحث ان شاء اللہ آئے گی۔

نماز میں ہاتھ کیسے باندھے جائیں؟

﴿۸﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَمَا رَفَعَ النَّحْفَ بِثَوْبِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ رَفَعَهُمَا وَكَذَلِكَ قَالَ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجَدَ بَيْنَ كَفَيْهِ.

(رواۃ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر تکبیر کی پھر ہاتھ کپڑے کے اندر کر لئے اور وہاں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا۔ پھر جب رکوع میں جانے کا ارادہ کیا تو دونوں ہاتھ کپڑے سے نکال کر ان کو اٹھایا اور تکبیر کہہ کر رکوع میں چلے گئے اور جب (رکوع سے اٹھتے وقت) سمع اللہ لمن حمد کہا تو (اس وقت بھی) ہاتھوں کو اٹھایا۔ پھر جب سجدہ کیا تو دونوں ہاتھوں کے درمیان کیا (یعنی اپنا سر مبارک دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھا۔) (مسلم)

توضیح: ”ثم وضع يده اليسرى“ اس حدیث میں تین مسائل کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن کی تفصیل ضروری ہے ان مسائل میں ائمہ کا اختلاف بھی ہے مگر یہ جواز و عدم جواز کا اختلاف نہیں ادلی غیر ادلی کا ہے۔ پہلا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف:

حالت قیام میں نماز میں ہاتھ باندھنا مسنون ہے یا ہاتھ چھوڑ کر کھڑا ہونا مسنون ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور سلف و خلف کا مسلک یہ ہے کہ وضع یدین سنت ہے یعنی نماز میں جب نماز میں کھڑا ہو تو ہاتھ باندھے رکھنا سنت ہے ارسال نہیں ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کا مشہور قول ارسال کا ہے یعنی حالت قیام میں ہاتھ ناف وغیرہ پر نہ رکھے جائیں بلکہ چھوڑ دیئے جائیں آپ کا دوسرا قول جمہور کی طرح ہے کہ ہاتھ باندھنا سنت ہے۔ ارسال یدین میں امام مالک رحمہ اللہ نے قیاس سے

استدلال کیا ہے کہ جب کوئی آدمی بادشاہ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو مرعوب ہو کر ہاتھ چھوڑتا ہے باندھتا نہیں ہے لہذا جب آدمی احکم الحاکمین کے سامنے آکر نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو رعب و ہیبت کا تقاضا ہے کہ ہاتھ چھوڑے رکھے باندھنے کی کوشش نہ کرے۔

جمہور نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مقصد میں واضح تر ہے اس کے بعد حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۹ سے استدلال کیا ہے پھر فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱۴ حضرت قبیصہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے ان تمام احادیث کی موجودگی میں حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے قیاس کا کوئی مقام نہیں ہے نیز یہ کثیر احادیث شیعہ اور رافضہ مرفوضہ پر حجت ہیں جو اس وجہ سے نماز میں ہاتھ نہیں باندھتے کہ کہیں ان کی عبادت میں مسلمانوں سے اشتراک نہ آجائے بلکہ یہ ہر عمل میں مسلمانوں سے الگ تھلک رہیں جیسا کہ ان کا طریقہ ہے شیعہ کا باطل خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں منافقین نماز میں کسی دھوکہ دہی کی غرض سے ہاتھ باندھ لیا کرتے تھے قرآن کی آیت، **لَیَقْبِضُونَ** ایدیہم ۱۱ میں تحریف کر کے اس سے استدلال کرتے ہیں۔

دوسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف:

جب اس حدیث میں نماز میں ہاتھ باندھنے کی صراحت ہوگئی تو اب جمہور کا آپس میں اختلاف ہوا کہ ہاتھ کہاں باندھے جائیں۔ امام ابوحنیفہ سفیان ثوری اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما کے مشہور قول کے مطابق نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنا افضل ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اور ایک غیر مشہور قول میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز میں ہاتھ سینے کے نیچے اور ناف سے اوپر رکھنا افضل ہے۔ (کذا فی رحمۃ اللہ فی اختلاف الامم ص ۳۲)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح ابن جریر کی روایت سے استدلال کیا ہے الفاظ اس طرح ہیں "فوضع یدہ الیمنی علی الیسری علی صدوۃ"۔ اس روایت میں سینہ کے اوپر ہاتھ رکھنے کا ذکر ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول اسی طرح بھی ہے۔

ائمہ احناف اور حنبلہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اثر سے استدلال کیا ہے الفاظ یہ ہیں "قال من السنة وضع الکف علی الکف فی الصلوۃ تحت السرۃ"۔ اس روایت کو سنن بیہقی میں ج ۲ ص ۳۱ پر نقل کیا گیا ہے اور بذل المجہود میں ج ۲ ص ۲۳ پر نقل کیا گیا ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں ج ۱ ص ۳۹۸ پر لایا گیا ہے۔

اسی طرح ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے۔

"عن وائل بن حجر قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع یمینہ علی شمالہ تحت السرۃ۔"

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۸)

یاد رہے کہ ہاتھ باندھنے کے مقام کی تعیین میں جتنی روایات ہیں اصول جرح و تعدیل کے پیش نظر ان سب پر کلام ہے تاہم

احناف نے جن روایات سے استدلال کیا ہے ان پر شوافع کے استدالات سے نسبتاً کم کلام کیا گیا ہے بہر حال یہ افضل غیر افضل کا مسئلہ ہے پھر بیان جواز کے لئے اس طرح عمل کیا گیا ہے لہذا یہ کوئی بڑا جھگڑا نہیں ہے۔
امام ترمذی اس طرح فیصلہ فرماتے ہیں۔

”والعمل علیٰ هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ ومن بعدهم یرون ان یضع الرجل یمینہ علی شمالہ فی الصلوٰۃ وراۃ بعضہم ان یضعہما فوق السرة وراۃ بعضہم ان یضعہما تحت السرة وکل ذلك واسع عندهم۔ (ترمذی ج ۱ ص ۵۰)

امام ترمذی کے اس فیصلہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ہاتھ ناف کے اوپر ہوں یا نیچے ہوں سب میں گنجائش ہے ہاں فوق الصدر کا ذکر نہ کر کے امام ترمذی نے غیر مقلدین حضرات کو پریشانی میں ڈال دیا ہے کیونکہ ان کے عمل کی کوئی گنجائش نظر نہیں آتی ہے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ بعض حضرات اس میں اتنا غلو کرتے ہیں کہ سینہ کے اوپر گلے کی جڑ میں جا کر ہاتھ رکھتے ہیں یہ کوئی سنت ہے؟۔ اسی طرح ناف سے نیچے جو حضرات ہاتھ رکھتے ہیں ان کو بھی احتیاط کرنی چاہئے کہ زیادہ نیچے ہاتھ نہ لیجائیں کیونکہ نیچے عورت غلیظ ہے اگر ہاتھوں کا کچھ حصہ ناف پر ہو اور کچھ حصہ نیچے ہو تو یہ صورت مستحسن ہوگی۔

تیسرا مسئلہ اور فقہاء کا اختلاف:

ہاتھ باندھنے کی کیفیت میں بھی اختلاف ہے بلکہ ائمہ احناف کے آپس میں بھی اختلاف ہے۔
اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض روایات میں وضع الکف علی الکف کا ذکر آیا ہے جیسا کہ اوپر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے بعض روایات میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھنے کا ذکر آیا ہے جیسا کہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۹ میں ہے بعض روایات میں ”رسغین“ کا ذکر بھی ہے علماء کرام نے اس میں ایک بہترین تطبیق دی ہے جس سے تمام روایات پر آسانی سے عمل ہو جاتا ہے مثلاً دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ لیا جائے اور انگلیں اٹھائیں اور چھلکی سے بائیں ہاتھ کے گنوں کا احاطہ کیا جائے اور دائیں ہاتھ کی باقی تین انگلیاں بائیں ہاتھ کے بازو یعنی کلائی پر رکھ لی جائیں اس طرح کف اور رسغین اور ذراع والی تمام روایات پر عمل ہو جائے گا ہاں یہ بات ملحوظ رکھنی چاہئے کہ بعض لوگ پورے ہاتھوں اور بازوؤں کو کندھوں کے قریب تک لیجا کر ایک دوسرے پر پلین کر سینہ کے اوپر رکھتے ہیں یہ مسنون شکل نہیں ہے اسی لئے یہ شکل اچھی بھی نہیں لگتی۔

”من الشوب“ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت وائل رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کو سردی کے موسم میں دیکھا اس لئے آپ ﷺ نے ہاتھوں کو پٹروں میں چھپا رکھا تھا۔

”ہین کفیہ“ مسنون طریقہ یہی ہے کہ سجدہ کی حالت میں دونوں ہاتھوں کو کانوں کے پاس اس طرح رکھا جائے کہ

اگر کانوں سے کچھ گر جائے تو وہ ہاتھوں کی پشت پر جا کر گرے ایسا نہ ہو کہ ہاتھ پیچھے زمین پر رکھے ہوں اور سر آگے ہو یا سر پیچھے ہو اور ہاتھ آگے رکھے ہوں اور نہ ایسا ہو کہ ہاتھ سر اور چہرہ سے بہت دور رکھے ہوں۔
وائل بن حجر کون تھے؟

وائل بن حجر رضی اللہ عنہما لشان والے صحابی ہیں جو حضور اکرم ﷺ کی آخری عمر میں مسلمان ہوئے تھے یہ حضرموت کے رہنے والے تھے اور وہاں کے قبائلی سرداروں میں سے تھے اور ان کے والد حضرموت وغیرہ کے بادشاہ تھے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے غالباً سنۃ الوفود میں مدینہ منورہ آکر از خود برضا و رغبت اسلام قبول کیا۔ کہتے ہیں کہ ان کے آنے سے پہلے حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کرام کو اس طرح بشارت سنائی تھی تمہارے پاس ایک دور دراز علاقہ حضرموت سے وائل بن حجر رضی اللہ عنہما مسلمان ہو کر آ رہے ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو برضا و رغبت دل سے مان لیا ہے اور وہ اپنے علاقوں کے بادشاہوں کے شہزادوں میں سے ایک شہزادہ ہے۔

جب حضرت وائل رضی اللہ عنہما حضور اکرم ﷺ کے پاس پہنچے تو حضور اکرم ﷺ نے ان کا پر تپاک استقبال کیا اور ان کو اپنے قریب فرمایا اور پھر اپنی چادر بچھا کر اس پر ان کو بٹھا دیا اور ان کے حق میں یہ دعا فرمائی "اللہم بارک فی وائل وولده وولدولدہ" اے آنحضرت ﷺ نے حضرت وائل کو اپنے علاقے کا سردار مقرر فرمایا، حضرت وائل نے زیادہ تر حضور اکرم ﷺ کی نماز کی کیفیت کو بیان کیا ہے ان کے والد کا نام حجر ہے جاء پہلے اور جیم بعد میں ہے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں آپ کا انتقال ہوا۔

﴿۹۹﴾ وعن سهل بن سعد قال كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد اليمنى على خداعه اليسرى في الصلاة. (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت سهل بن سعد رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ "لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا چاہئے۔" (بخاری)

﴿۱۰۰﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يَكْبِتُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يَكْبِتُ حِينَ يَرُكْعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يَكْبِتُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يَكْبِتُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَكْبِتُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يَكْبِتُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَقْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيَكْبِتُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الْقِسْمَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ. (متفق عليه)

﴿تَبَّحُّمُ﴾ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز کا ارادہ کرتے تو کھڑے ہونے کے وقت تکبیر تحریمہ کہتے پھر رکوع میں جانے کے وقت تکبیر کہتے اور جب رکوع سے اپنی پشت اٹھاتے تو مع اللہ من حمدہ کہتے پھر کھڑے ہی کھڑے ”ربنا لک الحمد“ کہتے پھر جب (سجدہ کے لئے) جھکتے تو تکبیر کہتے اور (سجدہ سے) سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے۔ پھر نماز پوری کرنے تک ساری نماز میں یہی کرتے تھے اور جب دو رکعتیں پڑھنے کے بعد اٹھتے تھے تو تکبیر کہتے۔“ (بخاری و مسلم)

طول قیام افضل ہے یا کثرت رکعات؟

﴿۱۱﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ. (رواہ مسلم)

﴿تَبَّحُّمُ﴾ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا۔ ”سب سے بہتر نماز وہ ہے جس میں قیام طویل ہو۔“ (مسلم)

توضیح: ”طول القنوت“ لفظ قنوت کئی معنوں اور کئی مطالب پر بولا جاتا ہے قنوت بمعنی سکوت بھی ہے بمعنی خشوع و خضوع بھی ہے اس کا معنی قیام بھی ہے دعا بھی ہے قنوت نازلہ پر بھی بولا جاتا ہے اور اس کا معنی طاعت بھی ہے یہاں طول قنوت سے مراد نماز میں قیام ہے یعنی نماز میں دیر تک کھڑے ہو کر قرآن کریم پڑھنا افضل ہے۔ ۱۔ جب کوئی نفل نماز پڑھتا ہے تو اس کے دو طریقے ہو سکتے ہیں پہلا طریقہ تو یہ ہے کہ آدمی نماز میں کھڑے ہو کر خوب طویل قرأت کرے اور لمبی رکعت پڑھے اس کو طول قیام کہتے ہیں دوسرا طریقہ یہ ہے کہ آدمی قیام اور قرأت کو لمبا نہ کرے بلکہ اتنے وقت میں مختصر مختصر مگر زیادہ سے زیادہ رکعتیں پڑھے اس کو کثرت بخود کہتے ہیں۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ دونوں طریقے جائز اور باعث اجر و ثواب ہیں لیکن اس میں بحث ہے کہ ان میں سے کونسا طریقہ زیادہ افضل ہے۔

شوافع و احناف بلکہ جمہور سنیہ کے نزدیک طول قیام افضل ہے کیونکہ اس میں تلاوت قرآن ہے اور نماز میں تلاوت نماز کی تسبیحات سے افضل ہے بعض سلف کے نزدیک کثرت بخود افضل ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ بندہ جب سجدہ میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب کے سب سے زیادہ قرب کی حالت میں ہوتا ہے امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول بھی اسی طرح ہے کہ تکبیر بخود افضل ہے اگرچہ ان کا مسلک وہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے۔ (کذابی معارف السنن)

جمہور کی رائے میں زیادہ وزن ہے ایک تو اس لئے کہ خود نبی اکرم ﷺ نے طول قیام کو افضل قرار دیا ہے دوسرا اس لئے کہ قرآن طول قیام میں زیادہ پڑھا جاتا ہے اور تلاوت افضل ہے تسبیحات سے جبکہ تسبیحات کی کثرت بخود رکعات کی کثرت سے ہوتی ہے بعض حضرات نے دونوں کو برابر قرار دیا ہے بعض حضرات رات کو طول قیام اور دن میں کثرت بخود

کو افضل کہتے ہیں۔

شارحین نے اس حدیث کی اسی طرح تشریح فرمائی ہے جو میں نے اوپر وضاحت کر کے تشریح کبھی ہے یہ زیادہ واضح ہے باقی سجدہ افضل ہے یا قیام افضل ہے اس کی بحث ان شاء اللہ باب السجود میں آئے گی۔

الفصل الثانی

حضور اکرم ﷺ کی نماز کا مکمل نقشہ

﴿۱۲﴾ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْبَرُ أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا قَاغِرُضْ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَغْتَدِلُ فَلَا يُصِغِي رَأْسَهُ وَلَا يُقْبِعُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ مُغْتَدِلًا ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا فَيُجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَتَنَبَّه رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَغْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلَّ عَظْمٍ فِي مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَرْفَعُ وَيَتَنَبَّه رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَغْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلَّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَنْهَضُ ثُمَّ يَضَعُ فِي الرُّكْعَةِ الْغَانِيَةِ وَمَقْلَ ذَلِكَ ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَضَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَاتِهِ حَتَّى إِذَا كَانَتِ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ مُتَوَرِّكًا عَلَى شِقْوِ الْأَيْسَرِ ثُمَّ سَلَّمَ قَالُوا صَدَقْتَ هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي.

(رواه أبو داود و الترمذی و الزیلعی و ابن ماجہ معتلاً و قال الزیلعی هذا حدیث حسن صحیح)

وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي حُمَيْدٍ ثُمَّ رَكَعَ قَوَّضَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهِمَا وَوَرَّكَ يَدَيْهِ فَتَخَّاهُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ وَقَالَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَمَكَّنَ أَنْفَهُ وَجْهَهُ الْأَرْضَ وَخَفَى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ وَفَرَّجَ بَيْنَ فَجْدَيْهِ غَيْرَ حَامِلٍ بَطْنَهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ قُدَيْدِهِ حَتَّى فَرَّغَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى

رُكْبَتِهِ الِیَعْلٰی وَكَفَّهُ الْیُسْرٰی عَلٰی رُكْبَتِهِ الْیُسْرٰی وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ یَعْنِی السَّبَابَةَ وَفِیْ أُخْرٰی لَهُ
وَإِذَا قَعَدَ فِی الرَّكْعَتَیْنِ قَعَدَ عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ الْیُسْرٰی وَنَصَبَ الْیُمْنٰی وَإِذَا كَانَ فِی الرَّابِعَةِ أَقْطَى
یُورِکُهُ الْیُسْرٰی إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَیْهِ مِنْ كَاحِیَةٍ وَاحِدَةٍ ۝

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ کے دس صحابہ کی جماعت سے کہا کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز (کے طریقہ) کو تم سے زیادہ اچھی طرح جانتا ہوں صحابہ کی جماعت نے کہا کہ اچھا بیان کیجئے۔ انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو انگوٹھوں کے برابر لے جاتے اور تکبیر کہتے پھر قرائت کرتے۔ اس کے بعد تکبیر کہہ کر اپنے دونوں ہاتھ موٹھوں تک اٹھاتے اور رکوع میں جا کر دونوں ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھتے اور کمر کو سیدھا کر لیتے اور سر کو نہ نیچا کرتے تھے اور نہ بلند کرتے تھے (یعنی پیچھے اور سر برابر رکھتے تھے) پھر سر اٹھاتے وقت سمع اللہ لمن حمد کہتے اور دونوں ہاتھ موٹھوں تک اٹھاتے اور سیدھے کھڑے ہو جاتے۔ پھر تکبیر کہتے ہوئے زمین کی طرف جھکتے اور سجدہ کرتے اور (سجدہ میں) اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں پہلوؤں سے الگ رکھتے تھے اور اپنے پیروں کی انگلیوں کو موڑ کر (ان کے رخ قبلہ کی طرف) رکھتے تھے پھر سجدہ سے سر اٹھاتے اور بایاں پیر موڑ کر (یعنی بچھا کر) اس پر سیدھے بیٹھ جاتے یہاں تک کہ ہر عضو اپنی جگہ پر برابر آ جاتا تھا۔ پھر تکبیر کہتے ہوئے (دوسرے) سجدہ میں چلے جاتے اور پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے (سجدہ سے) اٹھتے اور بایاں پیر موڑ کر اس پر اطمینان سے بیٹھتے (یعنی جلسہ استراحت کرتے) یہاں تک کہ بدن کا ہر عضو اپنی جگہ پر آ جاتا تھا پھر دوسری رکعت میں بھی (سوائے ابتداء رکعت میں سبحانک الہم اور اعوذ باللہ پڑھنے کے) اسی طرح کرتے تھے۔ اور جب دو رکعت پڑھتے (یعنی تشہد) کے بعد کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے ہوئے دونوں ہاتھوں کو موٹھوں تک اٹھاتے۔ جیسے کہ نماز کو شروع کرنے کے وقت تکبیر کہتے تھے پھر باقی نماز اسی طرح پڑھتے تھے اور جب وہ سجدہ (یعنی آخری رکعت کا دوسرا سجدہ) کر چکے جس کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے تو اپنا بایاں پیر باہر نکالتے اور بائیں طرف ٹوکھے پر بیٹھ جاتے اور پھر (تشہد وغیرہ پڑھنے کے بعد) سلام پھیر لیتے تھے۔ (یہ سن کر) وہ صحابہ بولے کہ "بیشک تم نے سچ کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح نماز پڑھتے تھے۔" (ابوداؤد و دارمی)

ترمذی اور ابن ماجہ نے اس روایت کو بالعمی نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

ابوداؤد کی ایک روایت میں جو ابو حمید سے مروی ہے۔ یہ الفاظ ہیں "پھر رکوع میں جا کر دونوں ہاتھ زانوؤں پر اس طرح رکھے جیسے انہیں مضبوطی سے پکڑے ہوں اور اپنے ہاتھوں کو (کمان کے) چلہ کی طرح رکھا اور کہنیوں کو اپنے دونوں پہلوؤں سے دور رکھا (گویا کہ) کہنیاں چلہ کی مشابہت میں اور پہلو کمان کے مشابہت" اور راوی کہتے ہیں کہ "پھر سجدہ میں گئے تو اپنی ناک اور پیشانی کو زمین پر رکھا اور ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھا اور دونوں ہاتھوں کو موٹھوں کی سیدھ میں اور دونوں رانوں کو کشادہ رکھا اور اپنے

پیٹ کو دونوں سے الگ رکھا یہاں تک کہ سجدہ سے فارغ ہوئے اور پھر اس طرح بیٹھے کہ بایاں پیر تو بچھا لیا اور داہنے پیر کی پشت قبلہ کی طرف کی اور داہنا ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بایاں ہاتھ بائیں گھٹنے پر رکھا لیا اور (اشہد ان لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت) اپنی انگلی یعنی سبابہ سے اشارہ کیا۔"

اور ابوداؤد ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ "جب دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھے تو بائیں پیر کے تلوے پر بیٹھتے اور دائیں پیر کو کھڑا کر لیتے تھے اور جب چوتھی رکعت پڑھ کر بیٹھے تو بائیں کو لہجے کو زمین سے ملائے اور دونوں پاؤں کو ایک طرف نکال دیتے تھے۔"

توضیح: "انا اعلمکم" ممکن ہے کہ حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ ان موجودہ دس صحابہ سے عمر میں بڑے ہوں اس لئے فرمایا کہ میں تم سے زیادہ جاننے والا ہوں۔ لہ

شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اشعة المہجات میں اس مقام پر لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو زیادہ عالم کہتا ہے اور وہ فخر و تکبر کے لئے نہیں بلکہ اظہار حقیقت کے لئے ایسا کہتا ہے تو یہ جائز ہے ہاں اگر کوئی شخص تکبر اور بڑائی جملانے کے لئے نفسانی اغراض کے تحت اپنے آپ کو بڑا عالم کہتا ہے تو یہ ناجائز ہے۔ لہ

"شہ یکبر" یہ جملہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ تکبر تحریر میں پہلے ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں اور جب ہاتھ کانوں کے برابر ہو جائیں تو پھر اللہ اکبر کہنا چاہئے فقہاء احناف میں سے صاحب ہدایہ وغیرہ اکثر فقہاء کی یہی رائے ہے البتہ امام ابو یوسف اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہما کے ہاں مقارنت بہتر ہے یعنی جس وقت ہاتھ اٹھائے اسی وقت سے اللہ اکبر بھی شروع کر دے۔

"یصبی" باب تفصیل سے ہے سر کو نیچے کرنے کے معنی میں ہے یہاں رکوع میں سر زیادہ نیچے بجانے کو کہا گیا ہے "ولا یقنع" باب افعال سے ہے رکوع میں سر کو زیادہ بلند کرنے کو کہتے ہیں اور اس سے منع کیا گیا ہے۔

"یثنی" مثنیٰ ثنی مؤنث کے معنی میں ہے قعدہ میں بیٹھنے کے لئے پاؤں کو موڑ کر اس پر بیٹھنے کی کیفیت کو بتایا گیا ہے۔ "ووتویدیہ" تو تیر باب تفصیل سے ہے کمان پر چلہ چڑھانے کو کہتے ہیں۔

"فنعاہما" ان الفاظ سے اس کی تفسیر مقصود ہے یعنی جس طرح کمان پر جب چلہ چڑھایا جائے اس وقت کمان کے دونوں جانب الگ ہوتے ہیں اسی طرح یہاں ہاتھ پہلو سے الگ ہوتے تھے۔

"فامکن انفہ وجہتہ" معلوم ہوا کہ سجدہ صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ناک اور پیشانی دونوں کو زمین پر خوب جما کر رکھ لیا جائے تمام احادیث سے یہی معلوم ہو رہا ہے۔

اگر کسی مجبوری اور عذر کی وجہ سے ان دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ سجدہ کیا تو بلا کراہت جائز ہے لیکن اگر بغیر کسی

عذر اور مجبوری کے کسی نے ایک عضو پر سجدہ کیا تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر صرف پیشانی رکھ کر سجدہ کیا ناک نہیں رکھی تو یہ مکروہ ہے البتہ سجدہ ہو گیا نماز ہو گئی اور اگر پیشانی نہیں رکھی صرف ناک رکھ کر سجدہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی کراہت کے ساتھ سجدہ ہو گیا نماز صحیح ہوئی لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک اس صورت میں سجدہ صحیح نہیں ہے اس لئے نماز فاسد ہو گئی احناف کا فتویٰ اسی پر ہے۔

﴿۱۳﴾ وعن وائیل بن حجر أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بِيَعِيَالٍ مِنْكُمْ يَدِيهِ وَحَادِي إِبْهَامَيْهِ أَدْنَاهُ ثُمَّ كَثَّرَ.

(رواہ ابوداؤد و ترمذی و ابوداؤد نے یزید بن ابیہاشم سے روایہ نقل کیا ہے)

ترجمہ: اور حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ انہوں نے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ نماز پڑھنے کھڑے ہوئے تو اپنے دونوں ہاتھ اتنے اٹھائے کہ مونڈھوں کے برابر پہنچ گئے اور دونوں انگلیوں کو کانوں تک لے گئے پھر تکبیر کہی۔ (ابوداؤد)

اور ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”آپ انگلیوں کو کانوں کی لو تک اٹھاتے تھے۔“

﴿۱۴﴾ وعن قَبِيصَةَ بْنِ هِلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمِتُنَا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ. (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت قبیصہ ابن ہلب رضی اللہ عنہ اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کو نماز پڑھاتے تو (قیام میں) اپنے داہنے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑتے تھے۔ (ترمذی و ابن ماجہ)

تعدیل ارکان کی تعلیم

﴿۱۵﴾ وعن رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَصَلَّ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِدْ صَلَاةَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ عَلِمْتَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصَلَّيْتُ إِذَا تَوَجَّهْتُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبَّرْتُ ثُمَّ أَقْرَأُ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَاجْعَلْ رَأْسَكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ وَامْنُذْ ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَلْعَمْ صَلْبِكَ وَارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامَ إِلَى مَفَاصِلِهَا فَإِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ لِلْسُّجُودِ فَإِذَا رَفَعْتَ

فَاجْلِسْ عَلَى قَدَمَيْكَ الْيُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ وَسُجْدَةٍ حَتَّى تَتِمَّ لَكَ.

(هَذَا لَفْظُ التَّصَابُحِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَتَفَعَّلَ يَسْلُو وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَالدَّسَاتِيُّ مَعْنَاهُ وَفِي رَوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ قَالَ إِذَا قُضِيَ إِلَيْكَ الصَّلَاةُ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ تَقَهَّدْ فَلَهُمْ إِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ أَلَّا تَقَامِعَ لِلَّهِ وَكَذَلِكَ هَلَلَهُ ثُمَّ ارْجِعْ إِلَى

مَنْ جَعَلَ بِكُمْ) اور حضرت رافعہ بن رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”ایک شخص مسجد میں آیا اور نماز پڑھی، پھر آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا، آنحضرت رضی اللہ عنہ نے (سلام کا جواب دے کر) فرمایا کہ: ”اپنی نماز دوبارہ پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی۔“ اس شخص نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! آپ مجھے نماز پڑھنے کا طریقہ بتا دیجئے کہ نماز کس طرح پڑھوں؟“ آنحضرت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”جب تم قبلہ کی طرف متوجہ ہو تو اللہ اکبر (یعنی تکبیر تحریمہ) کہو پھر سورہ فاتحہ اور جو کچھ خدا چاہے پڑھو (یعنی سورہ فاتحہ کے ساتھ جو سورہ چاہو پڑھو اور جب تم رکوع میں جاؤ تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے زانوؤں پر رکھو رکوع میں (اطمینان سے) قائم رہو اور اپنی پشت کو ہموار رکھو اور جب تم (رکوع سے) سر اٹھاؤ تو اپنی پشت کو سیدھا کرو اور سر اٹھاؤ (یعنی بالکل سیدھے کھڑے ہو جاؤ) یہاں تک کہ تمام ہڈیاں اپنی اپنی جگہ آ جائیں اور جب سجدہ کرو تو اچھی طرح سجدہ کرو اور جب تم سجدہ سے سر اٹھاؤ تو اپنے بائیں ران پر بیٹھ جاؤ پھر اسی طرح ہر ایک رکوع سجدہ میں کرو، یہاں تک کہ رکوع، سجود، قومہ اور جلسہ (گویا ہر ایک رکوع کی صحیح ادائیگی) پر تمہیں اطمینان ہو جائے۔“

حدیث کے یہ الفاظ مصابیح کے ہیں اور ابوداؤد نے اسے تھوڑے سے تغیر و تبدل کے ساتھ نقل کیا ہے نیز ترمذی اور نسائی نے بھی اس روایت کو بالمشقی نقل کیا ہے اور ترمذی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اس طرح وضو کر جیسا کہ خدا نے تمہیں حکم دیا ہے پھر کلمہ شہادت پڑھو (جیسا کہ وارد ہے کہ وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھنا بڑی فضیلت کی بات ہے یا یہ کہ کلمہ شہادت سے مراد اذان ہے) پھر اچھی طرح نماز ادا کرو (یا قائم کا مطلب یہ ہے کہ تکبیر کہو) اور قرآن میں سے جو کچھ تمہیں یاد ہو اس کو پڑھو اور کچھ یاد نہ ہو تو الحمد للہ، اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہو۔ پھر رکوع کرو۔“

ملاحظہ:

ان تمام احادیث کی تشریح و توضیح مکمل طور پر ہو چکی ہے یہاں دوبارہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ایک سلام سے دو دو نفل پڑھنا افضل ہے یا چار چار؟

﴿١٦﴾ وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ مَغْلَى مَغْلَى تَشْهَدُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ وَتَجْمَعُ وَتَضُرُّعُ وَتَمْسُكُنَّ ثُمَّ تُقْبِعُ يَدَيْكَ يَقُولُ تَرَفَعُهُمَا إِلَى رَبِّكَ

مُسْتَقْبِلًا بِطُلُوزِهِمَا وَجْهَكَ وَتَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ وَفِي رِوَايَةٍ فَهُوَ خِدَاجٌ (رواۃ الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”(نفل) نماز دو دو رکعت ہے اور ہر دو رکعت میں اتحیات ہے اور (نماز کی روح) خشوع، عاجزی اور اظہار غریبی ہے پھر (نماز پڑھنے کے بعد) اپنے پروردگار کی طرف دونوں ہاتھ اٹھاؤ۔“ (حضرت فضل کہتے ہیں کہ تم تنقیع ید یک سے آنحضرت کی مروی تھی کہ نماز پڑھنے کے بعد تم) اپنے پروردگار کی طرف اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھاؤ کہ ہاتھوں کی دونوں ہتھیلیاں منہ کی جانب ہوں (جو دعا کا طریقہ ہے) اور یہ کہو کہ ”اے میرے رب! اے میرے رب!“ اور جو شخص ایسا نہ کرے (یعنی مذکورہ بالا طریقہ پر عمل نہ کرے) اور دعائے مانگے (تو اس کی نماز ایسی ہے، ویسی ہے) (یعنی ناقص ہے) اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”اس کی نماز ناقص ہے۔“ (ترمذی)

توضیح: ”الصلوة مثلی مثلی“ لے یعنی نفل نماز دو دو رکعت ہے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نفل نماز دو دو رکعت ایک سلام کے ساتھ بھی جائز ہے اور چار رکعت بھی جائز ہے ہاں افضل غیر افضل میں اختلاف ہوا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دن ہو یا رات نفل دو دو رکعت پڑھنا مطلقاً افضل ہے۔
صاحبین کے نزدیک دن میں چار چار اور رات کو دو دو نفل پڑھنا افضل ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً چار نفل پڑھنا افضل ہے۔
دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ نے زیر بحث فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے اور ہر اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ثنائی کا ذکر آیا ہے۔

صاحبین نے رات میں دو دو نفل پڑھنے کی فضیلت کو تراویح کی نماز پر قیاس کیا ہے اور دن کی فضیلت کے لئے وہی دلیل دی ہے جو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل ہے جو ابھی آرہی ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے چار چار رکعت کی فضیلت پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے وہ فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کے بعد چار رکعت نفل پڑھنے پر مواخبت اور دوام فرمایا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی بخاری شریف کی ایک حدیث اس طرح ہے فرماتی ہیں۔

”ماکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلی

اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلاثا الخ۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۵۷)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ایک عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے وہ اس طرح کہ ہر وہ عبادت افضل ہے جس میں مشقت زیادہ ہو اور ایک تحریر کو دائمی رکھ کر چار رکعات پڑھنے میں مشقت زیادہ ہے اس لئے یہ افضل ہے۔

جواب: چونکہ یہ سب جائز عمل ہے صرف افضلیت میں اختلاف ہے لہذا جواب کی ضرورت نہیں ہے تاہم علماء احناف فرماتے ہیں کہ ”ثنی ثنی“ کی جو حدیث ہے اس میں حضور اکرم ﷺ نے نماز کی ادنیٰ رکعات کا ذکر فرمایا ہے افضلیت کی بات نہیں ہے مطلب یہ کہ دو دو رکعات سے کم نماز جائز نہیں ہے۔

صاحبین کو جواب یہ ہے کہ تراویح چونکہ زیادہ ہیں اس لئے وہاں سہولت دیدی گئی ہے اور دو دو رکعات پر عمل کیا گیا ہے۔

نماز کے بعد دعائیں چاہئے

اس حدیث میں بہت ہی اہتمام کے ساتھ نماز کے بعد دعائیں گننے کی ترغیب دی گئی ہے اس کو ذکر کرنے سے پہلے اس حدیث میں چند مشکل الفاظ ہیں اس کی تشریح ضروری ہے۔

”تمشع“ باب تفعّل کا مصدر ہے مرفوع ہے عاجزی کے معنی میں ہے۔ ل

”تشہد“ یہ بھی باب تفعّل سے مصدر کا صیغہ ہے مرفوع ہے اور ثنی ثنی کے بعد خبر ثانی ہے یعنی ہر دو رکعت میں ایک تشہد ضروری ہے۔

”تمشع“ یہ بھی باب تفعّل کا مصدر ہے مرفوع ہے عاجزی کے معنی میں ہے مگر اس عاجزی کا تعلق باطن سے ہے کہ دل میں کسی قسم کا وسوسہ نہ آئے یہ کیفیت نماز اور غیر نماز سب جگہ مطلوب ہے۔

”وتضرع“ یہ بھی باب تفعّل سے مصدر کا صیغہ ہے کثرت سے دعائیں گننے اور سوال کرنے اور اس میں گز گز آنے کو کہتے ہیں اس کا تعلق ظاہری جسم سے ہے۔

”وتمسکین“ یہ بھی باب تفعّل سے مصدر کا صیغہ ہے ذلت و خواری اور اعتقار و احتقار کے اظہار کے معنی میں ہے یہ سب الفاظ ترکیب میں مرفوع واقع ہیں۔

”ثم تقنع یدیک“ باب افعال سے مخاطب کا صیغہ ہے اقناع اٹھانے کے معنی میں آتا ہے یہاں دعا میں ہاتھ اٹھانا مقصود ہے۔

”یقول“ یہ کلام ابن عباس کا ہے حضور اکرم ﷺ کے کلام کی تفسیر بیان فرماتے ہیں یعنی حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ تم دعا میں دونوں ہاتھ اٹھاؤ اور اللہ تعالیٰ کے سامنے اس طرح کی کیفیت بناؤ کہ ہاتھوں کی ہتھیلیاں تمہارے چہرہ کی طرف ہوں اور ہاتھ اٹھے ہوئے ہوں۔ ل

”وتقول یارب“ یہ مرفوع حدیث کا حصہ ہے یعنی حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ تم دعا میں اس طرح کہو۔
 ”کذا وکذا“ یعنی جس نے نماز کے بعد دعائے مانگی تو ان کی نماز ناقص ہوگی اسی مطلب کے لئے دوسری روایت میں خدا ج کا لفظ آیا ہے جو نقص و نقصان کے معنی میں ہے جس سے معلوم ہوا کہ فاتحہ کے نہ پڑھنے سے نماز میں نقص آتا ہے نماز باطل نہیں ہوتی سوچنے والوں کو سوچنا چاہئے کیا دعائے مانگنے سے نماز باطل ہوگئی؟ نہیں بلکہ نقصان آیا۔
 شیخ عبدالحق عظیمیؒ فرماتے ہیں کہ ”حل الحدیث علی استحباب الدعاء بعد الصلوۃ“ کہ حدیث سے نماز کے بعد دعا کا مستحب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

فرائض کے بعد دعا کا ثبوت

آج سے کچھ عرصہ قبل سنتوں کے بعد اجتماعی دعائے مانگنے یا نہ مانگنے پر سخت اختلافات ہو چکے ہیں مگر آخر کار اہل بدعت حضرات نے مسلمانوں کے عام ماحول کو دیکھ کر خاموشی اور دست برداری پر عمل کیا لیکن اب ایک اور مسئلہ کھڑا ہو گیا وہ یہ کہ آیا فرائض کے بعد بھی اجتماعی دعا ثابت ہے یا نہیں جمہور عجم فرائض کے بعد ہاتھ اٹھانے کو ضروری سمجھتے ہیں اور خود ہاتھ اٹھا کر دعائے مانگتے ہیں لیکن جزیرہ عرب کے عرب مسلمان فرائض کے بعد بھی دعا کیلئے ہاتھ نہیں اٹھاتے ہیں اب ان کو دیکھ کر عجم کے علماء بھی خال خال ان کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں۔ مفتی ہند مفتی کفایت اللہ صاحب عظیمیؒ نے فرائض اور سنت کے بعد دعائے مانگنے یا نہ مانگنے سے متعلق ”الغنائس المرغوبۃ فی حکم الدعاء بعد المکتوبۃ“ کے نام سے ایک کتاب لکھی ہے جو درحقیقت ایک فتویٰ ہے جس پر دنیا کے مختلف ملکوں کے ایک سو علماء کے دستخط ہیں اس کتاب میں حضرت مفتی صاحب نے فرائض کے بعد اجتماعی دعا کے ثبوت سے متعلق ایک طویل کلام کیا ہے جو ایک عین تحقیق ہے کتاب کی فصل اول سے حضرت مفتی صاحب نے دلائل کے ساتھ سنتوں کے بعد اجتماعی دعا کی نفی فرمائی ہے۔ اور پھر فصل دوم سے فرائض کے بعد دعائے مانگنے کے ثبوت پر گیارہ احادیث کا ذکر فرمایا ہے اور پھر مختلف علماء سے جواز و عدم جواز کے متعلق فتویٰ مانگا ہے جس کے جواب میں دنیا کے مختلف علماء نے جواب دیا ہے ان تمام جوابات کی عبارت قریب قریب اس طرح ہے۔

فرائض کے متصل ہی دعائے مانگنا سنت کے موافق ہے اس کا ثبوت احادیث شریف میں موجود ہے لیکن بعد سنن و نوافل کے خاص التزام کے ساتھ دعائے مانگنا اس کا ثبوت حدیث شریف اور فقہ کی کسی کتاب میں نہیں ہے بلکہ یہ التزام بدعت ہے اس کو ترک کرنا ضروری ہے۔ (غنائس مرغوبہ ص ۶۱)

حضرت مفتی صاحب عظیمیؒ نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے اس میں بیشک واضح طور پر فرائض کے بعد دعائے مانگنے کا ذکر ہے لیکن پوچھنے والے یہ سوال کرتے ہیں کہ ہاتھ اٹھا کر اجتماعی طور پر دعائے مانگنے کا ذکر ثبوت کسی حدیث میں نہیں ہے اور اسی وجہ

سے اہل حدیث اور حرمین کے علماء کرام اور جزیرہ عرب کے علماء اور مجمع کے بہت قلیل بعض علماء فرائض کے بعد ہاتھ اٹھانے اور اجتماعی دعا مانگنے کو صحیح نہیں سمجھتے ہیں لیکن فرائض کے بعد دعا کے قائلین حضرات ان کو چند جوابات دیتے ہیں۔

- ① ہاتھ اٹھانا دعا کے آداب میں سے ہے جب دعا کا ثبوت ہے تو رفع یدین کا ثبوت خود بخود ہو گیا۔
- ② حضور اکرم ﷺ نے نوافل کے بعد جب دعا مانگی ہے تو اس میں ہاتھ اٹھائے ہیں فقہاء کرام نے اس عمل کو فرائض کے ساتھ ملحق کر کے اس پر عمل شروع کر دیا۔ فیض الباری شرح بخاری میں شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ نے اس پر عمیق تحقیق اور طویل کلام کیا ہے۔

③ مذاہب اربعہ کے علماء نے اس دعا کو مستحب قرار دیکر ایک طویل عرصہ تک اس پر عمل کیا ہے لہذا آج کل کے اختلافات کا اعتبار نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

④ زیر بحث حدیث واضح طور پر عاجزی کے ساتھ ہاتھ اٹھا کر گڑگڑا کر دعا مانگنے کی ترغیب دے رہی ہے حدیث میں اگرچہ ایک اور احتمال بھی ہے تاہم اس کا واضح مطلب یہی ہے کہ یہ معاملہ نماز پڑھنے کے بعد دعا مانگنے کا ہے اسی لئے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں فرائض کے بعد اجتماعی دعا مانگنے کو مستحب لکھا ہے۔

”خدا ج“ یعنی جو اس طرح دعا نہیں مانگتا تو اس کی نماز ناقص رہے گی یہاں خدا ج کے اس لفظ سے نقصان ہی مراد ہے ایک حدیث میں فاتحہ خلف الامام کے چھوڑنے کے لئے بھی خدا ج کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتحہ کا پڑھنا فرض نہیں بلکہ واجب ہے ورنہ خدا ج کا لفظ استعمال نہ ہوتا بلکہ باطل کا لفظ آجاتا۔

الفصل الثالث

امام کو بلند آواز سے تکبیرات کہنا چاہئے

﴿۱۷﴾ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُعَلِّ قَالَ صَلَّى لَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَجَهَرَ بِالشُّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا زَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: اور حضرت سعید بن حارث ابن معلى کہتے ہیں کہ حضرت ابو سعید خدری رحمہ اللہ نے ہمیں نماز پڑھائی چنانچہ جب انھوں نے سجدہ سے اپنا سر اٹھایا اور جب سجدہ میں گئے نیز جب دو رکعتیں پڑھ کر اٹھے بلند آواز سے اللہ اکبر کہا اور فرمایا کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو اسی طرح (با آواز بلند تکبیرات کہتے) دیکھا ہے۔ (بخاری)

توضیح: ”حین رفع رأسہ“ ان تین مقامات میں بلند آواز سے تکبیرات کا ذکر اس وجہ سے کیا ہے کہ بحث اسی

تکبیرات حضور اکرم ﷺ کی سنت ہیں اس حدیث کا پس منظر اور اس سے قبل حدیث کا پس منظر ایک جیسا ہے کہ اس وقت تکبیرات میں حکومتِ لہ کی طرف سے کچھ فرق آگیا تھا اس لئے عام لوگوں کو التباس ہونے لگا تھا۔

﴿۱۹﴾ وعن علي بن الحسين مُرْسَلًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ تِلْكَ صَلَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ. ۛ (رواه ترمذی)

ترجمہ: اور حضرت علی بن حسین بطریق مرسل روایت فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نماز میں جب جھکتے (یعنی رکوع و سجدہ میں جاتے اور جب (تومہ، جلسہ اور قیام کے وقت) اٹھتے تو تکبیر کہتے۔ آپ ﷺ ہمیشہ اسی طرح نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے ملاقات فرمائی (یعنی وفات پائی)۔ (المک)

رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے

﴿۲۰﴾ وعن علقمَةَ قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلُّ وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً مَعَ تَكْبِيرِ الْإِفْتِتَاحِ.

(رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وقال أبو داود ليس هو بصحيح عن هذا الشيخ ۛ)

ترجمہ: اور حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہم سے فرمایا کہ میں تمہیں آقائے نامدار ﷺ کی نماز پڑھاؤں؟ چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہمیں (آنحضرت کے طریقے کے مطابق) نماز پڑھائی اور صرف تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

﴿۲۱﴾ وعن أبي حمزة الساعدي قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ. ۛ (رواه ابن ماجه ۛ)

ترجمہ: اور حضرت ابو حمزہ الساعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو (پہلے) قبلہ کی طرف متوجہ ہوتے (پھر) دونوں ہاتھ اٹھاتے اور (اس کے بعد) اللہ اکبر کہتے۔ (ابن ماجہ)

حضور اکرم ﷺ کو نماز میں انکشاف تام ہوتا تھا

﴿۲۲﴾ وعن أبي هريرة قَالَ قَالَ بَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَفِي مُؤَخَّرِ الصُّفُوفِ رَجُلٌ فَأَسَاءَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ كَادَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْفَلَانُ أَلَا تَكْفِي اللَّهُ إِلَّا

تَزَى كَيْفَ تُصَلِّي اِنَّكُمْ تَرَوْنَ اَنَّهُ يَخْلُفِي عَلَيَّ شَيْئًا مِمَّا تَصْنَعُونَ وَاللّٰهُ اِيَّيْ لَآ اَرَى مِنْ خَلْفِي كَمَا اَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ۔ (رواہ احمد) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے (ایک مرتبہ) ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی۔ آخر صف میں ایک شخص کھڑا تھا جس نے ٹھیک طرح نماز نہیں پڑھی۔ جب اس شخص نے سلام پھیرا تو آنحضرت ﷺ نے اسے آواز دے کر فرمایا کہ ”اے فلاں! کیا تم اللہ بزرگ و برتر سے نہیں ڈرتے؟ کیا تمہیں نہیں معلوم کہ تم نے نماز کس طرح پڑھی ہے؟ تم تو یہ جانتے ہو کہ جو کچھ تم کرتے ہو مجھے معلوم نہیں ہوتا حالانکہ خدا کی قسم جس طرح میں اپنے سامنے کی چیزیں دیکھتا ہوں اسی طرح اپنے پیچھے کی چیزیں بھی دیکھ لیتا ہوں۔“ (احمد)

توضیح: ”من خلفی“ یعنی خدا کی قسم میں نماز میں اپنے پیچھے کھڑے لوگوں کو دیکھتا ہوں اس لئے تم نماز میں خلاف سنت کوئی حرکت نہ کرو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ آگے پیچھے یکساں طور پر دیکھتے تھے۔

میان: اس مقام پر یہ سوال اٹھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علم غیب کو اپنا خاصہ قرار دیا ہے قرآن کریم میں بہت ساری آیات اور انبیاء کرام و اولیاء عظام کے بہت سارے قصے اور واقعات اس پر دلالت کرتے ہیں کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے احادیث مقدسہ کی بیشمار روایات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ علم غیب اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے حالانکہ یہاں اس حدیث سے یہ تاثر ملتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ عالم الغیب تھے اور آپ آگے پیچھے حاضر اور پوشیدہ چیزوں پر واقف ہو جاتے تھے اس تعارض کا جواب کیا ہے؟

جواب: شارحین حدیث نے اس روایت میں کئی توجیہات کی ہیں اور اس تعارض کے کئی جوابات دیئے ہیں۔

① حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ پر حالت نماز میں انکشاف تام ہو جاتا تھا اور انکشاف تام کی اس حالت کی وجہ سے آپ پر تجلیات کا مکمل نزول ہو جاتا تھا جس کی وجہ سے بطور خرق عادت آپ کو آگے پیچھے سب کچھ نظر آنے لگتا تھا یہ کیفیت نماز سے باہر نہیں ہوتی تھی اس لئے نماز کے علاوہ آپ سے علم غیب کی جو نفی کی گئی اس کا اس حدیث سے تعارض نہیں ہے۔ (کنز الدقائق وغیرہ)

② شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا نماز میں آگے پیچھے یکساں طور پر دیکھنا بطور معجزہ تھا تو آپ حقیقی آنکھوں سے آگے پیچھے دیکھتے تھے۔

شیخ کے اس جواب میں کوئی بعد نہیں ہے کیونکہ وحی کا کلکشن جب جڑتا ہے تو انبیاء کرام کو سب کچھ معلوم ہو جاتا ہے اور وہ علم پھر علم الغیب نہیں رہتا علامہ بوصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

تَبَارَكَ اللهُ مَا وَحَى بِمُكْتَسَبٍ وَلَا نَبِيٍّ عَلَى غَيْبٍ مَحْتَمٍ

بابا سعدی رحمہ اللہ نے حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت یوسف علیہ السلام کے فراق کے بارے میں اس طرح کہا ہے

کچھ پر سید ازاں گم کردہ فرزند کہ اے روشن گہر پیر خرمند
زمعشرش ہوئے پیرا من شمدی چرا درچاہ کنعاش نہ دیدی
بگفت احوال مایرق جہاں است دے پیدا و دیگر دم نہاں است
گہے بر طارم اعلیٰ نشینم گہے بر پشت پائے خود نہ تنم

ان اشعار کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ جب وحی کا کنکشن جڑ جاتا ہے تو ہم عرش کی باتیں کرتے اور جب رابطہ کٹ جاتا ہے تو اپنے پاؤں پر ڈنگ مارنے والے بچھو وغیرہ کو بھی نہیں دیکھتے جب رابطہ نہیں تھا تو کنعان کے کنویں میں یوسف کو نہیں دیکھا جب رابطہ ہو گیا تو مصر سے خوشبو کو محسوس کیا۔

② بعض شارحین نے یہ جواب دیا ہے کہ شاید وحی یا الہام کے طور پر آپ کو معصوم ہوتا تھا بہر حال جس طرح بھی ہو مگر یہ حالت مسترہ نہیں تھی بلکہ حالت نماز تک محدود تھی۔ اور شارحین حدیث محنت کر کے جوابات دیتے ہیں یہ خود اس بات کی دلیل ہے کہ امت محمدیہ کا عقیدہ حضور اکرم ﷺ کے لئے غیب دانی کا نہیں ہے۔

علم غیبی کس نمی داند بجز پروردگار ہر کہ گوید ما بدانم تو از وہاں درمدار
مصطفیٰ ہرگز نہ تکلفی تانہ گفتی جبرئیل جبرئیلش ہم نہ گفتی تانہ گفتی کردگار



باب ما یقرأ بعد التکبیر

تکبیر تحریمہ کے بعد کی دعائیں

قال الله تعالى ﴿وسبح بحمديك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم﴾ ۱

وقال تعالى ﴿فسبح بحمديك وكن من الساجدين﴾ ۲

وقال تعالى ﴿فسبح باسم ربك العظيم﴾ ۳

تکبیر تحریمہ کے بعد نماز کے شروع میں احادیث صحیحہ سے چند دعاؤں اور اذکار کا پڑھنا ثابت ہے۔ مثلاً سبحانک اللہم الخ شاکا پڑھنا مشہور ہے اسی طرح انی وجہت وجہی الخ کا پڑھنا ثابت ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ اور فاتحہ کے درمیان کوئی مسنون دعا نہیں ہے اللہ اکبر کے بعد فاتحہ شروع کرنی چاہئے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات میں آیا ہے کہ حضور ﷺ فاتحہ سے قرأت شروع فرماتے تھے جمہور فقہاء کے نزدیک اس موقع پر کوئی نہ کوئی دعا پڑھنی چاہئے احادیث میں کئی دعاؤں کا ذکر ہے پھر جمہور کا آپس میں اختلاف ہے کہ جائز تو سب دعائیں ہیں مگر افضل کوئی دعا ہے تو شوافع کے نزدیک "انی وجہت الخ" کا پڑھنا افضل ہے اور احناف و حنابلہ کے نزدیک سبحانک اللہ الخ پڑھنا زیادہ افضل ہے۔

پھر تمام لمبی دعاؤں کے بارے میں امام شافعی فرماتے ہیں کہ نوافل اور فرائض دونوں میں اس کا پڑھنا مستحب ہے خواہ ساری دعائیں پڑھی جائیں یا چند پر اکتفا کیا جائے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک فرائض میں صرف سبحانک اللہم الخ پڑھنی چاہئے اور دیگر دعائیں تہجد اور نوافل میں پڑھنی چاہئے تاکہ فرائض میں کوئی ایسی دعا نہ آئے جس سے نماز کے باطل ہونے کا خطرہ پیدا ہو جائے نیز نماز ثقیل نہ بن جائے اور قوم پر بوجھ نہ پڑ جائے۔ امام طحاوی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فرائض میں ثناء اور انی وجہت وجہی الخ دونوں کو ملا کر پڑھنا چاہئے اس کے علاوہ نہ پڑھا جائے۔

شوافع کہتے ہیں کہ احادیث میں ان تمام دعاؤں کے پڑھنے کا حکم ملتا ہے تو پڑھنا چاہئے۔ احناف فرماتے ہیں کہ احادیث میں جن دعاؤں کا ذکر ملتا ہے وہ نوافل اور تہجد پر محمول ہیں فرائض میں احتیاط کے پیش نظر عام دعائیں نہیں پڑھنی چاہئے یا ان دعاؤں کو تکبیر تحریمہ سے پہلے پڑھنا چاہئے یا احیاناً فرائض میں پڑھا جائے۔ ۴ ہم

ظاہری احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ نوافل کے ساتھ ساتھ حضور اکرم ﷺ نے فرض میں بھی یہ دعائیں پڑھی ہیں اگر کوئی شخص احتیاط کے ساتھ پڑھ سکتا ہے تو پڑھنے سے ثواب ملے گا البتہ نوافل میں لمبی اور مختصر سب پڑھ سکتا ہے اور فرض میں مختصر پڑھنا چاہئے تاکہ فرض نماز لمبی ہو کر قوم کے لئے بوجھ نہ بن جائے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے فرض نماز لمبی پڑھانے سے اماموں کو منع فرمادیا ہے اور سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا ہے ہاں اگر کوئی آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو یا نوافل میں ہو تو ان کے لئے منع نہیں ہے بشرطیکہ احتیاط کے ساتھ صرف مسنون ثابت دعائیں پڑھیں۔

تکبیر تحریمہ کے بعد کچھ خاموشی مسنون ہے

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ اسْكَاةً فَقُلْتُ يَا أَبْنِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْكَاةُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالْثَّلَجِ وَالْبَرَدِ

(متفق علیہ)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقا نے نامہ اور ﷺ تکبیر تحریمہ اور قرأت کے درمیان مکمل خاموشی اختیار کرتے تھے (یعنی آواز بلند نہ پڑھتے تھے) چنانچہ میں نے (ایک دن) عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں، آپ تکبیر تحریمہ اور قرأت میں خاموشی رہتے ہوئے کیا پڑھا کرتے ہیں؟“ آپ نے فرمایا: ”میں یہ (دعا) پڑھا کرتا ہوں۔“ (ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ! مجھ میں اور میرے گناہوں میں اتنا بعد پیدا کر دے جیسا کہ تو نے مشرق و مغرب کے درمیان بعد پیدا کر رکھا ہے (یعنی میرے گناہوں کو کمال بخشش عطا کر) اے اللہ! مجھے گناہوں سے اس طرح پاک کر دے جیسے سفید کپڑے سے میل دور کیا جاتا ہے (یعنی مجھے گناہوں سے کمال پاکی عطا کر) اے اللہ! میرے گناہ پانی، برف اور اونوس سے دھو ڈال۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”اسکاتہ“ کے معنی تھوڑی دیر کے لئے حضور اکرم ﷺ رکتے تھے تو اس دوران آپ کیا پڑھتے تھے اس کے متعلق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آپ سے پوچھا کہ آپ اس وقت کیا پڑھتے ہیں آپ ﷺ نے دعا کی نشاندہی فرمادی۔

”ہالما“ میں کچیل کو دور کرنے کے لئے عام طور پر پانی استعمال کیا جاتا ہے اگر وہ نہ ہو تو اولوں کا پانی بھی استعمال

کیا جاسکتا ہے یا برف کا پانی استعمال کیا جاتا ہے ان تینوں چیزوں کا ذکر اس لئے کیا گیا تا کہ طہارت حاصل کرنے کے تمام طریقوں کا ذکر ہو جائے اور عموم طہارت کا مقصد حاصل ہو جائے حدیث میں سفید کپڑوں کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس پر میل نمایاں ہوتا ہے اور دھونے سے بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ میل ختم ہو گیا ہے یا نہیں گناہ دھونے کی جو دعا ہے یہ ایک تشبیہ اور تمثیل ہے مراد گناہوں کا بخش دینا ہے حقیقتہً دھونا مراد نہیں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ سے ایک قول منقول ہے کہ تکبیر تحریر کے بعد مصلوفاً فتح شروع کرنی چاہئے۔ شاید دیگر دعائیں مسنون نہیں ہیں لیکن جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ تکبیر تحریر کے بعد بطور خاص ثنا کا پڑھنا مسنون ہے تفصیل گزر چکی ہے۔

نماز میں آنحضرت ﷺ کی لمبی دعائیں

﴿۲﴾ وعن علي رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة وفي رواية كان إذا افتتح الصلاة كثر ثم قال وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئاً وما أنا من المشركون إن صلاتي ونسبي ومحيتي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعاً إني لا أغفر الذنوب إلا أنت واهدني لأحسن الأخلاق لا يهديني لأحسبها إلا أنت واضرف عيني سببها لا يضرف عيني سببها إلا أنت أنت لبيك وسعديك والخير كله في يديك والشر ليس إليك أنا بك وإليك تباركت وتعاليت استغفرُكَ وأتوبُ إليك وإذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك أمنت ولك أسلمت خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمُحْيِي وَعَظْمِي وَعَصْبِي فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِثْلَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وبك أمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوّره وشمّقه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُهُ بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَالتَّسْلِيمِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ.

(رواہ مسلمہ فی روایۃ للشافعی والبخاری لمسلم والترمذی من ہدیت أنا بك وإليك لا متنجأ منك ولا ملجأ إلا إليك تبارک)۔

تکبیر: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار علیہ السلام جب نماز پڑھنے کھڑے ہوتے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ”جب نماز شروع کرتے تو (پہلے) تکبیر (تحریر) کہتے۔ پھر مذکورہ دعا پڑھتے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

میں نے اپنا مت اس ذات کی طرف متوجہ کیا جو آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے دراصل ایک میں حق کی طرف متوجہ ہونے والا اور دین باطل سے بیزار ہوں اور میں ان لوگوں میں سے نہیں ہوں جو شرک کرتے ہیں، میری نماز، میری عبادت میری زندگی اور میری موت خدا ہی کے لئے ہے جو دونوں جہانوں کا پروردگار ہے اور جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور اسی کا مجھے حکم کیا گیا ہے اور میں مسلمانوں (یعنی فرمانبرداروں) میں سے ہوں۔ اے اللہ! تو بادشاہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ تو ہی میرا رب ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے میں اپنے گناہوں کا اقرار کرتا ہوں (چونکہ تو نے فرمایا ہے کہ جو بندہ اپنے گناہوں کا اعتراف و اقرار کرتا ہو میری بارگاہ میں آئے میں اسے بخش دوں گا) لہذا تو میرے تمام گناہوں کو بخش دے کیونکہ تیرے علاوہ اور کوئی گناہ نہیں بخش سکتا اور بہترین اخلاق کی طرف میری راہنمائی کر۔ کیونکہ بجز تیرے اور کوئی بہترین اخلاق کی طرف راہنمائی نہیں کر سکتا اور بدترین اخلاق کو مجھ سے دور کر دے کیونکہ بجز تیرے اور کوئی بد اخلاق سے مجھے نہیں بچا سکتا۔ میں تیری خدمت میں حاضر ہوں اور تیرا حکم بجالانے پر تیار ہوں۔ تمام بھلائیاں تیرے ہاتھ میں ہیں اور برائی تیری جانب منسوب نہیں کی جاتی، میں تیرے ہی سبب سے ہوں اور تیری ہی طرف رجوع کرتا ہوں تو بابرکت ہے اور اس بات سے بلند ہے (کہ تیری ذات و صفات کی حقیقت و کثرت تک کسی عقل کی رسائی ہو سکے) میں تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں اور تیرے ہی سامنے توبہ کرتا ہوں۔

اے اللہ! میں نے تیرے ہی لئے رکوع کیا اور تجھ پر ایمان لایا اور تیرے ہی لئے اسلام لایا اور میری سماعت، میری پیشانی، میرا سفر، میری ہڈی اور میرے پٹھے تیرے ہی لئے جھکے ہوئے ہیں۔

اے اللہ! رب ہمارے تیرے ہی لئے حمد ہے آسمانوں اور زمینوں کے برابر اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس کے برابر اور اس چیز کے برابر جو بعد میں تو پیدا کرے (یعنی آسمانوں اور زمین وغیرہ کے بعد اور جو معدوم چیزیں پیدا کرتا چاہے)۔

اے اللہ! میں نے تیرے لئے سجدہ کیا، تجھ پر ایمان لایا اور تیرے ہی لئے اسلام سے بہرہ ور ہوا، میرے چہرے نے اسی ذات کو سجدہ کیا جس نے اس کو پیدا کیا اس کو صورت دی، اس کے کان کھولے اور اس کی آنکھ کھولی۔ اللہ بہت بابرکت اور بہترین پیدا کرنے والا ہے۔

اے اللہ! میرے اگلے پچھلے تمام گناہ بخش دے اور ان گناہوں کو بخش دے جو میں نے پوشیدہ اور علانیہ کئے ہیں اور (اس) زیادتی کو بخش دے (جو میں نے اعمال اور مالی خرچ کرنے میں کی ہے) اور ان گناہوں کو بھی بخش دے جن کا علم مجھ سے زیادہ تجھے ہے اور تو اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے عزت و مرتبہ میں آگے کرنے والا اور جس کو چاہے پیچھے ڈالنے والا ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ (مسلم) اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں (پہلی دعا میں فی ید یک) کے بعد یہ الفاظ ہیں۔

یعنی برائی تیری طرف منسوب نہیں ہے اور ہدایت یافتہ وہی ہے جس کو تو نے ہدایت بخشی اور میں تیری ہی قوت کے ذریعہ ہوں اور تیری طرف رجوع کرنے والا ہوں۔ نہیں ہے نجات (اور بے پروائی) تیری ذات سے اور نہیں ہے پناہ مگر تیری طرف اور تو ہی بابرکت ہے۔

بری بات نہیں کہی ہے۔" ایک شخص نے عرض کیا "یا رسول اللہ! جب میں آیا تو میرا سانس چڑھا ہوا تھا میں نے ہی یہ کلمات کہے تھے۔" آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ "میں نے دیکھا کہ بارہ فرشتے جلدی کر رہے تھے کہ ان کھوں کو (پروردگار کی بارگاہ میں) پہنچانے کے لئے جائے۔" (مسلم)

توضیح: "حَفْزَةُ النَّفْسِ" حفر ضرب بضر ب سے پیچھے سے دھکا دینے کے معنی میں ہے محاورہ ہے کہ "حَفْزُ اللَّيْلِ النَّهَارَ" یعنی رات نے دن کو ہٹا دیا، یہاں سانس چڑھنے کے معنی میں ہے کہ تیز آنے کی وجہ سے اس کا سانس پھولا ہوا تھا گو یا وہ اس کو دھکا دے رہا تھا۔

"فَارَمَ الْقَوْمَ" خاموش ہونے کو کہتے ہیں یہ لفظ میوانات کے لئے بولا جاتا ہے خاموشی میں مبالغہ ہے۔ "بِأَسْأ" یعنی بتا دو یہ کلمات کس نے کہے ہیں اس نے کوئی برا کام نہیں کیا ہے ڈرنے کی ضرورت نہیں ہے چونکہ حضور اکرم ﷺ نے کسی ایک شخص کو متعین کر کے سوال نہیں کیا تھا اس لئے صحابہ خاموش رہے اگر متعین فرما دیتے تو پھر جواب دینا واجب ہو جاتا۔

بعض روایات میں تیس فرشتوں کا ذکر ہے "رَثِيتُ بَضْعَةٍ وَثَلَاثِينَ مَلَكًا" اس تفاوت پر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے عجیب عارفانہ کلام کیا ہے جس سے ظاہری تعارض دور ہو گیا ہے فرماتے ہیں کہ اس صحابی نے جو دعا پڑھی ہے اگر مکررات اور زائد حروف کو ہٹا یا جائے تو اصل جوہر کے اعتبار سے یہ حروف بارہ رہ جاتے ہیں اس لئے بارہ فرشتوں کا ذکر فرمایا اور اگر اس دعا کے مکررات اور زائد سب کو شمار کیا جائے تو یہ تیس حروف بنتے ہیں۔ اس لئے تیس فرشتوں کا ذکر فرمایا ہے۔ اس صحابی کے اخلاص کی وجہ سے اور کلمات کی عظمت کی وجہ سے فرشتوں نے دوڑ دوڑ کر ان کلمات کو اٹھایا اور رب جلیل کے پاس لے گئے۔

الفصل الثانی

تکبیر تحریمہ کے بعد ثنا پڑھنا ثابت ہے

﴿عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيَعْبُدُكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. (رواه الترمذی وأبو داود ورواه ابن ماجہ عن أبي سعيد) وَقَالَ الترمذی: لَمْ يَنْعَرِفْ إِلَّا مِنْ حَافِةٍ وَقَدْ كُنْتُ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حَفِظِهِ﴾

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز شروع کرتے تو (تکبیر تحریمہ کے بعد) یہ پڑھا کرتے تھے۔ (ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ تو پاک ہے اور ہم تیری پاکی تیری تعریف کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ تیرا نام بابرکت ہے، تیری شان بلند و برتر ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔

یہ حدیث ترمذی اور ابوداؤد نے نقل کی ہے نیز ابن ماجہ نے (بھی) اس روایت کو ابوسعید سے نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو ہم سوائے (یواسطہ) حارثہ راوی کے نہیں جانتے اور اسی میں قوت حافظہ کے فقدان کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے۔

توضیح: "سبحانك اللهم الخ" ائمہ احناف اور حنابلہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے بعد شاپڑھنا افضل ہے اور یہی حدیث ان حضرات کا مستدل ہے حضرات شوافع نے انی وجہت الخ کی دعا کو افضل فرمایا ہے لیکن شافعی حدیث دیگر احادیث سے زیادہ معروف و مشہور ہے۔ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ شافعی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث حسن مشہور ہے اور اس پر خلفاء راشدین میں سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ عمل فرماتے تھے علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے قوی ہونے پر اپنی شرح میں عمدہ اور طویل کلام کیا ہے شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ لمعات میں فرماتے ہیں کہ حارشہ کے ایک طریق کی وجہ سے اس حدیث کے دیگر طرق کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا ہے۔ ۱

«وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةً قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا فَلَمَّا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمَزِهِ
(رَوَاهُ أَبُو حَاوَةَ وَابْنُ مَاجَهَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَذَكَرَ فِي آخِرِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَالَ غَيْرُ نَفْثَةِ الْكَبِيرِ وَنَفْثَةُ الْبُغَيْرِ وَهَمَزُ الْمُوَكَّةِ)»

اور حضرت جیسر بن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے چنانچہ آپ (تکبیر تحریر کے بعد) مذکورہ دعا پڑھتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

(یعنی اللہ بہت بڑا و برتر ہے) اللہ بہت بڑا و برتر ہے، اللہ کے واسطے بہت تعریف ہے، اللہ کے واسطے بہت تعریف ہے اور پاکی بیان کرتا ہوں اللہ کی صبح و شام، تین مرتبہ (یعنی پہلے کلمات کی طرح سبحان اللہ بکرة و اصیلاً کو بھی تین مرتبہ کہتے تھے اور پھر اس کے بعد یہ کہتے تھے۔) اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمْزِهِ۔

(یعنی میں شیطان کے تکبر، اس کے شعروں اور اس کے وسوسوں سے بڑا ہوں) اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے البتہ ابن ماجہ نے والحمد للہ کثیراً ذکر نہیں کیا ہے اور آخر میں من الشیطان الرحیم ذکر کیا ہے۔

نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ شیطان کے نفخ سے تکبر۔ اس کے نفث سے شعر اور اس کے ہمز سے جنون مراد ہے۔

توضیح: "نفسہ" اس سے شیطان کا تکبر اور خود پسندی مراد ہے اصل نَفَس پھونک مارنے کے معنی میں ہے تو شیطان انسان کو اس طرح پھنساتا کہ انسان اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھنے لگ جاتا ہے پھر خود پسندی اور تکبر میں مبتلا ہو جاتا ہے اور پھولنے لگتا ہے تو مطلب یہ ہے کہ گویا شیطان اس آدمی کے اندر تکبر کی لہر پھونک دیتا ہے حضرت حکیم الامت اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے ملفوظات میں فرمایا ہے کہ ہر حیوان منہ کے راستے سے پھولتا ہے لیکن انسان کانوں کے راستے سے اپنی تعریفیں سن کر پھولتا ہے۔

"نفسہ" نفث اصل میں اس پھونک کو کہتے ہیں جو کسی چیز پر دم کرتے وقت مارا جاتا ہے جس میں معمولی سا تھوک بھی ہوتا ہے یہاں سحر اور جادو مراد ہے جو شیطان کسی آدمی پر کرتا ہے یا کسی آدمی سے دوسرے پر کرتا ہے جس طرح **فرومن** **شر النفثات فی العقد** میں نفث سے جادو اور سحر مراد ہے۔

"ہمزہ" اس سے مراد لعن طعن اور نصیحت کرنا ہے قرآن میں **هَمْزَةُ اللَّامِ** اسی معنی میں ہے۔ بعض شارحین ہمزہ سے شیاطین کا دوسوہ مراد لیتے ہیں قرآن کریم میں **مِنْ هُمُ الزَّالِمِينَ** اسی معنی میں ہے۔

"قال عمر" حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان الفاظ کی جو تفسیر فرمائی ہے اس میں آپ نے نفث سے گندے اور قبیح اشعار مراد لئے ہیں جو شیطان کسی آدمی کے تخیل میں ڈالتا ہے اور اس کو اس کے پڑھنے پر ابھارتا ہے جس کا مضمون بھی قبیح ہو اور اس کے معانی بھی قبیح ہوں۔

"الموتہ" حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمزہ سے جنون مراد لیا ہے کہ ایسی کسی انسان کی طرف متوجہ ہو کر دوسوے ڈالتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اس کو خطی بنا کر پاگل اور مجنون بناتا ہے۔ یہاں یہ بات ذہن نشین کرنی چاہئے کہ اس حدیث کے الفاظ کے معانی و مطالب جو شارحین نے بیان کئے ہیں یہ اس وقت ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کی تفسیر ثابت نہ ہو اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف اوپر منسوب کردہ تفسیر ثابت ہو جائے تو پھر کسی اور کی تشریح و تفسیر کا اعتبار نہیں ہوگا وہی مطلب ہوگا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا ہے۔

نماز میں سکات کا حکم

﴿۶﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَنَتَيْنِ سَكَنَتُهُ إِذَا كَبَّرَ وَسَكَنَتُهُ إِذَا قَرَعَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبِي بِنُ كَعْبٍ.
(رواہ ابوداؤد و ترمذی وابن ماجہ والدارمی بخوف)

ترجمہ: اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے آقائے نامہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سکے (یعنی چپ رہنا) یاد رکھے ہیں۔ ایک سکتہ تو تکبیر تحریمہ کہہ لینے کے بعد اور ایک سکتہ آپ اس وقت کرتے تھے جب غیور المغضوب علیہم

ولا الضالین پڑھ کر فارغ ہوتے تھے۔“ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے (بھی سرہ کے) اس قول کی تصدیق کی ہے۔“

(ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

توضیح: ”سکنتین“ نماز میں ایک سکتہ یعنی خاموشی ابتدا میں نگیر تحریر کے بعد اور فاتحہ سے پہلے ہے یہ سکتہ دعائے استفتاح اور تسمیہ و تعوذ کے لئے ہے اور یہ تمام فقہاء کے ہاں مسلم ہے۔
دوسرا سکتہ فاتحہ کے اختتام پر ہے یہ سکتہ شوافع و حنابلہ کے ہاں مسنون ہے تاکہ مقتدی اس میں فاتحہ پڑھ سکے۔
احناف و مالکیہ کے نزدیک فاتحہ کے اختتام پر سکتہ کرنا بہتر نہیں ہے۔

تیسرا سکتہ قبل الركوع سورت کے اختتام پر ہے اس آخری سکتہ میں احناف کا آپس میں اختلاف ہے بعض احناف سکتہ کو بہتر کہتے ہیں اور بعض وصل کو افضل کہتے ہیں۔ احناف کے محدثین سکتہ کو افضل قرار دیتے ہیں۔
لیکن مالکیہ اور احناف کا جو واضح مذہب ہے وہ یہ ہے کہ اول سکتہ کے علاوہ کوئی ایسا سکتہ نہیں ہے جس کو مسنون کہا جاسکے البتہ احادیث میں قین سکنات کا ذکر ہے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے۔

﴿۷﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءت ب الحمد لله رب العالمين ولله يسكت۔

(ہنگامی صحیح مسلم و ذکر القامحید فی افہام و کذا صاحب الجامع عن مسلم و حذو)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ آقا نے فرمایا تھا جب دوسری رکعت پڑھنے کے بعد اٹھتے تو الحمد للہ رب العالمین شروع کر دیتے تھے اور خاموشی نہ دیتے تھے۔“ (مسلم)

اس روایت کو حمیدی نے اپنی کتاب افراد میں ذکر کیا ہے۔ نیز صاحب جامع الاصول نے بھی اس روایت کو صرف مسلم سے نقل کیا ہے۔

توضیح: ”استفتح القراءت“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ تیسری رکعت کے لئے قیام فرماتے تو فوراً قرأت شروع فرماتے اور خاموشی اختیار نہیں فرماتے تھے۔

اس مقام میں یہ وہم ہو سکتا تھا کہ جب نمازی دوسرے شفعہ کے لئے قیام کرتا ہے تو یہ ایک نئی نماز شروع ہو جاتی ہے اس مقام میں ”سبحانک اللہ الخ“ پڑھنے کے لئے حضور اکرم ﷺ نے شاید سکتہ فرمایا ہو، اس وہم کو دور کرنے کے لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایسا نہیں یعنی اس مقام کے بعد آپ ﷺ الحمد للہ الخ سے قرأت شروع فرماتے اور سکوت اختیار نہیں فرماتے تھے یعنی ایسا طویل سکوت نہیں ہوتا تھا جس طرح پہلی رکعت میں ہوتا تھا کیونکہ وہاں شاتعوذ و تسمیہ پڑھنا ہوتا ہے یہاں تو صرف تسمیہ کا پڑھنا ہے۔

علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ نے عرف الشذی میں فرمایا ہے کہ احناف کے ہاں ہر رکعت کی ابتدا میں بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے بعض احناف نے واجب کہا ہے اگر بھولے سے رہ گئی تو سجدہ سہو کرنا ہوگا فتویٰ سنت و استحباب پر ہے۔

الفصل الثالث

﴿۸﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِنِكَ لَهُ وَبَنِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ اهْدِنِي لِحَسَنِ الْأَعْمَالِ وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْتَ وَبِقَبْلِ سَيِّئِ الْأَعْمَالِ وَسَيِّئِ الْأَخْلَاقِ لَا يَقْبَلُ إِلَّا أَنْتَ. (رواه النسائي)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز شروع کرتے تو (پہلے) تکبیر تحریر (یعنی اللہ اکبر) کہتے پھر مذکورہ دعا پڑھتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

میری نماز میری عبادت میری زندگی اور میری موت (سب کچھ) پروردگار عالم ہی کے لئے ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور اسی کا مجھے علم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلے مسلمان (یعنی فرمانبردار) ہوں۔ اے اللہ! ایک اعمال اور حسن اخلاق کی طرف میری راہنمائی کر کیونکہ بہترین اعمال و اخلاق کی طرف تو ہی راہنمائی کر سکتا ہے اور مجھے برے اعمال و بد اخلاق سے بچا کیونکہ برے اعمال و بد اخلاق سے تو ہی بچا سکتا ہے۔ (نسائی)

﴿۹﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُبْتَغَانِكَ وَمَحْتَمِلُكَ ثُمَّ يَقْرَأُ. (رواه النسائي)

ترجمہ: اور حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب نماز نفل پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تو یہ کہتے۔

اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔

ترجمہ: اللہ بہت بڑا ہے۔ میں نے اپنا منہ اس ذات کی طرف متوجہ کیا۔ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے اور انحالیکہ میں تو حید اپنانے والا ہوں اور مشرکین میں سے نہیں ہوں۔

(اس کے بعد راوی نے) حضرت جابر (کی مذکورہ بالا حدیث) کی مانند حدیث بیان کی ہے لیکن محمد نے (وانا اول المسلمین کی جگہ) وانا من المسلمین کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔ پھر اس کے بعد آنحضرت ﷺ کہتے۔

اے اللہ! تو ہی بادشاہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو ایک ہے اور تیرے ہی لئے تعریف ہے۔ (نسائی)

باب القراءة في الصلاة

نماز میں قرأت کا بیان

قال الله تبارك وتعالى ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ۱

وقال الله تعالى ﴿فَإِذَا قُرِئَتْ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ ۲

وقال الله تعالى ﴿فَاقْرَأْ أَوْ امْكُتِرْ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ ۳

فقہاء کرام کے درمیان مسائل میں کبھی اس وجہ سے اختلاف ہوتا ہے کہ شرعی حکم کے ناخ و منسوخ کا صحیح ادراک نہیں ہو پاتا اور کبھی اس وجہ سے اختلاف ہوتا ہے کہ کسی حکم کے اندر استنباط و استخراج کے اسباب و علل مختلف ہو جاتے ہیں کبھی مجتہدین کے اجتہاد میں مختلف ہوتا ہے کبھی فہم و ادراک معانی میں فرق آ جاتا ہے کبھی ایک ہی حکم کے متعلق کثرت نصوص اور اس میں تفاوت، اختلاف کا ذریعہ بنتا ہے کبھی صحابہ کرام کا کسی حکم پر اختلاف عمل سبب اختلاف ہوتا ہے چونکہ اس زمانہ میں ذرائع ابلاغ کی کمی تھی دور دراز علاقوں سے لوگ آ کر مدینہ منورہ میں حضور اکرم ﷺ سے ایک حکم سیکھ لیتے اور واپس چلے جاتے اور اس حکم پر تاحیات عمل پیرا ہوتے۔ حالانکہ پیچھے اس حکم میں تبدیلی آ چکی ہوتی لیکن وہ چونکہ خود نبی اکرم ﷺ سے ایک حکم سیکھ چکے ہوتے اس لئے اسی پر قائم رہتے تو آئندہ آنے والوں کے لئے وہ سبب اختلاف بن جاتا۔ اسی وجہ سے فقہاء کرام کو جب اللہ تعالیٰ نے ان احکامات کے جمع و ترتیب کا موقع فراہم کیا تو نصوص میں معمولی یا غیر معمولی فروق ان کے سامنے آ گئے اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے انہوں نے بڑی مشقتیں اٹھا کر شریعت مقدسہ کے احکامات کو عمل کے لئے عوام الناس کے سامنے واضح کر کے رکھ دیا ان بیشمار مسائل میں کہیں کہیں فروعات میں اختلاف کا ہو جانا ایک فطری امر ہے اور یہ اختلاف زحمت نہیں بلکہ رحمت ہے تاہم شریعت کے احکامات میں فقہاء کرام کا جہاں جہاں اختلاف ہوا ہے ان میں سب سے بڑا اختلاف قرأت خلف الامام میں ہے۔ کیونکہ ایک جانب سے کہا جاتا ہے کہ ایسا کرنا فرض ہے اور دوسری جانب سے کہا جاتا ہے فرض نہیں بلکہ ناجائز ہے اسی وجہ سے قرأت خلف الامام کا مسئلہ ہمیشہ سے موضوع بحث رہا ہے۔ لہذا یہاں بھی اس سے متعلق چند ابحاث حاضر خدمت ہیں۔

الفصل الاول

نماز میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کا بیان

﴿۱﴾ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ. (مُسْنَدُ أَبِي يَزِيدَ لِلْمُسْلِمِ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَيِّهِ الْقُرْآنَ فَمُضَاعَفًا)۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس شخص نے (نماز میں) سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز پوری نہیں ہوئی۔“ (بخاری، مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو سورۃ فاتحہ اور (اس کے بعد قرآن میں سے) کچھ اور نہ پڑھے۔“

توضیح: ”الصلوۃ“ نماز میں قرأت سے متعلق تین مباحث اہم اور مشہور ہیں جن میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔
بحث اول فاتحہ کی رکنیت و عدم رکنیت میں ہے۔

بحث دوم اس میں ہے کہ کتنی رکعات میں قرأت فرض ہے۔

بحث سوم قرأت خلف الامام میں ہے۔

مذکورہ مباحث ثلاثہ کو ترتیب کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے۔

بحث اول فاتحہ کی رکنیت کے بیان میں:

نماز میں کتنی مقدار قرآن پڑھنا فرض ہے اور کونسا حصہ متعین ہو کر فرض ہے آیا فاتحہ رکن صلوۃ ہے یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ نماز میں فاتحہ کا پڑھنا متعین طور پر فرض ہے اور یہ رکن صلوۃ ہے اگر فاتحہ نہیں پڑھی گئی تو نماز نہیں ہوئی باقی قرآن خواہ کتنا بھی پڑھا گیا ہو۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ فاتحہ متعین طور پر پڑھنا رکن صلوۃ نہیں ہے بلکہ رکن صلوۃ ”قدو ما تجوزہ الصلوۃ“ ہے خواہ آیت طویلہ یا قصیرہ ہو یعنی اتنی مقدار قرآن کا پڑھنا نماز میں فرض ہے جس سے نماز ہو جاتی ہو خواہ چھوٹی تین آیات ہوں یا ایک طویل آیت ہو ہاں احادیث مبارکہ کی وجہ سے بالخصوص فاتحہ کا نماز میں پڑھنا واجب ہے اگر کسی نمازی نے باقی قرآن پڑھ لیا لیکن فاتحہ چھوڑ دی تو فرض قرأت تو ادا ہو گئی لیکن واجب چھوٹنے کی وجہ سے نماز ناقص رہ گئی لہذا مسجدہ سو کرنا ہوگا تاکہ جبیرہ نقصان ہو جائے یا نماز کا اعادہ کریگا۔

دلائل:

جمہور کی دلیل حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث ہے کیونکہ اس میں مذکور ہے کہ عدم قرأت فاتحہ سے نماز کو کالعدم قرار دیا گیا ہے معلوم ہوا کہ خاص طور پر فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے۔

اس کے چھوڑنے سے نماز کی نفی ہوتی ہے اور جس کو یہ مقام حاصل ہو وہ رکن ہوتا ہے لہذا فاتحہ رکن صلوٰۃ ہے یہ بات بھی یاد رکھیں کہ حضرات مالکیہ کے ہاں فاتحہ کے ساتھ سورۃ کا ملانا بھی فرض ہے یعنی دونوں رکن صلوٰۃ ہیں ائمہ احناف کی دلیل ﴿فَاقْرَأْ أَوْ امْسُكْ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ قرآن کی مطلق آیت ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ مطلق قرآن کا نماز میں پڑھنا فرض اور رکن صلوٰۃ ہے یہاں فاتحہ کی تخصیص و تعیین نہیں ہے لہذا وہ رکن نہیں ہو سکتی ہاں فاتحہ کی تخصیص حدیث کی خبر واحد سے ہوئی ہے اور جو حکم خبر واحد سے ثابت ہو جائے اس کو فرض نہیں بلکہ واجب کہنا چاہئے اور یہی احناف کا مذہب ہے کہ مطلق قرآن کا پڑھنا رکن اور فرض ہے اور خاص کر فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے یہ اس لئے کہ فرض اور رکن کا مقام قطعی اور یقینی ہوتا ہے اور قطعی حکم کے اثبات کے لئے دلیل بھی قطعی ہونی چاہئے کیونکہ دلائل چار قسم پر ہیں۔ ① قطعی الثبوت قطعی الدلالة ② قطعی الثبوت ظنی الدلالة ③ ظنی الثبوت قطعی الدلالة ④ ظنی الثبوت ظنی الدلالة۔

تو پہلی قسم سے فرض ثابت ہوتا ہے دوسری قسم سے واجب ثابت ہوتا ہے تیسری قسم سے سنن مؤکدہ وغیرہ ثابت ہوتی ہیں اور چوتھی قسم سے مستحبات ثابت ہوتے ہیں۔

مذکورہ زیر بحث حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث خبر واحد ہے جو ظنی الثبوت قطعی الدلالة ہے جس سے فرض یا رکن ثابت نہیں ہو سکتا ہے بلکہ صرف واجب ثابت ہو سکتا ہے اور وجوب فاتحہ کے احناف قائل ہیں لہذا یہ حدیث ان کے مسلک کے مخالف نہیں ہے نہ ان کا مسلک حدیث کا مخالف ہے نیز ”لاصلوٰۃ“ کے دو مفہوم لئے جاسکتے ہیں ایک مفہوم یہ کہ اس سے بالکل اصل صلوٰۃ کی نفی مراد لی جائے اور دوسرا مفہوم یہ کہ اس سے کمال صلوٰۃ کی نفی مراد لی جائے یعنی فاتحہ نہ پڑھنے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص ہو جاتی ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نے اس دوسرے مفہوم کو متعین کر دیا ہے جس میں ”فصلوٰۃ خدا ج غیور ہماہر“ کے الفاظ آئے ہیں یعنی نماز کا وجود ہے مگر فاتحہ نہ پڑھنے کی وجہ سے ناقص ہے اور یہ بھی اس وقت جبکہ آدمی امام یا مفرد ہو مقتدی نہ ہو۔

الزامی جواب یہ ہے کہ حدیث میں ما زاد اور فضاء کے الفاظ بھی ہیں تو کیا فاتحہ کے علاوہ کچھ اور بھی رکن صلوٰۃ ہے؟۔

بحث دوم کتنی رکعات میں قرأت فرض ہے:

دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ کتنی رکعتوں میں قرأت فرض ہے تو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نماز میں قرأت فرض ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ فرض نماز کی کتنی رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام زفر اور حضرت حسن بصری رحمہما اللہ کے نزدیک صرف ایک رکعت میں قرأت فرض ہے ﴿فَاَقْرَأْ﴾ حکم ہے جس میں نکرار نہیں ہے اور امر نکرار کا تقاضا بھی نہیں کرتا ایک رکعت میں فرض قرأت کافی ہے۔^۱
امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تین رکعات میں قرأت فرض ہے کیونکہ تین رکعات اکثر ہیں اور لاکھ حکم الکحل کے مسئلہ قاعدہ ہے گویا مالکیہ کے ہاں چاروں رکعتوں میں قرأت فرض ہے لیکن تین رکعات میں پڑھنے سے یہ حق ادا ہو جاتا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک فرائض کی تمام رکعتوں میں قرأت فرض ہے اور ضم سورۃ فرائض کی پہلی دو رکعتوں میں نہ واجب ہے نہ سنت ہے بلکہ مستحب ہے مشہور قول کے مطابق حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ تمام رکعات میں قرأت فرض ہے یہ حضرات قرآن وحدیث کے مطلق حکم کو دیکھتے ہیں جس میں قرأت پڑھنے کا حکم ہے۔
ائمہ احناف کا مشہور اور مصفتی بہ قول یہ ہے کہ اگر چار رکعت والی نماز ہے تو پہلی دو رکعتوں میں ”بقدر ثلاث آیات قصار“ مطلق قرأت فرض ہے اور خاص طور پر فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے البتہ دو رکعتوں کے بعد قرأت پڑھنا ضروری نہیں ہے خواہ فاتحہ پڑھے یا تسبیح پڑھے یا خاموش رہے۔

بحث سوم قرأت خلف الامام:

تیسرا اختلاف اس میں یہ ہے کہ جمعی طور پر نماز تین قسم پر ہے۔ ① صلوٰۃ الامام ② صلوٰۃ المأموم ③ صلوٰۃ المنفرد۔ پھر ایک نماز جبری ہے ایک سری ہے تو امام کے لئے اور اسی طرح منفرد کے لئے جبری اور سری دونوں نمازوں میں مطلق قرأت بالاجماع فرض ہے مقتدی اور ماموم پر امام کے پیچھے سورۃ کا پڑھنا بالاتفاق واجب نہیں اب صرف ایک صورت رہ گئی کہ امام کے پیچھے مقتدی پر فاتحہ کا پڑھنا کیسا ہے اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

قرأت خلف الامام یعنی فاتحہ خلف الامام کے پڑھنے یا نہ پڑھنے میں فقہاء کرام کا بہت بڑا اختلاف ہے۔ یہ ایک معرکہ الآراء اختلافی مسئلہ ہے اختلافی مسائل میں یہ سب سے زیادہ سنگین نوعیت کا مسئلہ ہے کیونکہ ایک فریق پڑھنے کو فرض کہتا ہے اور دوسرا فریق ناجائز و حرام کہتا ہے۔ یہ اختلاف بہر حال صحابہ کرام کے دور سے چلا آ رہا ہے اس دور میں اس میں اتنی شدت اور اتنا شور نہیں تھا علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے اسی (۸۰) صحابہ کو شمار کیا ہے جو فاتحہ خلف الامام کے ترک کرنے کے قائل تھے ان میں حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت ابن عباس حضرت عمر فاروق حضرت ابو موسیٰ اشعری حضرت ابو ذر حضرت ابن عمر حضرت علی حضرت عائشہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے نام شامل ہیں اس مسئلہ کا نام قرأت خلف الامام ہے مگر اس سے

فاتحہ خلف الامام مروا لینا شیعین ہو گیا ہے، جمہور فقہاء یعنی امام ابو حنیفہ امام مالک امام احمد بن حنبل سفیان ثوری اور اوزاعی شام اور عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جہری نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

پھر ائمہ ثلاثہ میں سے امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سبزی نماز میں قرأت خلف الامام مستحب ہے نیز جہری نماز میں اگر مقتدی امام کی قرأت نہیں سنا ہو تو اس وقت بھی اس کے لئے فاتحہ پڑھنا مستحب ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے سبزی نمازوں میں فاتحہ پڑھنے یا نہ پڑھنے کے متعلق پانچ اقوال معارف السنن میں حضرت سید یوسف بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کئے ہیں۔ ① پڑھنا واجب ہے ② مستحب ہے ③ مباح ہے ④ مکروہ تنزیہی ہے ⑤ مکروہ تحریمی ہے۔ احناف کے ہاں مکروہ تحریمی کو ترجیح حاصل ہے علماء احناف میں سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی طرف یہ بات صاحب ہدایہ نے منسوب کی ہے کہ ان کے نزدیک سبزی نمازوں میں قرأت خلف الامام مستحب ہے اسی طرح ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اور کچھ دیگر علماء نے بھی کہا ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مستحب ہے لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں کی طرف اگر رجوع کیا جائے تو اس موجودہ حالت میں ان کی کتابوں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک کسی صورت میں فاتحہ خلف الامام پڑھنے کی اجازت نہیں ہے چنانچہ مؤطا امام محمد میں آپ فرماتے ہیں "لا قراءۃ خلف الامام فیما جہر فیہ ولا فیما لم یجہر بذلک جاءت عامة الآثار وهو قول ابی حنیفۃ۔" (ص ۱۱)

اسی طرح وہ کتاب الآثار میں ترک قرأت خلف الامام کی روایات جمع کر کے فرماتے ہیں "وبہ نأخذ لانری القراءة خلف الامام فی شیء من الصلوۃ یجہر فیہ ولا یجہر۔" (ص ۱۵)

ان روایات سے بیشک معلوم ہوتا ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک فاتحہ خلف الامام میں وہی ہے جو عام احناف کا ہے تاہم صاحب ہدایہ اعرف بمیان مسلک الاحناف ہے۔

نیز ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔

"والامام محمد من ائمتنا یوافق الشافعی فی القراءة فی السریۃ وهو اظهر فی الجمع بین الروایات الحدیثیۃ۔" (مرقات ج ۲ ص ۱۰۱)۔

یعنی ہمارے ائمہ احناف میں سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سری نمازوں میں قراءۃ خلف الامام میں شوافع کے موافق ہیں اور احادیث کی تمام روایات کو جمع کرنے کے لئے یہ مسلک زیادہ واضح ہے اور یہی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی مسلک ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فصل ثانی کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ۳۱ کے تحت لکھتے ہیں۔

"ومفہومہ انہم کانوا یسرون بالقراءۃ فیما کان ینحی فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو مذهب الاکثر

وعلیہ الامام محمد من ائمتنا۔" (مرقات ج ۲ ص ۱۰۲)۔

غالباً شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی بھی یہی رائے ہے کہ سڑی نمازوں میں قراءۃ خلف الامام بہتر ہے۔ تاہم ائمہ احناف کے مسلک کا فتویٰ ایسا نہیں ہے۔ کاش اگر سڑی نمازوں میں احناف فاتحہ خلف الامام پڑھنے کا فتویٰ دیتے اور شوافع جہری میں نہ پڑھنے کا فتویٰ دیتے تو اس سے دونوں مسلکوں میں اس سنگین اختلاف کی یہ خلیج کم ہو جاتی اور تمام نصوص میں تطبیق ہو جاتی جیسا کہ مالکیہ و حنابلہ کا مسلک ہے۔

مفتی الہند مفتی کفایت اللہ رحمہ اللہ نے تعلیم الاسلام میں لکھا ہے۔

سوال: قرأت سے کیا مراد ہے؟

جواب: قرأت قرآن مجید پڑھنے کو کہتے ہیں۔

سوال: نماز میں کتنا قرآن مجید پڑھنا ضروری ہے؟

جواب: کم از کم ایک آیت پڑھنا فرض ہے اور سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور فرض کی پہلی دو رکعتوں اور نماز وتر اور سنت اور نفل کی تمام رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی اور سورۃ یا بڑی ایک آیت یا چھوٹی تین آیتیں پڑھنا واجب ہے۔

سوال: کیا سورۃ فاتحہ تمام نمازوں کی ہر رکعت میں پڑھنا واجب ہے؟

جواب: فرض نماز کی تیسری رکعت اور چوتھی رکعت کے علاوہ ہر نماز کی خواہ وہ فرض نماز ہو یا واجب یا سنت یا نفل ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مقتدی پر امام کے پیچھے فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے۔

۸۰ رجب الثانی ۱۳۱۰ھ

دلائل:

شوافع حضرات نے زیر بحث حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل ساتھ والی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں خدا ج غیو تمامہ کے الفاظ آئے ہیں یعنی جس نے نماز میں فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص غیر تمام ہے کسی نے سوال کیا کہ اسے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کبھی ہم امام کے پیچھے ہوتے ہیں تو اس وقت قرأت کے دوران ہم فاتحہ کیسے پڑھیں گے آپ نے جواب میں فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ فاتحہ دل میں پڑھو مگر چھوڑ نہیں کیونکہ فاتحہ کی بہت بڑی فضیلت ہے اور حدیث میں اس پر صلوة کا اطلاق ہوا ہے۔

بہر حال شوافع کی اصل دلیل جو اپنے مدعا پر واضح ہے وہ مشکوٰۃ شریف کے صفحہ ۸۱ پر فصل ثانی ۱۷ میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۳۰ ہے اس کے علاوہ شوافع حضرات نے صحابہ کرام کے کچھ آثار سے بھی استدلال کیا ہے۔

جمہور میں مالکیہ اور حنابلہ نے احادیث قرأت خلف الامام کی روایات میں تطبیق پیدا کی ہے کہ جہاں امام کے پیچھے پڑھنے سے ممانعت آئی ہے وہ جہری نمازوں میں ہے اور جہاں فاتحہ خلف الامام پڑھنے کا حکم آیا ہے وہ سڑی نمازوں میں ہے کاش پوری امت اسی پر جمع ہو جاتی۔

جمہور میں سے ائمہ احناف کے لئے دو قسم کے دلائل کی ضرورت ہے ایک وہ دلیل جس میں جہری نماز میں فاتحہ خلف الامام کی ممانعت کا ذکر ہو اور دوسری وہ دلیل جس میں سہری نماز میں فاتحہ خلف الامام کے نہ پڑھنے کا ثبوت ہو چونکہ یہ مسئلہ انتہائی نازک ہے اس لئے یہاں ذرا تفصیل سے دلائل کا بیان ہوگا۔

احناف کی پہلی دلیل

جہری نمازوں میں فاتحہ خلف الامام نہ پڑھنے پر احناف اور جمہور کی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (اعراف: ۲۰۴)۔

یہاں دو لفظ ہیں ایک ﴿فَاسْتَمِعُوا﴾ ہے اس کا تقاضا ہے کہ جب قرآن پڑھنے کے وقت اگر وہ سنا جاتا ہو تو تم خاموش رہ کر اس کو سنا کرو، یہاں دوسرا لفظ ﴿أَنْصِتُوا﴾ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب قرآن پڑھا جاتا ہو تو اگرچہ وہ نہیں سنا جاتا ہو پھر بھی خاموش رہو۔ اس صورت میں استمعوا اور انصتوا میں لغت کے اعتبار سے فرق ہوگا اور اس فرق کو مفسرین نے تسلیم کیا ہے لہذا یہ دلیل احناف کے دونوں دعوؤں پر واضح دلیل ہے کہ امام کے پیچھے جہری اور سہری دونوں قسم کی نمازوں میں قرأت نہیں ہے۔

اور اگر استمعوا اور انصتوا کا مفہوم الگ الگ نہ ہو بلکہ ایک ہو کہ جب قرآن پڑھا جائے تو تم خاموش رہا کرو تو اس صورت میں یہ آیت جہری نمازوں میں امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر احناف اور جمہور کی واضح دلیل ہے۔

سوال: شوافع اور خاص کر غیر مقلدین نے اس استدلال پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ آیت خطبہ جمعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے لہذا خطبہ کے دوران خاموش رہنا چاہئے نماز سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

جواب: یہ کہ مفسرین اور جمہور علماء کے نزدیک یہ آیت نماز کے متعلق اتری ہے۔ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”قَالَ أَحْمَدُ إِجْمَاعُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي الصَّلَاةِ“ (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۱۵)

امام المفسرین محمد بن جریر طبری فرماتے ہیں کہ اس آیت کے شان نزول میں تین قسم کے اقوال مشہور ہیں اول یہ کہ نماز سے متعلق ہے دوسرا یہ کہ اس کا تعلق خطبہ سے ہے تیسرا احتمال یہ کہ یہ آیت نماز اور خطبہ دونوں سے متعلق ہے کہ دونوں میں قرآن کے پڑھنے کے دوران خاموش رہنا چاہئے ابن جریر رحمہ اللہ نے تیسرے قول کو راجح قرار دیا ہے۔

دوسرا جواب: یہ کہ جلویہ آیت خطبہ جمعہ کے بارے میں آئی ہے تو جب خطبہ کی چند آیتوں کی وجہ سے استماع اور انصات کا حکم ہے تو نماز کی قرأت میں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے کیونکہ نماز میں بہت ساری آیتیں پڑھی جاتی ہیں۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ قرآن کی آیتوں میں عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے خصوص مورد اور خصوص واقعہ کا اعتبار نہیں ہوتا کمال فی الاصول۔

چوتھا جواب: یہ کہ سورۃ اعراف کی یہ آیت مکی ہے اور خطبہ جمعہ یا خطبہ عیدین کی مشرعت وابتداء میں منورہ میں ہوئی تھی تو آیت کا تعلق خطبہ سے کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ (کذا قال شیخ الاسلام بن تیمیہ رحمہ اللہ)

غیر مقلدین حضرات جب اس آیت کے جواب سے عاجز آجاتے ہیں تو پھر سورۃ فاتحہ کو قرآن سے خارج کرتے ہیں میں نے خواہ ایک غیر مقلد سے سنا کہ سورۃ فاتحہ قرآن نہیں ہے لہذا امام جب فاتحہ پڑھتا ہو تو مقتدی کے لئے خاموش رہنا ضروری نہیں۔

دوسری دلیل:

احناف اور جمہور کی دوسری دلیل حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو مشکوٰۃ شریف ص ۹ پر موجود ہے اور ترتیب کے اعتبار سے فصل اول کی حدیث نمبر ۵ ہے جو ایک لمبی حدیث ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں "واذا قرأ فأنصتوا" یعنی جب امام قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو اس حدیث کو امام مسلم نے صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲ پر نقل کیا ہے اور تاکید کے ساتھ اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اگرچہ حدیث کے بعض طرق میں یہ جملہ مذکور نہیں ہے آگے تفصیل آ رہی ہے۔

میکوال: شوافع حضرات نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی اس روایت پر دو اعتراض کئے ہیں۔ پہلا اعتراض یہ کہ اس روایت کی سند میں سلیمان تیمی رحمہ اللہ ہے اور وہ مدلس ہے اور یہاں قتادہ رحمہ اللہ سے عنہ کیساتھ نقل کر رہا ہے اور مدلس کا عنعنه قبول نہیں۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ "واذا قرأ فأنصتوا" کا جو جملہ ہے وہ قتادہ سے صرف ان کے ایک شاگرد سلیمان تیمی رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں قتادہ کے دیگر تلامذہ اس جملہ کو نقل نہیں کرتے تو سلیمان تیمی رحمہ اللہ اس جملہ کے نقل کرنے میں منفرد ہیں لہذا یہ جملہ معتبر نہیں۔

جواب: پہلا اعتراض کا جواب یہ ہے کہ بعض مدلسین کی ثقہت کی وجہ سے ان کا عنعنه قبول کیا جاتا ہے جیسے قتادہ، ائش اور سلیمان تیمی لہذا یہاں بھی ان کا عنعنه قبول ہے۔ محدثین نے تصریح کی ہے کہ صحیحین کی روایتوں میں اگر مدلس کا عنعنه بھی آجائے تو وہ مقبول ہے۔ کیونکہ صحیحین کی سب روایتوں کی صحت پر غلام کا اتفاق ہے وہ اگر عنعنه کے ساتھ بھی مدلس کی روایت نقل کرتے ہیں تو پوری تحقیق اور پورے اعتماد کے ساتھ نقل کرتے ہیں چنانچہ امام نووی رحمہ اللہ ایک مقام پر فرماتے ہیں۔

"فقد قدمنا في مواضع من هذا الشرح ان مارواه البخاري ومسلم عن المدلسين وعن عتونه فهو محمول على انه ثبت من طريق آخر سماع ذلك المدلس هذا الحديث فيمن عتونه منه واكثر هذا او كثير منه يذکر مسلم وغيره سماعه من طريق آخر متصل به" (مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)

چنانچہ شوافع کا یہ اعتراض اس لئے بے جا ہے کہ یہی روایت ابو داؤد وغیرہ میں مذکور ہے وہاں عنعنه نہیں ہے۔

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ قتادہ سے "واذا قرأ فأنصتوا" کا جملہ صرف سلیمان تیمی رحمہ اللہ نقل نہیں کرتے ہیں بلکہ ان کے متابع موجود ہیں چنانچہ صحیح ابوعوانہ کی روایت میں قتادہ رحمہ اللہ سے ابو عبیدہ نقل کر رہے ہیں اور بیہقی و دارقطنی اور بزاز کی روایت میں حضرت قتادہ رحمہ اللہ سے عمر بن عامر اور سعید بن ابی عروبہ رحمہما اللہ نقل کرتے ہیں تو قتادہ رحمہ اللہ سے اگر یہ جملہ سلیمان تیمی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے تو عمر بن عامر سعید بن ابی عروبہ اور ابو عبیدہ رحمہم اللہ نے بھی نقل کیا ہے لہذا سلیمان تیمی رحمہ اللہ نے حضرت قتادہ رحمہ اللہ کے دیگر شاگردوں کی مخالفت نہیں کی بلکہ آپ نے ایک زائد مستند جملہ کو ذکر کیا ہے جس کو دوسرے شاگردوں نے نقل نہیں کیا تو یہ مخالفت نہیں ہے۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے اس جملہ کو صحیح قرار دیا ہے کیونکہ آپ سے آپ کے شاگرد ابو بکر رحمہ اللہ نے پوچھا کہ حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی حدیث میں جو "واذا قرأ فأنصتوا" کا جملہ ہے وہ کیسا ہے امام مسلم رحمہ اللہ نے فرمایا "ہو صحیح عندی" یعنی میرے نزدیک صحیح ہے۔

"فقال لم تضعه ههنا؛ فقال ليس كل شيء عندى صحيح وضعته ههنا۔" (مسلم ج ۱ ص ۱۴۲)

یعنی شاگرد نے پوچھا کہ جب یہ جملہ صحیح تھا تو پھر آپ نے کتاب میں ابو موسیٰ اشعری رحمہ اللہ والی اس حدیث میں درج کیوں نہیں کیا؟ امام مسلم نے جواب میں فرمایا کہ یہ ضروری نہیں کہ میں ہر صحیح حدیث کو جہاں جمع کر دوں۔ بہت ساری صحیح احادیث ہیں مگر میں نے یہاں جمع نہیں کیں جیسے یہی حدیث ہے جس میں یہ جملہ ہے البتہ جس حدیث کو میں جمع کرتا ہوں وہ ضرور صحیح ہوتی ہے۔

ابو موسیٰ اشعری رحمہ اللہ کی روایت سے احناف کا صرف ایک دعویٰ ثابت ہوتا ہے کہ جہری نماز میں قرأت خلف الامام نہیں ہے۔ تیسری دلیل:

ائمہ احناف اور جمہور کی تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کی حدیث ہے جس کو ابو داؤد، امام نسائی اور ابن ماجہ نے نقل کیا ہے اور مشکوٰۃ کے ص ۸۱ پر مذکور ہے اور شمار کے اعتبار سے حدیث نمبر ۳۳ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

"عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ انما جعل الامام لیتوتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فأنصتوا۔" (رواہ ابو داؤد)۔

سوال: شوافع نے اس روایت پر اعتراض کیا ہے کہ اس میں ایک راوی ابو خالد ہے جو ضعیف ہے لہذا استدلال صحیح نہیں ہے۔
جواب: اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے ابو خالد کو ثقات میں شمار کیا ہے۔ اسی طرح نواب صدیق حسن خان نے ان کو ثقہ کہا ہے نیز ابو خالد کا متابع محمد بن سعد انصاری بھی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فتح الملہم میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اگر "واذا قرأ فأنصتوا" کے الفاظ نہ بھی ہوں پھر بھی یہ حدیث عدم

قرأت خلف الامام پر واضح دلیل ہے کیونکہ بخاری و مسلم میں اور دیگر تمام کتب احادیث میں "واذا قرأ فأنصتوا" جملہ کے علاوہ حدیث بکثرت موجود ہے جس میں مقتدی کو امام کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے اور امام کی اتباع تکبیر میں یہ ہے کہ تم بھی تکبیر کہو رکوع میں اتباع یہ کہ تم بھی رکوع میں جاؤ سجدہ میں اتباع یہ کہ تم بھی سجدہ کرو قیام میں اتباع یہ کہ تم بھی قیام کرو اب سوچنا چاہئے کہ قرآن پڑھنے میں امام کی اتباع کرنے کا طریقہ کیا ہے آیا پڑھنا ہے یا خاموش رہنا ہے تو بخاری کی روایت میں ہے کہ جب جبرائیل علیہ السلام وحی لا کر قرآن پڑھتے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ساتھ ساتھ پڑھتے تھے تو قرآن کی آیت آئی ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ﴾ اس فاتح قرآن کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں "ای استمع له وانصت" اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ قرآن پڑھتے وقت امام کی اتباع یہ ہے کہ مقتدی خاموش رہے خواہ قرآن سننے یا نہ سننے اس لئے کہ یہ ذمہ داری امام خود پوری کر رہا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی احناف کے دونوں دعوؤں کے لئے دلیل بن سکتی ہے۔

چوتھی دلیل:

ائمہ احناف کی چوتھی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

"عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من كان له امام فقرأه الا امام له قراءة".

طحاوی نے اس روایت کو مختلف طرق سے نقل کیا ہے اسی طرح امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں اس کو ذکر کیا ہے نیز مسند ابی حنیفہ میں بھی موجود ہے اور بیہقی و دارقطنی نے بھی اس کو نقل کیا ہے اس کے اکثر طرق میں اگرچہ ضعف ہے لیکن بعض طرق بالکل صحیح ہیں۔

سوال: دارقطنی نے اس روایت کے مرفوع ہونے پر اعتراض کر کے لکھا ہے کہ "لم یسندہ عن موسیٰ بن ابی عائشہ غیر ابی حنیفہ والحسن بن عمارۃ وھما ضعیفان" یعنی اس روایت کو مرفوع نقل کرنے والے صرف دو راوی ہیں ایک ابو حنیفہ ہیں اور دوسرا حسن بن عمارہ ہے اور یہ دونوں ضعیف ہیں۔

جواب: علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر دارقطنی میں ذرا بھی شرم و حیا ہوئی وہ اس طرح کی بات کبھی نہ کرتے، پھر ان کے اپنے ہی علماء شوافع نے دارقطنی پر اس طرح قلم اٹھایا ہے کہ اس کو پاش پاش کر کے رکھ دیا ہے اور پھر اصحاب المجرح والتعديل کے علماء نے کہا ہے کہ ائمہ اربعہ پر تفصیلی جرح بھی معتبر نہیں ہے چہ جائیکہ اجمالی جرح ہو، بلکہ علماء جرح والتعديل نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی زبردست توثیق فرمائی ہے چنانچہ حجتی بن معین فرماتے ہیں "ابو حنیفۃ ثقة مأمون ماسمعت احدا ضعفه وشعبۃ بن الحجاج یکتب الیہ ان یحدث" نیز شعبہ بن الحجاج نے آپ کو "صدوق فی الحدیث" کے شاندار الفاظ سے یاد کیا ہے آپ نے لکھا ہے "قال شعبہ

ابو حنیفہ ثقہ من اهل الدين والصدق ولم يهمل بالکذب، وكان مامونا في دين الله صدوقا في الحديث۔ یاد رہے شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بڑے اساتذہ میں سے ہیں۔ بہر حال ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی شان بہت اونچی ہے امام بخاری و مسلم کے استاذ فی الحدیث شیخ عبدالرزاق صاحب رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں وہ اپنی کتاب میں جب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی حدیث نقل کرتے ہیں تو فرماتے ہیں اخبرنا ابو حنیفہ الخ۔ شیخ عبدالرزاق رحمہ اللہ نے اپنی کتاب مصنف میں قریباً ستر روایات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے لی ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ و امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں اسی لئے امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا "التاس عیال فی الفقہ علی ابی حنیفہ رحمہ اللہ" بہر حال دارقطنی کو مناسب نہیں تھا کہ اپنے ہی سلسلے کے اتنے بڑے فقیہ و امام پر اس طرح رک رک کر حملے کرتے۔ چلو ہم ایسی سند لاتے ہیں جن میں امام ابو حنیفہ نہیں ہیں۔

"عن اسحاق الازاق عن سفیان و شریک عن موسی بن ابی عائشة عن ابراہیم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقراء الامام له قراءة۔" تیسری سند بھی لیجیے تاکہ تسلی ہو جائے۔

"عن اسحاق الازاق عن سفیان الثوری و شریک عن موسی بن ابی عائشة عن شداد بن الہاد عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقراء الامام له قراءة۔"

یہ تمام روایات مزبور ہیں اور یہ آخری سند تو علی شرط مسلم ہے۔ اور اگر دارقطنی بعد ہیں کہ حدیث مرسل ہے تو ہم ان کو بتا دیتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اور جمہور علماء کے نزدیک مرسل روایت حجت ہے اگر دارقطنی کے ہاں حجت نہیں ہے تو ہم ان کے اس درد کو کم نہیں کر سکتے ہیں۔

یہ روایت احمد احناف کے دونوں دعوؤں کے لئے بہترین دلیل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یعنی سبزی و جبری دونوں نمازوں میں امام کی قرأت مقتدیوں کیلئے کافی ہے۔

پانچویں دلیل:

"عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ قال تکفیک قراءة الامام خافت وجهر" (رواہ دارقطنی) بعض نے اس روایت پر منکر کا حکم لگایا ہے لیکن ابن قدامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس روایت پر فقہاء کے مذہب کی بنیاد قائم ہے اور فقہاء کا مسلک جن روایات پر قائم ہو ان روایات کو منکر نہیں کہا جاسکتا ہے یہ روایت احمد احناف کے مسلک کے لئے واضح ترین دلائل میں سے ہے احمد احناف کے دونوں دعوؤں اس سے ثابت ہوتے ہیں۔

چھٹی دلیل:

ائمہ احناف کی چھٹی دلیل مشکوٰۃ شریف ص ۸۱ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔
 "قَالَ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ" نمبر شمار کے لحاظ سے یہ حدیث ۳۱ ہے یہ حدیث جبری نماز میں قراءۃ خلف الامام نہ کرنے پر واضح ترین دلیل ہے جو جمہور کے دلائل میں سے ایک دلیل ہے نیز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ متأخر فی الاسلام ہیں تو شاید یہ روایت قرأت کی باقی احادیث کے لئے ناسخ ہو۔

سوال: اس حدیث پر شوافع کی جانب سے ایک اعتراض ہے وہ یہ کہ "فانتهی الناس" کا جملہ زہری کا ہے صحابی کا نہیں ہے تو یہ روایت مرسل ہے اور یہ جملہ مرفوع نہیں ہے۔

جواب: احناف اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ یہ جملہ حضرت ابو ہریرہ کا نقل کردہ جملہ ہے اور زہری کا نہیں ہے شوافع کو وہم ہو گیا اور وہم کا قصہ یوں پیش آیا کہ زہری اس روایت کو بیان فرما رہے تھے جب فانتهی الناس تک پہنچے تو آواز پست ہو گئی سنائی نہیں دے رہی تھی تو شاگردوں نے ایک دوسرے سے پوچھا قال الزہری؟ یعنی زہری نے کیا کہا جب ان کی آواز پست ہو گئی تو بتانے والے نے بتایا کہ قَالَ الزہری فانتهی الناس تو آئندہ نقل کرنے والوں کو شبہ ہو گیا کہ یہ قول امام زہری رضی اللہ عنہ کا ہے صحابی کا نہیں ہے۔

حالانکہ اوہر ابو داؤد و شریف ص نمبر ۱۴ میں تصریح موجود ہے کہ "قَالَ قَالَ ابُو هُرَيْرَةَ فَانْتَهَى النَّاسُ" دوسرا جواب یہ ہے کہ چلو مرسل ہے تو کیا ہوا؟ جمہور تو مرسل کو دل و جان سے قبول کرتے ہیں یہ روایت بھی ہمیں قبول ہے اس روایت سے بھی احناف کا ایک دعویٰ ثابت ہو رہا ہے کہ جبری نمازوں میں فاتحہ خف الامام پڑھنے سے لوگ رک جائیں۔
 ساتویں دلیل:

احناف کی ایک مضبوط دلیل حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کی روایت اور ان کا واقعہ ہے جنہوں نے مسجد نبوی میں داخل ہوتے وقت حضور اکرم ﷺ کو رکوع میں پایا اور وہیں دروازہ سے نیت باندھی اور رکوع کی حالت میں صف کی طرف دوڑتے ہوئے پہنچے نماز سے فراغت کے بعد آپ رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے مسئلہ پوچھا حضور ﷺ نے فرمایا "إِذَا دَلَّكَ اللَّهُ حَرَامًا وَلَا تَعُدْ" (مشکوٰۃ ص ۱۱) آنحضرت ﷺ نے ان کو نماز لوٹانے کا نہیں فرمایا بلکہ شوق بڑھنے کی دعا مانگی کہ اللہ تعالیٰ تیری طرف حیرے شوق میں اضافہ کرے آئندہ ایسا نہ کرو بلکہ صف کے ساتھ شامل ہو کر تکبیر تحریر یہ ادا کرو جو نماز مل گئی اسے پڑھو اور جو قضا ہو گئی اس کو ادا کرو۔

حدیث کے اس واقعہ میں شوافع کوئی تاویل نہیں کر سکتے اور یہ ایک مضبوط دلیل ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے الگ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے ورنہ فرض چھوڑنے سے نماز کو کیسے صحیح کہا جاسکتا ہے۔ دراصل یہاں ایک اصل اور ضابطہ کار فرما ہے جس نے شوافع کو اس طرح مسلک اپنانے پر مجبور کر دیا ہے وہ یہ کہ شوافع کے نزدیک امام اور مقتدیوں کے

درمیان نماز میں اتحاد نہیں ہے بلکہ صرف اشتراک عمل ہے اور ہر ایک کا اپنا اپنا عمل ہے اس لئے ہر ایک کو فاتحہ پڑھنا چاہئے امام کا پڑھنا خود اس کے لئے ہے مقتدی کو خود پڑھنا چاہئے لیکن احناف کے نزدیک دونوں کی نماز میں صرف اشتراک عمل نہیں بلکہ اتحاد عمل بھی ہے لہذا امام کی قرأت مقتدیوں کی قرأت ہے۔

بہر حال یہ روایت بھی احناف کے دونوں دعوؤں کے لئے دلیل ہے۔

آٹھویں دلیل:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص نماز پڑھے اور اس میں فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز ہی نہیں پڑھی "الا ان یکون وراء الامام" یعنی ہاں اگر امام کے پیچھے ہو تو پھر فاتحہ پڑھے بغیر نماز ہو جاتی ہے (ترمذی ضحاوی اور مؤطا مالک نے اس روایت کو نقل کیا ہے)۔ یہ روایت احناف کے لئے سبزی اور جبری دونوں نمازوں کے لئے بالکل واضح دلیل ہے۔

نویں دلیل:

احناف کی نویں دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ مشہور حدیث ہے جس کو شوافع حضرات اپنی دلیل میں پیش کرتے ہیں لیکن حقیقت میں وہ احناف کی دلیل ہے اس کے چند الفاظ یہ ہیں۔

"وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بأمر القرآن فہی خداج ثلاثا غیر تمام" (مسلم حریف)

طرز استدلال اس طرح ہے کہ فاتحہ خلف الامام نہ پڑھنے کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے نماز کو ناقص قرار دیا ہے باطل نہیں فرمایا اگر فاتحہ فرض ہوتی تو اس کے بغیر نماز باطل ہو جاتی۔

سوال: اس استدلال پر یہ اعتراض ہے کہ اے احناف تم خود مانتے ہو کہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے تو تم ناقص نمازوں کو کیوں پڑھتے ہو؟ اور اس نقصان اٹھانے پر اتنا زور کیوں دیتے ہو؟

جواب: نماز پر کئی دور آئے ہیں ایک وقت ایسا تھا جبکہ نماز میں باتیں کرنے کی اجازت تھی پھر وہ حکم موقوف ہو گیا اور امام کے ساتھ ساتھ جبری نمازوں میں قرآن پڑھنا باقی رہ گیا پھر یہ حکم موقوف ہو گیا اور سبزی نمازوں میں پڑھنا رہ گیا پھر یہ بھی موقوف ہوا اور صرف فاتحہ پڑھنے کا حکم باقی رہ گیا جو اب حدیث میں مذکور ہے پھر یہ حکم موقوف ہو گیا اور امام کی قرأت کو مقتدیوں کے لئے کافی قرار دیا گیا باقی روکا گیا تو جب امام کا پڑھنا حکمی طور پر مقتدیوں کا پڑھنا ہے تو اب یہ نقصان ختم ہو گیا لہذا مقتدی کا فاتحہ پڑھنے بغیر نماز ناقص نہیں ہے۔

دسویں دلیل:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے علقمہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کاش اس آدمی کا منہ مٹی سے بھر جائے جو امام کے پیچھے پڑھتا ہے۔ (رواہ ضحاوی ہاتھ دسن)

اسی طرح عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت زید بن ثابت نے فرمایا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں کچھ نہ پڑھا کرو۔ (طحاوی ص ۱۵۱)

اسی طرح ابو حمزہ کہتا ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جب امام سامنے ہو تو کیا میں اس کے پیچھے پڑھوں؟ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ نہیں مت پڑھا کرو۔ (طحاوی ص ۱۵۱)

ان تمام روایات سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ چونکہ امام اور مقتدی دونوں کی نماز میں وحدت و اتحاد آگئی ہے کیونکہ امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے تاکہ ان کی اقتدا و اتباع کی جائے امام کی نماز ضامن ہے اور مقتدی کی نماز متضمن ہے۔ اب اگر مقتدی بھی پڑھنا شروع کر دے تو یہ اصول اقتدا، اور اصول اتباع کے خلاف ہے مگر یاد رہے یہ قاعدہ صرف قرآن پڑھنے کے متعلق ہے کیونکہ قرآن کے متعلق **﴿اسمعوا و انصتوا﴾** کا حکم آیا ہے قرآن کے علاوہ دیگر اذکار کا امام کے پیچھے پڑھنا منع نہیں ہے۔ اس کی مثال آپ یوں سمجھیں کہ مثلاً ایک جرگہ اور معزز وفد بادشاہ کے پاس جاتا ہے تو قاعدہ ہے کہ پہلے سب کے سب بادشاہ کے حضور میں حاضری کے وقت سلام وغیرہ آداب بجالاتے ہیں پھر سب ملکر اپنے ایک ساتھی کو بات پیش کرنے کا وکیل بناتے ہیں اور وکیل کی بات سب کی بات ہوتی ہے بادشاہ کے سامنے سب کا بولنا خلاف ادب سمجھا جاتا ہے پھر جب وکیل درخواست پیش کرتا ہے تو وفد کے دیگر ارکان اس کی تائید کرتے ہیں۔

بالکل اسی طرح صف میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کے حضور میں سب نمازی "ثنا" پڑھتے ہیں پھر خاموش ہو کر ایک امام درخواست پیش کرنے کے لئے فاتحہ پڑھتا ہے آخر میں تمام مقتدی اس درخواست پر آمین کہہ کر دستخط کرتے ہیں اور اس مضمون کی تائید کرتے ہیں اب یہاں سب کے پڑھنے سے اصول و کالت اور اصول اقتداء پامال ہونے کا خطرہ ہے۔ ادھر درخواست میں چونکہ ہدایت کی استدعا کی گئی ہے اس لئے حکم ہوتا ہے کہ قرآن پڑھو یہی ہدایت ہے اس لئے امام سورۃ ملا کر قرآن پڑھتا ہے اور جب درخواست قبول ہو جاتی ہے تو سب بیٹھ کر بطور شکر التیات پڑھتے ہیں اور پھر رخصتی سلام کر کے واپس آ جاتے ہیں۔

لطیف مباحثہ:

منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ قرأت خلف الامام پر بعض علماء نے مباحثہ کیا آپ نے فرمایا کہ بحث و مناظرہ کے لئے ایک جماعت تشکیل دو انھوں نے ایک جماعت بنائی امام صاحب نے فرمایا کہ مجھ سے بحث میں سب بات کرو گے یا ایک کرے گا؟ انہوں نے کہا بات ایک کریگا آپ نے فرمایا کہ بات کرنے کے لئے جس کو منتخب کرو گے اس کی بات سب کی بات ہوگی یا ان کی اپنی بات ہوگی؟ وفد نے کہا کہ نہیں وہ ہمارا نمائندہ اور وکیل ہوگا ان کی بات سب کی بات ہوگی امام صاحب نے فرمایا کہ بس مناظرہ ہو گیا ان میں سے جو کم فہم تھے انہوں نے شور کیا کہ نہیں اب مناظرہ کرنا ہے مگر ان کے ماہرین نے کہا کہ بس کرو چلے جاؤ تم ہار گئے ہو اور شکست کا تم نے اقرار کر لیا۔

گویا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ان کو عملی طور پر بتا دیا کہ جب میرے سامنے ایک ہی وکیل بات کریگا اور ان کی بات سب کی طرف سے سمجھی جائے گی اور سارے کے سارے نہیں بولیں گے تو یہی ضابطہ و قاعدہ نماز کے متعلق بھی ہے نماز میں اس سے کیوں انحراف کیا جاتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ مصنف عبدالرزاق میں ابراہیم شافعی رحمہ اللہ کا یہ قول مذکور ہے۔ کہ اسلام میں پہلی بدعت یہ شروع ہو گئی کہ لوگوں نے امام کے پیچھے پڑھنا شروع کر دیا (کذا فی الجوهرة النبی) بظاہر اس عبارت کا مقصد جہری نمازوں میں پڑھنا بدعت ہے سزی نماز میں نہیں اور اس پر امام شافعی رحمہ اللہ کی ایک عبارت دلالت کرتی ہے فرماتے ہیں۔

”نحن نقول کل صلوٰۃ صلیت خلف الامام یقرأ قراءۃ لا یسمع فیہا قرأ فیہا“۔

(کتاب الامج، ص ۱۵۲)

یعنی ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ نماز جو امام کے پیچھے ادا کی جائے اور امام ایسی قرأت کر رہا ہو جو سنی نہیں جاسکتی ہو (یعنی سزی قرأت) تو ایسی صورت میں مقتدی قرأت کرے۔

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا قول جدید امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کی طرح ہے کہ جہری قرأت میں امام کے پیچھے نہیں پڑھنا چاہئے صرف سزی نماز میں پڑھنا چاہئے۔

۱۹ تاریخ الثانی ۱۰۱۰ھ

شوافع کے دلائل کے جوابات

شوافع حضرات کے دلائل کے ضمن میں تین مشہور حدیثیں پیش کی گئی ہیں اسی کا جواب دیا جا رہا ہے شوافع حضرات نے زیر بحث حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو صحیحین میں مذکور ہے اس کا ایک جواب تو پہلے دیا جا چکا ہے کہ یہ خبر واحد ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی ہے فرضیت کے ثبوت کے لئے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة نص کی ضرورت ہے جو یہاں نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ کہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے جو روایت صحیحین میں منقول ہے کہ لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بقاۃ کتاب اللہ اس سے قرأت خلف الامام پر استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس روایت میں قطعاً یہ تصریح موجود نہیں ہے کہ یہ نماز منفرد کی ہے یا امام کی ہے یا مقتدی کی ہے اس سے تو صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نے فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہے تو اس کے متعلق ہم بھی کہتے ہیں کہ منفرد اور امام کی نماز فاتحہ کے بغیر درست نہیں ہے۔ قرأت خلف الامام کی اس قسم کی تمام روایات کی اسی طرح توجیہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کی ہے اور اسی طرح جواب حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے دیا ہے کہ اس طرح کی روایات امام یا منفرد کے بارے میں ہیں سفیان ثوری رحمہ اللہ کا قول ابو داؤد و

۱۱۹ پر ہے اور احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا قول ترمذی ص ۵۰ پر مذکور ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ایک قول ابن قدامہ نے المغنی میں نقل کیا ہے عبارت مزید اس لئے ہدیہ ناظرین کر رہا ہوں۔

قال احمد ما سمعنا احداً من اهل الاسلام يقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزئ صلوة من خلفه اذا لم يقرأ وقال هذا النبي ﷺ واصحابه وهذا مالک في اهل الحجاز وهذا الثوري في اهل العراق وهذا الاوزاعي في الشام وهذا الليث في اهل البصر ما قالوا لا تجزئ صلوة امامه ولم يقرأ هو صلوته باطل۔

اس پر مغز کلام کا مطلب یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کے بارے میں یہ نہیں سنا جو یہ کہتا ہے کہ اگر امام جہر کے ساتھ قرأت کر رہا ہو اور مقتدی قرأت نہ کرے تو اس کی نماز نہیں ہوتی پھر فرمایا کہ ذرا دیکھ لو یہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ مدینہ میں موجود ہیں اور یہ امام مالک رحمہ اللہ حجاز میں موجود ہیں یہ سفیان ثوری رحمہ اللہ عراق میں ہیں وہ دیکھو اوزاعی رحمہ اللہ شام میں ہیں اور لیث بن سعد رحمہ اللہ مصر میں ہیں یہ سب حضرات اس شخص کی نماز کو باطل نہیں کہتے جس کا امام قرأت کر رہا ہو اور وہ خود قرأت نہ کرتا ہو۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی فاتحہ خلف الامام کے نہ پڑھنے والے کی نماز کو صحیح کہا ہے اور فرمایا کہ جو لوگ نماز کے فاسد ہونے کی بات کرتے ہیں وہ تشدد سے کام لیتے ہیں اور پھر فرمایا کہ احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت منفرد کے بارے میں ہے۔

عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں ”لا صلوة“ میں لا کا کلمہ نفی کمال کے لئے ہے جس طرح مندرجہ ذیل احادیث میں نفی کمال کے لئے ہے، مثال کے طور پر۔

لا صلوة تجار المسجد الا في المسجد لا ايمان لمن لا عهد له ليس المسكين الذي ترده للثمرة والتمرتان لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده لا يؤمن من يشيع وجاره جائع۔

بہر حال حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اصل صلوة کی نفی نہیں بلکہ کمال کی نفی ہے جو ہم بھی کہتے اور مانتے ہیں خلاصہ یہ کہ یہ حدیث بہت قوی ہے مگر مدعا پر نص نہیں ہے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی ایک روایت وہ ہے جو سنن میں مذکور ہے جس کو صاحب مشکوٰۃ نے مشکوٰۃ ص ۸۱ پر نقل کیا ہے جو شمار کی ترتیب میں حدیث نمبر ۳۰ ہے اس حدیث میں قصہ بھی ہے اور وہ اپنے مدعا پر صریح نص بھی ہے لیکن وہ حدیث ثبوت کے اعتبار سے کمزور ہے اسی کمزوری کی وجہ سے

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس کو صرف حسن کا درجہ دیا ہے اور بخاری و مسلم نے نقل ہی نہیں کیا کزوری کی وجہ یہ ہے کہ سند کے اعتبار سے یہ حدیث مضطرب ہے کیونکہ مکحول کبھی محمود بن ربیع سے نقل کرتا ہے کبھی درمیان میں نافع کا واسطہ ذکر کرتا ہے کبھی مکحول اور عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے درمیان ایک واسطہ آتا ہے کبھی دو واسطے آتے ہیں نیز یہ جواب بھی دیا جاتا ہے کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ جس دور میں فاتحہ کا ذکر فرماتے ہیں یہ دوسرا دور تھا بعد میں تیسرا دور جب آیا تو یہ حکم موقوف ہو گیا جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا ہے کہ نماز پر تعمیرات کے تین دور آئے ہیں۔

نیز علماء اصول کے ہاں یہ قاعدہ ہے کہ نجی کے بعد جو استثنا آتا ہے وہ اباحت کا فائدہ دیتا ہے یعنی امر بعد النظر اباحت کا فائدہ دیتا ہے لہذا فاتحہ کی فرضیت اس سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ (کذا قال الشيخ مکتوبی)

الزامی جواب یہ کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی زیر بحث روایت میں بعض طرق میں "فصاعدا" اور "ما زاد" اور "ماتیسر" کے الفاظ بھی آئے ہیں حالانکہ شوافع حضرات مقتدی پر ضم سورۃ واجب نہیں کرتے ہیں صرف فاتحہ فرض کرتے ہیں تو آدمی حدیث پر عمل ہے آدمی پر عمل نہیں ہے یہاں تک شوافع حضرات کے دو دلائل کا ایک ساتھ جواب ہو گیا۔ ان کی تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں فاتحہ کے بغیر نماز کو خداج قرار دیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دل میں پڑھا کرو مگر فاتحہ نہ چھوڑا کرو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ درحقیقت یہ روایت تو احناف کی دلیل ہے جو فاتحہ کو واجب کہتے ہیں شوافع تو فاتحہ کو فرض سمجھتے ہیں اگر فاتحہ فرض ہے تو پھر نماز ناقص کہاں ہوئی پھر تو باطل ہو گئی۔ پھر بھی احناف اس کا ایک جواب یہ دیتے ہیں کہ سفیان ثوری رحمہ اللہ اور احمد بن حنبل رحمہما اللہ اس حدیث کو منفرد کے لئے قرار دیتے ہیں باقی "اقرأ فی نفسك" کا مطلب یہ ہے کہ دل میں فاتحہ کا تصور کرو اور اس کے معانی میں غور کرو ورنہ دل سے قرأت نہیں ہوتی ہے کسی کے ہاں وہ قرأت معتبر نہیں ہے جس کے الفاظ زبان پر پڑھ نہ جائیں۔ باقی بطور الزام ہم شوافع حضرات سے پوچھتے ہیں کہ مقتدی فاتحہ کس وقت پڑھیں اگر تم کہتے ہو کہ ثنا کے وقت پڑھے تو امام شافعی رحمہ اللہ نے کتاب الام میں واضح طور پر اس کو منع کیا ہے اگر تم کہتے ہو سکتا میں پڑھے یعنی جب امام فاتحہ کے ختم ہونے پر سکتہ کرے یا کسی اور وقت سکتہ کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام پر کوئی سکتہ واجب نہیں ہے اگر امام بیچ میں سکتہ نہ کرے تو تم کیا کرو گے اور اگر امین کے وقت سکتہ میں پڑھو گے تو وہاں اتنا وقت نہیں کہ فاتحہ ہو جائے اگر امام مقتدی کا انتظار کرنے لگا تو پھر وہ پیش امام نہیں رہے گا بلکہ پیشوا امام بن جائے گا کیونکہ یہ امام نماز میں مقتدی کی تابعداری کر رہا ہے اور یہ قلب موضوع ہے تو خدا راتم بتاؤ کہ مقتدی جہری نماز میں فاتحہ کس وقت پڑھے؟

بہر حال جو کچھ میں نے لکھا ہے یہ فلول علماء کی تحریرات کی روشنی میں لکھا ہے میں کسی حدیث کی بے ادبی نہیں کر رہا ہوں بلکہ میں اللہ تعالیٰ کے سامنے التجا کرتا ہوں کہ اے میرے مولیٰ! میرے قلم کو بے ادبی، گستاخی اور دانستہ وغیرہ دانستہ غلطی سے بچا یہ حق و باطل کا مسئلہ نہیں ہے احادیث کی روشنی میں اجتہادی نقطہ نظر سے اختلاف ہے۔ اے اللہ ہماری دنیا و آخرت کی حفاظت فرما۔ (آمین یا رب العالمین)

سورۃ فاتحہ کی فضیلت

﴿۲﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَوَّلِ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ فَلَا تَأْخُذُ غَمًّا بِمَمَامِرٍ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنْكَ نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ اقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَبْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي يَصْطَلِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَتْلُو عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ مُحَمَّدِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا: جو شخص نماز پڑھے اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس کی وہ نماز ناقص ہے (آپ نے یہ) تین مرتبہ (فرمایا کہ وہ نماز ناقص ہے) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے (یہ سن کر) کسی نے پوچھا کہ جب ہم امام کے پیچھے ہوں (تو اس وقت بھی پڑھیں؟) انہوں نے کہا کہ (ہاں! مگر) اپنے دل میں آہستہ سے پڑھو کہ بس تم ہی سن سکو اس لئے کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اللہ بزرگ و برتر فرماتا ہے کہ میں نے نماز (یعنی سورۃ فاتحہ) اپنی اور اپنے بندوں کے درمیان آدمی آدمی تقسیم کی ہے۔ (اس طرح کہ حمد و ثنا تو میرے لئے ہے اور دعا بندے کے لئے) اور بندہ جو کچھ مانگے وہ اسے دیا جائے گا چنانچہ جب بندہ یہ کہتا ہے ”الحمد لله رب العالمين“ (یعنی تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو سارے جہاں کا پروردگار ہے)۔ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے میری تعریف بیان کی، جب بندہ کہتا ہے ”الرحمن الرحيم“ (یعنی اللہ بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے) تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”میرے بندہ نے میری ثناء بیان کی، جب بندہ کہتا ہے ”مالک يوم الدين“ (یعنی اللہ) انصاف (قیامت) کے دن کا حاکم ہے۔ تو پروردگار فرماتا ہے میرے بندہ نے میری تعظیم کا اظہار کیا۔ جب بندہ کہتا ہے ”إياك نعبد وإياك نستعين“ (یعنی (اے پروردگار!) ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”یہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان ہے (یعنی عبادت اللہ کے لئے ہیں اور مدد مانگنا بندہ کے لئے ہے) اور میرا بندہ جو مانگے گا وہ اسے ملے گا۔ جب بندہ کہتا ہے ”اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين“ (یعنی (اے پروردگار!) ہم کو سیدھے راستے پر چلا ان لوگوں کے راستے جن پر تیرا فضل و کرم رہا ہے نہ کہ ان کے راستے جن پر تیرا غضب رہا ہے

اور نہ گمراہوں کے) تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”یہ میرے بندہ کے لئے ہے اور بندہ جو مانگے گا وہ اسے ملے گا۔“ (مسلم)

توضیح: ”ثلاثاً“ یعنی خداج کا لفظ حضور اکرم ﷺ نے تین بار دہرایا ”امہ القرآن“ سورۃ فاتحہ کا نام ہے اس کو ام الکتاب بھی کہتے ہیں وجہ یہ کہ سورۃ فاتحہ قرآن کے تمام مضامین کی اصل اور بنیاد ہے قرآن کے تمام مضامین اسی کے گرد گھومتے ہیں ”غیو قماہ“ یہ خداج کی تفسیر ہے اور اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ فاتحہ رکن صلوٰۃ نہیں ہے شوافع کا خیال ہے کہ یہ رکن صلوٰۃ ہے احناف کے ہاں مطلق قرآن رکن صلوٰۃ ہے حضور ﷺ نے اعرابی کو جب نماز سبھائی تو فرمایا ”اقرأ ما تيسر معك من القرآن“ خداج بمعنی ذات خداج ہے ”فقیل لا بی ہویوۃ مغللۃ“ سے معلوم ہوا کہ سلف صالحین کے ہاں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا متعارف نہ تھا بلکہ نہ پڑھنا متعارف تھا تب ہی تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سوال ہوتا ہے ”فی نفسک“ لے یعنی آہستہ پڑھو احناف اس کو قلبی تصور اور فاتحہ میں غور و فکر پر حمل کرتے ہیں اور یہ قرأت کسی کے نزدیک معتبر نہیں معلوم ہوا امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا منع ہے ”قسمت“ متکلم کا صیغہ تقسیم سے ہے اور اب یہ حدیث قدسی بن گئی۔

”الصلوٰۃ“ فاتحہ پر الصلوٰۃ کا اطلاق ہوا ہے اور یہ اطلاق الکمل علی الجزء کے قبیلہ سے ہے شاید اسی سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بطور استنباط واجتہاد فرضیت فاتحہ ثابت کرنا چاہتے ہیں علماء احناف وہی روایت حنا بلہ فرماتے ہیں کہ یہ اجتہاد مرفوع حدیث کے مقابلہ میں فائدہ مند نہیں ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس استنباط میں خفا اور پوشیدگی ہے۔

”نصفین“ یہ تصنیف آیات کے اعتبار سے ہے کیونکہ فاتحہ مجموعی اعتبار سے سات آیات پر مشتمل ہے جبکہ ”صراط الذین انعمت علیہم“ ایک آیت شمار کر کے اس پر وقف کیا جائے تو تین آیات میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے اور تین آیات میں بندے کی طرف سے سوال ہے اور ایک آیت ﴿ایاک نعبد وایاک نستعین﴾ مشترک ہے اول آدھا حصہ اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے اور دوسرا آدھا حصہ بندہ کا سوال ہے ”ولعبدی ما سأل“ یعنی بندے کا سوال میں قبول کرتا ہوں ”مجھنی عبدی“ کرم عالی اور شرف واسع کو مجید کہتے ہیں علماء نے لکھا ہے کہ جب ذاتی شرافت اچھے افعال کے ساتھ مل جاتی ہے تو اس کو مجید اور مجید کہتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اس پر واضح دلالت کرتی ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سورۃ فاتحہ کا جزء نہیں ہے اگر یہ جزء ہو جائے تو فاتحہ سات کے بجائے آٹھ آیات بن جائے گی جو اس حدیث کے منافی ہے نیز تقسیم کے دوران بسم اللہ کو شامل نہ کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ یہ فاتحہ کا جزء نہیں ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے

﴿۲﴾ وعن أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَابُهُ وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمَا كَانُوا يَقْتَضُونَ

الصَّلَاةُ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رحمہ اللہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نماز الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”کانوا یفتحون الصلوٰۃ“ جہری نمازوں میں الحمد للہ شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ کو آہستہ پڑھنا چاہئے احناف کا یہی مسلک ہے ایک روایت میں ہے کہ امام پر تین چیزوں کا انشاء لازم ہے ایک الحمد للہ دوسرا بسم اللہ اور تیسرا آمین، یہاں اس روایت سے بالکل واضح طور پر ثابت ہو رہا ہے کہ بسم اللہ کو آہستہ پڑھنا چاہئے اس مسئلہ کی مکمل تفصیل باب صفۃ الصلوٰۃ کی حدیث نمبر ۲ میں لکھی جا چکی ہے۔

نماز میں آمین پڑھنے کی فضیلت

﴿۱﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتمن الإمام فأمموا فإياه من وافق تأمینه تأمین الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه. (متفق علیہ)۔ وفي رواية قال إذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمین فإياه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه هذا لفظ البخاري ولمسلم نحوه وفي أخرى للبخاري قال إذا أتمن القارئ فأمموا فإن الملائكة تؤمن فمن وافق تأمینه تأمین الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رحمہ اللہ نے فرمایا۔ ”جب امام (سورۃ فاتحہ کی قرأت کے بعد) آمین کہے تو (چونکہ اس وقت فرشتے آمین کہتے ہیں اسلئے) تم بھی آمین کہو۔ کیونکہ جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل جاتی ہے اللہ تعالیٰ اس کے سارے پچھلے گناہ بخش دیتا ہے۔“ (بخاری، مسلم)

ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا۔ ”جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو آمین کہو کیونکہ جس شخص کا (آمین) کہنا فرشتوں کے (آمین) کہنے سے مل جاتا ہے اس کے پہلے سارے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ یہ الفاظ بخاری کے ہیں، مسلم کی حدیث کے الفاظ بھی اس کے مثل ہیں۔

اور بخاری کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”آپ نے فرمایا جب قرآن کا پڑھنے والا (یعنی) امام یا کوئی بھی مطلقاً پڑھنے والا) آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ (اس وقت) فرشتے آمین کہتے ہیں اور جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین سے ہم آہنگ ہو جاتی ہے تو اس کے پہلے سارے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔“

توضیح: ”فأمنوا“ یعنی تم بھی آمین کہو کیونکہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں اور وہ معصوم مخلوق ہے ان کی دعا قبول ہوتی ہے اگر ان کی دعا کے الفاظ کے ساتھ تمہاری دعا کے الفاظ مل گئے تو تمہارے سارے صغائر گناہ معاف ہو جائیں گے جو اس سے پہلے ہو چکے ہیں۔ مقتدی اس طرح آمین صرف جہری نمازوں میں کہہ سکتا ہے سہری نمازوں میں اس مقارنت کا امکان نہیں ہے بآئی یہ مسئلہ کہ آمین آہستہ پڑھنا ہے یا بلند آواز سے پڑھنا چاہئے یہ مسئلہ فصل ثانی کی حدیث ۳۲ میں ان شاء اللہ تفصیل کے ساتھ آئے گا۔ ۱

مقتدی کی نماز کا طریقہ

﴿وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِتْكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِيبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَثُرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَزِيدُ قَبْلَكُمْ وَيَزِيدُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِتْلِكَ بِتِلْكَ قَالَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ﴾

(رواہ مسلمہ و فی رواية عن أبي هريرة وثلاثة وإذا قرأوا فاصنعوا) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقا نے نماز دار علیہ السلام نے فرمایا ”جب تم (باجماعت) نماز پڑھو تو (پہلے) اپنی صفوں کو سیدھا کر دھرو (تم میں سے) ایک شخص تمہارا امام بنے، چنانچہ جب وہ امام (تعمیر تحریر یعنی) اللہ اکبر کہے تو تم (یعنی اللہ اکبر) کہو، جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کرے گا اور جب امام (رکوع میں جانے کے لئے) اللہ اکبر کہے اور رکوع میں جائے تم بھی اللہ اکبر کہتے ہوئے رکوع میں چلے جاؤ اور امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے سر اٹھاتا ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ امام کا پہلے سر اٹھانا پہلے رکوع کرنے کا بدلہ ہے۔ اور آپ نے فرمایا ”جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللھم ربنا لک الحمد کہو، خدا تمہاری تعریف سنا ہے۔“ (مسلم)

اور مسلم کی ایک اور روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ (آپ نے فرمایا) جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔“

توضیح: ”فتلتک بتلتک“ یعنی امام رکوع میں تم سے پہلے جاتا ہے تم بعد میں جاتے ہو لیکن امام رکوع سے تم سے پہلے واپس آتا ہے۔ اور تم اب تک رکوع میں ہو لہذا رکوع میں ٹھہرنا تمہارا اور تمہارے امام کا برابر برابر ہو گیا ”یسمع اللہ لکم“ یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری دعا کو سن کر قبول فرمائے گا۔ ”تحمید و تسمیع“ کی مکمل تفصیل اور فقہاء کا اختلاف باب صفۃ الصلوۃ میں حدیث نمبر ۴ کے تحت لکھا جا چکا ہے۔ ۳

خلاصہ یہ کہ منفر آدمی سمع اللہ لمن حمدہ اور ربنا لک الحمد دونوں کہے اگر ایک پراکتفا کیا تو جائز ہے یہ حدیث امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے کہ امام جب رکوع سے اٹھے تو وہ سمع اللہ لمن حمدہ پڑھے گا تو تم ربنا لک الحمد پڑھو یعنی تقسیم کار ہے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام مقتدی اور منفر سب ان دونوں کلمات کو ادا کریں۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ امام دونوں کلمات کہیں۔

"واذا قرء فانصتوا" قرأت خلف الامام کی نفی پر احناف کا یہ واضح مستدل ہے۔

نماز میں پہلی رکعت کو طویل کرنے کا مسئلہ

﴿۶﴾ وعن أبي قتادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر في الأوليتين بألف الكتاب وسورتين وفي الركعتين الآخرتين بألف الكتاب ونُسبعتنا الآية أحياناً ويطول في الركعة الأولى ما لا يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح. (مشفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور دو سورتیں (یعنی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت) پڑھتے تھے اور بعد کی دونوں رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے اور کبھی کبھی ہمیں (بھی کوئی آیت سنا دیا کرتے تھے اور دوسری رکعت کی یہ نسبت پہلی رکعت کو زیادہ طویل کرتے تھے۔ اسی طرح عصر اور فجر کی نماز میں بھی کرتے تھے۔" (بخاری و مسلم)

توضیح: "یقرأ فی الظهر" یعنی ظہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول آہستہ قرأت کرنے کا تھا مگر کبھی کبھی ظہر کی نماز میں ہمیں کوئی سورۃ یا کوئی آیت بلند آواز سے سنایا کرتے تھے یہ عمل تعلیم امت کے لئے ہوتا تھا تا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ فاتحہ کے بعد کوئی سورۃ بھی ملائی جاتی ہے اور ملانے کا طریقہ کیا ہوتا ہے، ظہر کی قید اتفاقی ہے احترازی نہیں ہے کیونکہ آپ عصر میں بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے یہ سب تعلیم امت کے لئے تھا "ویطول" باب تفعیل سے طویل کرنے کے معنی میں ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی رکعت کو دوسری رکعتوں سے زیادہ طویل کرنا چاہئے اس مسئلہ میں فقہاء کرام کا تھوڑا سا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف

امام مالک امام شافعی اور احمد بن حنبل اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کا مسلک یہ ہے کہ تمام نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری رکعتوں کی نسبت زیادہ لمبی کرنا چاہئے۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک صرف فجر کی نماز کی یہ خصوصیت ہے کہ پہلی رکعت کو طویل کیا جائے باقی تمام نمازوں میں تمام رکعتوں کی حیثیت مساویانہ ہے البتہ جن رکعتوں میں ضم سورۃ نہیں ان کی حیثیت الگ ہے۔

دلائل:

جمہور نے زیر نظر ابوداؤد رحمہ اللہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں فجر ظہر اور عصر میں پہلی رکعت کو طویل کرنے کا ذکر ملتا ہے اور مغرب و عشاء کو ان حضرات نے ان تین نمازوں پر قیاس کیا ہے عبدالرزاق نے معمر سے نقل کیا ہے کہ ہمارا خیال ہے کہ پہلی رکعت کو آنحضرت ﷺ اس لئے طویل فرماتے تھے تاکہ لوگ پہلی رکعت کو پالیں امام ابوداؤد نے بھی ایسا ہی لکھا ہے امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت کو طویل کرنا فجر کے ساتھ خاص ہے کیونکہ فجر کا وقت غفلت کا وقت ہے اگر نفس قرأت کو دیکھا جائے تو استحقاق قرأت میں دونوں رکعتیں برابر ہیں اس لئے مقدار قرأت میں بھی دونوں برابر ہونا چاہئے لیکن صرف اس عارض کی وجہ سے پہلی رکعت کو طویل دیا گیا ہے، آنے والی متصل روایت میں فی کل رکعة قنڈ ثلاثین آیة امام صاحب کی دلیل ہے کیونکہ وہاں دونوں رکعتوں کی قرأت برابر بتائی گئی۔

امام صاحب یہ بھی فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت دعا استفتاح اور تعوذ و تسمیہ پر مشتمل ہوتی ہے اس لئے لمبی ہو جاتی ہے قرأت کی وجہ سے لمبی کرنا صرف فجر کی نماز کی خصوصیت ہے۔ خلاصۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ اور جمہور کا مسلک رائج اور پسندیدہ ہے یعنی پہلی رکعت کو طویل دینا بہتر ہے۔

نماز میں آنحضرت ﷺ کے قیام کی مقدار

﴿۷﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال كنا نحضر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحزرتا قيامه في الركعتين الأولى من الظهر قنڈ قراءة آلم تنزيل السجدة وفي رواية في كل ركعة قنڈ ثلاثين آية وحزرتا قيامه في الأخرين قنڈ النصف من ذلك وحزرتا في الركعتين الأولى من العصر على قنڈ قيامه في الأخرين من الظهر وفي الأخرين من العصر على النصف من ذلك. (رواة مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم ظہر اور عصر کی نماز میں آقائے نامدار ﷺ کے قیام کی مقدار کا اندازہ کرتے تھے چنانچہ ہم نے اندازہ کیا کہ آنحضرت ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں الحمد تنزیل السجدة پڑھنے کی بقدر قیام کرتے تھے۔ اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”ہر رکعت میں تیس آیتیں پڑھنے کی بقدر قیام کرتے تھے اور (ظہر کی) آخری دو رکعتوں میں ہم نے اس سے نصف کا اندازہ کیا۔ اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں ظہر کی آخری دو رکعتوں کی بقدر قیام کا اور عصر کی آخری دو رکعتوں میں اس کے نصف کی بقدر قیام کا ہم نے اندازہ کیا۔“ (مسلم)

توضیح: ”حزرتا“ حزر نصرینصر سے اندازہ کرنے کے معنی میں ہے چونکہ نماز ظہر و عصر میں قرأت سرانہ ہوتی

ہے اس لئے قیام کی مقدار کو اندازہ ہی سے معلوم کیا جاسکتا تھا جب لوگ نیک تھے تو قرآن کی سورتوں کی مقدار سے مسافت کا اندازہ لگایا کرتے تھے ہمارے ہاں دادا پردادا کے ہاں عام رواج تھا کہ راستوں کے اندازے سورۃ یس یا سورۃ کہف سے معلوم کرتے تھے ایک کہتا تھا کہ جب گاؤں سے چل پڑتا ہوں تو دو دفعہ سورۃ یس پڑھ کر گھر پہنچتا ہوں دوسرا کہتا تھا کہ میں ایک دفعہ پڑھنے پر پہنچتا ہوں اسی طرح اندازہ صحابہ کرام لگایا کرتے تھے کہ حضور اکرم ﷺ ظہر و عصر کی پہلی دو رکعتوں میں قیام الحمد لتنزیل السجدۃ کی مقدار فرماتے تھے اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ ہر رکعت میں تیس آیتوں کے پڑھنے کی مقدار قیام فرماتے تھے مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ہر دو رکعت میں الم تنزیل السجدۃ کی بقدر قرأت کیا کرتے تھے۔ "قد العصف من خلک" پوری حدیث کو سمجھنے کے اعتبار سے اس طرح سمجھنا چاہئے کہ حضور اکرم ﷺ کی ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں قیام کا اندازہ جب ہم ظہر کی پہلی دو رکعتوں کے قیام سے کرتے تھے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آخری رکعتوں کا قیام پہلی رکعتوں کے قیام سے نصف مقدار میں ہے یعنی پہلی رکعتوں میں قرأت لمبی ہوتی تھی اور آخری رکعتوں میں اس کا نصف ہوتی تھی اور جب عصر کی نماز میں ہم اندازہ کرتے تھے تو عصر کی پہلی دو رکعتوں کے قیام کی مقدار ظہر کی آخری دو رکعتوں کے قیام کی مقدار تھی اور عصر کی آخری دو رکعتوں میں قیام کی مقدار عصر کی پہلی دو رکعتوں کے قیام کی مقدار کے نصف تھی۔

تمام شارحین نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نماز کی آخری دو رکعتوں میں قرأت کرتے تھے پھر فرماتے ہیں کہ یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے کہ آخری دو رکعتوں میں قرأت ہونی چاہئے پھر فرماتے ہیں کہ یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا قول جدید ہے قول قدیم میں یہ ہے کہ آخری دو رکعتوں میں قرأت سورۃ ضروری نہیں ہے اور فتویٰ اسی پر ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے کہ آخری دو رکعتوں میں سورۃ ملا کر پڑھنا نہیں حضور اکرم ﷺ نے اگر پڑھا ہے تو بیان جواز کے لئے پڑھا ہوگا ان تمام شارحین کے برعکس شارح مشکوٰۃ علامہ شمس الدین رحمہ اللہ صاحب التحلیق الفصیح ص ۱۲۵ میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں ایک واضح اشکال ہے اور وہ یہ ہے کہ عصر کی پہلی دو رکعتوں میں ضم سورۃ ہوتی ہے اور ظہر کی آخری دو رکعتوں میں ضم سورۃ نہیں ہوتی ہے تو ان دونوں کی مقدار میں کیسے یکسانیت ہو سکتی ہے ان کا جواب شیخ شمس الدین رحمہ اللہ نے یہ دیا ہے کہ یہاں ان نمازوں اور اس کی رکعتوں میں قرأت میں مساوات اور برابری مراد نہیں ہے اور نہ اس حدیث میں قرأت میں مساوات کا ذکر ہے بلکہ یہاں تو صرف قیام کا ذکر ہے کہ آنحضرت ﷺ کا قیام پہلی رکعتوں میں کتنا تھا اور آخری رکعتوں میں کتنا تھا تو ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے آخری دو رکعتوں میں فاتحہ کو اس طرح ترتیل کیسا تھ پڑھا ہو کہ پہلی رکعتوں کے وقت سے اس کا وقت آدھا ہو جاتا تھا۔

خلاصہ یہ کہ یہاں قیام کی مقدار کی بات ہے قرأت کی بات نہیں ہے تو اول دو رکعتوں میں فاتحہ کے بعد ضم سورۃ ہوتی تھی اور آخری دو رکعتوں میں نہیں ہوتی تھی تو وہ اول رکعتوں کے نصف مقدار میں تھی بڑی گہرائی کے بعد واضح ہو جاتا ہے کہ

حدیث کا یہ مطلب واضح اور مناسب ہے۔

فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ آخری دو رکعتوں میں مسنون یہی ہے کہ فاتحہ پڑھ لیا جائے ورنہ تسبیحات پڑھ لے یا خاموش رہے اختیار ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر امام کے پیچھے مقتدی آخری رکعتوں میں فاتحہ پڑھنے کا اہتمام کریں تو پہلی رکعتوں میں فاتحہ نہ پڑھنے کا یہ پڑھنا قائم مقام ہو جائے گا اور اختلاف سے بچ جائیں گے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِالدَّلِيلِ إِذَا يَغْشَى وَفِي رِوَايَةٍ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ ظہر کی نماز میں سورہ الدلیل اذ اغشی کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سورۃ سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھا کرتے تھے اور عصر کی نماز میں بھی اسی کی قدر (کوئی آیت یا سورت) پڑھتے تھے اور صبح کی نماز میں اس سے لمبی قرأت کرتے تھے۔ (مسلم)

مغرب کی نماز میں قرأت

﴿۹﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْظُّوْرِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور حضرت جبیر ابن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورۃ طور پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (بخاری، مسلم)

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورۃ مرسلات عرفاً پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”یقرء فی المغرب بالمرسلات“ بعض روایات میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف پڑھتے تھے اور سورۃ انفال اور سورۃ دخان پڑھتے تھے یہاں ان احادیث کے ساتھ دیگر احادیث کا بھی ذکر ملتا ہے ان تمام احادیث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ نماز میں کسی رکعت کے ساتھ کوئی خاص سورۃ متعلق نہیں اور نہ کسی نماز کے ساتھ کوئی خاص سورت یا آیات وابستہ ہیں۔ گے

۱۔ أخرجه مسلم: ۶/۳۰۔ ۲۔ أخرجه البخاری: ۱/۱۹۳ ومسلم: ۲/۳۱۔

۳۔ أخرجه البخاری: ۱/۱۹۳ ومسلم: ۲/۳۰۔ ۴۔ أشعة المعاني: ۴۰۔

دوسری بات یہ سمجھ لینی چاہئے کہ ان طویل سورتوں کو آپ ﷺ نے پڑھا ہے جو بظاہر مشکل معلوم ہوتا ہے یہ یا آپ کا معجزہ تھا یا یہ لمبی سورتیں پڑھنا اس پر محمول ہے کہ آپ نے نماز میں اس کا ایک حصہ پڑھا پوری سورۃ مراد نہیں اگرچہ نام پوری سورۃ کا ہے یا آپ نے کئی رکعتوں میں ایک سورۃ کو تقسیم کر کے پڑھا ہے۔

الرحمن الرحیم

تنفل کے پیچھے مفترض کی اقتداء کا حکم

﴿۱﴾ وعن جابر قال كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي فيؤتم قومه فصل ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم أتى قومه فأتمهم فافتتح بسورة البقرة فالتحرف رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف فقالوا له أأنا ففقت يا فلان قال لا والله ولا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تخبرته فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنا أخصاب تواضع نغفل بالثبائر وإن معاذاً صلى معك العشاء ثم أتى فافتتح بسورة البقرة فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال يا معاذ أفتان أنت اقرأ الشمس وضحاها والضحى والليل إذا يغشى وسيح اسم ربك الأعلى (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ آقائے نامدار ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر آتے اور پھر اپنی قوم کو نماز پڑھایا کرتے تھے چنانچہ (ایک دن) انہوں نے آنحضرت ﷺ کے ہمراہ عشاء کی نماز پڑھی اور پھر آ کر اپنی قوم کی امامت کی اور (نماز میں) سورۃ بقرہ شروع کر دی (جب قرأت طویل ہوئی تو) ایک شخص سلام پھیر کر جماعت سے نکل آیا اور تنہا نماز پڑھ کر چلا گیا، لوگوں نے جب دیکھا تو اس سے کہا کہ ”فلا“ نے! کیا تو منافق ہو گیا ہے (کیونکہ جماعت سے جان بچا کر نکل بھاگنا تو منافقوں ہی کا کام ہے) اس نے کہا ”نہیں! خدا کی قسم (میں منافق نہیں ہوا ہوں) میں آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر حقیقت حال بیان کروں گا۔“ چنانچہ وہ شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم اونٹ والے ہیں، دن کو کام کرتے ہیں (یعنی اونٹوں کے ذریعہ پانی کھینچ کر درختوں کی آبپاشی کرتے ہیں اور دن بھر محنت و مشقت میں لگے رہتے ہیں) اور بیشک معاذ آپ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھ کر آئے اور ہمیں نماز پڑھائی اور سورۃ بقرہ شروع کر دی (لمبی قرأت ہونے اور اپنے تھکے ہوئے ہونے کی وجہ سے میں بدول ہو گیا) یہ سن کر آنحضرت ﷺ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ”معاذ! کیا تم فتنہ پیدا کرنے والے ہو (یعنی کیا تم لوگوں سے جماعت ترک کر کر انہیں دین سے بیزار اور فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو؟ بہتر یہ ہے کہ تم سورۃ الشمس وضحا، سورۃ الضحیٰ سورۃ الليل اذا يغشى اور سورۃ سبح

اسم ربك الاعلىٰ پڑھا کرو۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”کان معاذ بن جبل“ اس حدیث کا عمومی مفہوم یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں کسی محلہ میں رہتے تھے اور وہاں اپنے محلے والوں کی مسجد میں ان کو نماز بھی پڑھایا کرتے تھے اور کبھی مسجد نبوی میں بھی نماز کے لئے آنا جانا ہوتا تھا کبھی کبھی آپ عشاء کی نماز حضور اکرم ﷺ کی اقتداء میں مسجد نبوی میں پڑھتے تھے حضور اکرم ﷺ عشاء کو کچھ تاخیر سے ادا فرماتے تھے قرأت بھی طویل ہوتی تھی تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد عشاء میں دیر ہو جاتی تھی۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ مسجد نبوی سے فارغ ہو کر اپنے محلہ کی طرف جاتے تھے اس میں بھی وقت گنتا تھا محلہ والوں کو انتظار کرنا پڑتا تھا پھر جب نماز پڑھاتے تو سورۃ بقرہ وغیرہ لمبی سورتوں میں سے لمبی قرأت کرتے تھے ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ اس محلہ میں سلیم یا حزام نام کے ایک صحابی نے نماز توڑ دی اور الگ پڑھ لی لوگوں نے ان کو ملامت کیا کہ تم منافق ہو گئے انہوں نے کہا منافقت کی بات نہیں میں کل ضرور جا کر نبی اکرم ﷺ کے سامنے معاذ کی شکایت کروں گا۔ چنانچہ اس نے شکایت کی اور کہا کہ ہم مزدوری کرنے والے لوگ ہیں تھکے ماندے آتے ہیں پہلے تو معاذ کا انتظار کرنا پڑتا ہے پھر ان کی طویل نماز برداشت کرنی پڑتی ہے اس لئے میں نے گزشتہ رات نماز الگ پڑھ لی حضور اکرم ﷺ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ پر بہت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ کیا تم لوگوں کو قتل میں ڈالنا چاہتے ہو ایسا نہ کرو بلکہ ایسا کرو کہ یا میرے پیچھے نماز پڑھو تو اپنی قوم کو نہ پڑھاؤ یا میرے پیچھے نہ پڑھو ان کو پڑھاؤ لیکن اس میں بھی یہ خیال رکھو کہ فلاں فلاں مختصر سورتیں پڑھا کرو۔“

اب اس واقعہ کی وجہ سے فقہاء میں اختلاف آیا کہ کیا تنفل امام کے پیچھے فرض پڑھنے والوں کی نماز جائز ہے یا نہیں کیونکہ حضرت معاذ تنفل پڑھنے والے تھے اور محلہ کے لوگ فرض پڑھنے والے تھے حضرت معاذ فرض نماز حضور اکرم ﷺ کے ساتھ پڑھ چکے ہوتے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تنفل کے پیچھے مفترض کی نماز جائز ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا ایک قول بھی اسی طرح ہے شوافع کے نزدیک نابالغ بچے کی امامت بھی اسی اصول کے پیش نظر جائز ہے۔

اگر احناف امام ابو حنیفہ امام مالک رحمہ اللہ اور ایک قول کے مطابق امام احمد رحمہ اللہ سب کا مسلک یہ ہے کہ مفترض کی نماز تنفل کے پیچھے جائز نہیں ہے۔

دلائل شوافع:

شوافع حضرات نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث اور اس واقعہ سے استدلال کیا ہے اور کہا کہ یہ بات ظاہر ہے کہ معاذ نے فرض پہلے پڑھ لی اور اب محلہ والوں کی جو امامت فرما رہے ہیں اس میں آپ تنفل ہیں لہذا تنفل کے

پیچھے مفترض کی نماز جائز ہے۔ اسی طرح عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ ایک نابالغ بچہ اپنی قوم کو نماز پڑھایا کرتا تھا وہ بھی تنفل تھا اور قوم کی نماز فرض تھی جیسا کہ باب الامامة میں حدیث نمبر ۱۰ کے تحت یہ قصہ آئے گا۔

امام ابو حنیفہ امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ اور ایک قول کے مطابق امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کی دلیل ترمذی و ابوداؤد کی حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "الامام ضامن والمؤذن مؤتمن" اس حدیث میں امام کی نماز متضمن اسم فاعل قرار دیا گیا یعنی کسی چیز کو بغل میں لینے والی اور مقتدی کی نماز کو متضمن اسم مفعول قرار دیا گیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ تنفل کی نماز قوت و کیفیت کے اعتبار سے کمزور تر ہے وہ مفترض کی نماز کو قوت و کیفیت کے اعتبار سے قوی تر ہے اپنی پلٹ میں نہیں لے سکتی۔

"انما جعل الامام لیؤتہ بہ" کی حدیث بھی یہی تعلیم دیتی ہے کہ امام اعلیٰ حالاً ہونا چاہئے جبکہ تنفل امام ادنیٰ حالاً ہوتا ہے لہذا یہ اقتدا جائز نہیں ہے یہاں ایک بنیادی ضابطہ ہے جس کی وجہ سے یہ اختلاف اور قرأت خلف الامام کا اختلاف آیا ہے وہ یہ کہ شوافع کے نزدیک امام اور مقتدیوں کی نماز میں اتحاد نہیں ہے ہمارے ہاں امام اور مقتدی کی نماز میں اتحاد ہے ان کے ہاں اتحاد نہیں صرف افعال میں اشتراک ہے لہذا الگ الگ نماز ہے تو ہر طرح پر جائز ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل اسلام میں صلوٰۃ خوف کا طریقہ ہے اگر تنفل کے پیچھے مفترض کی نماز ہوتی تو امام دو تین دفعہ الگ الگ جماعت کرانا اور مقتدیوں کو نماز کی حالت میں آنے جانے کی یہ ساری مشقت برداشت نہ کرنی پڑتی۔

جواب شیعہ: جمہور کی طرف سے شوافع حضرات کے مستدل اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے کئی جوابات ہیں۔

① اول جواب یہ ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ کا واقعہ اس وقت پر محمول ہے جبکہ فرض نماز دومرجب پڑھی جاتی تھی پھر یہ طریقہ منسوخ ہو گیا اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت دلالت کرتی ہے شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہم اللہ نے لمعات میں اس حدیث کو اس طرح نقل کیا ہے "نہی ان نصلی فریضة فی یومہ مرتین" (لمعات ج ۲ ص ۱۲۸) امام طحاوی رحمہم اللہ نے بھی اسی طرح رائے دی ہے کہ یہ عمل منسوخ ہو گیا ہے۔

② دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی آدمی کی نیت کا علم کسی کو نہیں ہوتا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے عمل میں یہ احتمال ہے کہ آپ نے حصول فضیلت کی غرض سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نفل کی نیت کی ہو اور پھر اپنی قوم کے ہاں فرض نماز پڑھائی ہوتا کہ جماعت کی فضیلت بھی حاصل کر لے بلکہ احرار فضیلتین حاصل ہو جائے۔

③ تیسرا جواب یہ ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا یہ عمل ان کی اپنی رائے اور ان کا اپنا اجتہاد تھا جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر دو تین نہیں تھی بلکہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو آپ نے ناراضگی کا اظہار فرما دیا۔

④ چوتھا جواب یہ ہے کہ عشاء کا اطلاق مغرب پر بھی ہوتا ہے جس کو عشاء اولیٰ کہتے ہیں اور عشاء پر بھی اس کا اطلاق عام ہے جس کو عشاء آخرہ کہتے ہیں تو قوی احتمال ہے کہ یہاں مغرب کی نماز مراد ہو اور اس کا تذکرہ ترمذی ص ۷۵ پر بھی ملتا ہے۔

۵ پانچواں جواب یہ کہ ان لوگوں کی دو شکایتیں تھیں اول یہ کہ عشاء میں تاخیر ہوتی ہے دوم یہ کہ قرأت میں طوالت ہوتی ہے حضور اکرم ﷺ نے دو جواب دیئے اول یہ کہ دو جگہ عشاء مت پڑھو اور اگر قوم کے ہاں نماز پڑھانی ہو تو تخفیف قرأت کرو تو ایک منہ ہی عنہ فضل سے کیسے استدلال کیا جاتا ہے باقی عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا بیان وہیں پر آئے گا۔ جہاں پر وہ حدیث آئے گی بہر حال حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں اور ان کے فعل میں کئی احتمالات ہیں اس لئے اس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ "اقرء والشمس وضھبا" یعنی یہ سورۃ پڑھو وہ سورۃ پڑھو ان چھوٹی سورتوں میں سے لیکر پڑھا کرو تو اس سے مقصد یہ نہیں کہ پہلی رکعت میں سورۃ شمس پڑھو اور دوسری رکعت میں سورۃ اعلیٰ پڑھو کیونکہ یہ اس طرح پڑھنا ترتیب مصحفی کے خلاف ہے کیونکہ سورۃ اعلیٰ پہلے ہے بلکہ حدیث میں وہ او مطلق جمع کے لئے ہے کہ ان سورتوں میں سے تخفیف کی غرض سے کوئی پڑھا کرو۔ اور اگر مطلب یہ ہو کہ پہلی رکعت میں الشمس پڑھا کرو اور دوسری رکعت میں سورۃ اعلیٰ پڑھا کرو تو یہ بیان جواز کے لئے ہوگا کیونکہ مسنون طریقہ ترتیب مصحفی کے مطابق پڑھنے کا ہے اور اس کے خلاف پڑھنا خلاف اولیٰ ہے لیکن اگر کوئی شخص ایک سورۃ کی آیات میں تقدیم و تاخیر سے پڑھتا ہے تو یہ ناجائز ہے وجہ فرق یہ ہے کہ آیات کی ترتیب قطعی اور توقیفی ہے اور سورتوں کی ترتیب نزول کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ہے نیز آیات میں تقدیم و تاخیر سے مضمون میں اور معانی میں فرق آتا ہے اور سورتوں میں ایسا نہیں ہوتا۔

اس حدیث سے امت کو یہ تعلیم حاصل ہوگئی کہ امام کو چاہئے کہ وہ اپنے مقتدیوں کا نمازوں میں ہر لحاظ سے خیال رکھا کرے تاکہ لوگ متفرق و متشرب نہ ہو جائیں۔

نبی مکرم ﷺ کی آواز سب سے پیاری تھی

﴿۱۲﴾ وَعَنِ الْكُزَّاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزَّيْتُونِ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو عشاء کی نماز میں سورۃ الزین و الزیتون پڑھتے ہوئے سنا ہے اور میں نے آنحضرت ﷺ کی آواز سے اچھی کوئی آواز نہیں سنی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "أحسن صوتاً" جس طرح حضور اکرم ﷺ باطنی کمالات میں سب سے زیادہ کامل و اکمل انسان تھے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو ظاہری اور جسمانی خوبورتی اور کمالات سے نوازا تھا پھر جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو حسن صورت میں بلند و بالا بنایا تھا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو خوش آوازی میں امتیازی شان عطا فرمائی تھی اسی کا تذکرہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں کیا ہے یہ کوئی جذباتی اور مبالغہ آرائی پر مبنی جذبات کا اظہار نہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک صحابی کی قوت بیان کی آخری حد تو ہو سکتی ہے لیکن کمال پیغمبری کی حد کی شاید ابتدا ہوگی۔

صاحب سفر سعادہ نے لکھا ہے کہ دیگر اماموں کی نسبت حضور اکرم ﷺ کی طویل نماز مختصر معلوم ہوتی تھی سب سے پہلے جو مطلب لکھا گیا ہے وہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کا ہے، میرے خیال میں وہی مطلب راجح ہے یہ سبعة البعات میں مذکور ہے۔ (جلد ۱ ص ۲۰۶) ۱۔

﴿۱۴﴾ وعن عمرو بن حُرَيْثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ۔ (رواه مسلم) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے آقائے نامدار ﷺ کو فجر کی نماز میں واللیل اذا عسس (یعنی سورۃ اذا الشمس کورت) پڑھتے سنا ہے۔“ (مسلم)

﴿۱۵﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّائِبِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الضُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْهُمَيْنِ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْلَةً فَرَكَّعَ۔ (رواه مسلم) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (فتح مکہ کے بعد ایک مرتبہ) آقائے نامدار ﷺ نے ہمیں مکہ میں فجر کی نماز پڑھائی اور سورۃ مومن (یعنی قد اخرج المؤمنون) شروع کی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر پر پہنچے تو آپ کو کھانسی آئی (جس کی وجہ سے سورت پوری کے بغیر) آپ رکوع میں چلے گئے۔“ (مسلم)

توضیح: ”حتی جاء ذکر موسیٰ“ یعنی سورۃ مومن کی آیت ﴿ثُمَّ ارْسَلْنَا مُوسَىٰ وَإِخَاهَ هَارُونَ﴾ پر جب حضور اکرم ﷺ پہنچے تو آپ کا دل بھرا آیا اور آپ رونے لگے اس رونے کی وجہ سے آپ کا گلا خشک ہو کر کھانسی آئی تو آپ نے سورۃ کو ختم کے بغیر اسے چھوڑ کر رکوع کیا۔ ”اوذکر عیسیٰ“ او خشک کے لئے ہے راوی کو خشک ہوا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر اس طرح ہے ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَامَةً آيَةً﴾۔

”سعلة“ یہ لفظ سین پر نچوڑ اور ضمہ دونوں کے ساتھ ہے رونے کی وجہ سے جب گلا خشک ہو کر کھانسی آ جاتی ہے اسی کو سعلہ کہتے ہیں۔

جمعہ کی صبح کوئی سورت پڑھی جائے

﴿۱۶﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِأَمَلٍ تَنْزِيلٍ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَىٰ وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ جمعہ کے روز نماز فجر کی پہلی رکعت میں اللہ تعالیٰ اور دوسری رکعت میں ہل ائی علی الانسان پڑھتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یوم الجمعة“ جمعہ کے روز صبح فجر کی نماز میں ”اللہ تنزیل“ یعنی سورۃ سجدہ جو پارہ اتل ما اوحی میں ہے جس کا نام سورۃ سجدہ ہے جو تین رکوع پر مشتمل ہے اس کو پہلی رکعت میں پڑھتے تھے اور سورۃ دھر کو دوسری رکعت میں پڑھتے تھے قرآن میں ایک حم السجدہ ہے وہ سورۃ مراد نہیں وہ چھ رکوعات پر مشتمل ہے۔ شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے جمعہ کی فجر میں یہی دونوں سورتیں پڑھنی چاہئے۔ احناف فرماتے ہیں کہ متعین طور پر لازم نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اس سے عقیدہ کا نقصان ہو سکتا ہے ہاں اس ظاہری حدیث پر عمل کرنا مستحب اور اولیٰ ہے بشرطیکہ اسی سنت کی پیروی کے ارادہ سے ہو اور لزوم کا عقیدہ نہ ہو کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دوسورتوں کے علاوہ بھی جمعہ کی فجر میں کچھ سورتیں پڑھی ہیں تو دوام ثابت نہیں اور غیر دوام سے پڑھنے کے احناف منکر نہیں۔

﴿۱۷﴾ وعن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَىٰ وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عبید اللہ بن ابی رافع فرماتے ہیں کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مدینہ میں خلیفہ (یعنی اپنا قائم مقام گورنر) مقرر کیا اور خود مکہ چلا گیا چنانچہ (اس کی عدم موجودگی میں) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ہمیں جمعہ کی نماز پڑھائی اور انہوں نے پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورۃ اذا جاءك المنافقون پڑھی اور فرمایا کہ میں نے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے روز (یعنی نماز جمعہ میں) ان دونوں سورتوں کو پڑھتے ہوئے سنا ہے۔“ (مسلم)

﴿۱۸﴾ وعن الثَّعْبَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأُ بِهِمَا فِي الصَّلَاةَيْنِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ثعبان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم عید و بقر عید اور جمعہ کی نماز میں سبِّح اسم ربك الاعلى اور هل اتاك حديث الغاشية (کی سورتیں) پڑھا کرتے تھے۔

اور حضرت ثعبان کہتے ہیں کہ ”جب عید اور جمعہ ایک دن جمع ہو جاتے تو آپ (عید و جمعہ کی) دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔“ (مسلم)

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بَيِّنَاتِ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَأَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ (رواهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبید اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو واقد لیثی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ”آقائے نامدار ﷺ عید اور بقرہ عید کی نماز میں کیا پڑھتے تھے؟“ انہوں نے فرمایا کہ آپ ان دونوں نمازوں میں سورہ ق والقرآن المجید اور سورہ اترت الساعۃ پڑھا کرتے تھے۔“ (سوال بطور امتحان تھا اس نے صحیح جواب دیا)۔

﴿۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ فجر کی دونوں سنت رکعتوں میں سورہ قل یا ایہا الکافرون اور سورہ قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ (مسلم)

﴿۲۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالْيَقِيْنُ فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ فجر کی دونوں سنت رکعتوں میں سورہ بقرہ کی یہ آیت قولو امنا باللہ وما انزل الینا اور (سورہ آل عمران کی) یہ آیت قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سواء بیننا و بینکم پڑھتے تھے۔ (مسلم) (کبھی ایسا بھی ہوا ہے ورنہ سورہ کافرون اور سورہ اخلاص کا معمول تھا)

الفصل الثانی

نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہیے

﴿۲۲﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ (رواهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ إِسْنَادُهُ يَدْرُكُ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ اپنی نماز بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرتے

تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں ہے۔

توضیح: اس حدیث کی پوری توضیح و تفصیل اور فقہاء کا اختلاف باب صفۃ الصلوۃ کی حدیث نمبر ۲ کے تحت لکھا جا چکا ہے یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کہ بسم اللہ آہستہ پڑھنا چاہئے امام ترمذی نے اس روایت کو بلا وجہ کہہ دیا کہ "لیس اسنادہ ہذا ک" کیونکہ یہ حدیث حسن ہے اور صحیح الاسناد ہے۔

آمین بالجہر کا حکم

﴿۲۳﴾ وعن وائل بن حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ أَمِينَ مَدَّيْهَا صَوْتَهُ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کو سنا کہ آپ نے (نماز میں) غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا اور پھر دراز آواز سے آمین کہی۔ (ابوداؤد، دارمی، ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: "فقال آمین" لفظ آمین میں سب سے پہلے یہ بحث ہے کہ یہ کس لفظ اور کس زبان کا لفظ ہے۔ بعض علماء نے اس کو فارسی کا لفظ تسلیم کیا ہے کہ یہ لفظ "ہمیں" تھا جس کا معنی کذا تک ہے اس سے عربی بنایا گیا تو آمین ہو گیا۔ مطلب یہ کہ امام پڑھتا ہے اور پھر آمین کہتا ہے تو مقتدی بھی اس درخواست پر مہر تصدیق ثبت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ "بجافریا اسی طرح ہے۔"

بعض علماء نے اس کو عبرانی یا سریانی زبان کا لفظ تسلیم کیا ہے ان زبانوں میں اس طرح کے اوزان بکثرت آتے ہیں جیسے بائبل قاتیل میکائیل اسرافیل تو یہ لفظ ان زبانوں میں **لا تسبیح** یعنی قبول فرما کے معنی میں ہے بعض دیگر علماء فرماتے ہیں کہ یہ لفظ غمی نہیں ہے بلکہ یہ عربی لفظ ہے اور عربوں نے اس کو استعمال کیا ہے بخون لیلیٰ کہتا ہے۔

أَمِينَ أَمِينَ لَا اَرْضَى بِوَاحِدَةٍ حَتَّى اَضْمَ الْجِهَاتِ الْفُتَيْنِ أَمِينَا

پھر کہتا ہے۔

اللهم لا تسليني حبها ابداً ویرحم الله عبداً قال آمینا

یہ لفظ دو طرح پڑھا گیا ہے یعنی بالقصر "مین" اور بالمد "آمین" دونوں طرح صحیح ہے اور امینا الف اثنی عشر کے ساتھ بھی صحیح ہے۔ اس لفظ کا دو طرح پڑھنا غلط ہے ایک الف پر زبر کیساتھ پڑھنا غلط ہے جیسے "آمین" دوسرا الف پر مد اور یم پر مد کے ساتھ پڑھنا غلط ہے جیسے "آمین" جو قصد کے معنی میں ہے۔ آمین کے مسئلہ میں دو مقام میں اختلاف ہے پہلا اختلاف تو اس میں ہے کہ آیا آمین کہنا صرف مقتدی کا وظیفہ ہے یا امام اور مقتدی دونوں کا وظیفہ ہے۔

تو امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک یہ صرف مقتدی کا وظیفہ ہے اور حدیث "اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین" یعنی یہاں تقسیم کا ہے امام کا کام فاتحہ پڑھنا ہے اور مقتدی کا کام آمین کہنا ہے جمہور فقہاء اور ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ آمین امام اور مقتدی دونوں کا وظیفہ ہے۔

ان کی دلیل صحیحین کی یہ روایت ہے "قال رسول اللہ ﷺ اذا امن الامام فامنوا"۔ یعنی جب امام آمین کہہ دے تو تم بھی کہہ دو۔

جمہور نے امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ دلیل اپنے دعویٰ پر صریح نص نہیں ہے بلکہ صرف اشارۃً انص سے استدلال ہے جبکہ خود جمہور نے عبارت انص سے استدلال کیا ہے جو اولیٰ وارض ہے۔ سبزی نماز میں یہ صرف امام کا وظیفہ ہے۔ فرقہ ضالہ شیعہ اور زہد مرفوضہ نے آمین کہنے کو مفسد صلوٰۃ قرار دیا ہے۔ ابن حزم ظاہری اور غیر مقلدین آمین پڑھنے کو واجب کہتے ہیں۔

آمین میں دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ آیا اس کو زور سے جہراً پڑھا جائے یا آہستہ سرّاً پڑھا جائے۔
فقہاء کا اختلاف:

آمین جہراً اور سرّاً پڑھنے میں چاروں ائمہ کا اتفاق ہے کہ دونوں طرح پڑھنا جائز ہے کسی جانب میں کوئی کراہت نہیں ہے بات صرف اتنی ہے کہ احناف جہراً پڑھنے پر مسنون کا اطلاق نہیں کرتے بلکہ جائز کے درجہ میں مانتے ہیں اور شوافع حضرات سرّاً پڑھنے کو جائز کہتے ہیں جہراً پڑھنے کو افضل کہتے ہیں تو یہ اختلاف درحقیقت افضل غیر افضل اور اولیٰ غیر اولیٰ کا ہے جائز و ناجائز کا نہیں۔ تو امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ جہری نمازوں میں آمین بالجہر کو افضل کہتے ہیں اور احناف و مالکیہ آمین بالسور کو افضل قرار دیتے ہیں۔
دلائل:

شوافع اور حنابلہ نے زیر بحث واکل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں "مدبہا صوتہ" کے الفاظ آئے ہیں جن کا مطلب ان حضرات کے ہاں "رفع بھا صوتہ" ہے۔ شوافع کی دوسری دلیل بشر بن رافع رحمہ اللہ کی روایت ہے جس میں رفع بھا صوتہ کے الفاظ آئے ہیں جو اپنے مدعا پر صریح دلیل ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں ہے "حتی یسمعہا الصف الاول فی رجب بھا المسجد"۔ (کذا فی لمعات)۔ شوافع کی تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو ابوداؤد نے نقل کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

"کان رسول اللہ ﷺ اذا تلا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمع من یلیہ

من الصف الاول"۔ (لمعات ج ۲ ص ۱۳۳)۔

۱۔ أشعة النعامة: ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹،

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ترمذی میں دونوں روایات کو نقل کیا ہے ایک میں جہر کا ذکر ہے دوسرے میں عدم جہر کا ذکر ہے پھر امام ترمذی رحمہ اللہ نے جہری روایت کو ترجیح دی ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کے حوالہ سے عدم جہر کی روایت پر اعتراضات وارو کئے ہیں۔

احناف و مالکیہ کی پہلی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو صاحب ہدایہ نے بھی نقل کر کے اس سے استدلال کیا ہے اصل روایت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

"عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انه قال يخفى الامام اربعة اشياء التعوذ والبسلة وامين وسجنانك اللهم وبمحدثك وعن ابن مسعود مثله". (لمعات ج ۳ ص ۱۳۳) ۱

اسی روایت کو صاحب ہدایہ نے روایت بالمعنی کر کے فرمایا ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں "اربع يخفهن الامام وذکر من جملتها التعوذ والتسمية وامين". (هدایہ ص ۱۰۲)

۲ احناف کی دوسری دلیل جمع الجوامع کی روایت ہے جو علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے الفاظ یہ ہیں۔

"عن ابی وائل قال کان عمرو علی لا یجهر ان بالبسلة ولا بالتعوذ ولا بامین".

(رواہ جریر و الطحاوی کذلک لمعات) ۳

۳ احناف کی تیسری دلیل سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ شریف کے ص ۸۷ پر اس طرح منقول ہے۔

"عن سمرۃ بن جندب انه حفظ عن رسول الله ﷺ سکتین سکتہ اذا کبر وسکتہ اذا فرغ

من قراءۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فصدقہ ابی بن کعب" (رواہ ابو داؤد)

اس روایت میں ولا الضالین کے وقت سکتہ کا جو ذکر ہے یہ صرف امین بالتر پڑھنے کے لئے تھا۔

۴ احناف کی چوتھی دلیل تہذیب الاثار میں طبرانی کی روایت ہے الفاظ یہ ہیں۔

"وعن ابی وائل قال لم یکن عمرو علی یجهر ان بیسم الله الرحمن الرحیم ولا امین".

۵ احناف و مالکیہ کی کی پانچویں دلیل اسی وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو اس طرح ہے۔

"عن وائل بن حجر ان النبی ﷺ قرء غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال امین وخفض

بہا صوتہ". (ترمذی ص ۳۳)

۱ اشعة المعات: ۲۰۹ ج ۱ اشعة المعات: ۲۰۹

روایات و آثار دونوں طرف سے ہیں مگر مدار اختلاف اسی روایت وائل بن حجر رحمہ اللہ پر ہے شوافع نے مد بھا صوتہ کو راویوں کی وجہ سے اور قوت سند کے اعتبار سے راجح قرار دیا ہے اور احناف کے تمام مستندات کو کسی نہ کسی وجہ سے معقول قرار دیا ہے۔ شوافع کے اس مستدل کو سفیان ثوری رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں اور شوافع حضرت سفیان رحمہ اللہ کے طریق سند کو عمدہ قرار دیتے ہیں احناف کے طریق سند کو شعبہ نقل کرتے ہیں احناف ان کو سفیان ثوری رحمہ اللہ پر ترجیح دیتے ہیں آٹھ آٹھ ترجیحات بیان کی جاتی ہیں مگر فیصلہ نہیں ہوتا۔ احناف و مالکیہ قرآن کریم کی اس آیت سے بھی آئین بالسر پر استدلال کرتے ہیں "ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة انہ لا یحب المعتدین" (اعراف آیت ۵۵)

خبر از استدلال اس طرح ہے کہ آئین دعا ہے اور دعا کے بارے میں قرآن کا اعلان ہے کہ آہستہ مانگا کرو لہذا آئین بھی آہستہ پڑھنا چاہئے۔

جواب: ائمہ احناف وائل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت مد بھا صوتہ کا جواب یہ دیتے ہیں کہ زور سے پڑھنے میں یہ نص صریح نہیں ہے بلکہ مد بھا کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دراز آواز سے آئین پڑھا مگر یہ جواب کمزور ہے اصل جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بیشک بلند آواز سے آئین پڑھا ہے لیکن یہ تعلیم امت پر محمول ہے جیسے کہ ظہر کی نماز میں آپ ﷺ نے زور سے قرأت پڑھی ہے رفع بھا صوتہ کا بھی یہی جواب ہے۔ بہر حال جب ابتداء میں بتایا گیا کہ یہ اختلاف افضل غیر افضل کا ہے تو یہ اختلاف درحقیقت اختلاف نہیں ہے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں "والظاهر المحمل علی کلا الفعلین تارة فتارة" یعنی ظاہر یہ ہے کہ دونوں فعل جائز ہیں کبھی زور سے کبھی آہستہ سے دونوں طرح موقع و مقام کے مناسب جائز ہے تاہم جن عوام کو جن علاقوں میں عدم جبر کی تعلیم دی گئی ہے تو یہ بھی ایک جائز صورت ہے اگر وہ اس پر عمل کرتے ہیں تو سنت پر ہیں ان کو اس تشویش میں نہیں ڈالنا چاہئے کہ تم زور سے پڑھو آخر جواز کے ایک پہلو پر وہ بھی کھڑے ہیں تو ان کو کیوں چھیڑتے ہو؟

لطیفہ ①:

دروس و تعلیم کے زمانہ میں استادوں سے ہم نے یہ لطیفہ سنا کہ ہندوستان میں جب غیر مقلدین حضرات نے اس مسئلہ میں شدت اختیار کی اور آئین بالسر والوں کی نماز کو فاسد کہنا شروع کر دیا تو عوام میں تشویش پیدا ہو گئی علماء کے مناظرے شروع ہو گئے انگریز کا دور تھا ایک دفعہ انگریز جج کے سامنے مناظرہ ہوا اس نے طرفین کے دلائل سننے کے بعد فیصلہ یوں سنایا کہ میں نے جو کچھ سنا اس سے میں نے اندازہ لگا لیا کہ ایک آئین بالجہر ہے تمہارے نبی سے یہ بھی ثابت ہے دوسری آئین بالسر ہے تمہارے نبی سے یہ بھی ثابت ہے۔ تیسری آئین بالشر ہے جو کسی کو چھیڑنے اور بھڑکانے اور تشویش پیدا کرنے کے لئے ہے یہ تمہارے نبی سے ثابت نہیں ہے۔

واقعی اس بات میں وزن ہے ہم نے دیکھا کہ اکثر بد باطن لوگ مودودی وغیرہ اپنے مقاصد نکالنے کے لئے کسی مسجد میں

زور سے آمین کہتے ہیں حالانکہ وہ غیر مقلد اہل حدیث نہیں ہوتے ہیں جس طرح کسی جگہ پر قبضہ کرنے کے لئے بعض حضرات اپنا نمائشی درود پڑھتے ہیں مقصد صلوٰۃ وسلام نہیں ہوتا بلکہ ارادے کچھ اور ہوتے ہیں فالی اللہ المشتکی۔
لطیفہ (۲):

ہندوستان میں جب آمین بالجہر و بالسر کے اختلاف نے زور پکڑا تھا اس زمانہ میں ایک غیر مقلد صاحب علماء دیوبند کی مسجد میں آکر زور زور سے آمین کہتا تھا ایک دفعہ امام صاحب نے ان سے کہا کہ آپ یہاں آکر زور زور سے آمین کیوں کہتے ہو۔ اس نے جواب دیا کہ یہاں امین بالجہر کی سنت مرچکی ہے اسے زندہ کرنا چاہتا ہوں اس عالم نے کہا کہ جناب آپ کی مسجد میں بھی آمین بالسر کی سنت مرچکی ہے اسے زندہ کرنے کی بھی فکر کیجئے مہربانی ہوگی توہ کہنے لگا کہ اچھا! آپ یہ چاہتے ہیں کہ میں ادھر بھی پٹ جاؤں اور ادھر بھی پٹ جاؤں؟۔

غیر مقلدین حضرات کے ہاں ایک پریشان کن صورت یہ ہے کہ سنت چھوٹنے سے ان کے ہاں نماز باطل ہو جاتی ہے اسی وجہ سے ان میں شدت ہے حالانکہ اعمال کے مختلف درجات ہیں فرض عمل چھوٹنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے واجب سے ناقص ہو جاتی ہے سنت کے چھوٹنے سے آدمی ثواب و ادب اور استحباب سے محروم ہو جاتا ہے لیکن نماز کے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

دعا میں آمین کہنے کی برکت

﴿۲۴﴾ وعن أَبِي زُهَيْرٍ الثَّمِيمِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَلْحَقَ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْجِبَ إِنْ خَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ شَيْئٍ يُخْتَمُ قَالَ يَا مَعْشَرَ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت ابی زہیر ثمیمیؓ فرماتے ہیں کہ ایک رات کو ہم آقائے نامدار ﷺ کے ہمراہ (باہر) نکلے اور ایک ایسے شخص کے پاس آئے جو دعا کرنے میں از حد زاری کر رہا تھا آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”واجب کیا اگر ختم کیا۔“ ایک شخص نے پوچھا کہ (یا رسول اللہ) کس چیز کے ساتھ ختم کرے؟ فرمایا ”آمین کے ساتھ“ (ابوداؤد)

توضیح: ”الح“ باب افعال سے الحاح عاجزی و زاری کے ساتھ اصرار کرنا یہاں اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے میں خوب مبالغہ و اصرار کرنا مراد ہے۔ علماء عرب کو چاہئے کہ اپنی عوام کو دعا کا عادی بنائیں اور ان کو عاجزی سکھائیں۔

”اوجب“ یعنی اس شخص نے اپنے لئے جنت واجب کر دی اللہ تعالیٰ پر بندوں کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہو سکتی یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم اور اپنے احسان سے اپنے اوپر واجب و لازم کر دیا ہے گویا ایسا وعدہ فرمایا جس سے وعدہ خلافی نہیں فرمائیں گے۔

”ان ختمہ“ یعنی بشرطیکہ اس دعا پر مہر لگا دے دوسرا مطلب یہ ہے کہ بشرطیکہ اس دعا کو ایک چیز پر ختم کرنے پہلے معنی کے مطابق یہ لفظ خاتم سے مہر کے معنی میں ہوگا ایک حدیث میں ہے کہ ”امین خاتم رب العالمین“ مطلب یہ کہ جس طرح بادشاہ کی مہر جب کسی خط پر لگ جاتی ہے وہ ہر قسم کے نقصان سے محفوظ ہو جاتا ہے اور قابل اعتماد بن جاتا ہے اسی طرح لفظ آمین ہے کہ اس کو جس دعا کے بعد پڑھا جائے وہ محفوظ و مقبول اور قابل اعتماد بن جاتی ہے اس آمین سے نماز کے اندر آمین بھی سراوی جاسکتی ہے اور نماز سے باہر آمین بھی مراد ہو سکتی ہے اس حدیث سے امت کو یہ تعلیم ملی کہ دعا اجتماعی ہو یا انفرادی ہو آخر میں ”امین یا رب العالمین“ کہنا چاہئے تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس عمل اور اس دعا پر مہر قبولیت اور مہر حفاظت و برکت لگ جائے۔

﴿۲۵﴾ وعن عائشة قالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب بسورة الأعراف فزفها في ركعتين۔ (رواه النسائي) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف (اس طرح) پڑھی کہ اسے دونوں رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔ (نسائی)

توضیح: اعلیٰ ظاہری حدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی دو رکعتوں میں پوری سورۃ اعراف پڑھی تھی اور مغرب کا وقت اگرچہ تنگ ہوتا ہے اور آپ عموماً اس میں مختصر قرأت فرماتے تھے مگر کبھی کبھی بیان جواز کے لئے طویل قرأت بھی فرمائی ہے جس سے بطور اشارہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ مغرب کا وقت اتنا تنگ نہیں ہے جس طرح شوافع حضرات سمجھتے ہیں ان کے ہاں غروب آفتاب کے بعد جو سرفخی ہوتی ہے وہی شفق ہے اس کے خاتمے پر مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے مگر احناف کے نزدیک شفق غروب آفتاب کے بعد سرفخی کے بعد سفیدی کا نام ہے اور یہ وقت کافی لمبا ہے اس میں سورۃ اعراف دو رکعتوں میں پڑھی جاسکتی ہے بشرطیکہ قرأت حدر کے ساتھ ہو مصری طرز پر نہ ہو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت میں تیزی تھی اور معجزہ بھی شامل حال تھا۔ یعنی کم وقت میں زیادہ قرأت ہوتی تھی جس کو ”طی“ کہتے ہیں۔ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ کہنا بہت ہی بعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض سورۃ اعراف پڑھی، پوری نہیں پڑھی۔

معوذتین کی فضیلت

﴿۲۶﴾ وعن عتبة بن عامر قال كنت أعود لرسول الله صلى الله عليه وسلم ناقة في السفر فقال لي يا عتبة ألا أعلمك خير سورة تدين قريتنا فعلمني قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس قال فلم يرنى سركم بهما جدًا فلما نزل لصلاة الصبح صلى بهما صلاة الصبح للناس

فَلَمَّا فَرَغَ التَّمَتَّ إِلَى فَقَالَ يَا عَقِبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ . (رواهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ۱۴۱)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں آقائے نامدار رحمہم اللہ کی اونٹنی کی مہار پکڑے چل رہا تھا کہ آپ نے مجھ سے فرمایا ”عقبہ! کیا میں تمہیں دو بہترین سورتیں جو پڑھی گئی ہیں (یعنی مجھ پر نازل کی گئی ہیں) نہ بتا دوں؟ چنانچہ آپ نے مجھے (معوذتین یعنی قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سکھائیں۔ عقبہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے مجھے ان دونوں سورتوں سے زیادہ خوش نہیں دیکھا پھر جب آپ صبح کی نماز پڑھنے کے لئے اترے تو لوگوں کو نماز میں یہی دونوں سورتیں پڑھا کیں۔ جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ”عقبہ! تم نے (ان کی فضیلت کو) دیکھا؟“ (احمد، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”فلما یرئی سورت بہما“ کے معنی حضور اکرم ﷺ نے جب دیکھا کہ مجھے معوذتین کو سن کر زیادہ خوش نہیں ہوئی جس طرح دوسری سورتوں پر ہوتی تھی جس میں توحید کے طویل اور اعلیٰ مضامین ہوں۔ تو آپ ﷺ نے اس کو محسوس کیا اور چاہا کہ مجھے عملی طور پر ان سورتوں کی عظمت سمجھا دیں چنانچہ فجر کی نماز آپ نے انہیں مختصر سورتوں سے پڑھائی اور پھر فرمایا ”کیف رأیت“ یعنی دیکھا؟ کہ کس طرح سب سے افضل نماز جس میں طویل سورتیں ہوتی ہیں ان دو مختصر سورتوں سے میں نے پڑھا دی یہ ان سورتوں کی شان ہے اور یہ اچھی سورتیں ہیں آنحضرت ﷺ نے معوذتین کو جو ”خیر سورتین“ فرمایا ہے یہ اس اعتبار سے ہے کہ اس میں شیطان کے مکر و فریب اور اس کے وساوس اور دسیسہ کاریوں سے تحفظ اور بچاؤ کا مکمل سامان ہے اس اعتبار سے یہ سب سے اچھی سورتیں ہیں۔

﴿۲۷﴾ وعن جابر بن سمرة قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی صلاة المغرب لیلة الجمعة قل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ احد۔

(رواهُ ترمذی، تاج السلف ورواہ ابن ماجہ عن ابی طہر إلا آتہ لہ یذکر لیلة الجمعة) ۳

ترجمہ: اور حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رحمہم اللہ جمعہ کے روز مغرب کی نماز میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھا کرتے تھے۔ یہ حدیث شرح السنہ میں منقول ہے اور ابن ماجہ نے یہ حدیث ابن عمر سے نقل کی ہے لیکن اس میں ”لیلة الجمعة“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

توضیح: ”یقرأ“ یعنی مغرب کی نماز میں آپ بھی یہ دو سورتیں پڑھتے تھے کیونکہ ان دو سورتوں میں سے پہلی سورۃ میں کفار سے مکمل بیزاری کا اعلان اور دوسری سورۃ میں توحید خالص کا اعلان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ مغرب اور فجر کی سنتوں میں زیادہ تر ان ہی سورتوں کو پڑھتے تھے تاکہ دن اور رات کے آغاز پر آپ اس اعلان کو دہرائیں جیسا کہ ساتھ

۱۔ اخرجه النسائی: ۸/۶۵۲ و ابوداؤد: ۱۳۶۲ و احمد: ۲/۱۳۴۔ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۵۵۳۔

۳۔ اخرجه البغوی فی شرح السنہ: ۳/۸۱ و ابن ماجہ: ۸۴۴۔

والی حدیث میں آ رہا ہے۔ بہر حال آنحضرت ﷺ نے ان دو سورتوں پر دوام اور اس کا التزام نہیں فرمایا۔ اس سے امت کو یہ تعلیم ملی کہ قرآن کی ہر سورۃ کا نماز میں پڑھنا جائز ہے اور کسی ایک سورۃ کو خاص نہیں کرنا چاہئے۔

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أُحْصِيَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَقُلُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (رواه الترمذی ورواه ابن ماجہ عن أبي هريرة قال لا أراه بعد المغرب)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں شارب نہیں کر سکتا کہ میں نے کتنی مرتبہ آقائے نامدار ﷺ کو مغرب کی نماز کے بعد اور فجر کی نماز سے پہلے دونوں سنتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے سنا ہے۔ (ترمذی) اس حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے مگر ان کی روایت میں ”بعد المغرب“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

طوال مفصل اور قصار مفصل کا مطلب

﴿۲۹﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْأُخْرَيَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمَفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمَفْصَلِ. (رواه النسائي ورواه ابن ماجہ ابی و يَخَفِّفُ الْعَصْرَ)۔

ترجمہ: اور حضرت سلیمان بن یسار (تابعی) رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے کسی شخص کے پیچھے آقائے نامدار ﷺ کی نماز کے مشابہ نماز نہیں پڑھی مگر فلاں شخص کے پیچھے۔ سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے بھی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ وہ ظہر کی پہلی دونوں رکعتوں کو طویل پڑھتے تھے اور آخری دونوں رکعتوں کو ہلکی پڑھتے تھے، عصر کی نماز میں تخفیف کرتے تھے۔ مغرب کی نماز میں قصار مفصل اور عشاء میں اوسط مفصل اور فجر کی نماز میں طوال مفصل پڑھا کرتے تھے۔ (نسائی)

توضیح: ”بقصار المفصل“ قرآن کریم کی سورتوں کے لئے چند اصطلاحی نام ہیں چنانچہ سورۃ بقرہ سورۃ آل عمران سورۃ مائدہ سورۃ انعام سورۃ اعراف اور سورۃ انفال وبراءت یہ سات سورتیں ”السبع الطول“ کے نام سے مشہور ہیں بشرطیکہ انفال تو بہ ایک ہو اس کے بعد وہ سورتیں ہیں جو سو یا اس سے زیادہ آیات پر مشتمل ہیں یہ سورتیں ”مبین“ کے نام سے مشہور ہیں اس کے بعد وہ سورتیں ہیں جو مثنائی کہلاتے ہیں یہ سلسلہ سورۃ حجرات تک جاتا ہے سورۃ حجرات سے سورۃ والناس تک تمام سورتوں کو ”مفصلات“ کہتے ہیں کیونکہ یہ ایک دوسرے سے جلدی جلدی جدا ہوتی ہیں ان مفصلات میں

پھر تمام چھوٹی سورتوں کو تین درجوں میں تقسیم کر کے طوالت اوسطا قصار کا نام دیا گیا ہے مگر مفصل کا نام ساتھ لگا دیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ تقسیم ”مفصلات“ میں ہے چنانچہ سورۃ ہجرات سے سورۃ بروج تک طوالت مفصل ہیں اور سورۃ بروج سے سورۃ ہینۃ تک اوسطا مفصل ہیں اور سورۃ ہینۃ سے سورۃ والناس تک قصار مفصل کہتے ہیں اس حدیث میں اسی تفصیل کی طرف اجمالی اشارہ ہے تفصیل فقہاء نے کی ہے۔ ”والحمد لله على ذلك“۔
”من فلان“ اس سے مراد غالباً حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔

امام کے پیچھے قرأت کرنے کا حکم

﴿۳۰﴾ وعن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَقَرَأَ فَتَقَلَّصْتُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَأُونَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ سَائِيٍّ مَعْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ دَاوُدَ قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَا لِي يُنَارِ عَنِي الْقُرْآنُ فَلَا تَقْرَأُوا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُ إِلَّا بِأَوَّلِ الْقُرْآنِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) ہم لوگ فجر کی نماز میں آقاؐ کے پیچھے تھے آپ نے جب قرأت شروع کی تو آپ کو پڑھنا بھاری ہو گیا۔ پھر جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ”شاید تم لوگ امام کے پیچھے قرأت کیا کرتے ہو؟ ہم نے عرض کیا ”جی ہاں یا رسول اللہ!“ آپ نے فرمایا سوائے سورۃ فاتحہ کے کچھ نہ پڑھا کرو اس لئے کہ جو شخص یہ سورۃ نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔“ (ابوداؤد ترمذی)

نسائی نے یہ روایت بالمتقی نقل کی ہے اور ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”آپ نے (صحابہ کا جواب سن کر) فرمایا جب ہی تو میں (اپنے دل میں) کہتا تھا کہ یہ کیا ہو گیا جو قرأت مجھ پر بھاری ہو رہی ہے، جب میں باواز بلند پڑھا کروں تو تم لوگ بجز سورۃ فاتحہ کے اور کچھ نہ پڑھا کرو۔“

توضیح: ”لعلکم تقرأون“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتدیوں نے آہستہ پڑھا اور حضور اکرم ﷺ پر مقتدیوں کا روحانی طور پر بوجھ پڑا اس لئے آپ نے پوچھا کہ شاید تم لوگ میرے پیچھے پڑھتے ہو؟ اگر وہ لوگ زور سے پڑھتے تو حضور ﷺ اس طرح سوال نہ فرماتے اس میں نماز کے تغیرات میں سے ایک تغیر کی بات ہے کہ فاتحہ کے سوا کچھ نہ پڑھو پھر بعد میں فاتحہ کا پڑھنا بھی منع کر دیا گیا جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔

فاتحہ پڑھنے کے علاوہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنے کی ممانعت پر یہ حدیث احناف کی دلیل ہے اور فاتحہ پڑھنے کے لئے یہ حدیث شوافع کی دلیل ہے۔

جہری نمازوں میں لوگ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے سے باز آ گئے

﴿۳۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهْرًا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَيْفَا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَكْثَرُ الْقُرْآنَ قَالَ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيَمًا جَهْرًا فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حَتَّى سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رواہ مالک، وأبو داؤد، والترمذی والنسائی وابن ماجہ بخلافه)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) آقائے نامدار ﷺ (جہری) نماز سے جس میں قرأت با آواز بلند کی جاتی ہے فارغ ہوئے (اور نمازیوں کی طرف متوجہ ہو کر) فرمایا: "کیا ابھی تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قرأت کی ہے؟" ایک شخص نے عرض کیا، ہاں! یا رسول اللہ! آنحضرت نے فرمایا (میں جب ہی تودل میں) کہتا تھا کہ کیا ہو گیا جو میں قرآن پڑھنے میں الجھتا ہوں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب لوگوں نے یہ سنا تو ان نمازوں میں جن میں آنحضرت ﷺ قرأت با آواز بلند کرتے تھے آپ کے ساتھ قرأت کرنے سے رک گئے۔" (مالک، احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: "مالی انما ع القرآن" سے منازعہ چھیننا چھپی کو کہتے ہیں یعنی امام بھی پڑھے اور مقتدی بھی پڑھے یہ منازعہ ہے حضور اکرم ﷺ نے دل میں فرمایا اور زبان سے اظہار بھی فرمایا کہ ایسا نہیں کرنا چاہیے تو لوگ جہری نمازوں میں عام قرأت اور فاتحہ وغیرہ سے باز آ گئے یہ حدیث احناف کی مضبوط دلیل ہے کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے حضور ﷺ نے سختی سے منع فرما دیا اور فاتحہ بھی قرآن ہے تو اس کی ممانعت بھی آگئی بعض غیر مقلدین عجیب جسارت سے کام لیتے ہیں میں نے خود ایک غیر مقلد سے سنا جو کہتا تھا کہ سورۃ فاتحہ قرآن نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ فرمایا ہے لہذا فاتحہ قرآن سے باہر ہے اس کا پڑھنا ہوگا یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ امام کے پیچھے صرف قرآن پڑھنے کی ممانعت ہے قرآن کے علاوہ جواز کار اور وظائف ہیں اس کا پڑھنا جائز ہے اور وہ قرأت کے وقت میں نہیں ہے بلکہ جب قرأت ختم ہو جاتی ہے تو وہاں پر وہ اذکار ہیں جیسے تسبیحات ہیں اسی طرح ثنا اور اتحیات ہیں احناف کے نزدیک یہ روایت امام کے پیچھے پڑھنے کے لئے ناخ ہے کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ متاخر فی الاسلام ہے تو یہ آخری دور کا نقشہ ہے۔ اور "فانتہی الناس" کے الفاظ میں صحابہ کرام کے عملی فیصلے کا اندازہ ہو جاتا ہے اور یہ جملہ زہری کا نہیں بلکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ہے جیسا کہ پہلے تفصیل ہو چکی ہے۔

۱۔ أخرجه مالك في الموطأ: ۴۴۰ وأبو داؤد: ۸۱۴، والترمذی: ۲۱۲ والنسائی: ۲/۱۳۰ وابن ماجہ: ۹۰۴، ۸۴۹

۲۔ المرقیات: ۲/۵۵۹

توضیح: ”فانصتوا“ اسے یعنی جب امام قرآن پڑھے تو تم چپ چاپ خاموش رہو اگر ان کی قرأت کو سنتے ہو تو کان لگا کر سنو وہاں ”فاسلمعوا“ کا حکم ہے اور اگر نماز سڑی ہو تو وہاں ویسے خاموش رہو تو ”وانصتوا“ فرمایا یہ حدیث احناف کی دلیل ہے بلکہ جمہور کا یہی مسلک ہے۔ اور امام کی قرأت پوری قوم کی قرأت ہے تو قوم بلا قرأت نہیں رہی۔

جو شخص قرأت پر قادر نہ ہو وہ کیا پڑھے

﴿۳۴﴾ وعن عبد الله ابن أبي أوفى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني لا أستطيع أن أأخذ من القرآن شيئاً فعلمني ما يُخزئني قال قل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال يا رسول الله هذا يله فتأذاني قال قل اللهم ادرئ عني وعن عافني واهدني وارزقني فقال هكذا بينديك وقبضهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمّا هذا فقد ملائكتي من الخير (رواه أبو داود وأحمد بن حنبل في مسندهما عند قوله إلا بالله) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص آقائے نامدار رضی اللہ عنہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں (فوری طور پر) قرآن میں سے کچھ یاد کر لینے پر قادر نہیں ہو سکتا اس لئے آپ مجھے کوئی ایسی چیز سکھا دیجئے جو میرے لئے کافی ہو۔ آپ نے فرمایا تم یہ پڑھ لیا کرو۔ سبحان اللہ والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله۔ یعنی اللہ پاک ہے اور تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور اللہ بہت بڑا ہے، گناہوں سے بچنے کی توفیق اور عبادت کرنے کی طاقت صرف خدا ہی کی طرف سے ہے۔ اس شخص نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! یہ تو خدا کے لئے ہے میرے لئے کیا ہے؟“ آپ نے فرمایا (اپنے لئے) تم یہ پڑھ لیا کرو۔ اللهم ادرئ عني وعن عافني واهدني وارزقني۔ یعنی اے پروردگار مجھ پر رحم فرما، مجھ کو عافیت سے رکھ! مجھے ہدایت کر! اور مجھے رزق دے!“ پھر اس شخص نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اس طرح اشارہ کیا اور ان کو بند کیا اور آنحضرت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”اس شخص نے اپنے دونوں ہاتھ نیکی سے بھر لئے۔“ (ابوداؤد) نسائی کی روایت الا باللہ تک ختم ہو گئی ہے۔

توضیح: ”انی لا أستطيع“

سوال: سوال یہ ہے کہ ایک اہل لسان اور پھر عربی اور عرب کی ذہانت سے یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ وہ قرآن کا اتنا حصہ نہ سیکھ سکے جس سے نماز جائز ہو جائے۔ ۳

جواب: اس کا ایک جواب یہ ہے کہ جہاں عرب میں ذہین لوگ تھے وہاں کند ذہن بھی تھے نیز عمر رسیدہ اشخاص کے لئے سیکھنا مشکل ہوتا ہے اور زیادہ قرین قیاس بات یہ ہے کہ یہ شخص ابھی مسلمان ہوا ہوگا اور نماز کا معاملہ درپیش آیا تو یہ سوال کیا۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں اس بات کی سہولت تھی کہ قرآن کے بجائے کسی ذکر اللہ اور تسبیحات سے نماز پڑھ لی جائے۔ جس شخص کو کئی سورتیں یاد ہوں تو ایک سورۃ پر مداومت کرنا مکروہ ہے اور اگر یاد نہیں تو یاد کرنا چاہئے ورنہ مکروہ ہے مکروہ سے مراد خلاف سنت ہے۔

”ہذا للہ“ یہ شخص کتنا ہوشیار تھا کہ یہ تسبیحات و تہجدات اور یہ تحمیدات و تعریفات سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں آخر میرے لئے دعا کے درجے میں کوئی چیز ہے؟ اس پر حضور اکرم ﷺ نے ان کو رحمت و عافیت اور رزق و ہدایت کی دعا سکھادی۔

”فقال هكذا“ قال کا لفظ عربی لغت میں اشارہ کے لئے اس وقت استعمال ہوتا ہے جب اس کے صلہ میں ”با“ آجائے یہاں ”بید یہ“ میں با کلمہ کی وجہ سے اس جملہ میں اشارہ کا معنی پیدا ہو گیا۔

”وقبضہما“ یعنی اس شخص نے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کر کے دونوں مٹھیاں بند کر دیں گویا اس کو ایک اچھی نعمت مل گئی اور وہ خوش ہو کر اس کو محفوظ کرنے لگا یا ایک ایک انگلی پر یہ کلمات گنتے گنتے مٹھی بند کر دی اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص نے دونوں ہاتھوں کو بھلائی سے بھر کر رکھ دیا۔

سبحان ربی الاعلیٰ کا ثبوت

﴿۳۵﴾ وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى قال سبحان ربی الاعلیٰ (رواہ أحمد و ابوداؤد)۔

سبحان ربی الاعلیٰ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقا ﷺ جب (کسی نماز میں) سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھا کرتے تھے تو سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے۔ (احمد، ابوداؤد)

توضیح: ”قرآن کریم کی آیت ہے ﴿سبح اسم ربک الاعلیٰ﴾ اس میں تسبیحات کا حکم ہے اس حکم پر عمل کرتے ہوئے حضور اکرم نے اس پر خود بھی عمل کیا اور امت سے بھی فرمایا کہ اس کو سجدہ میں رکھ کر سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا کر وہی طرح جب ﴿فسبح باسم ربک العظیم﴾ آیت اتری تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو رکوع میں رکھو اور ”سبحان ربی العظیم“ پڑھا کرو، یہ عجیب ترتیب ہے کیونکہ انسان کا اپنا وجود جتنا باقی رہتا ہے اللہ تعالیٰ کی شان کا پورا اعتراف انسان نہیں کر سکتا لیکن جب انسان اپنا وجود ختم کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی شان کا مکمل اعتراف شروع ہو جاتا ہے، جب انسان کھڑا ہو جاتا ہے تو وہ ”اللہ اکبر“ کہتا ہے لیکن جب اپنے آپ کو ایک درجہ گھٹاتا ہے تو سبحان ربی العظیم پڑھنے لگتا ہے لیکن سجدے میں جب اپنے آپ کو بالکل فانی کر کے رکھتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ کی شان مکمل طور پر بلند کر کے کہتا ہے ”سبحان ربی الاعلیٰ“ یعنی میں جتنا ادنیٰ ہوں اللہ تعالیٰ اتنا ہی اعلیٰ ہے۔

مخصوص سورتوں کے اختتام پر مخصوص دعائیں

﴿۳۶﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالشَّاهِدَيْنِ وَالزَّيْتُونِ فَأَتَتْهُ إِلَى أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ فَلْيَقُلْ بَلَى وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَتَتْهُ إِلَى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُجِيبَ التَّوَلَّى فَلْيَقُلْ بَلَى وَمَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ قِيَامِي حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ.

(رواہ ابو داؤد و الترمذی فی قولہ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ)۔

مفسرین، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا کہ ”تم میں سے جو شخص سورۃ والشین و الزیتون پڑھے، اور (اس آیت) الیس اللہ باحکم الحاکمین (یعنی کیا خدا سب سے بڑا حاکم نہیں ہے؟) پر پہنچے تو یہ الفاظ کہے کہ بلی و انا علی ذلک من الشاہدین (یعنی ہاں! اور میں اس پر شہادت دینے والوں میں سے ہوں) اور جو شخص سورۃ الاقسام بیوم القیامہ پڑھے اور (اس آیت) الیس ذلک بقادر علی ان یمحی الموتی (یعنی کیا اس خدا) کو اس بات پر قدرت نہیں کہ مردوں کو جلا اٹھائے، پر پہنچے تو کہے ”بلی“ (یعنی ہاں وہ اس بات پر قدرت رکھتا ہے) اور جو شخص سورۃ المرسلات پڑھے اور (اس آیت) قیامی حدیث بعدایؤمنون (یعنی اب اس کے بعد یہ کون سی بات پر ایمان لائیں گے) تو کہے آمنا باللہ (یعنی ہم اللہ پر ایمان لائے) ابو داؤد اور ترمذی نے اس روایت کو (والشین کی آیت) و انا علی ذلک من الشاہدین تک نقل کیا ہے۔

توضیح: ”فلیقُلْ بلی“ مذکورہ مقامات کی طرح دیگر چند مقامات کے بارے میں بھی مناسب جواب دینے کا ذکر آیا ہے نماز کے اندر اس طرح جواب دینے نہ دینے کے بارے میں علماء کے ہاں اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان سورتوں کے اختتام پر یہ کلمات کہنے چاہئیں خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل ہو اور نماز سے باہر بھی اس طرح جواب دینا چاہئے اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز سے باہر تو ہر حال میں یہ جواب دینا چاہئے لیکن اگر نماز میں ہو تو پھر نفل میں جواب دینا چاہئے فرض میں نہیں۔

امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز سے باہر تو جواب دینا چاہئے لیکن نماز کے اندر نہیں دینا چاہئے خواہ نماز فرض ہو یا نفل ہو کیونکہ اس سے وہم ہو سکتا ہے کہ یہ کلمات بھی قرآن ہیں اور اگر کوئی شخص اس ظاہری حدیث پر عمل کرنا چاہتا ہے تو پھر نوافل میں پڑھے کیونکہ بعض روایات میں نوافل (تہجد) کی تصریح موجود ہے نیز نوافل میں وسعت ہوتی ہے۔

جنات نے اچھا جواب دیا

﴿۳۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الزَّحْنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَتُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةً الْجِنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ كُنْتُ كُلَّمَا أَكَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ قِبَائِي آلاءَ رَبِّكُمْ تُكْذِبَانِ قَالُوا لَا بِشَيْءٍ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا تُكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ. (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) آقائے نامدار علیہ السلام اپنے اصحاب کی ایک جماعت کے پاس تشریف لائے اور ان کے سامنے سورہ زحمن اول تا آخر پڑھی صحابہ خاموشی اختیار کرے رہے۔ آپ نے (جب سورت ختم کر لی تو) فرمایا کہ ”یہ سورت میں نے جنات کے سامنے اس رات پڑھی تھی جب کہ وہ اسلام قبول کرنے اور قرآن سننے کے لئے جمع ہوئے تھے اور وہ جواب دینے میں تم سے بہتر تھے، چنانچہ جب میں اس آیت قِبَائِي آلاءَ رَبِّكُمْ تُكْذِبَانِ (یعنی خدا کی کون سی نعمتوں کو جھٹلاتے ہو؟) پر پہنچتا تو وہ یہ جواب دیتے لایٰ شئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد (یعنی اے پروردگار! ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے ہیں اور تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں)۔“ اس روایت کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: ”احسن مردودا“ یعنی جنات نے جب سورہ زحمن کی نعمتوں والی آیت سنی تو انھوں نے تم سے اچھا جواب دیا اور ہر نعمت کے بدلے میں کہا کہ ہم ناشکری نہیں کرتے ہیں۔ لے
کچھ لوگ اچھی تلاوت کے جواب میں سبحان اللہ وغیرہ کے الفاظ قرأت کے دوران دہراتے ہیں بعض مختاط علماء کہتے ہیں کہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ یہ (فأستمعوا اور انصعوا) کے خلاف ہے خاموش رہنا چاہئے رہ گئی سورہ زحمن کی آیت تو اس میں باقاعدہ استفہام کے ساتھ سوال کیا گیا ہے اس کا جواب قرأت میں غل و مضمر نہیں ہے۔

الفصل الثالث

دور کعتوں میں ایک سورت کا پڑھنا کیسا ہے؟

﴿۳۸﴾ عَنْ مُعَاذِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كُلَّتَيْهِمَا فَلَا أُخْرِجِي أَنْبِي أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: حضرت معاذ ابن عبد اللہ جونی (تابعی) رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قبیلہ جہینہ کے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا کہ اس نے آقائے نامدار رحمہم اللہ کو فجر کی دونوں رکعتوں میں سورۃ اذا زلزلت الارض پڑھتے سنا ہے اور میں نہیں جانتا کہ آنحضرت رحمہم اللہ نے قصد ایسا کیا تھا یا آپ بھول گئے تھے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فی الركعتین“۔ یعنی ایک ہی سورۃ زلزال دونوں رکعتوں میں پڑھی اگر آدھی پڑھتے تو وہ بھی جائز تھا مگر ہر رکعت میں پوری سورۃ پڑھی بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم رحمہم اللہ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا اور آپ نے بھولے سے نہیں بلکہ ارادے سے ایسا کیا اگرچہ افضل اور اولیٰ یہی ہے کہ ایک سورت کو مکرر نہ پڑھا جائے خاص کر فرائض میں ایسا نہیں کرنا چاہئے عوام الناس کو غور کرنا چاہئے جن میں اکثر ایسا کرتے ہیں کہ قل ھو اللہ احد یا کوئی مخصوص سورۃ تمام رکعتوں میں دہراتے دہراتے پڑھتے ہیں ان کو کم از کم اتنی سورتیں تو یاد کرنی چاہئیں جس سے نماز میں کراہت نہ رہے جن کو کئی سورتیں یاد ہوں اور وہ صرف ایک سورۃ پڑھ رہا ہو یہ مکروہ ہے اور جس کو یاد نہ ہوں تو ان کو یاد کرنا چاہئے ورنہ نماز مکروہ ہو جائے گی اور مکروہ کا مطلب خلاف سنت ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سورۃ بقرہ دونوں رکعتوں میں پڑھی

﴿۳۹﴾ وعن عُرْوَةَ قَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كُلَّتَيْهِمَا۔ (رواہ مالک) ۲

ترجمہ: اور حضرت عروہ بن زبیر (تابعی) رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز پڑھی اور دونوں رکعتوں میں سورۃ بقرہ پڑھی۔“ (رواہ مالک)

توضیح: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سورۃ بقرہ کا کچھ حصہ اول رکعت میں اور کچھ حصہ دوسری رکعت میں پڑھ لیا یہ جائز ہے مگر پوری سورۃ بقرہ کا فجر کی دونوں رکعتوں میں پڑھنا کراہت سے خالی نہیں ہے جیسا کہ حضور اکرم رحمہم اللہ نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف پڑھی جو منجزہ سے خالی نہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھتے تھے

﴿۴۰﴾ وعن الْفَرَاغِصَةِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَكَمِ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ (إِلَّا فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثْرَةِ مَا كَانَ يُرِيدُهَا)۔ (رواہ مالک) ۲

ترجمہ: اور حضرت فرات بن عمیر رضی اللہ عنہ (تابعی) رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے سورۃ یوسف حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ سے (سن سن کر) یاد کی ہے کیونکہ وہ اس سورۃ کو فجر کی نماز میں کثرت سے پڑھا کرتے تھے۔“ (مالک)

باب الركوع رکوع کا بیان

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ ۱

نعت میں رکوع انشاء اور بھگنے کے معنی میں ہے نماز میں رکوع ارکان صلوٰۃ میں سے ایک رکن ہے اس کا منکر کافر ہے اور نماز میں اس کے چھوڑنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے رکوع اس امت کی خصوصیات میں سے ہے سابقہ امتوں کی نمازوں میں رکوع نہیں تھا حضرت مریم علیہا السلام کو جو حکم ہوا کہ "ارکعی" تو وہ صلیٰ کے معنی میں ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ نماز میں رکوع چونکہ سجدہ کے لئے تمہید اور وسیلہ ہے اس لئے اس میں تکرار نہیں اور سجدہ چونکہ بڑا مقصد ہے اور اللہ کی عبادت کا اعلیٰ شاہکار ہے اس لئے اس میں تکرار ہے دوسری حکمت یہ کہ پہلے سجدہ کی آیت ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ ۲ کے کی طرف اشارہ ہے۔ اور دوسرے سجدہ میں ﴿وَفِيهَا نَعْبُدُكُمْ﴾ ۳ کے کی طرف اشارہ ہے اور پھر قیام کی طرف جانے میں ﴿وَمِنْهَا نَخْرُجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ ۴ کے کی طرف اشارہ ہے۔

تیسری حکمت یہ بیان کی گئی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے جب فرشتوں نے سجدہ کیا اور سجدہ سے اٹھے تو انہوں نے ابلیس کو دیکھا کہ سجدہ سے محروم کھڑا ہے تو فرشتوں نے بطور شکر دوسرا سجدہ کیا لہذا سجدے دو ہیں۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ تلاش حکمت کی کوئی قیمت نہیں اصل بات تو اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ دو سجدے کرو اس لئے ہم کرتے ہیں۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَإِنَّ اللَّهَ إِيَّيْكَ لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۵

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "مسلمانو! رکوع اور سجود ٹھیک طریقہ سے کیا کرو، خدا کی قسم میں تمہیں اپنے پیچھے سے بھی دیکھ لیا کرتا ہوں" (بخاری و مسلم)

توضیح: اس حدیث کی توضیح و تشریح باب صفۃ الصلوٰۃ کی حدیث ۲۲ میں گزر چکی ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السُّجُودَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۶

۱۔ صحیح الایۃ: ۴۴ طہ: ۵۵ طہ: ۵۵ طہ: ۵۵ ۵۔ أخرجه البخاری: ۱/۱۸۹ و مسلم: ۲۸۲/۲۴۰

۲۔ أخرجه البخاری: ۱/۲۰۰ و مسلم: ۲۰۸/۲۰۷ و مسلم: ۲/۲۵

ترجمہ: اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قیام و قعود کے علاوہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہم کا رکوع، سجدہ، دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا اور رکوع سے سر اٹھانا یہ چاروں چیزیں مقدار میں تقریباً برابر ہوتی تھیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "قرباً من السواء" یعنی قریب قریب تھے بالکل یکساں نہ تھے۔ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں چار بڑے ارکان مثلاً رکوع، سجود، جلسہ اور قومہ سب برابر ہوتے تھے۔ لہٰذا "ما خلا القیام والقعود" اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ قیام کا رکن اور قعود کا رکن رکوع اور سجدہ کی اس طرح نہیں تھے بلکہ اس میں قیام میں قرأت ہوتی ہے اور قعود میں التحیات کا پڑھنا ہوتا ہے اس لئے یہ دونوں ارکان باقی ارکان سے لمبے تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قومہ و جلسہ

﴿۳۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ۔ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم جب "سمع اللہ لمن حمدہ" کہہ کر (رکوع سے) کھڑے ہوتے تو (اتنی دیر تک کھڑے رہتے کہ) ہم (اپنے دل میں) کہنے لگتے کہ آنحضرت نے یہ رکعت چھوڑ دی، پھر آپ سجدہ میں جاتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر تک بیٹھے رہتے کہ ہم (اپنے دل میں) کہتے کہ آپ نے یہ سجدہ چھوڑ دیا ہے۔ (مسلم)

توضیح: "قد اؤهم" یعنی آپ قومہ اور جلسہ میں اتنی دیر لگاتے تھے کہ دیکھنے والے کو یہ خیال گذرتا تھا کہ شاید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں وہم ہو گیا ہے کہ آیا اب کیا کرنا ہے۔ لہٰذا

دوسرا مطلب یہ ہے کہ "اؤهم ترک کے معنی میں آتا ہے یعنی ہمیں خیال گذرتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا کچھ حصہ ترک کر دیا ہے۔

علماء لکھتے ہیں کہ رائج یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ طوالت نفل نمازوں میں فرماتے تھے اور اگر فرض میں کبھی طوالت اختیار فرمائی ہو تو وہ کبھی کبھی پر محمول ہے۔

﴿۳۷﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْرَهُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ۔ (متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے حکم پر عمل کرتے ہوئے اپنے رکوع و سجود میں یہ دعا بہت کثرت سے پڑھتے تھے۔ اے اللہ تو پاک ہے، اے ہمارے پروردگار! میں تیری تعریف بیان کرتا ہوں اے اللہ تو میرے گناہ بخش دے۔ (مسلم)

توضیح: ”یتأول القرآن“ یعنی قرآن کریم کی ایک آیت سے استدلال کرتے تھے کیونکہ قرآن میں سورۃ نصر کی آیت اس طرح ہے ﴿فسبح بحمد ربك واستغفره﴾ تو حضور اکرم ﷺ اسی سے استدلال فرماتے تھے کہ جس طرح کثرت سے نماز میں حمد باری تعالیٰ فرماتے تھے اسی طرح ساتھ استغفار فرماتے تھے اور خوب استغفار مانگتے تھے۔

فرشتوں سے متعلق عجائبات اور ان کی عبادات

﴿وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ﴾ (رواۃ متسلط)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ اپنے رکوع و سجدہ میں یہ کہا کرتے تھے۔ فرشتوں اور روح (یعنی جبریل) کا پروردگار بہت پاک ہے اور نہایت پاک ہے۔ (مسلم)

توضیح: ”كان يقول“ یعنی کبھی کبھی رکوع میں اس طرح کلمات ادا فرماتے تھے دوام سرا نہیں ہے۔ سبوح قدوس“ ملا علی قاری رحمہ اللہ نہایت ابن اثیر کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ سبوح اور قدوس دونوں مبالغہ کے صیغے ہیں اور دونوں لفظوں کے اول حرف مفتوح بھی ہے اور مضموم بھی ہے البتہ ضمہ اور پیش کا استعمال زیادہ مشہور ہے ان دونوں لفظوں سے اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرنا مقصود ہے تکرار تاکید کے لئے ہے یا ایک میں اللہ تعالیٰ کی ذات کی پاکی مقصود ہے دوسرے لفظ میں صفات کی پاکی مقصود ہے۔

”سبوح“ ای انت سبوح انت قدوس، یہ بھی ممکن ہے کہ ایک لفظ میں ماضی کا مفہوم ہو اور دوسرے میں مستقبل کا ہو مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر قسم کے عیوب سے پاک ہے ”ای طاهر من کل عیب ومنزه عن کل ما یستقبح“ (مرقات)۔

”رب الملائکۃ“ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کائنات میں سب سے بڑی مخلوق فرشتے ہیں اور سب سے زیادہ فرمان بردار بھی فرشتے ہیں اور اللہ کی عبادت میں سب سے زیادہ مشغول بھی فرشتے ہیں ایک اثر میں منقول ہے کہ ہر پرچہ اور گھاس کے ساتھ ایک ایک فرشتہ ہوتا ہے ایک دوسرے اثر میں ہے کہ بارش کے ہر قطرے کے ساتھ ایک ایک فرشتہ آسمان سے آتا ہے ہر قطرہ کو گن لیتے ہیں اور یہ بھی محفوظ رکھتے ہیں کہ یہ قطرہ کہاں گرتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ بعض ایسے فرشتے ہیں کہ جب سے اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان بنائے ہیں وہ سجدے میں پڑے ہیں اور قیامت تک سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے اسی طرح بعض فرشتے رکوع میں ہیں جو قیامت تک رکوع میں رہیں گے اسی طرح بعض قیام میں صف میں کھڑے ہیں اور قیامت تک اسی طرح رہیں گے جب قیامت میں ان پر اللہ تعالیٰ کی تجلی پڑے گی تو یہ فرشتے اپنے رب کو دیکھ کر کہیں گے ”سبحانک ما عبدناک کما ینبغی لک“۔

طہرائی کی ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ سات آسمانوں میں ایک قدم بلکہ ایک باشت برابر بلکہ ایک تھیلی برابر جگہ خالی نہیں مگر اس میں یا کوئی فرشتہ سجدہ میں پڑا ہے یا قیام میں عبادت کر رہا ہے جب قیامت کا دن ہوگا تو یہ سارے فرشتے کہیں گے "سبحانک ما عبدناک حق عبادتک"۔

ایک اثر میں ہے کہ حضرت جبرائیل ہر روز حوض کوثر میں ایک غوطہ لگاتے ہیں پھر اپنے پروں کو جھارتے ہیں تو ہر قطرہ سے ایک فرشتہ پیدا ہوتا ہے کعب احبار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ زمین میں ایک سوئی برابر جگہ ایسی نہیں جس میں کوئی فرشتہ مقرر نہ ہو وہ اس مقام کی معلومات اللہ تعالیٰ تک پہنچاتا ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ بیت اللہ کے محاذات میں آسمانوں میں بیت المعمور ہے اس میں روزانہ ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں پھر کبھی انکی باری دوبارہ نہیں آتی۔

"والروح" راجح اور واضح یہی ہے کہ روح سے مراد جبرائیل علیہ السلام ہیں اس کو روح اس لئے کہا گیا کہ کائنات کی جان ان سے وابستہ ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ روح سے مراد فرشتوں کی ایک الگ قسم ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ روح سے مراد اللہ تعالیٰ کے دربار میں ایک دربان فرشتہ ہے جو تمام فرشتوں سے بڑا ہے اگر وہ منہ کھول دے تو سارے فرشتے اس کے منہ میں آجائیں۔ (کل ذلک فی مرقات المفاتیح لبہا علی القاری ج ۲ ص ۳۱۰)

رکوع اور سجدہ میں قرآن پڑھنا منع ہے

﴿وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنِّي نَهَيْتُكُمْ أَنْ تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَتَعْظِمُوا فِيهِ الرَّبَّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقِيلَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ﴾ (رواہ نسائی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا "لوگو! خبردار رہو! مجھے اس بات سے منع کیا گیا کہ میں حالت رکوع یا حالت سجدہ میں قرآن پڑھوں! لہذا تم رکوع میں اپنے پروردگار کی بڑائی بیان کرو اور سجدہ میں دعا کی پوری پوری کوشش کیا کرو۔ مناسب ہے کہ یہ دعائیں تمہارے لئے قبول کی جائیں۔" (مسلم)

توضیح: "انی نہیتم" سے بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ نہی تنزیہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ نہی تحریمی ہے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ یہ نہی تحریمی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نماز کی تمام حالتوں کے لئے الگ الگ وظیفہ مقرر فرمایا ہے چنانچہ نماز میں قیام سب سے اچھی حالت ہے اس لئے اس میں قرآن پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ قرآن تمام اذکار میں سب سے اعلیٰ ذکر ہے لہذا اللہ تعالیٰ کی اس منشاء کے خلاف کرنا یا حرام ہے یا مکروہ تحریمی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے رکوع و سجود کی حالت کے لئے اذکار مقرر فرمائے ہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے رکوع و سجود میں قرآن پڑھنے سے روکا گیا ہے لہذا رکوع میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم بیان کرو اور سجدہ میں دعا مانگا کرو تعظیم تو سبحان ربی العظیم ہے

اور سجدہ میں جو دعا مانگنے کا حکم دیا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دعا کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بذریعہ الفاظ اپنے مطلب کی دعا مانگی جائے دعا کی دوسری قسم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور عظمت بیان کی جائے یہ بھی درحقیقت دعا ہے کیونکہ سخی اور عظمت والے آدمی کی تعریف کرنے سے وہ عطا یا دیا کرتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنی تعریف پر خوش ہوتے ہیں اور پھر اضافہ خیر کرتے ہیں تو اس حمد کے ضمن میں حصول مقصود کے لئے بہترین انداز کی دعا ہے۔ چنانچہ ایک حدیث اس تشریح کی تائید کرتی ہے فرمایا: "افضل الذکر لا اله الا الله و افضل الدعاء الحمد لله" سجدہ دونوں قسم کی دعاؤں پر مشتمل ہے معلوم ہوا کہ احناف نے نماز میں صرف دعا مانگنے کے بجائے جو کہ اللہ کو رائج قرار دیا ہے وہ خود دعا ہے بعض احناف فرماتے ہیں کہ نوافل میں سجدہ میں خوب دعا مانگی چاہئے لیکن فرائض میں صرف تسبیحات پر اکتفا کرنا چاہئے۔ (لغات مختصراً)

"فقہین" قاف پر فتح ہے اور مک پر کسرہ ہے یہ لائق اور مناسب کے معنی میں ہے فمن واحد ثنیہ جمع سب کے لئے استعمال ہوتا ہے لائق، قریب، سزاوار، مناسب و مستحق کے معنی میں آتا ہے۔

﴿۷﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقلوا اللهم ربنا لك الحمد فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه مؤتفق عليه۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ جب امام (رکوع سے اٹھتے ہوئے) سمع الله لمن حمده کہے تو تم اللھم ربنا لك الحمد کہو کیونکہ جس شخص کا یہ کہنا فرشتوں کے کہنے کے ہم آہنگ ہو جائے تو اس کے پہلے کئے ہوئے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (بخاری و مسلم)

﴿۸﴾ وعن عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات والأرض وملاً ما بينهما من شيعي بعدد (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ جب رکوع سے اپنی پشت مبارک اٹھاتے تو یہ کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے قبول کیا اس شخص کی حمد کو جس نے اس کی حمد و ثنا کی۔ اے اللہ اور اے ہمارے پروردگار احمیرے ہی لئے تمام تعریف ہے آسمانوں، بھرا زمین بھرا اور بقدر بھرنے اس چیز کے جس کو تو آسمانوں اور زمین کے بعد پیدا کرنا چاہے۔ (مسلم)

﴿۹﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من

الرُّكُوعَ قَالَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْأَ السَّمٰوٰتِ وَمِلْأَ الْاَرْضِ وَمِلْأَ مَا بَيْنَهُمَا مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ اَهْلِ
الْثَنَاءِ وَالْمَجْدِ اَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكَلَّمَا لَكَ عَبْدُكَ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا
مَنْعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ کہتے تھے
”اے اللہ اور اے ہمارے پروردگار! تیرے ہی لئے تمام تعریف ہے آسمانوں بھر، زمین بھر اور اس چیز کو بھرنے کے بعد جس کو تو
آسمانوں اور زمین کے بعد پیدا کرنا چاہے۔ اے ہر قسم کی تعریف اور بزرگی کے مستحق تیری ذات اس تعریف سے بالاتر ہے جو بندہ
کرتا ہے۔ ہم سب تیرے ہی بندے ہیں۔ اے اللہ! تو نے جو چیز عطا فرمادی ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں اور جس چیز کو تو نے
دینے سے روک دیا اس کو کوئی دینے والا نہیں اور دولت مند کو اس کی دولت مندی تیرے عذاب سے کوئی نفع نہیں دیتی (یعنی عذاب
سے نہیں بچ سکتی)۔ (مسلم)

توضیح: ”من شیء بعد“ یعنی آسمان و زمین کے بعد عرش و کرسی اور دیگر کائنات بھر کی حمد و ثنائی کے لئے ہے۔
”اہل الثناء والحمد“ یہ منصوب علی المرح ہے۔ ”ای امدح اهل الثناء“ یا مرفوع ہے۔ ”ای انت اهل
الثناء“ ”احق ما قال العبد“ یہ مبتدا ہے اور ”اللهم لا مانع الخ“ اس کی خبر ہے اور ”وکلنا لك عبد“ یہ جملہ
مقرر ضد ہے ”ذا الجد“ یہ منصوب ہے مفعول بہ ہے ولا ینفع کے لئے فاعل ”الجد“ ہے جد قسمت و بخت کو بھی کہتے ہیں
اور رزق و دولت کو بھی کہتے ہیں یہ معنی یہاں زیادہ مناسب ہے جد و داد کو بھی کہتے ہیں اور محنت و مشقت کو بھی کہتے ہیں تمام
معانی مناسبت کے ساتھ یہاں لئے جا سکتے ہیں۔
اس حدیث سے پہلے دونوں حدیثوں کی جو توضیح و تشریح ہو چکی ہے یہاں بھی اسی طرح توضیح ہے۔

﴿۱۰﴾ وعن رِفاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّيْ وَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ
الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ وَرَأَى هُ زَيْنًا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا وَفِيهِ
فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنِ الْمُتَكَلِّمُ اِنْفَاءً قَالَ اَنَا قَالَ رَأَيْتَ بِضَعَةَ وَفَلَا تُؤْنِ مَلَكًا يَبْتَدِرُ وَتَهَا اَيُّهُمْ
يَكْتُمُهَا اَوَّلَ (رواه البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آقائے نامدار ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے چنانچہ آپ
جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے تو سميع اللہ لمن حمدہ (یعنی اللہ تعالیٰ نے اس شخص کی حمد و ثناء کو قبول کیا جس نے اس کی حمد و ثناء کی)
کہتے (ایک دن آپ نے جب رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے یہ کلمات کہے تو) ایک شخص نے جو آپ کے پیچھے نماز پڑھ رہا تھا کہا رہنا و

لک الحمد حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ (یعنی اے ہمارے پروردگار! تیرے لئے ہی تعریف اور بہت تعریف ہے) ایسی تعریف جو شرک و ریا کی آمیزش سے پاک اور (کثرت اخلاص و حضوری قلب کی وجہ سے) بابرکت ہو۔ آنحضرت ﷺ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ابھی (ان کلمات کو) کون پڑھ رہا تھا؟ اس شخص نے عرض کیا کہ میں تھا! آپ نے فرمایا ”میں نے کچھ اور تیس فرشتوں کو دیکھا جو آپس میں اس بات میں جلدی کر رہے تھے کہ ان کلمات کے ثواب کو پہنچے کون لکھے۔“ (بخاری)

الفصل الثانی

ہر رکن کو ٹھیک ٹھیک ادا کرو ورنہ نماز باطل ہوگی

﴿۱۱﴾ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجْزِي صَلَاةَ الرَّجُلِ حَتَّى يَقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ.

(رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی و قال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ضَعِيفٌ)

ترجمہ: حضرت ابوسعید انصاری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا: ”کسی شخص کی نماز اس وقت تک قبول نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رکوع اور سجدہ میں اپنی کمر کو سیدھا نہ کرے۔“ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) اور امام ترمذی نے فرمایا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

توضیح: ”یقیم ظہرہ فی الرکوع“ یعنی جب رکوع سے واپس قومہ میں نمازی کی کمر سیدھی نہیں ہوگی اس کی نماز جائز نہیں اسی طرح جب تک سجدہ سے اٹھ کر جہلہ میں کمر سیدھی نہیں ہوگی اور اطمینان و طمانینت نہیں آئے گی نماز درست نہیں ہوگی اس حدیث میں تعدیل ارکان کی طرف اشارہ ہے یہ مسئلہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔
جسہور اس کے فرض ہونے کے قائل ہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اس کو واجب مانتے ہیں کیونکہ فرض کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہے جو یہاں موجود نہیں ہے ہاں وجوب کے لئے یہ حدیث دلیل ہے جس کے احناف قائل ہیں۔

رکوع و سجدہ کی تسبیحات

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوا فِي سُجُودِكُمْ.

(رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی و قال الترمذی: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ضَعِيفٌ)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت ”فسبِّح باسم ربك العظيم“ نازل ہوئی

۱۔ اخرجه ابوداؤد: ۸۵۵ و الترمذی: ۲۶۵ و النسائی: ۲/۱۸۳ و ابن ماجہ: ۸۰۰ و الدارمی: ۱۳۳۳

۲۔ المواقف: ۲/۲۰۰ الکشاف: ۲/۲۹۹ ۳۔ اخرجه ابوداؤد: ۸۶۹ و ابن ماجہ: ۸۸۰ و الدارمی: ۱۳۱۱

تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اس کو (سبحان ربی العظیم کی صورت میں) اپنے رکوع میں شامل کر لو اور جب یہ آیت "سبح اسم ربك الاعلیٰ" نازل ہوئی تو فرمایا کہ اس کو (سبحان ربی الاعلیٰ کی صورت میں) اپنے سجدوں میں داخل کر لو۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی)

﴿۱۲﴾ وعن عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَنِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْكَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْكَاهُ.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و قال الترمذی فی تہذیبہ استناذہ بتخصیص لأن عو کا لہ یثقی ابن مسعود)۔

ترجمہ: اور حضرت عون بن عبد اللہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو اسے رکوع میں سبحان ربی العظیم تین مرتبہ کہنا چاہئے اس کا رکوع پورا ہوگا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے اور جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو اسے سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہنا چاہئے اس کا سجدہ پورا ہوگا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔

توضیح: "وذلك اذكاه" رکوع اور سجدہ میں تسبیحات سنت ہیں مگر اسکی تعداد کتنی ہے اس کی تعیین اس حدیث میں کی گئی ہے تو تین بار تسبیحات پڑھنا ادنیٰ بتایا گیا ہے علماء نے لکھا ہے کہ ادنیٰ سے مراد سنت کا ادنیٰ درجہ کمال ہے یعنی تین سے کم ناقص ہے تین کمال ہے ادنیٰ درجہ کمال اس لئے کہا گیا کہ نفس سنت تو ایک بار کہنے سے ادا ہو جاتی ہے اوسط درجہ سنت پانچ بار کہنا ہے اور اعلیٰ درجہ سات مرتبہ کہنا ہے اور انتہائے کمال کی کوئی حد نہیں ہے طاق عدد بہتر ہے گیارہ تک جانا چاہئے لیکن امام کو مقتدیوں کا خیال رکھنا ضروری ہے منفرد آزا ہے۔

﴿۱۳﴾ وعن حُذَيْفَةَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا أَتَى عَلَى آيَةٍ رُحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ وَمَا أَتَى عَلَى آيَةٍ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ. (رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی و زوی النسائی و ابن ماجہ و فی قولہ الأعلی و قال

الترمذی فی هذا حدیث حسن صحیح)۔

ترجمہ: اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھی چنانچہ آپ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے اور جب بھی آپ ﷺ (قرأت میں) کسی آیت رحمت پر پہنچتے تو وہاں رک جاتے اور (طلب رحمت کی) دعا کرتے اور جب کسی آیت عذاب پر پہنچتے تو وہاں رک کر عذاب سے پناہ مانگتے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، نسائی اور ابن ماجہ نے اس روایت کو سبحان ربی الاعلیٰ تک نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۱۔ أخرجه الترمذی: ۲۶۱، و ابوداؤد: ۸۸۶، و ابن ماجہ: ۸۸، في المرقآت: ۲/۶۰۲، الکاشف: ۲/۴۰۰۔

۲۔ أخرجه الترمذی: ۲۶۲، ۲۶۱، و ابوداؤد: ۵۱، و الدارمی: ۳۱۲۔

توضیح: آیت رحمت و عذاب پر ٹھہر کر توجہ رکھنا اور دعا و استغفار کرنا نوافل میں چاہئے یعنی احتیاط و مالکیہ کے ہاں اس طرح رکنا اور دعا مانگنا نوافل میں جائز ہے فرائض میں جائز نہیں ہے ہاں اگر حضور اکرم ﷺ نے بیان جواز کے لئے کیا ہو تو وہ الگ بات ہے کہ محتاط انداز سے فرائض میں جائز ہے۔ لے

الفصل الثالث

﴿۱۵﴾ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَّتَ قَدْ رَأَى سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ. (رواه النسائي)

ترجمہ: اور حضرت عوف ابن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آقائے نامدار ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھی چنانچہ جب آپ رکوع میں گئے تو بقدر سورہ بقرہ (پڑھنے کے) ٹھہرے اور (رکوع میں) یہ کہتے جاتے تھے ”تہر و بادشاہت اور بڑائی و بزرگی کا مالک (خدا) پاک ہے۔“ (نسائی)

﴿۱۶﴾ وَعَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْبَهَ صَلَاةَ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ فَحُزِرَ كَأَنَّ رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَسُجُودُهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ. (رواه أبو داود والنسائي)

ترجمہ: اور حضرت ابن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”میں نے آقائے نامدار ﷺ کی وفات کے بعد اس نوجوان یعنی حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو آنحضرت ﷺ کی نماز کے مشابہ ہو۔“ راوی کہتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا ”ہم نے ان کے (یعنی آنحضرت ﷺ کے) یا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے (رکوع کا دس تسبیحات) اور سجدہ کا دس تسبیحات (کے بقدر) اندازہ کیا۔“ (ابوداؤد و نسائی)

تعدیل ارکان نہ کرنے والے کے لئے شدید وعید

﴿۱۷﴾ وَعَنْ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ حُدَيْفَةَ رَأَى رَجُلًا لَا يُتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَطَعَ صَلَاتَهُ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ حُدَيْفَةُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَأَخْبَسُهُ قَالَ وَلَوْ مُنَّكَ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البخاري)

﴿تَرْجُمَةً﴾ اور حضرت شقیق رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ (نماز میں) اپنے رکوع و سجود کو پوری طرح ادا نہیں کر رہا تھا چنانچہ جب وہ نماز پڑھ چکا تو حضرت حذیفہ رحمہ اللہ نے اسے بلایا اور کہا کہ تم نے پوری طرح نماز نہیں پڑھی۔ حضرت شقیق رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضرت حذیفہ رحمہ اللہ نے اس شخص سے یہ بھی کہا کہ اگر تم (ایسی نماز سے بغیر توبہ کئے ہوئے) مر جاؤ تو تم غیر فطرت پر (یعنی اس طریقہ اسلام کے خلاف) مرو گے جن پر اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو پیدا کیا۔“ (بخاری)

اس امت کا بدترین چور وہ ہے جو نماز سے چوری کرتا ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَأُ النَّاسِ سِرِقَةً الَّذِينَ يَسْرِقُونَ مِنْ صَلَاتِهِمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يُحْتَمُّ رُكُوعُهَا وَلَا سُجُودُهَا. (رواه أحمد)

﴿تَرْجُمَةً﴾ اور حضرت ابو قتادہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار ﷺ نے فرمایا چوری کرنے کے اعتبار سے سب سے بڑا چور وہ ہے جو اپنی نماز کی چوری کرے۔“ صحابہ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! نماز کی چوری کیسے ہوتی ہے؟“ فرمایا ”رکوع و سجود کا پورا نہ کرنا۔“ (احمد)

توضیح: ”اسوء الناس“ یعنی بدترین چور وہ انسان ہے جو نماز کے ارکان کی چوری کرتا ہے اور تعدیل ارکان کو برقرار نہیں رکھتا اس شخص کو اس لئے بدترین چور کہا گیا کہ یہ خسارہ آخرت کا دائمی خسارہ ہے دنیا کا خسارہ پورا ہو سکتا ہے کہ مالک سے معاف کرائے یا شرعی قانون کے مطابق اس پر شرعی حد لگ کر ہاتھ کٹوائے اور آخرت کی سزا سے بچ جائے لیکن نماز کا چور ایسا چور ہے جس کی چوری کا ازالہ ممکن نہیں یہ شخص اپنا حق خود مارتا ہے اور اس کے بدلے میں آخرت کا عذاب لیتا ہے یہ کھلا خسارہ ہے۔

﴿۱۹﴾ وَعَنْ الثَّعْمَانِ بْنِ مُرَّةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَوْنَ فِي الشَّارِبِ وَالزَّائِنِ وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْزَلَ فِيهِمُ الْحُكُودُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشُ وَفِيهِنَّ عُقُوبَةٌ وَأَسْوَأُ السَّرِقَةِ الَّتِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا يُحْتَمُّ رُكُوعُهَا وَلَا سُجُودُهَا. (رواه مالك وأحمد وروى الثوري عن الثوري)

ترجمہ: حضرت نعمان ابن مرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آقائے نامدار رضی اللہ عنہ نے (صحابہ کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا ”شراب پینے والے، زنا کرنے والے، اور چوری کرنے والے کے بارے میں تم لوگوں کا کیا خیال ہے (کہ وہ کس قدر گناہ گار ہیں؟) آپ نے یہ سوال حدود نازل ہونے سے پہلے کیا تھا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور رسول ہی بہتر جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ گناہ کبیرہ ہیں جن کی سزا بھی ہے اور بدترین چوری وہ چوری ہے جو انسان اپنی نماز میں کرتا ہے۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! انسان اپنی نماز میں چوری کیسے کرتا ہے؟ فرمایا ”وہ رکوع و سجود کو پوری طرح ادا نہیں کرتا۔“ (مالک، داری)



باب السجود و فضله سجدہ کی کیفیت و فضیلت

لغت میں سجدہ عبادت کی اظہار اور سر جھکانے کو کہتے ہیں شرعی اصطلاح میں سجدہ ”وضع الوجه علی الارض علی طریق مخصوص“ کا ہے۔

الفصل الاول

سجدہ کے اعضاء

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ عَلَى الْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأُخْطَرُ أَنْ أَقْدَمَ الْقَدَمَيْنِ وَلَا تَكُفُّتِ الْيَدَيْنِ وَلَا الشَّعْرَ.
(مُسْتَفْقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”مجھے (جسم کی) سات ہڈیوں یعنی پیشانی، دونوں ہاتھ، گھٹنے اور دونوں پیروں کے پنجوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہ ممنوع ہے کہ ہم کپڑوں اور بالوں کو ہمٹیں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”علی سبعة اعضاء“ اس حدیث میں بتایا جا رہا ہے کہ سجدہ میں زمین پر کون کون سے اعضاء ٹیکنا ضروری ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ فقہاء کا اس میں اتفاق ہے کہ سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر رکھنا سنت ہے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے سجدہ کرنے کا حکم دیا ہے اور سجدہ ”وضع الوجه علی الارض“ کا نام ہے اب چہرہ میں کئی اعضاء ہیں قرآن میں کسی کی تعیین موجود نہیں تو اگر اس حکم پر عمل کرنے کے لئے صرف رخسار کو زمین پر رکھا گیا تو حکم پورا نہیں ہوگا کیونکہ رخسار رکھنے سے انحراف عن القبۃ بھی آتا ہے اور حضور اکرم ﷺ سے ایسا کرنا ثابت بھی نہیں ہے چہرہ میں دوسرا عضو ٹھوڑی ہے مگر اس کے زمین پر رکھنے سے سجدہ کا حکم پورا نہیں ہوگا ایک تو اس وجہ سے کہ حضور اکرم ﷺ سے ثابت نہیں دوسرا اس وجہ سے کہ ٹھوڑی کو زمین پر ٹیکنے میں کوئی تعظیم نہیں ہے اور سجدہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ ۳

فقہاء کا اختلاف:

اب صرف پیشانی اور ناک رہ گئی اس کو زمین پر رکھنے میں تعظیم بھی ہے اور حضور اکرم ﷺ سے ثابت بھی ہے اس میں اختلاف ہے تو جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ سجدہ میں ناک اور پیشانی دونوں کا رکھنا افضل ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کسی ایک پر اکتفا کرنا جائز ہے یا نہیں تو جمہور فقہاء کے نزدیک سجدہ میں پیشانی اور ناک دونوں کا رکھنا ضروری ہے اگر کسی نے ایک پر اکتفا کیا تو نماز جائز نہیں ہوگی۔

ساتھ رکھے جائیں کہنیاں زمین سے الگ ہوں اور پیٹ کو رانوں سے الگ رکھا جائے اور سجدہ میں خوب اطمینان کے ساتھ تسبیحات پڑھی جائیں جیسا کہ اس حدیث سے متصل دوسری حدیث میں ذکر کیا گیا ہے۔ ۱۔

"انسباط الکلب" کتاب سرین پر بیٹھتا ہے تو اقعاء کی صورت میں بیٹھتا ہے اس کی بھی ممانعت ہے اسی طرح کتاب جب سینے پر بیٹھتا ہے تو سامنے والی ٹانگوں کو زمین پر سامنے کی طرف عجیب انداز سے پھیلا کر رکھتا ہے اس سے نمازی کو رد کا گیا ہے یہ غفلت اور سستی کی نشانی بھی ہے اور اس طرح کرنے سے غفلت پیدا بھی ہوتی ہے انسباط کو دوسری روایات میں افتراش السبع کے نام سے بھی یاد کیا گیا ہے سب ایک ہی چیز ہے۔ ۲۔

مردوں اور عورتوں کی نماز میں فرق

﴿۲﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدْتَ فَصَّغْ كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا "جب تم سجدہ کرو تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھو اور کہنیوں کو زمین سے اونچا رکھو۔ (مسلم)

توضیح: "فصغ کفیک" یعنی کانوں کے محاذات میں یا کندھوں کے محاذات میں دونوں ہاتھ زمین پر رکھو۔ ۴۔ "وارفع" یعنی کہنیوں کو زمین سے اٹھائے رکھو کہ انسباط و افتراش کی صورت نہ آئے یہ حکم مردوں کے لئے ہے۔ ۵۔ عورتوں کو چاہئے کہ وہ سجدہ میں تمام اعضاء کو سمیٹ کر زمین کے ساتھ چپکا دیں کیونکہ ان کے پردے کا تقاضا یہی ہے حدیث میں اس ستر پردہ کی طرف بطور قاعدہ کلیہ اشارہ فرمایا گیا ہے جو ہر اس فعل کو شامل ہے جس سے پردہ کی ضرورت ہو مثلاً تکبیر تحریر میں ہاتھ کندھوں اور سینہ کے برابر تک لیجانا باعث پردہ ہے لہذا عورتوں کے لئے یہی مامور بہ ہے رکوع اور سجدہ میں اعضاء کو سمیٹنا باعث پردہ ہے لہذا یہ ان کے لئے مامور بہ ہے پاؤں کے ٹخنوں کو ڈھانکنا باعث پردہ ہے لہذا مامور بہ ہے سر کے بالوں کو چھپانا باعث پردہ ہے لہذا مامور بہ ہے۔ ہاتھ پر ہاتھ مار کر امام کو لقمہ دینا سبحان اللہ کے بجائے باعث پردہ ہے لہذا مامور بہ ہے حالانکہ یہ سب امور مردوں کے افعال نماز کے برعکس ہیں۔ معلوم ہوا مردوں اور عورتوں کی نماز کو ایک جیسی قرار دینا مناسب نہیں ہے کیونکہ دونوں میں فرق ہے عورتوں کی نماز میں ہر وہ صورت اپنائی جائے گی جس میں بالکل نمائش نہ ہو۔

﴿۳﴾ وَعَنِ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ جَافَى بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ بَهْمَةً أَرَادَتْ أَنْ تَمُرَّ تَحْتِ يَدَيْهِ مَرَّتْ هَذَا لَفُطَ أُنَى دَاوُدَ كَمَا صَرَّحَ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ بِإِسْنَادِهِ

وَلَمُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَّةٌ أَنْ تَمَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ. ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان اتنا فرق رکھتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ آپ کے ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا۔ یہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں جیسا کہ خود بخود نے شرح السنہ میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور مسلم نے یہ حدیث بالمعنی نقل کی ہے (جس کے الفاظ یہ ہیں) کہ حضرت میمونہ نے فرمایا: ”آنحضرت ﷺ (اس طرح) سجدہ کرتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ آپ کے ہاتھوں میں سے نکلتا چاہتا تو نکل جاتا۔“

توضیح: ”بہمۃ“ بھیڑ یا بکری کا بچہ جب نیا پیدا ہو جائے اس کو خلتہ“ کہتے ہیں جب اپنے پاؤں پر چلنے لگتا ہے اس وقت اسے بہمۃ کہتے ہیں۔ یعنی آنحضرت ﷺ سجدہ میں اپنا شکم مبارک اپنی رانوں سے اور کہنیاں زمین سے اتنے فاصلے پر رکھتے تھے کہ اگر نیچے سے بکری کا بچہ گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔ ۲

”رواہ ابو داؤد“ اس سے صاحب مشکوٰۃ صاحب مصابیح پر اعتراض کرنا چاہتا ہے کہ انہوں نے یہ التزام کیا ہے کہ پہلی فصل میں بخاری و مسلم کی روایت نقل کریں گے حالانکہ اس حدیث کے الفاظ ابو داؤد کے ہیں اور فصل اول میں درج کیا گیا ہے اگرچہ معنوی اعتبار سے اس حدیث کو مسلم نے ذکر کیا ہے۔ ۳

۴ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيَّةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَسْتَوِيَ بَاطُنُ إِبْطَيْهِ. (مُسْلِمٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مالک ابن بحیثہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں کو اتنا کشادہ رکھتے تھے کہ آپ کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”و عن عبد اللہ بن مالک ابن بحیثہ“ اس سند میں ایک فنی بات ہے جس کا یاد کرنا بہت ضروری ہے وہ بات یہ ہے کہ عبد اللہ کے باپ کا نام مالک ہے اور عبد اللہ کی والدہ کا نام تحسینہ ہے یہاں عبد اللہ ماں اور باپ دونوں کی طرف منسوب ہے جس طرح عبد اللہ بن ابی ابن سلول دونوں کی طرف منسوب ہے۔ اس سند میں یہ غلط فہمی پیدا ہوتی ہے کہ شاید مالک تحسینہ کا بیٹا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے تحسینہ مالک کی بیوی ہے عبد اللہ کی ماں ہے محدثین اس طرح سند میں الف بڑھا کر ابن کے ساتھ لکھتے ہیں۔ چنانچہ یہاں بھی مالک پر تنوین پڑھنا چاہئے اور پھر الف بڑھا کر پڑھنا چاہئے تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ ابن تحسینہ عبد اللہ کی صفت ہے اس قاعدہ کو میں نے توضیحات جلد اول میں تفصیل سے لکھا ہے۔ ۵

بہر حال معلوم ایسا ہو رہا ہے کہ عبد اللہ نے جس وقت حضور اکرم ﷺ کو دیکھا تھا اس وقت حضور کے جسم پر قمیص کے بجائے کوئی چادر تھی جس کے کناروں سے بغل نظر آتے تھے ورنہ قمیص میں بغل کی سفیدی نظر نہیں آتی ہے "بغل کی سفیدی" کے الفاظ سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ نہایت خوبصورت تھے کیونکہ بغل عموماً سیاہ رنگ کے ہوتے ہیں جس شخص کے بغل چمکدار ہوں اس کا باقی جسم کتنا خوبصورت اور پیارا ہوگا۔ لے

منزلة عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم

سجدہ میں حضور اکرم ﷺ کی ایک دعا

﴿۶﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ كُلَّهُ دِقَّةً وَجَلَّةً وَّأَوَّلَةً وَآخِرَةً وَعَلَانِيَةً وَسِرَّةً. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ اپنے سجدہ میں یہ کہتے تھے، اللھم اغفر لی ذنبی کلہ دقہ وجلہ واولہ وآخرہ وعلانیۃ و سیرۃ: اے اللہ! میرے تمام چھوٹے بڑے، پہلے پچھلے، کھلے ہوئے اور چھپے ہوئے گناہ بخش دے۔ (مسلم)

توضیح: "دقہ" وال پر کسرہ ہے یہ دق سے ہے قلیل کے معنی میں ہے "جلہ" جیم پر کسرہ ہے یہ جلیل سے ہے کثیر کے معنی میں ہے دونوں لفظوں کا معنی یہ ہوا "قلیلہ و کثیرہ" یا معنی یہ ہے کہ چھوٹے اور بڑے گناہ۔ "وعلانیۃ و سیرۃ" یعنی کھلے اور چھپے ہوئے گناہ اس سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کی نظروں سے جو گناہ پوشیدہ ہیں وہ معاف فرما دے ورنہ اللہ تعالیٰ پر تو کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ لے

یہ دعا حضور اکرم ﷺ نے سجدہ میں پڑھی ہے اس میں یہ احتمال ہے کہ تسبیحات کی جگہ یہ دعا پڑھی ہوگی اور یہ احتمال بھی ہے کہ تسبیحات کے بعد پڑھی ہوگی یہ احتمال بھی ہے کہ فرائض میں پڑھی اور یہ احتمال بھی ہے کہ نوافل میں پڑھی ہوگی۔ لے

﴿۷﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَأَلْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدَيَّ عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَبْصُورَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِعَافَايَاكَ مِنْ عِقَابِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِيْ ثَنَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا اَثْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات میں نے رحمت عالم ﷺ کو بستر پر موجود نہ پایا،

میں آپ کو تلاش کر رہی تھی کہ میرا ہاتھ آپ کے پیروں کو جا لگا (چنانچہ میں نے دیکھا کہ) آپ بارگاہ الہی میں سجدہ ریز تھے اور آپ کے دونوں پیر مبارک کھڑے ہوئے تھے اور آپ کہہ رہے تھے۔ اے اللہ! میں تیری خوشنودی کے ذریعہ تیرے غیظ و غضب سے (یعنی ان افعال سے جو مجھ پر یا میری امت پر تیرے غضب کا ذریعہ بنیں) پناہ مانگتا ہوں، تیری معافی کے ذریعہ تیرے عذاب سے پناہ چاہتا ہوں اور تجھ سے (یعنی تیری رحمت کے ذریعہ تیرے قہر سے) پناہ کا طلبگار ہوں۔ میں تیری تعریف کا شمار و احاطہ نہیں کر سکتا۔ تو ایسا ہی ہے جیسا کہ خود تو نے اپنی تعریف کی ہے۔“ (مسلم)

تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو پروردگار ہے آسمانوں کا اور پروردگار ہے زمین کا پروردگار جہانوں کا ہے اور زمین و آسمانوں میں اسی کے لئے بڑائی و بزرگی ہے اور وہ غالب، دانا ہے۔

توضیح: "فقدت" فقدان سے ہے نہ پانے اور گم کرنے کے معنی میں بھی ہے اور افتقدت ڈھونڈنے کے معنی میں بھی ہے المسجد سے مراد حجرہ میں جائے سجدہ بھی ہو سکتی ہے اور بمعنی السجود یعنی سجدہ بھی ہو سکتا ہے اس حدیث میں واضح دلیل ہے کہ مس البرءۃ سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔

آدمی جب سجدہ میں ہو تو وہ اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوتا ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ "بندہ کا خدا سے قریب ترین ہونا اس وقت شمار ہوتا ہے جبکہ وہ سجدہ میں ہو اس لئے تم (سجدہ میں) بہت زیادہ دعا کیا کرو۔" (مسلم)

توضیح: جب آدمی تکبیر تحریمہ کے لئے ہاتھ اٹھاتا ہے گویا وہ پوری دنیا کو خیر باد کہہ کر پیچھے پھیلتا ہے اور مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ سامنے ہوتا ہے تو پھر جب آدمی سجدہ میں جاتا ہے گویا وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے حوض میں غوطہ لگاتا ہے یا اللہ تعالیٰ کے قدموں میں گرتا ہے ظاہر ہے یہ قرب کی انتہائی نسبت ہے اس لئے اس وقت دعا مانگنی چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مکمل طور پر متوجہ ہوتی ہے یہی بات اس حدیث میں بیان کی گئی ہے۔

ابلیس کا بچھڑاوا

﴿۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ إِعْزَلُ الشَّيْطَانِ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَتَى أُمِرْتُ بِالْسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَمْ يَجِبْهُ وَأُمِرْتُ بِالْسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَبِالنَّارِ (رواه مسلم)

﴿سجده﴾ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جب ابن آدم (یعنی بندہ مومن) سجدہ کی آیت پڑھتا ہے اور (پڑھنے والا یا سننے والا) سجدہ کرتا ہے تو اس وقت شیطان لعین روتا ہوا ایک طرف ہٹ جاتا ہے اور کہتا ہے کہ ”وا حسرتاً! ابن آدم کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تو اس نے سجدہ کیا اور (اس کے بدلہ میں) وہ جنت کا حقدار بنا اور مجھے سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تو میں نے (سجدہ نہ کر کے پروردگار کی) نافرمانی کی چنانچہ (اس کے نتیجہ میں) مجھے آگ ملی۔“ (مسلم)

توضیح: ”یہی“ یعنی جب انسان تلاوت کے دوران سجدہ والی آیت پڑھ کر سجدہ کرتا ہے تو ابلیس دور بھاگتا ہے اور چیخ جلا کر دیتا ہے اور بچھتا ہے کہ اولاد آدم نے قرآن پڑھا اور سجدہ کیا اور مجھے جب سجدہ کا حکم دیا گیا تو میں نے انکار کیا۔ ابلیس کا یہ رونا اور چیخ جلا نا تو حقیقت کے اعتراف کے طور پر افسوس و حزن کے تحت ہے یا یہ مگر کچھ کی طرح فراڈ کے آنسوؤں بھاتا ہے کیونکہ منقول ہے کہ حضرت موسیٰ سے ابلیس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے پوچھ لیں کہ میری توبہ قبول ہو سکتی ہے یا نہیں۔ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ ﷺ سے فرمایا کہ شرط وہی ہے کہ آدم کو سجدہ کرے اب آدم نہیں تو اس کی قبر کے سامنے سجدہ کرے، کہتے ہیں جب حضرت موسیٰ نے ابلیس سے کہا تو ابلیس کہنے لگا کہ جب زندہ آدم کے سامنے نہیں جھکا تو اب قبر کے سامنے کیا سجدہ کروں گا۔

اسی طرح ایک ضعیف قصہ ہے کہ ابلیس کی روح قبض کرنے کے لئے جب فرشتے ان کے پیچھے آئیں گے تو یہ مشرق و مغرب اور جنوب کی طرف بھاگے گا (یہاں تک کہ یہ قصہ احادیث میں ہے) جب فرشتے اس کو قابو کر لیں گے تو اس کو حضرت آدم کی قبر پر گرا دیں گے تاکہ اس سے سجدہ کرایا جاسکے لیکن یہ ضعیف موت کے وقت بھی سراپہ کی طرف اٹھائے گا تاکہ غیر اختیاری طور پر بھی سجدہ کی صورت نہ بن جائے اتنا سخت دشمن ہے تو یہاں اس کا رونا یا تو تازہ تازہ سزا کے طور پر ہوگا اور یا وہی فراڈ کا رونا ہے جیسا کہ اس بین الاقوامی بے غیرت اور بین الاقوامی بے حیا اور دھوکہ باز نے بدر کے میدان سے بھاگتے وقت ابو جہل سے کہا تھا۔ ”انی أخاف الله رب العالمین“۔

کثرت سجد و حضور اکرم ﷺ کی رفاقت کا سبب ہے

﴿۱۰﴾ وعن رِبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَهْبَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوئِهِ وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَلِكَ قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَلِمَةِ السَّجْدِ (رواه مسلم)

﴿سجده﴾ اور حضرت ربیعہ ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رات میں رحمت عالم ﷺ کے ساتھ رہا کرتا تھا اور وضو کا پانی دوسری ضروریات (مثلاً مسواک، جائے نماز وغیرہ) پیش کیا کرتا تھا (ایک روز) سرکارِ دو عالم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ”(دین و دنیا کی بھلائوں میں سے جو کچھ مانگنا چاہتے ہو) مانگو“ میں نے عرض کیا ”میری درخواست تو صرف یہ ہے کہ جنت میں مجھ کو آپ

کی رفاقت نصیب ہو۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ ”جس مرتبہ کو تم پہنچنا چاہتے ہو یہ تو بہت عظیم ہے اس کے سوا کچھ اور مانگو۔“ میں نے عرض کیا ”میری درخواست تو بس یہی ہے۔“ آپ نے فرمایا۔ ”اس مرتبہ کو حاصل کرنے کے لئے تم کثرت سجدہ کے ذریعہ اپنی ذات سے میری مدد کرو۔“ (مسلم)

توضیح: ”و حاجتہ“ یعنی وضو کے لئے پانی لوٹا اور نماز کے لئے جائے نماز یا آپ کے استنجا کے لئے ڈھیلے پتھر لانا یا دیگر خدمت کرنا یہ سب ”حاجتہ“ یعنی ضرورت میں داخل ہے۔ لہذا رات کے وقت اس مشقت والی خدمت اور جذبہ اطاعت سے خوش ہو کر حضور اکرم ﷺ نے بطور صلہ فرمایا کہ مانگ کیا مانگنا ہے اس سچے خادم اور عقیدت مند غلام نے فرمایا کہ جنت میں آپ کی رفاقت چاہتا ہوں حضور اکرم ﷺ نے چاہا کہ یہ شخص اس کے علاوہ کوئی اور دعا مانگ لے۔ یا آنحضرت ﷺ نے شاید اندازہ لگاتا چاہا کہ اس شخص کا یہ مطالبہ صرف ایک جذباتی جذبہ کا اظہار ہے یا اس کی گفتار کے پیچھے سچا جذبہ کارفرما ہے لیکن اس سچے عاشق نے جب جواب دیا کہ سوال یہی ہے تب آپ نے فرمایا کہ دعا میں کروں گا مگر تم میرا اتنا تعاون کرو کہ کثرت سے نمازیں پڑھا کرو۔

معلوم ہوا کہ بزرگوں کی دعاؤں کے ساتھ عمل کی ضرورت ہے یہ نہیں کہ صرف دعا کی بنیاد پر اپنے اعمال کو خیر باد کہدے اور خالی تمنا میں پکارتا رہے کسی نے سچ کہا ہے کہ چابی تالہ کھولنے کے لئے بیشک ذریعہ ہے لیکن ہاتھ سے زور دیکر چابی کو دبانا پڑتا ہے۔

فتح قفل ارچہ کلید است اے عزیز جنبش از دست تومی خواہند نیز

یعنی تالہ اگر چہ کنجی ہی سے کھلتا ہے لیکن تمہارے ہاتھ کی حرکت بھی ضروری ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں کی خدمت سعادتوں کے حصول کا بڑا ذریعہ ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خدمت کرنے والے کی نظر آخرت کی سعادت پر لگی رہنی چاہئے۔ دنیا کی چیزیں فانی ہیں اس خوش قسمت صحابی کو دیکھیے کہ جنت بھی مل گئی اور حضور اکرم کی رفاقت بھی مل گئی۔

سجدوں کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وعن معمر بن مہاجر قال لقيت كُتُبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَكْمَلُهُ يَدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكْتُ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَقَالَ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَظَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ قَالَ مَعْمَرَانُ ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ بِي مِثْلَ مَا قَالَ بِي كُتُبَانُ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت معدان بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی اور ان سے عرض کیا کہ ”مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے کہ جب میں اس عمل کو کروں تو اللہ تعالیٰ مجھے اس عمل کے بدلے جنت میں داخل کر دے۔ پس وہ (میرا سوال سن کر) خاموش رہے، میں نے دوبارہ عرض کیا وہ پھر بھی خاموش رہے، جب میں نے تیسری مرتبہ عرض کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ”یہی سوال میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے کیا تھا، چنانچہ آپ نے (میرے سوال کے جواب میں) فرمایا تھا کہ ”تم کثرت سے بارگاہِ خداوندی میں سجدہ کیا کرو، تم ایک سجدہ خدا کے حضور میں کرو گے تو اس کی وجہ سے خدا تمہارا ایک درجہ بلند کر دے گا اور اس کی وجہ سے ایک گناہ کو کم کر دے گا۔“ معدان کہتے ہیں کہ میں نے پھر حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی اور ان سے بھی وہی سوال کیا (جو ثوبان سے کیا تھا) چنانچہ انہوں نے بھی مجھے وہی جواب دیا جو ثوبان نے دیا تھا۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

سجدہ میں جانے اور اٹھنے کا طریقہ

﴿۱۲﴾ عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ. (رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارقطني)۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو پہلے اپنے دونوں گھٹنے (زمین پر) ٹیکے اور پھر دونوں ہاتھ رکھتے۔ اور جب سجدہ سے اٹھنے کا ارادہ کرتے تو پہلے اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے پھر دونوں گھٹنے اٹھاتے۔“ (ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارقطنی)

توضیح: ”اذا سجد وضع“ علماء نے اعضاء سجدہ کو زمین پر سجدہ کے وقت رکھنے اور سجدہ سے اٹھتے وقت اٹھانے کے بارے میں ایک اصول وضع کیا ہے وہ اس طرح ہے کہ جب آدمی کھڑا ہو تو اس کا جو عضو قیام کی حالت میں زمین سے جتنا قریب ہو اسی کو سب سے پہلے زمین پر رکھنا چاہئے اور آدمی کا جو عضو قیام کی حالت میں زمین سے جتنا دور ہو سجدہ سے اٹھتے وقت وہ سب سے پہلے اٹھانا چاہئے ان اعضاء میں بعض علماء نے پیشانی اور ناک کو ایک عضو قرار دیا ہے لہذا اس میں تقدیم تاخیر کی ضرورت نہیں ہے لیکن بعض علماء فرماتے ہیں کہ ناک اقرب الی الارض ہے لہذا جاتے وقت اس کو پہلے ٹیک لینا چاہئے۔

بہر حال اس کیفیت کا لحاظ رکھنا اس وقت ہے جب کوئی عذر نہ ہو اگر عذر ہے تو عذر تو عذر ہے۔

سجدہ میں جانے اور اٹھنے کی کیفیت کا بیان

﴿۱۳﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد أحدكم فليأخذ بيئته فكما يقول البيهقي وليضع يديه قبل ركبتيه.

(رواه أبو داود والنسائي والدارقطني قال أبو سليمان الخطابي حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا سجد أحدكم فليأخذ بيئته فكما يقول البيهقي وليضع يديه قبل ركبتيه.)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی جب سجدہ کرے تو وہ اونٹ کے پیٹنے کی طرح نہ بیٹھے بلکہ اسے چاہئے کہ اپنے دونوں گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے۔“ (ابوداؤد، نسائی، دارقطنی)

اور ابویسلمان خطابی نے کہا ہے کہ حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث اس حدیث سے زیادہ صحیح ثابت ہے چنانچہ کہا گیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔

توضیح: ”ولیضع یدیه قبل ركبتيه“ سجدہ کو جاتے وقت کونسا عضو پہلے زمین پر ٹیکنا چاہئے اور کونسا آخر میں رکھنا چاہئے اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

تینوں ائمہ کے نزدیک سجدہ کو جاتے وقت وہی معروف ترتیب ہے کہ جو عضو زمین کو اقرب ہے وہ پہلے رکھا جائے اور واپسی میں اس کا عکس کیا جائے جیسا کہ گذشتہ حدیث نمبر ۱۲ میں مذکور ہے لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ شام فرماتے ہیں کہ سجدہ کو جاتے وقت پہلے ہاتھ زمین پر ٹیک لیا جائے پھر گھٹنے پھر ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی۔

دلائل:

جمہور نے واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو بلا تاویل اپنے مقصد پر واضح دلیل ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے فقہاء کا یہ اختلاف اولیٰ غیر اولیٰ اور فضیلت میں ہے جواز اور عدم جواز میں نہیں ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث قویٰ ہے اور واکل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث فعلیٰ ہے اور اصول یہ ہے کہ جب قول الرسول صلی اللہ علیہ وسلم اور فعل الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کا تقابل ہو تو قول کو ترجیح دی جاتی ہے۔

جوابات:

جمہور نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مسئلہ کی روایت کے تسلی بخش جوابات دیئے ہیں۔

پہلا جواب: حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا پہلا جواب یہ ہے کہ یہ منسوخ ہے اور صحیح ابن خزیمہ میں مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت اس کے لئے ناخ ہے وہ فرماتے ہیں ”کننا نضع الیدین قبل الرکبتین فامرنا بوضع الرکبتین قبل الیدین“ (کذا قال ابن خزيمة)

دوسرا جواب: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا دوسرا جواب یہ ہے کہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت اقویٰ و اوثبت ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت محدثین کے ہاں معلول ہے لہذا وائل کی روایت کو اصولی طور پر ترجیح دی جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ایک علت تو یہ ہے کہ امام ترمذی نے اس کی غرابت کو بیان کر کے اسے معلول قرار دیا دوسری علت اس میں یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ان کی اپنی ہی دوسری روایت سے معارض ہے۔ امام بخاری و مسلم نے مضبوط سندوں کے ساتھ اس روایت کا ذکر کیا ہے وہ روایت بالکل وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت کی طرح ہے دیکھئے شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۵۔

تیسری علت یہ ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا پہلا حصہ خود اس کے دوسرے حصہ سے معارض ہے کیونکہ پہلے حصہ میں "فلا یبرک کما یبرک البعیر" کے الفاظ ہیں حالانکہ اونٹ جب بیٹھتا ہے تو پہلے گھٹنے ٹیک کر بیٹھتا ہے ان الفاظ کے بعد "ول یضع یدیه قبل رکبتيه" کے الفاظ اس کے معارض و مخالف ہیں۔ اسی لئے محدثین فرماتے ہیں کہ یہاں کسی راوی کو بیان کرنے میں وہم ہو گیا ہے اور اس نے "یدیه" کو "رکبتيه" پر مقدم کیا ہے اگر اصل عبارت کو لیا جائے اور رکبتيه کو مقدم کیا جائے تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا تعارض آپس میں بھی ختم ہو جائے گا اور وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی تعارض ختم ہو جائے گا۔ بہر حال جس روایت میں اتنی محتمل پوشیدہ ہوں وہ حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے۔

تیسرا جواب: تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت معذور کے لئے ہے اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے اور معذور حضرات ایسا ہی عمل کرتے ہیں اور ان سے اچھا بھی لگتا ہے غیر معذور سے یہ عمل بالکل اچھا نہیں لگتا اور سنت طریقہ وہی ہوتا ہے جو دیکھنے میں بھی اچھا لگتا ہے۔

مشکوٰۃ کے نسخہ میں بھی صاحب مشکوٰۃ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے دو جواب دیئے ہیں کہ یا یہ منسوخ ہے یا معلول غیر اقویٰ ہے اور وائل کی روایت اوثبت و اقویٰ ہے۔ لے

﴿۱۴﴾ وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي۔ (رواه أبو داود والترمذي) لے

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ کہا کرتے تھے کہ: "اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني" (ابوداؤد، ترمذی) اے اللہ! مجھے بخش دے، مجھ پر رحم کر، مجھے ہدایت فرما (دونوں جہان کی باؤں اور امراض ظاہر و باطن سے، مجھے محفوظ رکھ اور مجھے رزق عطا فرما۔

﴿۱۵﴾ وعن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِي۔ (رواه النسائي والدارقطني) لے

﴿سُجَّدًا﴾ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ کہا کرتے تھے کہ وہ اب اغفر لی یعنی اے میرے پروردگار مجھے بخش دے۔“ (نسائی، دارمی)

﴿تَوَكُّبًا﴾: ظاہر احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جلسہ میں حضور اکرم ﷺ کی یہ دعائیں فرائض و نوافل دونوں میں تیس بیسک فرائض کو زوائد سے محفوظ رکھنا احناف کے ہاں اولیٰ ہے لیکن اختصار کے ساتھ مسنون مستند دعائیں منع نہیں ہیں احناف نے صرف احتیاط کے طور پر فرمایا کہ کہیں فرض نماز فاسد نہ ہو جائے بیشک بعض روایات میں تصریح ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نوافل میں لمبی دعائیں مانگی ہیں لیکن اختصار کے ساتھ فرائض میں دعائیں مانگنے سے منع نہیں کیا گیا ہے۔ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ جواز کے قائل ہیں۔ (کافی زجاج المصاحح ج اول ص ۷۰-۷۱)

الفصل الثالث

مسجد میں نماز کے لئے جگہ مختص کرنا منع ہے

﴿۱۶﴾ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْمِلٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَقْرَةِ الْغُرَابِ وَافْتِرَاشِ السَّبْعِ وَأَنْ يُؤْطِنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُؤْطِنُ الْبَعِيرُ.

(رواہ ابوداؤد والنسائی والدارمی)

﴿سُجَّدًا﴾: حضرت عبدالرحمن بن شہیل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے کوءے کی طرح ٹھونک مارنے اور درندوں کی طرح (ہاتھوں کو) بچھانے سے منع فرمایا ہے اور (اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص مسجدوں میں جگہ مقرر کرے جیسا کہ اونٹ مقرر کرتا ہے۔“ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)

توضیح: ”نقرة الغراب“ پرندہ جب دانہ چمکتا ہے تو وہ ٹھونک مارتا ہے یہاں مراد یہ ہے کہ سجدہ میں جلدی جانا اور جلدی جلدی داپس آنا منع ہے یہ کوءے کے دانہ چمکنے کی طرح ہے آرام اطمینان سے عمل کرنا چاہئے۔

”افتراش السبع“ اس کی تشریح پہلے حدیث ۲ میں ہو چکی ہے۔

کئی احادیث میں نماز میں حیوانات کی بیعت اختیار کرنے سے منع کیا گیا ہے بعض حیوانات کا نام بھی لیا گیا ہے جیسے:

① افتراش السبع ② افتراش الكلب واقعاء الكلب ③ بروك البعير ④ التفات الشلب ⑤ نقرة

الديك ⑥ نقرة الغراب ⑦ عقبة الشيطان ⑧ رفع الايدي كاذناب خيل شمس ⑨ ديبیح الحمار

(یعنی رکوع میں گدھے کی طرح سر جھکانے کو کہتے ہیں)۔ ان تشبیہات سے معلوم ہوا کہ نماز انسان کو حیوانیت سے دور کرتی ہے اور انسان کو انسان بناتی ہے جیسے کہ کہا گیا ہے۔

علم معقولات گندہ می کند علم منقولات بندہ می کند
علم منقولات علم انبیاء است علم معقولات علم اشتیاء است

”وان یوطن المکان“ اونٹ جہاں بیٹھتا ہے تو اسی جگہ کو اپنے لئے خاص کر کے کسی دوسرے اونٹ کو وہاں بیٹھنے نہیں دیتا ہے اس طرح مسجد میں نہیں کرنا چاہئے کہ کوئی نمازی اپنے لئے کوئی جگہ اس طرح متعین کرے کہ دوسرا کوئی وہاں بیٹھ نہ سکے یہ مکروہ و ممنوع ہے جیسے کہ مساجد میں بعض نامور لوگ ایسا کرتے ہیں یا امور بننے کے لئے ایسا کرتے ہیں مسجد تو ایک وقف خطہ ہے جو نمازی پہلے آگیا اس کو حق حاصل ہے کہ جہاں بیٹھنا چاہے بیٹھ جائے۔

مداصوانی عیناً فرماتے ہیں کہ اسی طرح کسی نمازی کے لئے یہ بھی ممنوع و مکروہ ہے کہ وہ نماز کے لئے کوئی خاص لباس اور خاص کپڑے متعین کرے اور یہ خیال کرے کہ اس کے علاوہ دوسرے کپڑے میں نماز نہیں ہوگی۔

جلسہ اور قعدہ میں بیٹھنے کا طریقہ

﴿۱۷﴾ وعن عیسیٰ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یَا عَلِیُّ اِنِّیْ اُحِبُّ لَکَ مَا اُحِبُّ لِنَفْسِیْ وَاَکْثَرُ لَکَ مَا اَکْثَرُ لِنَفْسِیْ لَا تُفْجِعْ بَیْنَ السَّجْدَتَیْنِ (رواہ الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”اے علی جو چیز میں اپنے لئے محبوب رکھتا ہوں وہ چیز تمہارے لئے بھی محبوب رکھتا ہوں اور جو چیز اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں وہ چیز تمہارے لئے بھی ناپسند کرتا ہوں، دونوں سجدوں کے درمیان اقعاء نہ کرو۔“ (ترمذی)

توضیح: ”لا تفجع“ حضور اکرم ﷺ تو تمام جہانوں کے لئے سراپا رحمت تھے لیکن اپنی امت کے لئے تو آپ ”رؤف رحیم“ تھے اسی بنا پر میں آپ نے جو چیز اپنے لئے پسند فرمائی وہی چیز امت کے لئے پسند فرمادی اور جو چیز خود ناپسند فرمائی امت کے لئے بھی ناپسند فرمائی پھر اہل بیت کا معاملہ عام امت کی نسبت کچھ زیادہ خاص تھا امت کو اگر رخصت پر عمل کرنے کی اجازت دی تو اہل بیت کو عزیمت کا حکم دیا اسی سلسلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضور اکرم ﷺ کا یہ مکالمہ ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ دو سجدوں کے درمیان اقعاء سے بچو۔

اقعاء کی صورت:

اقعاء کی مشہور صورت یہ ہے کہ بین السجدتین یا قعدہ میں آدمی سرین پر بیٹھ جائے اور دونوں گھٹنے اور پنڈلیاں کھڑی ہوں اور ہاتھ زمین پر رکھے ہوں۔ جس طرح کتاز میں پر بیٹھتا ہے اقعاء کا مشہور اور صحیح معنی یہی ہے۔ ۱۔
ہاں بعض علماء نے اس کو بھی اقعاء قرار دیا ہے کہ ایک نماز کی سجدوں کے درمیان یا قعدہ کی حالت میں اس طرح بیٹھ جائے کہ پاؤں کے پنجوں کو زمین پر رکھے اور ایڑیوں پر سرین رکھ کر بیٹھ جائے اور ہاتھ گھٹنوں کے پاس رانوں پر ہوں۔
بہر حال اقعاء کی ہر صورت نماز میں مکروہ ہے کہ یہ کتوں اور درندوں سے مشابہت ہے۔ ۲۔

رکوع اور سجدہ میں پشت سیدھی کرنا چاہئے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَظِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى صَلاةٍ عَبْدٍ لَا يُقِيمُ فِيهَا صَلَاتَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَتَجَوُّدِهَا. (رواه أحمد) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت طلحہ بن عظیہؓ فرماتے ہیں کہ آقاؐ نے فرمایا ”اللہ بزرگ و برتر اس بندہ کی نماز کی طرف نہیں دیکھتا جو اپنی نماز کے جو دو رکوع میں اپنی کمر سیدھی نہیں کرتا۔“ (ام) ۴۔

توضیح: ”لَا يَنْظُرُ اللَّهُ“ نظر رحمت سے اللہ نہیں دیکھے گا اور نماز کے دوران نزول رحمت ایسے شخص پر نازل نہیں فرمائے گا جو نماز میں اس طرح لاپرواہی کرتا ہے اور نماز کے آداب کا خیال نہیں رکھتا ہے ایسی عبادت قبولیت کے اعلیٰ مقام تک نہیں پہنچتی ہے بلکہ قبولیت کے لئے اللہ تعالیٰ اس کی طرف نہیں دیکھے گا چونکہ سجدہ اور رکوع نماز کے ارکان میں سے بہت اہم ہیں جب اس میں نقص آجائے تو پوری نماز ناقص ہو جائے گی اس لئے وعید شدید کا حکم آیا ہے۔ ۵۔

”خُشُوعُهَا“ رکوع پر خشوع کا اطلاق ہوا ہے یہاں قوم میں کمر سیدھی کرنے اور تعدیل ارکان ٹھیک طرح ادا کرنے پر تنبیہ ہے ”تَجَوُّدُهَا“ یعنی جلسہ میں اطمینان کے ساتھ بیٹھنا چاہئے وہ اس طرح کہ تمام اعضاء اپنی جگہ پر آجائیں۔ ۶۔

سجدہ میں سر رکھنے کی کیفیت

﴿۱۹﴾ وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّبْذِي وَضَعَ عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ فَلْيَرَفَعْهُمَا فَإِنَّ الْبَيِّنَاتِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ. (رواه مابك) ۷۔

توضیح: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ ”جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے (یعنی سجدہ کرے) تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی زمین پر رکھے جہاں پیشانی رکھی ہے پھر جب (سجدہ سے) اٹھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی اٹھائے کیونکہ جس طرح چہرہ سجدہ کرتا ہے اسی طرح دونوں ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔“ (ماک)۔

توضیح: ”کفّیہ“ نماز میں جب نمازی سجدہ میں جاتا ہے تو اس کے تمام اعضاء سجدہ میں شریک ہو جاتے ہیں تو ہاتھوں کا بھی سجدہ ہوتا ہے اسی کو بتایا جا رہا ہے کہ ہاتھ جب سجدہ کرتے ہوں تو ان کو پیشانی کی اس طرح سیدھ میں رکھنا چاہئے کہ اگر کانوں سے کوئی چیز گر جائے تو وہ ہاتھوں کی پشت پر لگ جائے نہ ہاتھ بالکل پیٹ اور کندھوں کے پاس ہوں اور نہ سر سے آگے ہوں بلکہ سر درمیان میں ہو اور ہاتھ اس کے کناروں پر ہوں احناف کا مسنک یہی ہے جس طرح اس حدیث میں ہے اسی طرح رکھنا چاہئے لیکن شوافع حضرات کندھوں کے پاس رکھنے کو بہتر قرار دیتے ہیں ظاہری حدیث احناف کی دلیل ہے شوافع کے پاس صرف اس حدیث کی تاویل ہے وہ یہ کہ اس حدیث میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ جس طرح پیشانی زمین پر رکھی ہے اسی طرح کندھوں کے پاس ہاتھ بھی قبلہ رخ رکھا کرو تا کہ ان کا سجدہ بھی ہو جائے۔ ل



بَابُ التَّشْهَدِ

تشہد کا بیان

دو قعدوں میں بیٹھ کر جو خاص ذکر کیا جاتا ہے اس کا نام تشہد ہے شہادت کے معنی گواہی دینے کے ہیں چونکہ اس ذکر میں بطور خاص شہادتین کا بیان ہوتا ہے اس لئے اس کو تشہد کہا گیا یہاں صرف تشہد کا لفظ ہے اس عنوان کے تحت یہ بیان کیا گیا ہے کہ تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت کیا ہوتی ہے اور شہادتین کا پڑھنا کس طرح ہے اس کے بعد الصلوٰۃ علی النبی کا عنوان ہے یہ بھی درحقیقت انہیں دو قعدوں کے اندر اذکار کا بیان ہے مگر یہ درود پڑھنے سے متعلق ہے اس میں یہ بتایا گیا ہے کہ قعدتین میں حضور اکرم ﷺ پر درود کس طرح پڑھنا چاہئے اس کے بعد الدعاء فی التشہد کا عنوان رکھا ہے یہ بھی درحقیقت قعدتین میں اذکار سے متعلق ہے کہ شہادت و درود کے بعد دعا کا طریقہ کیا ہے اور دعا کس طرح ہوتی ہے یہ سلام پھیرنے تک اذکار کا بیان ہے اور پھر عنوان کے بغیر سلام کے بعد کی دعاؤں کا بیان کیا گیا ہے۔ لہ

الفصل الاول

قعدہ کا طریقہ اور اشارہ بالسبابة کی کیفیت

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ حُمْرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشْهَدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ إصْبَعَهُ الْيُمْنَى لِيُحْيَا رُكْبَتَهُ يَدْعُو بِهَا وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بِأَسْطَافِهَا عَلَيْهَا. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب تشہد (یعنی التحیات) میں بیٹھتے تو اپنا بائیں ہاتھ اپنے بائیں گھٹنے پر رکھتے اور اپنا داہنا ہاتھ اپنے داہنے گھٹنے پر رکھتے تھے اور اپنا (داہنا) ہاتھ مثل عدد درجین کے بند کر کے شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے۔

اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ”جب آپ نماز (کے قعدہ) میں بیٹھتے تو دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ لیتے تھے اور اپنے ہاتھ کی اس انگلی کو جو انگوٹھے کے قریب ہے (یعنی شہادت کی انگلی کو) اٹھاتے اور اس کے ساتھ دعا مانگتے (یعنی اس کو اٹھا کر اشارہ وحدانیت کرتے) اور بائیں ہاتھ اپنے زانوں پر رکھ لیا ہوا رکھتے۔“ (مسلم)

توضیح: ”وعدق ثلاثہ وخمسين“ انسانوں میں مختلف زمانوں میں مختلف انداز سے گنتی اور عدد معلوم کرنے کے مختلف طریقے رائج رہے ہیں انہیں مروجہ طریقوں میں ایک طریقہ انگلیوں کے جوڑنے توڑنے اور ملانے بنانے کا بھی رہا ہے جس کی طرف اس حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ۵۳ کے عدد کا نشان بنا دیا وہ اس طرح ہے کہ مثلاً تمام انگلیوں کو بند کر لیا جائے صرف شہادت کی انگلی کھلی رہے اور انگوٹھے کے سرے کو شہادت والی انگلی کی جڑ میں رکھ دیا جائے یہ ترقین کا عدد ہے اور یہی طریقہ شوافع حضرات نے اپنایا ہے جو امام شافعی کا قول جدید ہے۔ لے

احناف نے سعمین یعنی نوے کے عدد کو اختیار کیا ہے وہ اس طرح ہے کہ خضر بنصر یعنی چنگلی اور اس کے قریب والی انگلی کو بند کیا جائے اور انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بند یا جائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے یہی طریقہ امام احمد رحمہ اللہ کا بھی ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کا قدیم قول بھی اسی طرح ہے اور آگے مسلم کی روایت میں یہی طریقہ مذکور ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ہاتھ کی ساری انگلیاں بند کر کے رکھی جائیں اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے یہ کل تین طریقے ہو گئے۔

بعض روایات سے چوتھا طریقہ بھی معلوم ہوتا ہے وہ اس طرح کہ تمام انگلیوں کو پھیلا کر رکھا جائے اور شہادت کے وقت شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے بعض احناف اس طریقہ پر بھی عمل کرتے ہیں۔ لے

اشارہ کا حکم:

احادیث میں وارد ان تمام طریقوں کو دیکھتے ہوئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا عمل مختلف طریقوں پر رہا ہے اور مختلف اوقات میں آپ نے مختلف طریقے اختیار فرمائے ہیں یہ اضطراب فی الحدیث نہیں ہے بلکہ بیان جواز کے لئے تمام طریقوں کا نمونہ امت کے سامنے رکھا ہے تاکہ اس عمل میں وسعت آجائے اور تنگی نہ رہے اور اس طرح کئی مسائل میں ہوا ہے لہذا یہ اعتراض ہے چاہے کہ اشارہ کرنے کی احادیث میں اضطراب ہے اس لئے مطلقاً اشارہ نہیں کرنا چاہئے جمہور فقہاء کے اقوال و اعمال کو اگر دیکھا جائے تو اشارہ کرنے کو سب نے بالاتفاق سنت قرار دیا ہے لہذا موقع و محل کے مناسب جس طریقہ پر عمل کیا جائے سنت ادا ہو جائے گی۔ لے

مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی رائے:

مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے احادیث کی تحقیق اور ظاہری اختلاف کی بنیاد پر اشارہ کا انکار کیا ہے اور فرمایا کہ اشارہ کے حکم میں احادیث میں اضطراب پایا جاتا ہے۔ اس منفرد اور شاذ رائے پر وقت کے علماء نے اور مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے اپنے بیٹے نے سخت رد کیا ہے لہذا جمہور فقہاء اور ائمہ احناف کا متفق علیہ مسئلہ کو چھوڑ کر حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی رائے کو احترام کے ساتھ ان کا تفرقہ قرار دیکر نظر انداز کیا جائے گا اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہے بڑی شخصیات کی بعض رائے منفرد ہو سکتی ہے ائمہ احناف میں سے امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ سب اشارہ کے حکم پر متفق ہیں اور یہ

احناف کے حلقہ میں حضرات ہیں اگرچہ ماوراء النہر اور ہندوستان و افغانستان کے بعض احناف نے اشارہ کو ترک کیا ہے لیکن یہ ترک کرنا عدم جواز کی دلیل نہیں ہے حجاز مقدس اور عرب کے تمام علماء قدیم و جدیداً اشارہ کرنے پر متفق رہے ہیں۔

علامہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اشارہ کو منع کرنا روایت اور درایت دونوں کے منافی ہے۔

خلاصہ یہ کہ جب احادیث سے اشارہ ثابت ہے صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین رضی اللہ عنہم اس پر متفق ہیں جمہور فقہاء امت اور علماء عراق و حجاز اور ائمہ حرمین اس پر متفق ہیں تو پھر اس پر عمل کرنا ہی اولیٰ و انسب ہے۔

فقہاء احناف کی طرف فقہ کی ایک کتاب منسوب ہے جس کا نام خلاصہ کیدانی ہے اس کتاب میں اشارہ کرنے کو حرام لکھا ہے۔ اس کتاب کے مصنف کا یقینی نام اور صحیح احوال کا اب تک سراغ نہ مل سکا علماء احناف کے مشہور و معروف علماء نے اس کتاب کے غیر معروف مؤلف پر سخت تنقید کی ہے۔ علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ اگر خلاصہ کیدانی کے مصنف کے کلام میں تاویل کی گنجائش نہ ہوتی تو ہم اس شخص پر کفر کا فتویٰ لگاتے، تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ انہوں نے کاہل الحدیث کا لفظ استعمال کیا ہے اور اہل حدیث انگلی کو گھماتے رہتے ہیں۔

ملا علی قادری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر حسن ظن نہ ہوتا تو اس شخص کے کلام میں کفر کا خطرہ نظر آتا ہے۔

بہر حال اشارہ بالسبابہ کا حکم استحباب اور سنن زوائد سے کم نہیں ہے فقہاء اس کو سنت قرار دیتے ہیں موطا محمد میں امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”بصنیع رسول اللہ ﷺ نأخذ به وهو قول أبي حنيفة رحمہ اللہ“ امامی ابو یوسف میں تصریح موجود ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اشارہ کے قائل تھے احناف کی کتابوں میں ظاہر الروایۃ میں اشارہ کا ذکر نہیں ہے لیکن یہ مضرب بھی نہیں ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائیگا کہ ظاہر الروایات اشارہ سے سکت ہیں عدم ذکر عدم جواز کی دلیل نہیں ہے۔

بہر حال اشارہ کرنے کا مقام یہ ہے کہ جب نمازی کلمہ شہادت پر پہنچے تو ”لا الہ“ نفی پر انگلی اٹھالے تاکہ نفی قوی کے ساتھ نفی عملی شامل ہو جائے شوافع و حنابلہ فرماتے ہیں کہ ”لا الہ“ اثبات پر انگلی اٹھانا زیادہ بہتر ہے یہ بھی جائز ہے کہ قاعدہ پر بیٹھے ہی آدمی دائیں ہاتھ کی انگلیاں شہادت کے لئے بند کر کے رکھے اور یہ بھی جائز ہے کہ شہادت پر پہنچتے ہی انگلیاں بند کی جائیں اور پھر اشارہ کرے اشارہ کے بعد انگلی نیچے رکھنا بھی جائز ہے اور سلام تک بلند رکھنا بھی جائز ہے ہاں حلقہ کو توڑنا صحیح نہیں ہے۔

”یدعو بہا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ انگلی اٹھا کر توحید کا اشارہ فرماتے تھے یہی دعا ہے۔

”باسطھا“ باسط اسم فاعل کا میندہ ہے مراد یہ کہ بائیں ہاتھ گھٹنے پر پھیلائے رکھتے تھے۔

التحیات کا پس منظر

﴿۲﴾ وعن عبد الله بن الزبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد يدعو وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلهم كفه اليسرى ركبته. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب (نماز میں التحیات پڑھنے کے لئے) بیٹھے تو اپنے دائیں ہاتھ کو اپنی دائیں ران پر اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنی بائیں ران پر رکھتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور اپنے انگوٹھے کو اپنی سچ کی انگلی پر رکھتے (یعنی اس طرح حلقہ بنا لیتے تھے) اور آپ (کبھی) اپنے بائیں ہاتھ سے بایاں گھٹنا پکڑ لیتے تھے۔ (مسلم)

﴿۳﴾ وعن عبد الله بن مسعود قال كنا إذا صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم قلنا السلام على الله قبل عبادة السلام على جبرئيل السلام على ميكائيل السلام على فلان قلنا انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أقبل علينا بوجهه قال لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام فإذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإنه إذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم ليتمتع من الدعاء أعجبته إليه فيدعوه. (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم سرور کائنات ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتے تو (قعدہ میں التحیات کی بجائے) یہ پڑھا کرتے تھے۔ السلام علی اللہ قبل عبادہ السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان قلنا انصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم أقبل علینا بوجهہ قال لا تقولوا السلام علی اللہ فإن اللہ هو السلام فإذا جلس أحدکم فی الصلاة فلیقل التحیات لله والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین فإنہ إذا قال ذلك أصاب کل عبد صالح فی السماء والأرض أشہد أن لا إله إلا اللہ وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم لیتمتع من الدعاء أعجبته إليه فیدعوہ۔ (متفق علیہ)

توضیح: یہ پڑھا کرتے تھے۔ السلام علی اللہ قبل عبادہ السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان قلنا انصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم أقبل علینا بوجهہ قال لا تقولوا السلام علی اللہ فإن اللہ هو السلام فإذا جلس أحدکم فی الصلاة فلیقل التحیات لله والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین فإنہ إذا قال ذلك أصاب کل عبد صالح فی السماء والأرض أشہد أن لا إله إلا اللہ وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم لیتمتع من الدعاء أعجبته إليه فیدعوہ۔ (متفق علیہ)

و آفات کا خوف ہو اور جو اس کی سلامتی کا محتاج ہو، لہذا جب تم میں سے کوئی نماز (کے قعدہ) میں بیٹھتے تو یہ کہے۔۔۔
 سب تعریفیں اور بدنی عبادتیں (یعنی نماز وغیرہ اور مالی عبادتیں) (یعنی زکوٰۃ وغیرہ) اللہ ہی کے لئے ہیں۔ اے نبی تم پر سلام اور اللہ کی برکتیں۔ ہم پر بھی سلام اور اللہ کے سب نیک بندوں پر سلام۔ آپ نے فرمایا، جو شخص ان کلمات کو کہتا ہے تو اس کی برکت زمین و آسمان کے ہر نیک بندے کو پہنچتی ہے۔ (اس کے بعد آپ نے ان کلمات کو شہادتین پر ختم فرمایا جو تمام اعمال کی اصل اور خلاصہ ہے۔) چنانچہ فرمایا:
 میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ (پھر فرمایا) اس کے بعد بندہ کو جو دعا اچھی لگے اسے اختیار کرے اور خدا کے سامنے دست سوال دراز کرے۔۔۔ (بخاری و مسلم)
توضیح: ”التحیات للہ“ یہاں تین الفاظ ہیں اور تینوں کے معانی میں مختلف توجیہات ہیں لیکن مشہور معانی یہ ہیں کہ ”التحیات“ سے مراد عبادات قولیہ ہیں ”الصلوٰۃ“ سے عبادات بدنیہ مراد ہیں اور ”الطیبات“ سے عبادات مالیہ مراد ہیں مطلب یہ کہ میری قولی عبادات اللہ کے لئے ہیں میری بدنی عبادات بھی اللہ کے لئے ہیں اور میری مالی عبادات بھی اللہ کے لئے ہیں یعنی ہر نوع کی عبادات اسی کے لئے ہے گویا یہ اعلان ہے ﴿ان صلونی و نسکی و محیی و ممیی للہ رب العالمین﴾۔

”السلام علیک ایہا النبی“

سوال: جب حضور اکرم ﷺ ہمارے پاس موجود نہیں ہیں تو پھر نمازی اس طرح خطاب کیوں کرتا ہے کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ حاضر و ناظر ہیں جس طرح بعض کم فہم لوگوں کا خیال ہے؟

جواب: حقیقت یہ ہے کہ یہ خطاب اصل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے جو شب معراج میں آپ ﷺ کو ہوا ہے قصہ اس طرح پیش آیا کہ شب معراج میں جب حضور اکرم ﷺ کو اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب ایک حبیب دوسرے حبیب کے پاس جاتا ہے تو وہ کوئی تحفہ لیکر آتا ہے تم میرے لئے کیا تحفہ لائے ہو آپ نے جواب میں فرمایا ”التحیات للہ الخ“ یہ جواب چونکہ بہت عظیم تھا اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ یہ چونکہ بہت بڑا اعزاز و انعام تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے اپنی امت کو اس میں شامل کر کے فرمایا ”السلام علیہا وعلی عباد اللہ الصالحین“ یہ چونکہ امت کی بڑی ہمدردی تھی اور یہ پورا مکالمہ انتہائی مناسب تھا اس پر جبرائیل امین نے اعتراف شان نبی میں فرمایا ”اشھدان لا الہ الا اللہ و اشھدان محمد عبدہ و رسولہ“ اس پورے مکالمہ کو دیکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ یہ خطاب ہماری طرف سے ہے درحقیقت اس مکالمہ کو ہم نقل کر رہے ہیں جو شب معراج میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہوا۔

عمدۃ القاری میں بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دراصل حضور اکرم ﷺ نے یہ کلام ان صحابہ کو سکھایا جو آپ کے سامنے تھے پھر اس کلام کو ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی لیا جو غائب تھے اور اس طرح یہ سلسلہ غائبین میں چل پڑا۔

اس کلام کا مطلب بھی یہ ہے کہ یہ صیغہ حاضر و ناظر عقیدہ کے تحت نہیں ہے بلکہ یہ بطور نقل و حکایت ہے۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر محدثین مثل کرمانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ کا وصال ہوا تو صحابہ کرام اس جگہ "السلام علی النبی" کہتے تھے جس میں حاضر کے ساتھ خطاب کے بجائے غائب کا خطاب ہے۔

بہر حال فقہاء اور محدثین اس جملہ کی یہ توجیہات اس لئے کر رہے ہیں کہ امت مسلمہ کے ہاں حضور اکرم ﷺ کے بارے میں حاضر و ناظر کا عقیدہ رکھنا جائز نہیں ورنہ ان جوابات و توجیہات کی کیا ضرورت تھی صاف فرمادیتے کہ حضور اکرم ﷺ حاضر ناظر ہیں اس لئے یہ خطاب ہوا ہے۔

"الصالحین" اس قید کے لگانے سے وہ سارے لوگ خارج ہو گئے جو صالح نہ ہوں بلکہ غیر صالح ہوں۔ علماء فرماتے ہیں کہ صالح آدمی وہ ہے جو خالق اور مخلوق کے حقوق کو بجالاتا ہو اور دونوں کی رعایت رکھتا ہو۔ کتنی بڑی خوش قسمتی ہے ان لوگوں کی جو صالح ہیں کیونکہ دنیا کے اولیاء اللہ اور حرمین شریفین کے ائمہ و فضلاء کی دعائیں ان کو مفت میں مل رہی ہیں صرف یہ کہ صالح بن جائے۔

"اللهم ارزقنا صلاحاً واعطنا فلاحاً"

نماز میں کونسا تشہد پڑھنا افضل ہے

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ إِلَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ رِوَاةُ مُسْلِمٍ وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي التَّحْفِ بِذُنِ الصَّحِيحَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بِغَيْرِ أَلْفٍ وَلَا كَمٍ وَلَكِنْ﴾ (رواۃ صاحب الجامع عن الإمام المذنبی)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جس طرح ہمیں قرآن کی کوئی سورۃ سکھاتے تھے اسی طرح تشہد سکھایا کرتے تھے۔ چنانچہ کھیا کرتے تھے کہ۔

تمام بابرکت تعریفیں اور تمام مالی و بدنی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں، اے نبی! تم پر سلام اور اللہ کی برکتیں درحقیقت ہم پر بھی سلام اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام۔ اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔ (مسلم)

توضیح: "یعلمنا التشہد" قعدہ اولی واجب ہے اور قعدہ اخیرہ نماز میں فرض ہے ان دونوں قعدوں میں تشہد

پڑھا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ تشہد کے بارے میں دس روایتیں موجود ہیں جن میں مختلف تشہدات کا ذکر ہے لیکن مشہور روایتوں میں تین تشہد مشہور ہیں۔ ① تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ ② تشہد ابن عباس رضی اللہ عنہ ③ تشہد عمر فاروق رضی اللہ عنہ۔ چونکہ تشہد میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو بہتر سے بہتر انداز میں ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے تو صحابہ نے مختلف الفاظ میں اس کو پیش کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام علماء کا اتفاق ہے کہ صحابہ کے دور میں مختلف تشہد پڑھے جاتے تھے اور دسیوں صحابہ کے الگ الگ تشہد تھے یہ سب جائز ہیں جواز عدم جواز میں اختلاف نہیں البتہ افضل غیر افضل اور اولیٰ غیر اولیٰ میں اختلاف آیا ہے بات صرف ترجیحات کی ہے۔ ۱۔

فقہاء کا اختلاف:

جیسا کہ لکھا گیا ہے کہ تین تشہد مشہور ہیں تشہد ابن مسعود، تشہد ابن عباس اور تشہد عمر فاروق رضی اللہ عنہم اب ان میں سے کونسا افضل ہے اور کس کو ترجیح ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے تشہد کو افضل کہا ہے اور اس کو ترجیح دی ہے امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے تشہد کو ترجیح دی ہے جو موطاء مالک میں ہے اس تشہد کے صفیہ تشہد ابن عباس کی طرح ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کو ترجیح دی ہے حنابلہ بھی احناف کے ساتھ ہیں۔ ۲۔

وجوہ ترجیح:

ائمہ احناف اور حنابلہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کو کئی وجوہات کی بناء پر ترجیح دی ہے۔

- ① وجہ اول امام ترمذی نے اعتراف کیا ہے کہ تشہد کے بارے میں جمہور صحابہ و تابعین کا عمل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کے مطابق ہے اور یہ حدیث اپنے مطلب میں سب سے زیادہ اصح اور واضح ہے۔
- ② تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے الفاظ کے نقل کرنے پر تمام ائمہ حدیث کا توافق و اتفاق ہے۔
- ③ لوگوں کی تعلیم کی غرض سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے منبر نبوی پر یہی تشہد پڑھ کر سنایا ہے۔
- ④ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد میں تجدد عمل ہے کیونکہ اس میں دو دفعہ واو کے ساتھ کلام کو ذکر کیا گیا ہے یعنی التحیات لله والصلوة لله والطیبات لله اس کے برعکس دوسرے کسی تشہد میں عطف نہیں بلکہ ایک ہی جملہ ہے جو صفات کے ساتھ مذکور ہے۔

یہاں ایک دلچسپ قصہ علماء نے لکھا ہے کہ ایک دیہاتی حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے پاس آیا اور سوال کیا کہ "یو او آو یو او یو" امام صاحب نے جواب میں فرمایا کہ "ہو او یو" فقال بارک الله فیك كما بارک فی لا ولا ثم ولی" حاضرین مجلس اس گفتگو کو نہ سمجھ سکے اور امام صاحب سے پوچھنے لگے کہ اس دیہاتی نے کیا پوچھا اور آپ نے کیا جواب دیا ہمیں تو کچھ بھی سمجھ میں نہیں آیا۔

امام صاحب نے فرمایا کہ اس نے پوچھا کہ میں کونسا تشہد پڑھوں آیا وہ پڑھوں جس میں ایک واو ہے یا دو پڑھوں جس میں دو واو ہیں، میں نے ان کو جواب دیا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ والا تشہد پڑھو جس میں دو واو ہیں اس پر اس نے دعا دی کہ اللہ تعالیٰ تجھے درخت زیتون کی طرح مبارک کرے جو نہ شرقی ہے نہ غربی اس میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿مَنْ شَجَرَةٌ مِبَارَكَةٌ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ ۱۔

۵ حضور اکرم ﷺ نے خود اپنی مبارک زبان سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اس تشہد کی تعلیم آگے امت کو دیا کرو بلکہ حضور اکرم ﷺ نے بڑے اہتمام سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر یہ تشہد سمجھا دیا چنانچہ یہ حدیث "مسلسل باخذ الید" کے نام سے مشہور ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے شاگرد کا ہاتھ پکڑ کر سکھا دیا یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے استاد حماد رحمہ اللہ نے امام صاحب کا ہاتھ پکڑ کر اس تشہد کی تعلیم دی۔

۶ میرے خیال میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد کی سب سے بڑی وجہ ترجیح حدیث معراج ہے جہاں حضور اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے سامنے خود ہی کلمات ادا فرمائے ہیں جو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہیں۔ بہر حال یہ اولیٰ اور غیر اولیٰ کا مسئلہ ہے ہر ایک کے پاس ترجیحات کی وجوہات موجود ہیں۔

پسند اپنی اپنی نصیب اپنا اپنا

الفصل الثانی

شہادت میں انگلی اٹھانے کے بعد گھمانا کیسا ہے؟

۱۰ ﴿عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فُجْزِهِ الْيُسْرَى وَحَدَّ مِرْقَعَهُ الْيُمْنَى عَلَى فُجْزِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ ثُنْتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْنَاهُ يُجَرِّكُهَا يَدْعُو بِهَا﴾ (رواه أبو داود والدارقطني) ۱۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "پھر سرور کائنات ﷺ (سجدہ سے سر اٹھا کر اس طرح) بیٹھے (کہ) اپنا بائیں پیر تو بچھا لیا اور بائیں ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں ران پر دائیں کبھی الگ کبھی (یعنی کبھی کو ران پر رکھتے وقت اسے پہلو سے نہیں ملایا) اور دونوں انگلیاں (یعنی چھنگلیاں اور اس کے قریب والی انگلی) بند کر کے (حنفیہ کے مسلک کے مطابق درمیان کی انگلی اور انگوٹھے کا) حلقہ بنایا پھر آپ نے شہادت کی انگلی اٹھائی اور میں نے دیکھ کر کہ آپ اس انگلی کو حرکت دیتے تھے اور اس سے اشارہ (توحید) کرتے تھے۔" (ابوداؤد - دارقطنی)

توضیح: "وقبض ثنيتين" دو انگلیوں کو بند کیا اس سے مراد چھنگلیاں اور اس کے قریب کی انگلی ہے جنہیں خضر اور بنصر کہتے ہیں۔ ۱۔

”وخلق حلقة“ یعنی وسطیٰ اور انگوٹھے کے سروں کو ملا کر حلقہ بنا دیا یہی طریقہ احمد احناف کے ہاں رائج ہے اور یہی عدد تسعین ہے اور یہی حدیث احناف کی دلیل ہے شوافع حضرات نے اس سے پہلے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۱ سے استدلال کیا ہے جس میں تربین کا عدد بتایا گیا ہے۔

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ اہل حساب کے ہاں انگلیوں کے اشاروں اور رکھنے سے خاص عدد کی طرف اشارے ہوتے ہیں اکائیوں کے لئے الگ اشارہ دہائی کے لئے الگ اشارہ ہوتا ہے سینکڑہ کے لئے الگ اشارہ ہوتا ہے اور ہزار کے کے لئے الگ اشارہ ہوتا ہے یا اس فن کو سب سے اچھے طریقے سے ”تقریرات رافعی“ میں بیان کیا گیا ہے جس کی لمبی تفصیلات ہیں بہر حال انگلی اٹھانے کے بعد اس کو گھمانے میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

”یبحر کھا“ اس لفظ سے امام مالک رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی تشہد میں شہادت کی انگلی اٹھاتا ہے تو پھر اس کو حرکت میں رکھنا چاہئے یہاں تک کہ سلام پھیر دے۔

جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ انگلی اٹھانے کے بعد اس کو گھمانا نہیں چاہئے یا بلند رکھے یا نیچے کر کے ران پر رکھے گھمانا نہیں چاہئے۔

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ نے زیر بحث حضرت واکل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ”یبحر کھا“ کے الفاظ ہیں۔ احمد احناف اور جمہور نے اس کے ساتھ والی حضرت عبداللہ بن زبیر رحمہ اللہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں لا یبحر کھا کے الفاظ آئے ہیں۔

تطبیق:

ان دونوں روایتوں میں ایک تطبیق علماء نے پیش کی ہے جس سے دونوں روایتوں کا تعارض بھی ختم ہو جاتا ہے اور واکل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت کا جواب بھی ہو جاتا ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کا مستدل بھی نہیں رہتا ہے۔

تطبیق اس طرح ہے کہ واکل بن حجر رحمہ اللہ کی روایت میں ”یبحر کھا“ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انگلی اٹھا کر گھما کر حرکت دیتے تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اشارہ کرنے کے لئے جب انگلی اٹھاتے تھے اسی اٹھانے کو یبحر کھا سے تعبیر کیا ہے۔

امام بیہقی رحمہ اللہ نے واکل بن حجر کی اس روایت کو جب سنن بیہقی میں نقل فرمایا تو اس کے بعد واکل بن حجر اور عبداللہ بن زبیر رحمہ اللہ دونوں کی روایتوں میں تطبیق دینے کے لئے یوں ارشاد فرمایا۔

”فیحتمل ان یکون المراد بالتحریک الاشارة بها“ لا تکریر تحریکها فیکون موافقا لروایة

ابن الزبیر“ (مطبوعہ ص ۱۲۲)

ل۔ المرقاۃ: ۲/۳۲۲ ل۔ المرقاۃ: ۲/۳۲۲

ترجمہ: اس میں یہ احتمال ہے کہ انگلی گھمانے سے مراد اشارہ کرنا ہو گھمانا نہ ہو تو وائل بن حجر اور ابن زبیر کی روایتیں آپس میں موافق ہو جائیں گی۔

اشارہ کے وقت انگلی کو گھمانا نہیں چاہئے

(۶) وعن عبد الله بن الزبير قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُحَرِّكُهَا. (رواه أبو داود والنسائي وزاد أبو داود ولا يحاور بصرة إشارته ۱)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ (قعدہ میں) دعا کرتے (یعنی کلمہ شہادت پڑھتے تھے) تو اپنی انگلی سے اشارہ کرتے تھے لیکن اس کو ہلاتے نہ تھے۔ (ابوداؤد نسائی)

اور ابوداؤد نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”اور آپ کی نظر اشارہ (کی انگلی) سے تجاوز نہ کرتی تھی۔“
توضیح: ”لا یحرکھا“ یہ حدیث واضح دلیل ہے کہ تحریک بالسبابہ کا ذکر جو اس سے پہلے حدیث میں آیا ہے وہ یا منول ہے یا موقوف ہے اور عدم تحریک صراحت کے ساتھ ثابت ہے اور یہ حدیث امام مالک رحمہ اللہ پر حجت ہے۔
 ”لا یحاور بصرة إشارته“ اس عبارت کا ایک مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی نگاہ آپ کے اشارہ بالسبابہ سے آگے تجاوز نہیں کرتی تھی بلکہ قعدہ کے وقت آپ کی نگاہ سامنے ہی رہتی تھی۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ آپ کی نگاہ اشارہ بالسبابہ پر لگی رہتی تھی تاکہ مضمون توحید کو خوب دل و دماغ میں جذب فرمائیں عام شارحین نے یہی دوسرا معنی لیا ہے۔
 تیسرا مطلب یہ ہے کہ آپ کی نگاہ اس وقت آسمان کی طرف نہیں جاتی تھی جس سے یہ تاثر ملتا ہو کہ آپ ﷺ انگلی سے اشارہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں میں ہے جس سے جہت کا احتمال پیدا ہوتا ہے جو محسوس مستلزم ہے اور اس کے ساتھ حدوث لازم ہے جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے۔ سہ

اشارہ ایک انگلی سے کرنا چاہئے

(۷) وعن أبي هريرة قال إن رجلاً كان يدعو بأصبعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلْ أَجْداً. (رواه أبو داود والنسائي والترمذي في المعجم الكبير ۲)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص تشہد میں (شہادت کی) دونوں انگلیوں سے اشارہ کرتے تھے چنانچہ سرور کائنات ﷺ نے اس سے فرمایا کہ ”ایک انگلی سے اشارہ کرو۔ ایک ہی انگلی سے اشارہ کرو۔“ (ترمذی نسائی بیہقی)

توضیح: ”اجعلْ اجداً“ ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں یہ وضاحت موجود ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ

قعدہ میں کلمہ شہادت کے دوران دونوں ہاتھوں کی شہادت کی انگلیوں سے اشارہ فرماتے تھے شاید خیال یہ ہوگا کہ اس سے توحید کے اثبات میں اضافہ ہو جائے گا حضور اکرم ﷺ نے جب دیکھا تو ان کو اس عمل سے منع فرما دیا اور حکم دیا کہ ایک انگلی یعنی وحدانیت کے اثبات کے لئے ایک انگلی سے اشارہ کرو۔ ۱۔

قعدہ میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ

﴿۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَحْيَى بْنَ زَيْدٍ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَجْلِسْ فِيهَا فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدَيْهِ» (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه) وَأَيْضًا قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَجْلِسْ فِيهَا فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدَيْهِ» (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص نماز میں اپنے ہاتھ پر ٹیک لگا کر بیٹھے۔ (احمد، ابوداؤد)

اور ابوداؤد کی ایک روایت کے الفاظ یہ بھی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص نماز میں اٹھتے ہوئے ہاتھوں پر سہارا دے۔

توضیح: ”وہو معتمد“ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب آدمی قعدہ میں بیٹھتا ہے تو اس کو اپنے ہاتھ زمین پر ٹیکنا نہیں چاہئیں بلکہ دونوں ہاتھ رانوں پر اس طرح رکھے کہ انگلیوں کے سرے گھٹنوں کے اوپر آجائیں زمین پر ٹیکے سے حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ دوسری بات اس حدیث میں یہ بیان کی گئی ہے کہ آدمی جب سجدہ وغیرہ سے اٹھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ زمین پر ٹیک نہ لگائے اس سے بھی حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ ۲۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے کہ قیام کی طرف اٹھتے وقت زمین پر ہاتھوں سے ٹیک نہیں لگانا چاہئے ہاں اگر کسی کو عذر ہے تو شرعاً صاحب عذر معذور ہے وہ جو کچھ کرے مجبور ہے۔ ۳۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بغیر عذر اگر کوئی آدمی ٹیک لگا کر اٹھنا چاہتا ہے تو اٹھ سکتا ہے شوافع حضرات نے جلسہ استراحت اور اس ٹیک لگانے کے لئے باب صفۃ الصلوۃ کی حدیث نمبر ۷ سے استدلال کیا ہے احناف کی دلیل زیر نظر حدیث ہے اور ساتھ والی حدیث نمبر ۹ بھی ان کی دلیل ہے اس مسئلہ کی پوری تفصیل اسی حدیث نمبر ۷ کی توضیح و تشریح میں ہو چکی ہے یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ یہ بحث اس وقت ہے جب کوئی معذور نہ ہو اگر کوئی شخص معذور ہے تو معذور مجبور ہے اس کے لئے ممانعت نہیں ہے۔ ۴۔

﴿۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ

عَلَى الرَّضْفِ حَتَّى يَقُومَ۔ (رواہ الترمذی وأبو داؤد والنسائی) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ پہلی دو رکعتوں (یعنی پہلے قعدہ) میں (تشہد کے لئے اس قدر بیٹھتے تھے) تھے گویا آپ گرم پتھر پر بیٹھے ہیں اور (جلد ہی) کھڑے ہو جاتے تھے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

الفصل الثالث

﴿۱۰﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الشَّهَادَةَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ التَّجِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الْكَاطِبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ۔ (رواہ النسائی) ۲۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ ہمیں جس طرح قرآن کی کوئی سورت سکھاتے تھے اسی طرح تشہد بھی سکھاتے تھے (یعنی جس طرح باعتبار قرأت قرآن کے الفاظ مختلف ہیں۔ اسی طرح تشہد کے الفاظ بھی مختلف ہیں چنانچہ اس روایت میں تشہد کے الفاظ اس طرح مذکور ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے۔

یعنی اللہ کے نام اور اللہ کی توفیق کے ساتھ شروع کرتا ہوں اور تمام تعریفیں اور تمام مہمانی و بدنی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ اے نبی تم پر سلام اور اللہ کی برکتیں و رحمتیں! اور ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام، اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں خدا سے جنت کی درخواست کرتا ہوں اور دوزخ سے خدا کی پناہ چاہتا ہوں۔“

شہادت کی انگلی اٹھانے سے شیطان جلتا ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ وَأَتْبَعَهَا بَصَرَهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَايْ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَيْدِ يَعْنِي السَّبَابَةَ۔ (رواہ أحمد) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت نافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز (یعنی قعدہ) میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے تھے اور (شہادت کی) انگلی سے اشارہ (وحدانیت) فرماتے اور نظر انگلی پر رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ

رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”یہ (شہادت کی انگلی) شیطان پر لوہے سے زیادہ سخت ہے۔“ یعنی شہادت کی انگلی سے اشارہ وحدانیت کرنا شیطان پر نیزہ وغیرہ بھیکنے سے زیادہ سخت ہے۔ (احمد)

﴿۱۲﴾ وعن ابن مسعودٍ كَانَ يَقُولُ مِنَ السَّنَةِ اخْفَاءُ الشَّهَدِ.

(رواہ ابو داؤد والترمذی وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”تشہد (یعنی التحیات) آہستہ آواز سے پڑھنا سست ہے۔“ (ابوداؤد، ترمذی) اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

نوٹ: صحابی جب من السنۃ کہتا ہے تو اس کا وہ قول قال رسول اللہ ﷺ کی طرح مرفوع حدیث بن جاتا ہے۔



باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها

حضور اکرم ﷺ پر درود پڑھنے کی فضیلت

قال الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾

سَلِّمُوا يَا قَوْمِ بَلِّ صَلُّوا عَلَى صَدْرِ الْأَمِينِ مُصْطَفَى مَا جَاءَ الْأَرْحَمَةُ لِلْعَالَمِينَ

صلوٰۃ: لغت میں دعاء، استغفار، رحمت اور حسن النشاء کو کہتے ہیں۔ ۱

صلوٰۃ کی نسبت اگر اللہ تعالیٰ کی طرف ہو جائے تو اس سے رحمت کاملہ کا نزول مراد ہوتا ہے۔ اگر اس کی نسبت فرشتوں کی طرف کی جائے تو استغفار مراد لیا جاتا ہے اور اگر اس کی نسبت انسانوں اور جنات کی طرف کی جائے تو اس سے دعا مراد ہوتی ہے اور اگر اس کی نسبت وحش و طیور کی طرف کی جائے تو اس سے تسبیح و تہلیل مراد لیا جائے گا۔ ۲

پوری عمر میں ایک بار درود کا پڑھنا ہر مسلمان پر فرض ہے قرآن کی مندرجہ بالا آیت اس پر دال ہے۔

ہر مجلس میں جب آپ ﷺ کا نام پہلی بار لیا جائے تو ایک بار درود پڑھنا واجب ہے دوبارہ لیا جائے تو درود پڑھنا مستحب و سنت ہے۔ رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھنا مقصود بالذات ہے اور بالتبع دوسرے انبیاء و آل و اصحاب پر پڑھنا جائز ہے مستقل طور پر کسی دوسرے شخص پر صلوٰۃ و سلام جائز نہیں۔ بلکہ بعض محققین نے صلوٰۃ کو حضور اکرم ﷺ کی خصوصیات میں شمار کیا ہے اور سلام تمام انبیاء کرام کے لئے عام قرار دیا ہے ہاں بالتبع صلوٰۃ دیگر انبیاء پر بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ ۳

رضی اللہ عنہ کا لفظ چونکہ اخبار بالرضاء ہے اس لئے صحابہ کے علاوہ کسی اور کے لئے جائز نہیں ہے صحابہ کیساتھ خاص ہے بعض متقدمین علماء "رضی اللہ عنہ" کے لفظ کو غیر صحابی کے لئے بھی جائز مانتے ہیں اس لئے بعض مقامات میں غیر صحابی کے لئے لفظ رضی اللہ عنہ استعمال کیا گیا ہے۔ ۴

"رحمة الله عليه" کا لفظ اولیاء اللہ اور علماء کے لئے استعمال کیا جاتا ہے البتہ بالتبع رضی اللہ عنہ اور رحمة الله غیر صحابی اور غیر ولی کے لئے بولا جاتا ہے۔ ۵

لغات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۸۸ پر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ و سلام سے اگر صرف دعا مراد لیجائے یعنی اس کا لغوی معنی مراد لیا جائے تو پھر انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی بولا جاسکتا ہے جیسے حضور اکرم ﷺ نے "اللهم صل علی آل ابی اوفی" اور "اللهم صل علی عمرو بن العاص" پڑھایا ہے سب دعا اور رحمت کے طور پر تھا درود کے طور پر نہیں "یہی صورت حال لفظ تحیات کی بھی ہے۔ ۶

التحیات میں درود پڑھنا فرض ہے یا سنت؟

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ التحیات میں بھی درود پڑھنا فرض ہے اور تشہد کے بعد قبل السلام بھی پڑھنا فرض ہے لیکن اس مسئلہ میں امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ کوئی نہیں ہے بلکہ امام شافعی رحمہ اللہ کا یہ قول شاذ ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا معتد قول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مجلس میں حضور اکرم ﷺ کا مبارک نام سنے تو ایک بار درود پڑھنا واجب ہے اس کے بعد درود پڑھنا مستحب ہے اور التحیات اور تشہد کے بعد درود پڑھنا سنت ہے یہی جمہور کا مسلک ہے۔ البتہ امام احمد رحمہ اللہ کا ایک قول امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ بھی ہے۔ شوافع حضرات نے قرآن کریم کی درود والی آیت سے بھی استدلال کیا ہے اور احادیث میں درود کے جو فضائل مذکور ہیں اس سے بھی استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال واضح نہیں ہے آیت میں مطلق درود کا ذکر ہے نماز کے ساتھ خاص نہیں نہ ہر مرتبہ پڑھنے کی بات ہے اور احادیث میں درود کی فضیلت کا بیان ہے درود پڑھنے کی ترغیب ہے یہ فرضیت کی دلیل نہیں ہے حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صرف تشہد پڑھنے پر فرمایا کہ "اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوٰتہ" یہاں درود پڑھے بغیر صرف تشہد تک پڑھنے یا اس مقدار تک بیٹھنے پر نماز کو مکمل اور جائز قرار دیا گیا ہے یہ دلیل ہے کہ یہاں درود فرض نہیں ہے ہاں عمر میں ایک بار پڑھنا فرض ہے اور خصوصی طور پر تشہد کے بعد قبل السلام سنت مؤکدہ ہے۔

الفصل الاول

التحیات میں درود پڑھنے کا طریقہ

﴿عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ لَمَّا سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ عَجْرَةَ فَقَالَ أَلَا أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِنِي فَقَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ﴾ (متفق على صحته إلا أن مسلماً لم يذكر على إبراهيم في التوجيهين)۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ (تابعی) فرماتے ہیں کہ حضرت کعب ابن عجرہ (صحابی) رضی اللہ عنہ سے میری ملاقات ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ میں تمہیں وہ چیز بطور ہدیہ پیش نہ کروں جسے میں نے رحمت عالم ﷺ سے سنا ہے؟ میں نے

عرض کیا ”جی ہاں! مجھے وہ ہدیہ ضرور عنایت فرمائیے۔“ انہوں نے فرمایا کہ ”ہم (چند صحابہ) نے آنحضرت ﷺ سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! آپ اور اہل بیت پر ہم درود کس طرح بھیجیں؟ اس لئے کہ اللہ رب العزت نے ہمیں آپ پر سلامتی بھیجنے کا طریقہ بتا دیا (لیکن درود کا نہیں) آپ نے فرمایا اس طرح کہو!

اے اللہ! محمد پر اور آل محمد پر رحمت نازل کر جیسا کہ تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی بیشک تو بزرگ و برتر ہے۔

اے اللہ! محمد اور آل محمد پر برکت نازل کر جیسا کہ تو نے ابراہیم اور آل ابراہیم پر برکت نازل کی، بیشک تو بزرگ و برتر ہے۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”کیف نسلّم“ یعنی التحیات میں:

”السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته“

کے الفاظ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے سلام پڑھنے کا طریقہ بتا دیا یعنی معراج میں اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم ﷺ پر خود سلام پڑھا اب صلوٰۃ کا طریقہ آپ بتا دیجئے کیونکہ قرآن میں صلوٰۃ و سلام دونوں کے پڑھنے کا حکم ہے اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ درود ابراہیمی پڑھا کر۔ علما کہتے ہیں کہ تمام درودوں میں افضل درود وہی ہے جو نماز میں درود ابراہیمی پڑھا جاتا ہے جس کے پڑھنے سے بریلوی حضرات تقریباً محروم ہیں۔

آل محمد ﷺ کون ہیں

”آل“ اہل و عیال کو کہتے ہیں اور تابعدار کو بھی ال کہتے ہیں چنانچہ ال کے تعین میں علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں بعض علماء نے آل محمد سے صرف آپ کے اہل و عیال مراد لیا ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ آل محمد سے تابعدار و فرمانبردار لوگ مراد ہیں اور ہر مومن متقی آپ ﷺ کی ال ہیں۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ آل محمد سے وہ اہل بیت مراد ہیں جن کے لئے صدقہ لینا حرام ہے۔

فخر الدین رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کی ازواج مطہرات اور آپ کی اولاد اہل بیت میں شامل ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ازواج مطہرات اہل بیت کے پہلے مفہوم میں شامل ہیں اس کے بعد دوسرے لوگ اس میں شامل کئے گئے ہیں ازواج مطہرات خود بخود اہل بیت ہیں۔

”علیٰ ابراہیم“ حدیث میں درود کے ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص کی گئی ہے اسکی ایک وجہ تو یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام علی الاطلاق جد الانبیاء ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام آنحضرت ﷺ کے بالخصوص جد امجد ہیں اور تیسری وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی شریعت محمدی اصولی طور پر دین ابراہیمی کے تابع ہے چنانچہ اہل مکہ اپنے آپ کو ابراہیمی کہتے تھے اور کچھ قابل غور عبادات میں ان کی پیروی کرتے تھے۔

کماصلیت کی بحث

سوال: یہاں علماء میں یہ بحث چلی ہے کہ تشبیہ کا قاعدہ یہ ہے کہ ادنیٰ کی تشبیہ اعلیٰ کے ساتھ دی جاتی ہے تاکہ ادنیٰ مشبہ کو کامل مشبہ بہ کے ساتھ ملایا جائے اگر یہ قاعدہ یہاں درود میں مان لیا جائے تو اس سے اسلام کا وہ عقیدہ متاثر ہوتا ہے جس میں یہ طے ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ تمام انبیاء سے افضل و بزرگ تر ہیں؟۔

جواب: علماء کرام نے اس سوال کے کئی جوابات دیئے ہیں بلکہ بعض علماء نے اس لفظ پر کتابیں لکھی ہیں۔

۱ پہلا جواب یہ ہے کہ تشبیہ میں اعلیٰ کے ساتھ ادنیٰ کی تشبیہ کا قاعدہ اکثر یہ ہے قاعدہ کلیہ نہیں ہے لہذا مذکورہ صورت اس قاعدہ کے تحت نہیں ہے۔

۲ دوسرا جواب یہ ہے کہ ”مشبہ بہ“ کا قوی و اعلیٰ اور افضل ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اوضح و اظہر و اعرف ہونا ضروری ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نور الہی کی تشبیہ طاقتور و قدیر میں رکھے ہوئے چراغ سے اس طرح دی ہے۔

﴿مِثْلُ نَوْرَةٍ كَمْشَاكَ فِيهَا مَصْبَاحُ الْمَصْبَاحِ فِي زَجَاةِ الْحَمَلِ﴾

ایک شاعر پر کسی نے اعتراض کیا کہ تم نے بادشاہ کی سخاوت و شجاعت کی تشبیہ حاتم طائی اور عمرو سے دیکر بادشاہ کی توہین کی ہے کہ اعلیٰ کی تشبیہ ادنیٰ سے دیدی تو اس نے جواب دیا۔

لاتنکرو اضربى له من دونه مثلاً شرودافى العدى والمأس

فالله قد ضرب الاقل لنوره مثلاً من المشكاة والنبراس

یعنی میں نے سخاوت اور شجاعت میں کم تر چیز سے جو تشبیہ دی ہے تم اس پر تنقید و اعتراض نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نور کی تشبیہ ایک کم تر چیز طاقتور اور قانوس سے دی ہے۔

۳ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں پر تشبیہ نفس صلوٰۃ میں ہے کیفیت و کمیت صلوٰۃ میں نہیں ہے بالفاظ دیگر یہاں اشتراک فی النوع ہے کہ حضور اکرم ﷺ پر نوع صلوٰۃ ہو اس میں بحث نہیں کہ کوئی نوع اتم ہے اور کوئی نوع غیر اتم ہے۔

۴ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہاں کماصلیت میں کاف کا لفظ مقم یعنی زائد ہے پھر تشبیہ کی بات ہی ختم ہو گئی۔

یہ جوابات علماء بیان فرماتے ہیں میرے خیال میں اس بحث کی چنداں ضرورت نہیں ہے کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت کا نزول ہوا تھا اگر اس کی دعا محمد ﷺ کے لئے مانگی گئی تو اس میں کیا مضائقہ ہے۔

درود پڑھنے کے مختلف صیغے

﴿وَعَنْ أَبِي حَنِظَلٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا أَللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِهِ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔ (بخاری ص ۱۷۸)

ترجمہ: اور حضرت ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نبی نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم آپ پر درود کس طرح بھیجیں؟“ آپ نے فرمایا کہ یہ کہو!

اے اللہ! محمد پر، آپ کی ازواج مطہرات پر اور آپ کی اولاد پر رحمت نازل فرما جیسا کہ تو نے ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی اور محمد پر آپ کی ازواج مطہرات پر اور آپ کی اولاد پر برکت نازل فرما جیسا کہ تو نے ابراہیم پر برکت نازل فرمائی، بے شک تو بزرگ و برتر ہے۔

توضیح: ”وازاواجہ“ درود کے الفاظ اور اس کے صیغے مختلف انداز سے وارد ہیں جس طرح مشکوٰۃ کی احادیث میں بھی مختلف صیغے آئے ہیں علماء نے اس کے متعلق کتابیں لکھی ہیں کچھ صیغے احادیث سے ثابت ہیں اور کچھ بزرگوں کے معمولات سے منقول ہیں بہر حال جو صیغے شان نبوت کے منافی نہ ہوں یا شریعت کے اصولی قواعد کے مخالف نہ ہوں اسکے پڑھنے کی گنجائش ہے تاہم جو صیغے احادیث سے ثابت ہوں ان کا اختیار کرنا زیادہ باعث برکت ہے۔ علماء لکھتے ہیں کہ درود ابراہیمی سب سے افضل ہے بریلوی حضرات جو اپنے آپ کو عاشقان رسول کہتے ہیں اور اپنے آپ کو درود پڑھنے والے بتاتے ہیں وہ اکثر و بیشتر اس درود سے محروم ہیں جو مستند ہے اور اپنی طرف سے گھڑا ہوا نمائشی درود پڑھتے ہیں جس کے اندر ان کا غلط عقیدہ بے پوشیدہ ہوتا ہے اس پر کیا ثواب ملے گا۔

دلائل الخیرات میں درود کی بہت ساری قسمیں موجود ہیں آج کل اور بھی بہت ساری کتابیں علماء دیوبند نے شائع کی ہیں جن میں مختلف صیغوں پر درود درج ہیں۔

حضرت تھانوی اور حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا رحمہ اللہ نے فضائل درود شریف پر بہت مفید تصنیفات لکھی ہیں۔

درود پڑھنے کے فضائل

(۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ (رواہ مسلم ص ۱۷۸)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ راوی ہیں کہ آقائے نامہ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا۔“ (مسلم)

توضیح: ”عشر“ چونکہ اس امت کو ایک نیکی کرنے پر دس نیکیوں کا ثواب ملتا ہے تو اسی اصول کے مطابق یہاں ایک درود پر دس رحمتوں کا وعدہ کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے دس درود بھیجنے کا مطلب دس رحمتوں کا نزول ہے لہذا اب

کوئی اشکال نہیں ہوگا کہ درود پڑھنے والے نے اللہ تعالیٰ سے حضور اکرم ﷺ کے لئے ایک درود بھیجنے کی دعا مانگ لی تو حضور ﷺ کے لئے تو ایک درود ہوا اور درود پڑھنے والے کے لئے دس درود ہوئے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور اکرم ﷺ کے لئے ایک خصوصی درود ہمارے ہزاروں درود سے زیادہ افضل ہو جس طرح ایک موتی ہزاروں درابہم سے افضل ہوتا ہے۔

الفصل الثانی

﴿۴﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَزُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ كَرَجَاتٍ۔ (رواہ النسائی)۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا، اللہ تعالیٰ اس پر دس (مرتبہ) رحمتیں نازل فرمائے گا، اس کے دس گناہوں کو معاف کرے گا اور (تقرب الی اللہ کے سلسلہ میں) اس کے دس درجے بلند کرے گا۔“ (نسائی)

﴿۵﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى النَّاسِ بِیَ یَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَيَّ صَلَاةً۔ (رواہ الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ مجھ سے قریب وہ لوگ ہوں گے جو مجھ پر زیادہ درود پڑھنے والے ہیں۔“ (ترمذی)

توضیح: ”اولی الناس“ ای اقرب الناس یعنی ساتھ رہنے اور معیت کے حوالہ سے مجھ سے سب سے زیادہ قریب وہ لوگ ہونگے جو زیادہ سے زیادہ درود بھیجتے ہیں کیونکہ کثرت درود کثرت یاد کی دلیل ہے اور کثرت یاد محبت کی دلیل ہے اور محبت کا صلہ معیت ہوتا ہے اس لئے جنت میں ساتھ ہوگا۔

ابن حبان نے اس حدیث کی وضاحت میں لکھا ہے کہ حضور ﷺ کی اس بشارت عظمیٰ کے مصداق محدثین ہیں کیونکہ جماعت محدثین حدیث پڑھاتے ہوئے سب سے زیادہ درود پڑھتے ہیں۔

درود کے لئے حضور اکرم ﷺ حاضر نہیں ہوتے ہیں

﴿۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ إِلَهُ مَلَائِكَةٍ سَيَاجِدُنِي فِي الْأَرْضِ

يُتَلَعُونِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ. (رواه النسائي والدارقطني)

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا "اللہ تعالیٰ کے بہت سے فرشتے جو زمین پر سیاحت کرنے والے ہیں میری امت کا سلام میرے پاس پہنچاتے ہیں۔" (نسائی، دارقطنی)

توضیح: "سیاحین" یعنی فرشتوں کی ایک گنتی جماعت ہے جو صرف اس پر مامور ہے کہ دنیا کے جس کوئے میں کوئی شخص حضور اکرم ﷺ پر درود پڑھتا ہے وہ فرشتے اس درود کو حضور اکرم ﷺ تک پہنچا دیتے ہیں اب انکی ترتیب کس طرح ہے اس کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے آنے جانے کا سلسلہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور برقی نظام کی طرح بھی ہو سکتا ہے ٹیلیفون کے طرز پر کوئی سلسلہ بھی ہو سکتا ہے یہ کوئی مشکل نہیں ہے اس حدیث کا تعلق ان اشخاص سے ہے جو درود راز علاقوں میں درود پڑھتے ہیں لیکن جو لوگ حضور اکرم ﷺ کے روضہ کے پاس درود پڑھتے ہیں اس کو خود نبی اکرم ﷺ سنتے ہیں اس کے پہنچانے کی ضرورت نہیں جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے۔

اس حدیث سے ایک یہ بات ثابت ہوگئی کہ آنحضرت ﷺ کو قبر شریف میں حیات جاودانی حاصل ہے دوسری یہ بات ثابت ہوگئی کہ نبی اکرم ﷺ ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں ہیں ورنہ فرشتوں کے اس نظام کے قائم کرنے کی ضرورت نہیں تھی اور یہیں سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ غیب دان نہیں تھے ورنہ سچ میں ان واسطوں کی کیا ضرورت تھی۔

بعض روایات میں آتا ہے کہ فرشتے حضور اکرم ﷺ کے سامنے درود بھیجنے والے کا نام بھی لیتے ہیں کہ یہ درود فلاں امین فلاں کی طرف سے ہے الحمد للہ بڑی سعادت ہے کہ درگاہ شامی میں ایک فقیر کا نیاز مند اندہ نہ کرہ ہو جائے واہ کیا نعمت ہے اور کتنی بڑی حاضری ہے کہ:

در مجلس آن تازئیں حرفے کہ از مای رود

کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے:

کاه گوشہ دہقان بہ آفتاب رسید کہ سایہ بر سرش انداخت چوں تو سلطانے

نبی اکرم ﷺ کا سلام پیش کرنے والے کو سلام کا جواب دیتے ہیں

(۷) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أزد عليه السلام. (رواه أبو داود والنسائي والبخاري ومسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ "جب کوئی شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ

(ابوداؤد، بیہقی)

تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

توضیح: ”رد اللہ علی روحی“ اہل سنت والجماعت کا یہ مسلمہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی قبر میں حیات ہیں اور موت کے تحقق کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو حیات جاودانی عطا فرمائی ہے مسئلہ یہی ہے کہ حیات الانبیاء کرام میں کسی کا کوئی قائل ذکر اختلاف نہیں ہے۔ لیکن اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی حیات مستمرہ اور دائمی نہیں ہے بلکہ بعض اوقات میں سلام کے جواب کے لئے جسد اطہر میں روح لوٹائی جاتی ہے تب آپ جواب دیتے ہیں اس سوال کا علماء کرام اور شارحین حدیث نے کئی جوابات دیئے ہیں۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے تقریباً پندرہ جوابات دیئے ہیں مگر اصل میں دو یا تین جوابات ایسے ہیں جو کافی بھی ہیں اور دل کو لگتے بھی ہیں۔

① روحی کا جو لفظ ہے اس سے مراد نطق ہے یعنی رد اللہ علی نطقی۔ (کنز العمال ابن حجر رحمہ اللہ فی فتح الباری)

② الرد اللہ علی روحی کا جو جملہ ہے یہ درحقیقت حال واقع ہے اور قاعدہ کے مطابق یہاں قد مخدوف ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”الا وقد رد اللہ علی روحی“ یعنی جو بھی سلام پیش کرتا ہے تو حالت یہ ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ میری روح کو لوٹا چکا ہوتا ہے۔ (کنز العمال النجفی، ابن حجر رحمہ اللہ)

تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی روح مبارک ہر وقت تجلیات الہیہ کے مشاہدہ میں ملا اعلیٰ میں مشغول رہتی ہے اور آنحضرت ﷺ مکمل طور پر اسی طرف متوجہ ہوتے ہیں لیکن جب قبر کے پاس کوئی سلام پیش کرتا ہے تو جواب کے لئے روح لوٹا دی جاتی ہے تب آپ جواب دیتے ہیں اس جواب پر یہ اشکال ہے کہ حضور اکرم ﷺ ہر وقت اطراف عالم سے سلام پیش کیا جاتا ہے پھر انصال روح کا کیا تصور ہو سکتا ہے؟

بہر حال یہ عالم برزخ کا معاملہ ہے بہتر یہی ہے کہ کھوکھڑے کے بغیر اسے تسلیم کیا جائے کہ حضور ﷺ سلام کا جواب دیتے ہیں قریب والوں کو کن کر دیتے ہیں اور بعید والوں کا سلام فرشتے آپ تک پہنچاتے ہیں اور آپ جواب دیتے ہیں جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے۔

حیات النبی ﷺ کا مسئلہ

اس مسئلہ کو لکھتے ہوئے میرا ہاتھ کانپنے لگا ہے اور میرے دل پر ایک ہیبت طاری ہو گئی ہے کیونکہ یہ نہایت نازک مسئلہ ہے جس میں تحقیق کرنا آسان کام نہیں ہے لیکن چونکہ آج کل یہ مسئلہ بعض اطراف میں شدت اختیار کر گیا ہے اس لئے میں اثبات حیات النبی سے متعلق چند گزارشات کروں گا امید ہے کہ اعتدال پسند اور حق پسند افراد اس کو قبول فرمائیں گے۔ میں نے توضیحات جلد اول ص ۳۵۴ پر سامع موتی کے ضمن میں بھی کچھ لکھا ہے یہاں میں اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نقل نہیں کر رہا ہوں اور نہ اس مسئلہ میں اختلاف کی گنجائش ہے اور نہ امت مسلمہ میں کسی قائل ذکر آدمی کا انکار نظر سے گزرا ہے میں یہاں حیات النبی کے اثبات میں چند گزارشات کرنا چاہتا ہوں۔

سب سے پہلے عرض یہ ہے کہ عالم تین ہیں ① عالم دنیا ② عالم برزخ ③ عالم آخرت
عالم دنیا میں بدن متبوع ہے روح اس کی تابع ہے اور احکامات کا تعلق بدن سے ہے عالم برزخ میں روح متبوع ہے بدن
اس کا تابع ہے احکام کا تعلق روح سے ہے۔ عالم آخرت میں دونوں کی حیثیت مساوی ہے دونوں مسئول ہونگے اور احکام
کا تعلق دونوں سے ہوگا اس کی تفصیل بھی توضیحات جلد اول میں گذر چکی ہے۔ جب تین عوالم کی بات سامنے آگئی تو اب یہ
سمجھ لیں کہ بدن کے ساتھ روح کا جو تعلق ہے یہ تین قسم پر ہے۔

اول:

انبیاء کرام کے اجساد و ابدان ہیں اس کے ساتھ روح کا تعلق اتنا گہرا ہے کہ بدن محفوظ ہونے کے ساتھ ساتھ اس تعلق کا اثر دنیا پر بھی
پڑتا ہے لہذا کسی نبی کی میراث تقسیم نہیں ہو سکتی اس لئے کہ وہ میراث ہی نہیں ہے کیونکہ زندہ شخص کا مال میراث نہیں
ہوتا، نیز انبیاء کرام کے ازواج مطہرات سے نکاح بھی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ یہ انبیاء کرام کی مضبوط حیات کی نشانی اور اس کا اثر ہے۔

دوم:

شہداء کے ابدان کے ساتھ ان کی ارواح کا تعلق ہے اس کا اثر اتنا قوی ہے کہ قبر میں بدن گلنے سڑنے سے محفوظ رہتا ہے لیکن
اس کا اثر دنیا پر نہیں پڑتا اسی لئے شہداء کی بیواؤں سے نکاح کیا جاسکتا ہے اور ان کی میراث تقسیم کی جاتی ہے۔

سوم:

عام مسلمانوں کے ابدان ہیں ان کے ساتھ ان کی ارواح کا تعلق اتنا کمزور ہے کہ اس سے ان کے جسم محفوظ نہیں رہ سکتے ہاں
بعض جگہ کوئی خصوصی تعلق ہو تو وہ نادر کے حکم میں ہے۔

اس قاعدہ کو سمجھنے کے بعد چند ضروری باتیں بھی ملاحظہ ہوں۔

پہلی بات یہ ہے کہ قرآنی نصوص اور احادیث مقدسہ کے فرامین کے مطابق محمد ﷺ پر وہ موت آپجی ہے جو موت تمام
انسانوں پر آتی ہے اور جس کی طرف ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ لہ میں اشارہ کیا گیا ہے اور ﴿وَأَنْتَ أَهْلُهَا مَيِّتُونَ﴾ میں اس کا اعلان کیا گیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد آپ کے جسد اطہر کے ساتھ آپ کی روح کا ایسا تعلق ہے جس
سے آپ قبر کے پاس سلام کو سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ آپ پر جو موت طاری ہوئی ہے اس کی نوعیت کیسی تھی اور اس کی کیفیت کیا تھی اس کے معلوم کرنے
کے ہم مکلف نہیں ہیں، ہم صرف اس کے مکلف ہیں کہ آپ پر جو طبعی موت طاری ہو گئی تھی ہم اس کو مان لیں اور اس کا انکار نہ
کریں اس کلام سے یہ ابہام دور ہو گیا کہ حضرت قاسم بن انوتوی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ پر متعارف موت کا انکار کیا ہے
اس لئے کہ آپ نے موت کا انکار نہیں کیا البتہ موت کو مانتے ہوئے اس کی کیفیت میں گفتگو کی ہے یہ ایک الگ بحث ہے

جس کے ہم مکلف نہیں ہیں۔ حضور اکرم ﷺ کی طبعی متعارف موت کے متعلق حضرت نانوتوی اس طرح اقرار کر کے اعتقاد رکھتے ہیں چنانچہ حضرت قاسم نانوتوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں تمام انبیاء کرام علیہم السلام خاص کر سرور انام ﷺ کی نسبت موت کا اعتقاد بھی ضروری ہے۔ (لائف قاسم ص ۳)

چوتھی بات یہ ہے کہ عقائد کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک وہ ضروری عقائد ہیں جس کے انکار سے آدمی کافر ہو جاتا ہے دوسرے وہ عقائد ہیں جن کا منکر کافر تو نہیں ہوتا ہاں اسے گمراہ یا فاسق قرار دیا جاتا ہے۔ پہلی قسم عقائد کے اثبات کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہوتی ہے دلیل ظنی کافی نہیں ہوتی۔ دوسرے قسم کے عقائد کے اثبات کے لئے دلیل ظنی کافی ہوتی ہے دلیل قطعی ضروری نہیں ہوتی۔ علامہ عبدالعزیز پرہاروی رحمہ اللہ شرح عقائد کی شرح میں فرماتے ہیں۔

”ان المسائل الاعتقادية قسماً احدھا ما يكون المطلوب اليقين كوحدة الواجب وصدق النبي صلى الله عليه وسلم“۔

”وثنائھا ما يكتفى فيها بالظن كهذه المسئلة والاكتفاء بالدليل الظني انما لا يجوز في الاول بخلاف الثاني“ (دراس ص ۱۰۸)۔

اب میں حیات النبی ﷺ کے اثبات کے لئے صرف دلائل پیش کرتا ہوں توضیح و تشریح اور تبصرہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے لہذا صرف دلائل ملاحظہ فرمائیں۔
پہلی دلیل:

حضرت اوس بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۱۲۰ پر مذکور ہے لمی حدیث ہے چند الفاظ یہ ہیں:
قالوا يا رسول الله كيف تعرض صلواتنا عليك وقد ارميت اى يقولون قد هليت قال ان الله عز وجل حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء (سنن نسائی ابو داؤد دارمی ابن ماجہ بیہقی) وقد صح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والنووي في الاذكار۔ (ابن کثیر ج ۲ ص ۱۰۷)۔

اس حدیث کی سند مستند ہے صحابہ کرام نے درود و سلام نہ سننے کے لئے دلیل پیش کی کہ حضور اکرم ﷺ کا جسم مبارک جب ریزہ ریزہ ہو چکا ہوگا تو پھر کیسے سنیں گے حضور اکرم ﷺ نے جواب دیا کہ جسم سالم رہیگا یہ درحقیقت ان کے سوال کا جواب ہے کہ تم کہتے ہو درود و سلام پیش نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ حضور اکرم ﷺ زندہ ہی نہیں ہوں گے تو کیسے سنیں گے میں کہتا ہوں کہ میں سنوں گا کیونکہ میرا جسم محفوظ ہوگا جسم کے محفوظ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ میں زندہ ہوں گا اور زندہ آدمی سنا ہے خلاصہ یہ کہ اجساد کی حفاظت کی بات صرف اجساد کی حفاظت کی نہیں بلکہ صحابہ کے عدم حیات کے تصور کا پورا پورا جواب ہے۔

دوسری دلیل:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جو مشکوٰۃ ص ۱۲۱ پر مذکور ہے جس کے چند الفاظ یہ ہیں۔

”قال قلت وبعد الموت؛ قال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء فنبى الله حى يوزق“۔ (وراء ابن ماجہ)

قال ابن حجر رجاله ثقات وقال الشوكاني سنده جيد وقال الملا على القاري بأسناد وجيد نقله ميراث عن المندى وله طرق كثيرة بالفاظ مختلفة“ (مرقات ج ۲ ص ۲۲۲)۔

کثرت طرق کی وجہ سے یہ حدیث بے غبار ہے اگرچہ اس پر انقطاع یا ارسال کا اعتراض کیا گیا ہے لیکن کثرت طرق کی وجہ سے اعتراض بے جا ہے۔

اسی طرح ایک مرفوع حدیث کے بارے میں یہ کہنا بھی بے جا ہے کہ ”نبی اللہ حى يوزق“ کا جملہ مدرج ہے آخر کیوں مدرج ہے کیا دلیل ہے اور اگر مدرج بھی ہو تو حیاۃ النبی کے لئے اس جملہ کے علاوہ حدیث کا بقیہ حصہ کافی ہے اور اس سے پہلے جو حدیث گذری ہے وہ کافی ہے کیونکہ بقاء جسد کا جواب اس سوال کے بعد آیا ہے کہ موت کے بعد درود و سلام کا پیش ہونا کیسے ہو سکتا ہے جب جسم باقی نہ رہے تو جواب دیا کہ ہو سکتا ہے کیونکہ نبی کا جسم محفوظ ہوتا ہے یعنی نبی زندہ ہوتا ہے۔

تیسری دلیل:

ابو یعلیٰ موصلی نے سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل فرمائی ہے الفاظ یہ ہیں:

”وعن انس قال قال رسول الله ﷺ الانبياء احياء في قبورهم“

سند ابو یعلیٰ موصلی و کذا نقله علامہ تقي الدين السبكي امام يتيقن ان الله تعالى نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے پھر ابن حجر قاضی شوکانی ملا علی قاری انور شاہ کاشمیری رحمہم اللہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ ملا علی قاری کے الفاظ یہ ہیں:

”صح خبر الانبياء احياء في قبورهم يصلون“ (مرقات ج ۲ ص ۲۰۱)۔

چوتھی دلیل:

زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں حقی ارد علیہ السلام کے الفاظ ہیں۔

پانچویں دلیل:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت مشکوٰۃ ص ۸۷ پر ہے جس کے کچھ الفاظ یہ ہیں:

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائیا ابلغته“ (بخاری)

یہ چند احادیث ہیں جو اہل سنت والجماعت کے مسلک کے دلائل ہیں اس کو کرید کرید کر ضعیف قرار دینا سمجھ سے بالاتر ہے جب ایک حدیث ثابت ہے اس کو خواہ مخواہ ضعیف کرنے کی مجبوری کیا ہے؟ آیا کوئی ایسی روایت اور صحیح حدیث ہے جو ہمیں عدم خیالت الہی پر مجبور کر رہی ہے؟ یا کوئی اجماع امت ہے جو ہمیں عدم حیاۃ النبی کی دعوت دے رہا ہے؟ جس کو ہم قبول کریں اور مذکورہ احادیث کو اسکی وجہ سے ترک کریں۔ اگر کوئی کہدے کہ قرآن اعلان کرتا ہے کہ ”انک میت وانہم میتون“ اس سے موت ثابت ہے میں کہتا ہوں کہ اگر یہ موت ایسی موت ہے جس کے بعد کوئی حیات نہیں تو پھر مرنے کے بعد دائمی موت مان لو اور اعلان کر دو کہ بعث بعد الموت نہیں ہے حشر نشر نہیں ہے جنت دوزخ اور اس کا ثواب وعذاب نہیں ہے کیونکہ موت ابدی اور دائمی ہے۔ اور اگر یہ اعلان نہیں کر سکتے ہو اور مانتے ہو کہ اس آیت میں جس موت کا ذکر ہے اس کے بعد حیات ہے تو پھر ماننا پڑیگا کہ احادیث میں آنحضرت ﷺ کے لئے قبر شریف میں جس حیات کو ثابت کیا گیا ہے وہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے جس کا انکار بہت ہی خطرناک ہے باقی قبر کو ایک معممہ ثابت کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے قبر اگرچہ ایک طویل برزخی مقام کا نام ہے مخصوص گڑھا نہیں ہے لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ مخصوص قبر اور مخصوص گڑھا قبر کے لفظ کا پہلا مصداق ہے جس کی طرف سیکنگزوں انصوص میں اشارہ کیا گیا ہے اور بہت سارے اہل لغت نے اس کی تصریح کی ہے گویا برزخ کی پہلی منزل قبر ہے قبر سے برزخ شروع ہوتا ہے جہاں بھی قبر ہو۔

چھٹی دلیل:

قال اللہ تعالیٰ ﴿ہل احياء عندہم یروزقون﴾

یہ آیت شہداء کی حیات کے بارے میں ہے جب شہداء کا یہ مقام ہے تو انبیاء کا مقام تو اس سے اعلیٰ وارفع ہوگا اس میں کسی شک یا تاویل کی نہ گنجائش ہے اور نہ ضرورت ہے۔

① علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ شارح بخاری عمدۃ القاری ج ۱ ص ۳۵ پر فرماتے ہیں۔

”قلت لا اشکال فی هذا اصلاً وذلک ان الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام افضل من الشہداء والشہداء احياء عندہم فالانبیاء بطریق الاولی“

② اسی طرح کی عبارت حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی بھی ہے یہ حضرات اس حدیث کی وضاحت فرماتے ہیں جس میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کو میں نے دیکھا کہ وہ قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ الفاظ یہ ہیں:

”مردت علی موسیٰ لیلة اسری بی عند الکشیب الاحمر وهو قائم یصلی فی قبره“ (رواہ مسلم)
 ❶ قاضی شوکانی نیل الاوطار میں لکھتے ہیں۔

”وورد النص فی کتاب الله فی حق الشهداء انهم احياء یرزقون وان الحیة فیہم متعلقة
 بالجسد فکیف بالانبیاء والمرسلین“۔

❷ علامہ سخاوی اپنی مشہور کتاب ”القول البدیع“ میں فرماتے ہیں۔

”فمن نؤمن ونصدق بانہ ﷺ حی یرزق وان جسده الشریف لا تأکله الارض والاجماع علی هذا“۔

❸ گیارہویں صدی ہجری کے مشہور محدث علامہ محمد بن علان صدیقی دلیل القائلین الطرق ریاض الدالین میں حیات انبی کے اثبات میں لکھتے ہیں۔ ”النصوص والاجماع علی انه ﷺ حی فی قبره علی الدوام“۔ (ص ۲۰۰ ج ۲)

❹ فقیہ انفس بیہقی الزمان حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رشیدیہ میں لکھتے ہیں، انبیاء کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا کہ انکے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں۔ (ص ۵۹)

یہ سب دلائل اور یہ سب حوالہ جات حضرت رسالتآپ ﷺ کی حیات جاودانی کے اثبات کے لئے کافی و شافی ہیں مگر بارہ
 و مجاہد کا تو کوئی علاج نہیں ہے لیکن اگر دلائل کی دنیا میں دیکھا جائے تو اتنے کثیر دلائل کے بعد اس اجماعی عقیدہ میں شک
 و تردد کرنا بہت بڑی جسارت ہے۔

مگر کیا کیا جائے طبیعت پرستی شریعت پرستی پر غالب آگئی ہے ایک طرف اس طرح افراط ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو صلوٰۃ
 و سلام سننے کے لئے اپنی محفلوں گھروں اور حجروں میں بلا کر حاضر و ناظر جان کر خطابات پراتر آئے ہیں۔ اور دوسری طرف
 اس تقریط کو دیکھیں کہ روضہ اطہر پر حاضری کے دوران سلام پیش کرنے والے کے سلام کو صدائے صحراء تصور کر کے
 حضور اکرم ﷺ کی حیات طیبہ کا ہر طرح انکار کرتے ہیں۔ ”قالی الله المبتکی“

اکابر علماء اور فقہاء کے چند حوالے

❶ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب شفاء کی شرح شفاء میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”فمن المعتقد المعتقد انه ﷺ حی فی قبره کسائر الانبیاء فی قبورهم وهم احياء عند ربهم
 وان لا رواحهم تعلقا بالعالم العلوی والسفلی کما کانوا فی الحال الدنیوی فهم بحسب القلب
 عرشون وباعتبار القالب فرشیون۔ (شفاء ج ۲ ص ۳۳۳ بہامش نسیم الریاض) ۵

① مشہور حنفی عالم و مفسر علامہ سید محمود آلوسی بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”واختلف في هذه الحياة فمن ذهب كثير من السلف انها حقيقة بالروح والجسد ولكنها لا تدركها في هذه النشأة“۔

پھر چند اقوال نقل کرنے کے بعد اسی مذکورہ قول کو یوں ترجیح دی:

”والمشهور ترجيح القول الاول“۔ (روح المعاني ج ۲ ص ۲۰)

② مشہور شافعی مفسر علامہ فخر الدین رازی اس مسئلہ میں چند اقوال نقل فرما کر حیات انبیاء پر اس طرح فیصلہ فرماتے ہیں:

”الاول انهم في الوقت احياء كان الله تعالى احياءهم لا يصل الغواب اليهم وهذا قول اكثر المفسرين“۔

پھر چند کلمات کے بعد دوبارہ فیصلہ سناتے ہیں:

”واعلم ان اكثر العلماء على ترجيح القول الاول“۔ (التفسير الكبير ص ۱۶۴)

③ احناف کا مشہور مفتی اور مستند عالم علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ موانع ارث پر اپنی کتاب الرحيق المختوم میں لکھتے ہیں:

”عدم موت المورث بناء على ان الانبياء احياء في قبورهم كما ورد في الحديث“۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۰۲)

امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ ایک غلط قول کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام احياء في قبورهم“۔ (رد المحتار ص ۱۵۱ ج ۳)

مشہور حنفی عالم و فقیہ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی رحمہ اللہ نور الایضاح میں زیارة النبی ﷺ سے متعلق لکھتے ہیں:

”ومما هو مقرر عند المحققين انه صلى الله عليه وسلم حي يرزق ممتع بجميع الملذات

والعبادات“ (نور الایضاح ص ۱۸۸) ۱۔

④ قاضی شوکانی نیل الاوطار میں فرماتے ہیں:

”قال المتكلمون المحققون من اصحابنا ان نبينا صلى الله عليه وسلم حي بعد وفاته“۔ (ص ۱۰۱ ج ۵)

۱۔ نور الایضاح: ۱۸۸

یہ جو کچھ نقل کیا گیا یہ طویل دفاتر سے بطور نمونہ چند چیزیں ہیں ورنہ دلائل وحوالات بہت زیادہ ہیں اتنی تصریحات کے بعد کسی منصف مزاج کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ پھر بھی شک کرے۔

عجائبات زمانہ

زمانہ کے حالات عجیب ہیں اور اس کے انقلابات باعث عبرت اور حیرت انگیز ہیں ایک دور علماء حجاز پر ایسا آیا تھا کہ وہ سب سے زیادہ حیاۃ النبی ﷺ کے اثبات پر زور دیتے تھے اور اطراف عالم میں حیاۃ النبی ﷺ کے عقیدے کا پرچار کرتے تھے اور اس کے مخالفین کو مورد طعن ٹھہراتے تھے اور ان پر کفر و گمراہی کے فتوے لگاتے تھے۔

جب ہندوستان میں مولوی احمد رضا خان صاحب کی بدعت کا فتنہ کھڑا ہو گیا تو اس نے چاہا کہ علماء حجاز کے ذریعہ سے علماء دیوبند کو بدنام کیا جائے اور ان پر کفر کا فتویٰ لگوا یا جائے اس لئے اس نے غلط استفاء کے ذریعہ سے علماء دیوبند کے خلاف ایک فتویٰ تیار کیا جس کا نام حسام الحرمین رکھا اس پر علماء حجاز نے نادانگی میں دستخط کئے جب علماء حجاز کو اندازہ ہوا کہ یہ استفاء غلط مواد پیش کرنے پر مبنی تھا لہذا یہ فتویٰ بھی غلط تھا تو انہوں نے ۲۶ سوالات پر مشتمل ایک دستاویز تیار کی اور ایک ایک مسئلہ کے متعلق استفسار کیا علماء دیوبند میں سے حضرت علامہ غلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ نے علماء دیوبند کی طرف سے اس کا جواب دیا اور پھر پور طریقے سے احمد رضا خان صاحب کے غلط الزامات کا رد لکھا جس سے ایک کتاب تیار ہو گئی اس کتاب کا نام المہند علی المہند رکھا گیا علماء حجاز کے استفسارات میں حضور اکرم ﷺ کی حیاۃ بعد الوفات کے بارے میں سوال اور جواب کا کچھ حصہ پیش کرنے سے پہلے میں پھر کہتا ہوں کہ عجائبات زمانہ کو دیکھئے کہ اس وقت علماء حجاز نے علماء دیوبند کو اس لئے مورد طعن ٹھہرایا کہ یہ لوگ حیاۃ النبی ﷺ کے منکر ہیں اور آج علماء دیوبند کو حجاز کے علماء اس لئے مورد طعن ٹھہراتے ہیں کہ یہ لوگ حیاۃ النبی ﷺ کے قائل ہیں اس تغیر کو دیکھئے اور علماء دیوبند کے استقلال کو داد دیجئے۔

السوال الخامس:

”ما قولکم فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ الشریف هل ذلک امر مخصوص بہ ام مثل سائر المؤمنین حیاۃ برزخیة؟“

الجواب:

عندنا وعند مشائخنا حضرة الرسالة صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ الشریف وحیاۃ دنیویة من غیر تکلیف وہی مختصة بہ وبجميع الانبياء والشهداء لابرزخیة کما هی حاصلۃ لسائر

المؤمنین بل لجميع الناس كما نص عليه العلامة السيوطي في رسالته انباء الاذكياء بحياة الانبياء... حيث قال قال الشيخ تقي الدين السبكي حياة الانبياء والشهداء في القبر كحياةهم في الدنيا ويشهد له صلوة موسى عليه السلام في قبره فان الصلوة تستدعي جسدا حيا الى اخر ما قال، فثبت بهذا ان حياته دنيوية برزخية لكونها في عالم البرزخ". (ص ۷۸۸)

اس سوال و جواب سے ایک تو زمانہ کے عجائبات کا اندازہ ہوتا ہے اور اس کے تقلبات اور نیرنگیوں کا پتہ چلتا ہے کہ اس وقت علماء حجاز کے خیالات کیسے تھے اور آج کیسے ہیں آج وہ حضرات حیات النبی کی بات کو عمومی طور پر بدعت و زندقہ کی علامت سمجھتے ہیں اور لوگوں کو اسی بناء پر محبوب یا مستحب بناتے ہیں۔ سچ ہے ۔

انقلابات جہاں واعظ رب ہیں دیکھو ہر تقریر سے صدا آتی ہے فافہم فافہم اوپر جواب کی عبارت سے ایک ایسی بات کی وضاحت بھی ہو گئی جو میرے خیال میں پاکستان میں کچھ جذباتی حضرات کے اختلاف کی بنیاد اور مرکزی پتھر ہے وہ بات یہ ہے کہ جن عبارات میں یہ بات آتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی حیات دنیوی ہے تو مخالفین سمجھتے ہیں کہ موت ہی نہیں آئی اور موت ہی کا انکار ہو رہا ہے تو وہ قرآن کریم میں موت والی آیت پڑھنے لگتے ہیں حالانکہ یہ بات ظاہر ہے کہ طبعی موت کا انکار تو کوئی نہیں کر سکتا ہے آج کل حزب اللہ والے اور جماعت مسلمین وغیرہ شدت پسند اسی طرز عمل پر عمل پیرا ہیں حالانکہ کوئی مسلمان یہ نہیں کہتا کہ حضور اکرم ﷺ دنیا میں ہیں اور دنیا ہی میں زندہ ہیں بلکہ دنیوی حیات کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ دنیا میں حیات تھے اسی طرح حیات آپ کو قبر شریف میں حاصل ہے تو اس میں استبعاد کیا ہے بلکہ بہت ممکن ہے کہ وہ حیات دنیا والی حیات سے زیادہ قوی ہو۔

چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ تم سب سے پہلے مجھ سے ملو گی اس پر حضرت فاطمہ خوش ہو گئیں تو یہ ملنا آخر کیا ہے ظاہر ہے کوئی زندگی ہے کوئی راحت ہے کوئی خوشی ہے جو دنیا کی زندگی کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی افضل و اعلیٰ ہے ہاں یہ زندگی برزخ میں ہے اور قبر برزخ کا ایک حصہ ہے تو جھگڑے کی کیا بات ہے۔ اوپر والی عبارات میں "دنیویۃ برزخیۃ" کا یہی مطلب ہے اور دنیویہ کا لفظ نبی کریم ﷺ کی حیات کے لئے استعمال کرنا بہت ضروری تھا ایک تو اس وجہ سے کہ مسائل نے باقاعدہ اس کا سوال کیا تھا دوسرا اس وجہ سے کہ برزخی حیات تو عام مسلمانوں کے لئے حاصل ہے بلکہ عام انسانوں کے لئے حاصل ہے پھر انبیاء کرام اور مہمدا کی حیات کا قرآن وحدیث میں اس اہتمام کے ساتھ بیان کرنے کی ضرورت کیا تھی؟

میں پھر کہتا ہوں کہ اس "دنیویہ" کے لفظ سے بعض دنیا داروں کو دھوکہ لگا ہے جو حزب اللہ اور جماعت المسلمین کی شکل

میں مسلمانوں میں تفرقہ پیدا کرتے پھرتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ دنیویہ کہنے سے دنیا میں موجود ہونا لازم آگیا حالانکہ یہ مطلب نہیں ہے۔

یہاں عجیب بات یہ ہے کہ جو لوگ انبیاء کرام کی عدم حیات پر بحث کرتے ہیں وہ تقریروں اور تحریروں میں کہتے ہیں کہ بھائی حیات کو ہم مانتے ہیں لیکن ہم برزخی حیات کو مانتے ہیں پھر جب ان سے کہا جاتا ہے کہ انبیاء کرام کو قبروں میں حیات حاصل ہے اور قبر بھی برزخ کا ایک حصہ ہے تو وہ حضرات کہنے لگتے ہیں کہ برزخی حیات تو سب انسانوں کو حاصل ہے اس میں انبیاء کرام کی کیا خصوصیت ہے، سبحان اللہ! عجیب لوگ ہیں نہ دنیوی حیات کی طرح حیات ماننے کے لئے تیار ہیں اور نہ برزخی حیات میں کسی امتیاز کے لئے تیار ہیں بس یہ چاہتے ہیں کہ انبیاء کرام کو بھی عام انسانوں کی طرح اسی لائن میں کھڑا کیا جائے جہاں مسلمان اور غیر مسلم سب کھڑے ہیں، انا للہ وانا الیہ راجعون۔

یہ لوگ چاہتے ہیں کہ انبیاء کرام کے لئے اس طرح حیات کا قول کیا جائے جو نہ علماء سمجھ سکیں نہ مجتہدین سمجھ سکیں بلکہ ایک معمر حیات ان کے لئے تسلیم کیا جائے جس کا کوئی ٹھکانہ معلوم نہ ہو۔ قال اللہ المشتکی ہم کہتے ہیں کہ بھائی ایسا نہیں ہوگا حیات الانبیاء کے بارے میں وہی عقیدہ رکھا جائے گا جو احادیث اور اجماع امت سے ثابت ہے اور جو اہل سنت والجماعت اور علماء و یوہنک کا عقیدہ ہے۔

کفر است در طریقت ما کینہ داشتن آئین ما است سینہ چوں آئین داشتن

گھروں کو قبرستان نہ بنائیں

﴿۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عَيْدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُكُمْ. (رواہ النسائی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اپنے گھروں کو قبروں کی طرح نہ رکھو اور میری قبر پر عید (کی طرح میلہ) نہ مقرر کرو، تم مجھ پر درود پڑھا کرو کیونکہ تم جہاں کہیں بھی ہو تمہارا درود میرے پاس پہنچتا ہے۔“ (نسائی)

توضیح: ”لا تَجْعَلُوا“ اس جملہ کے تین مطالب ہو سکتے ہیں۔ پہلا مطلب یہ ہے کہ اپنے گھروں میں ایسے نہ بنو کہ نہ اس میں نماز ہو نہ عبادت ہو نہ ذکر اذکار ہوں جس طرح قبروں کے اندر مردے ہوتے ہیں جو صرف پڑے رہتے ہیں بلکہ تم گھروں کا ماحول عبادت کا ماحول بناؤ تاکہ گھروں میں برکات آئیں اور تمہاری عبادت کو دیکھ کر تمہاری اولاد بھی عادت پکڑیں اس کی صورت یہ ہوگی کہ فرائض کے علاوہ نوافل و اذکار گھروں میں کیا کرو۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ اپنے مردوں کو گھروں میں نہ دفناؤ کیونکہ تدفین کے لئے عام قبرستان مقرر ہے۔ حضور اکرم ﷺ

کو حجرہ عائشہ میں اس لئے دفنایا گیا کہ انبیاء کی خصوصیات میں سے ایک یہ ہے کہ جہاں نبی کا انتقال ہو جائے وہیں پر دفنایا جائے آنحضرت ﷺ کا انتقال حجرہ عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہوا تھا اس لئے وہیں پر آپ کی تدفین ہوئی۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ قبرستان کو اپنا گھر نہ بناؤ کہ وہاں جا کر مجاور بنو اور وہیں پر ٹھکانہ لگاؤ کیونکہ اس سے زیارت القبر کا مقصد فوت ہو جانا ہے جو رقت قلب ہے بلکہ کبھی کبھی زیارت کرنا چاہئے تاکہ عظمت و احترام باقی رہے ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کئی اور مطالب بھی لکھے ہیں مگر حدیث کے ظاہر کلام سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلا معنی زیادہ واضح اور رائج ہے۔

”ولا تجعلوا قبوری عیدا“ اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ میری قبر کو میلہ گاہ نہ بناؤ اس پر عید کا سماں قائم نہ کرو کہ وہاں لہو و لعب ہو، زیب و زینت کا مظاہرہ ہو اور کیف و سرور کے مظاہرے ہوں۔ اس طرح اکٹھا ہونا باعث غفلت اور باعث بے ادبی ہے جیسا کہ یہود و نصاریٰ اس طرح کرتے چلے آئے ہیں حدیث کے اس جزء پر الحمد للہ آج کل مدینہ منورہ میں خوب عمل ہو رہا ہے اور وہاں لاکھوں انسان جمع ہوتے ہیں لیکن ذکر واذکار، درود و سلام اور عبادت کا رنگ چھایا ہوا ہوتا ہے۔ حدیث کے اس جزء سے ان بدعت پسند اور مشرک طبقات پر اور رسم و رواج کے عاشق پیٹ پرست طبقات پر خوب رد ہو رہا ہے جو پیٹ اور خواہش نفس کی خاطر اولیاء اللہ کے مزارات پر ہر وقت اس طرح میلے لگاتے ہیں اور وہاں قبروں کو پھولوں سے سجاتے ہیں قرآن و حدیث کے احکامات کا مذاق اڑاتے ہیں اور قبروں پر چڑھاوے چڑھاتے ہیں نذر و نیاز کے حلوے مانڈے کھاتے ہیں اور شرک و بدعت کے نعرے لگاتے ہیں اور کچھ نہیں شرماتے ہیں۔ ”وصلوا علی“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ جب حضور اکرم ﷺ نے روضہ اطہر پر اس طرح اکٹھا ہونے سے منع فرمادیا تو ایک قدرتی سوال پیدا ہوتا ہے کہ قبر شریف کے پاس اکٹھا ہونے سے درود و سلام پیش کرنا مقصود ہوتا ہے اس سے کیسے روکا گیا اور اگر رک گئے تو پھر کیا کریں گے درود و سلام کیسے پیش کریں گے۔ اس کا جواب اس جملہ سے دیا گیا کہ تم جہاں بھی ہو وہیں سے درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ تک پہنچایا جاتا ہے اس کی فکر نہ کرو یعنی حضوری بالاقوال والقلوب کافی ہے حضور بالا بدان کی جگہ اس قولی حاضری کو کافی شافی سمجھو گویا۔

حبیب غاب عن عینی وجسمی وعن قلبی حبیب لا یغیب

یعنی ۔

دل کے آئینے میں ہے تصویر یار جب ذرا گروں جھکائی دیکھ لی

درود نہ پڑھنے پر وعید

﴿۹۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ

عَلَيْكَ وَرَغِمَ أَنْفٌ رَجُلٌ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ وَرَغِمَ أَنْفٌ رَجُلٍ أَخَذَكَ عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكِبَرُ أَوْ أَخَذَهُمَا فَلَمْ يُدْخِلْهُ الْجَنَّةَ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”خاک آلود ہو اس شخص کی ناک کہ اس کے سامنے میرا ذکر کیا گیا اور اس نے مجھ پر درود نہ بھیجا، خاک آلود ہو اس شخص کی ناک کہ اس پر رمضان آیا اور اس کی بخشش سے پہلے گزر گیا اور خاک آلود ہو اس شخص کی ناک کہ اس کے ماں باپ یا ان میں سے کسی ایک نے اس کے سامنے بڑھاپا پایا اور انہوں نے اسے جنت میں داخل نہیں کیا۔“ (ترمذی)

توضیح: ”رغم“ ای لصق النفه بالمرغامہ ای التراب یعنی اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جائے جس کے سامنے میرا نام آجائے اور وہ درود نہ پڑھے مطلب یہ کہ پہلی دفعہ جب نام آجائے تو ایک بار درود پڑھنا واجب ہے اس نے وہ نہیں پڑھایا بار بار آنے پر درود نہیں بھیجا یہ اگرچہ مستحب ہے لیکن مطلق وعید کا تعلق بھی دنیا سے ہے آخرت کی وعید کا ذکر نہیں ہے کیونکہ ناک کا خاک آلود ہونا دنیا کی سزا ہے اس سے معلوم ہوا کہ بار بار درود بھیجنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

دوسرے اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جائے جس پر رمضان جیسا رحمتوں والا مہینہ آیا اور گزر بھی گیا لیکن یہ شخص جنت میں داخل ہونے کا مستحق نہیں بنا کیونکہ اس نے رمضان کا حق ادا نہیں کیا۔

تیسرے اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جائے جو اپنے والدین میں سے کسی ایک کو یا دونوں کو بڑھاپے کی حالت میں پالے اور یہ ان کی اس طرح خدمت و قدر نہ کرے جس کی وجہ سے یہ جنت میں داخل ہو جائے یعنی ان کی خدمت کی وجہ سے مستحق جنت نہ بنے تو یہ شخص بڑا بد بخت ہے۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشَيْرُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَنِي جَبْرَائِيلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَّا يُرَضِّيكُ يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا أَوْ لَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا.

(رواه النسائي والدارقطني)

ترجمہ: اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رحمت عالم ﷺ (ہمارے پاس) تشریف لائے اور اس وقت آپ کے چہرہ مبارک پر بشارت کھل رہی تھی، آپ نے (صحابہ کے دریافت کرنے کے بعد یا دریافت کرنے سے پہلے ہی) فرمایا میرے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام آئے تھے، وہ کہتے تھے کہ پروردگار فرماتا ہے کہ اے محمد! کیا آپ اس بات سے راضی نہیں ہیں کہ آپ کی امت میں سے جو کوئی آپ پر درود بھیجے گا میں اس پر دس مرتبہ رحمت نازل کروں گا اور آپ کی امت میں سے جو کوئی آپ پر سلام بھیجے گا میں اس پر دس مرتبہ سلام بھیجوں گا۔“ (نسائی، دارقطنی)

درود و سلام بھیجنے سے دین و دنیا کی ضروریات پوری ہوتی ہیں

﴿۱۱﴾ وعن أبي بن كعب قال قلت يا رسول الله اني اُكثِرُ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي فَقَالَ مَا شِئْتَ قُلْتُ الرُّبْعَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ النِّصْفَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَالْقُلُوبَيْنِ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلْ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا تَكْفَى هُنَّكَ وَيُكَفِّرُ لَكَ ذُنُوبَكَ (رواه البخاري)

ترجمہ: اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں آپ پر کثرت سے درود بھیجتا ہوں (یعنی کثرت سے درود بھیجتا چاہتا ہوں اب آپ بتا دیجئے کہ) اپنے لئے دعا کے واسطے جو وقت میں نے مقرر کیا ہے اس میں سے کتنا وقت آپ پر درود بھیجنے کے لئے مخصوص کر دوں؟ آپ نے فرمایا ”جس قدر تمہارا جی چاہے!“ میں نے عرض کیا ”کیا جو تھائی (وقت مقرر کر دوں)؟“ فرمایا ”جتنا تمہارا جی چاہے اور اگر زیادہ مقرر کرو تو تمہارے لئے بہتر ہے۔“ میں نے عرض کیا تو پھر آدھا (وقت مقرر کر دوں)؟“ فرمایا ”جتنا تمہارا جی چاہے اور اگر زیادہ مقرر کرو تو تمہارے لئے بہتر ہے۔“ تو میں نے عرض کیا ”تو پھر دو تہائی مقرر کر دوں؟“ آپ نے فرمایا جس قدر تمہارا جی چاہے اور اگر زیادہ مقرر کرو تو تمہارے لئے بہتر ہے!“ میں نے عرض کیا ”اچھا تو پھر میں اپنی دعا کا سارا وقت ہی آپ کے درود کے واسطے مقرر کر دیتا ہوں۔“ آپ نے فرمایا۔ ”یہ تمہیں کفایت کرے گا تمہارے دین و دنیا کے مقاصد کو پورا کرے گا اور تمہارے گناہ معاف ہو جائیں گے۔“ (ترمذی)

توضیح: ”اکثر الصلوة“ مطلب یہ ہے کہ میں زیادہ سے زیادہ درود بھیجنے کا ارادہ رکھتا ہوں، آپ اس کی حد متعین فرما دیجئے تاکہ میں اتنا ہی پڑھوں یا مطلب یہ ہے کہ یا رسول اللہ! میں اپنی ذات کے لئے بہت دعائیں کرتا ہوں اب میں چاہتا ہوں کہ دعا کے ان اوقات میں آپ پر درود پڑھوں لہذا آپ ہی متعین فرما دیجئے کہ کتنا پڑھوں۔ اس کے جواب میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جتنا چاہتا پڑھو تم اپنے اوقات کو خود سمجھتے ہو خود متعین کر لو اس پر صحابی نے فرمایا کہ چوتھائی وقت مقرر کروں حضور اکرم ﷺ نے تحدید نہیں فرمائی بلکہ فرمایا جتنا چاہو اگر زیادہ کر سکتے ہو تو زیادہ بہتر ہے۔ صحابی نے آدھے کا پوچھا آپ نے وہی جواب دیا پھر صحابی نے تہائی کا پوچھا حضور نے پھر وہی جواب دیا اس پر صحابی نے نے فرمایا کہ میں اپنا پورا وقت درود میں صرف کروں گا اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر ایسا کیا تو پھر تمہاری ساری دنیاوی حاجات پوری کی جائیں گی اور تمہارے سارے گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ درود پڑھنے کے بیشمار فائدے ہیں اور دین و دنیا کی تمام ضروریات پوری ہوتی ہیں کتنی اور تعداد کی کوئی حد اور کوئی شرط نہیں ہے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے اپنے اور اور وظائف کے تمام اوقات کو درود کے لئے وقف کر دیا اس پر حضور اکرم ﷺ کی طرف سے اس انعام کی بشارت ملی جو پوری امت کے لئے بشارت ہے۔

درود کے بعد مانگنے والی دعا قبول ہوتی

﴿۱۲﴾ وعن فضالة بن عبيد قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد اذ دخل رجل فصلي فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبت ايها المصلي اذا صليت ففعدت فاحمد الله بما هو اهل له وصلي على كذا ثم ادعاه قال ثم صلي رجل اخر بعد ذلك فحمد الله وصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ايها المصلي ادع حاجتك. (رواه الترمذي ورواه ابو داود والنسائي تحفة) ۱

ترجمہ: اور حضرت فضالہ ابن عبید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) جبکہ رحمت عالم ﷺ بیٹھے ہوئے تھے اچانک ایک شخص آیا اس نے نماز پڑھی اور پھر یہ دعا مانگی۔ اللھم اغفر لی وارحمنی اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما! (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اے نماز پڑھنے والے تم نے (دعا کی ترکیب ترک کر کے) جلدی کی۔ اور پھر فرمایا کہ جب تم نماز پڑھو اور (نماز کے بعد دعا کے لئے) بیٹھو تو خدا کی تعریف جس تعریف کے وہ لائق ہے بیان کرو اور مجھ پر درود بھیجو، پھر (تم جو چاہو) خدا سے مانگو (گویا آپ نے اسے دعا کے یہ آداب و طریقے سکھائے) حضرت فضالہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک دوسرے شخص نے نماز پڑھی (آخر میں) اس نے اللہ تعالیٰ کی تعریف بھی بیان کی اور آنحضرت ﷺ پر درود بھی بھیجا (مگر اس نے دعا نہیں مانگی) آنحضرت ﷺ نے اس سے فرمایا کہ اے نماز پڑھنے والے، دعا بھی مانگو، قبول کی جائے گی۔ (ترمذی، ابوداؤد و نسائی)

فرائض کے بعد دعا کرنا ثابت ہے

﴿۱۳﴾ وعن عبد الله بن مسعود قال كنت أصلي والنبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر معه فلما جلست بدأت بالقراءة على الله تعالى ثم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعوت لنفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه سل تعطه. (رواه الترمذي) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں نماز پڑھ رہا تھا۔ رحمت عالم ﷺ بھی وہیں تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس حضرت ابوبکر و حضرت عمر رحمہما بھی حاضر تھے، چنانچہ (نماز کے بعد) جب میں بیٹھا تو اللہ جل شانہ کی تعریف بیان کرنا شروع کی اور پھر آنحضرت ﷺ پر درود بھیجا، اس کے بعد میں اپنے (دینی و دنیاوی مقاصد کے) لئے مانگنے لگا (یہ دیکھ کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”مانگو! دے جاؤ گے، مانگو! دے جاؤ گے“ (یعنی دعا مانگو ضرور قبول ہوگی) (ترمذی)

الفصل الثالث

نبی امی کا مطلب

(۱۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّكَ أَنْ يُكْتَالَ بِالنَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا صَلَّى عَلَيْهَا أَهْلُ النَّبِيِّ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَخُرَيْجَتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کو یہ پسند ہو (یعنی اس کی خواہش ہو) کہ اسے بھرپور اور زیادہ سے زیادہ) ثواب ملے تو اسے چاہئے کہ ہم اہل بیت پر اس طرح درود بھیجے۔“

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَخُرَيْجَتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ

ترجمہ: اے خدایا! محمد پر جو نبی امی ہیں، آپ کی ازواج مطہرات پر جو سب مومنوں کی مائیں ہیں اور آپ کی اولاد اہل بیت پر رحمت نازل فرما جیسا کہ تو نے آل و اولاد ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی بیشک تو بزرگ و برتر ہے۔ (ابو داود)

توضیح: ”الامی“ آنحضرت ﷺ کے بہت سارے نام ہیں کچھ نام ایسے بھی ہیں جو آپ کی خصوصیات و صفات کی بنیاد پر ہیں سابقہ کتابوں میں آپ کا مشہور لقب اور مشہور تعارف ”النبی الامی“ تھا جس کا ذکر تورات و انجیل میں تھا اور یہود و نصاریٰ کی زبانوں پر عام تھا قرآن عظیم میں آپ کے لئے یہ لقب دو دفعہ استعمال کیا گیا ہے سورۃ اعراف آیت ۱۵۴ اور ۱۵۸ میں ”النبی الامی“ کا مبارک لقب مذکور ہے ”أُمِّيَّةٌ“ کا لفظ بھی قرآن کریم میں تین بار آیا ہے جس سے اہل عرب اور اہل مکہ مراد لیا گیا ہے۔

”امی“ ام کی طرف منسوب ہے اس سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جو لکھنا پڑھنا نہ جانتا ہو، حضور اکرم ﷺ کو امی اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ آپ نے پیدائش کے بعد نہ کسی استاد کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا اور نہ کسی مکتب میں گئے چالیس سال تک آپ اسی طرح رہے جس طرح آپ پیدائش کے وقت تھے پھر براہ راست اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنا شاگرد بنایا اور آپ کو تمام علوم شریعت سے مالا مال فرمایا وحی کے سلسلہ میں جبریل امین صرف واسطہ تھے وہ حضور اکرم ﷺ کے استاذ نہیں تھے اسی تعلیم و تربیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”اقبونی ربی فاحسن تأدیبی“ حضور اکرم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے کسی غیر کی شاگردی سے اس لئے محفوظ فرمایا تاکہ بد باطن لوگ آپ ﷺ پر یہ اعتراض نہ کرے کہ اس نے فلاں سے سیکھا اور اب نبوت کی باتیں کر رہا ہے۔

گویا آپ کی شاگردی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے خالص رکھا کسی اور کی تربیت کی اس میں آمیزش نہ آنے دی۔ علامہ محمد بویری رحمہ اللہ نے قصیدہ بردہ میں کیا ہی خوب فرمایا۔

كفاك بالعلم في الأُمى معجزة في الجاهلية والتأديب في اليتيم

یعنی ایک اُمی کا زمانہ جاہلیت میں اتنا بڑا علم اور یتیمی کی حالت میں اتنا بڑا ادب ان کے معجزہ مکے لئے کافی ہے۔ یہ بھی اس موقع کے مناسب عمدہ اشعار ہیں۔

نگار من کہ بہ کتب نہ رفت و خط نہ نوشت لغزہ مسئلہ آموز و صدر مدرس شد
میرا محبوب ابھی کتب بھی نہیں گیا تھا اور خط بھی نہیں سیکھا تھا کہ ایک اشارہ سے مسئلہ سیکھا اور سب کے استاد بن گئے۔

یتیم کہ ناکردہ قرآن درست کتب خانہ چند ملت بشت
وہ یتیم کہ اس نے ابھی قرآن کریم بھی مکمل نہیں کیا کہ کئی مذہب کے کتب خانے ٹھوکر کے دھوڑا لے۔

درود نہ بھیجنے والا بڑا بخیل ہے

﴿۱۵﴾ وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التبخل الذي من
ذُكِرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى (رواه الترمذي ورواه أحمد بن حنبل في المستدرک علی رضي الله عنهما وقال الترمذي هذا
حديث حسن صحيح غير متواتر)

میں نے سنا ہے کہ میرا نام لیا گیا اور اس نے مجھ پر درود نہیں بھیجا۔“ (ترمذی)

توضیح: ”بخیل“ ایک تو مال کا بخیل ہوتا ہے جس کو عام انسان پہچانتے ہیں اور اس کو بخیل مانتے ہیں لیکن ایک حقیقی بخیل ہے جس کو عام انسان نہیں جانتے ہیں اس کا تعارف حضور اکرم ﷺ نے اس حدیث میں فرمایا کہ اصل بخیل وہ ہے جس کے سامنے میرا نام آجائے اور وہ درود نہ پڑھے یہ اصل بخیل اس لئے ہے کہ درود پڑھنے میں اس کی جیب سے کوئی پیرہ نہیں جاتا اور کوئی مشقت بھی نہیں ہے اور فائدہ بہت ہے پھر بھی یہ شخص اس میں بخل اور کجوسی سے کام لیتا ہے۔

حضور اکرم ﷺ کے پاس سلام جاتا ہے حضور نہیں آتے

﴿۱۶﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته
ومن صلى على كائنا أبلغته (رواه الترمذي في شعبة الإيمان)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص میری قبر کے پاس (کھڑا ہو کر) مجھ پر درود پڑھتا ہے میں اس کو سزا ہوں اور جو شخص دور سے مجھ پر بھیجتا ہے وہ میرے پاس پہنچا دیا جاتا ہے۔“ (متفق)

توضیح: ”عند قبوری“ اس حدیث سے ایک بات یہ واضح ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ اپنی قبر میں حیات ہیں اور درود و سلام خود سنتے ہیں اس کی تفصیل اس سے پہلے گزر چکی ہے۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس درود و سلام جاتا ہے حضور ﷺ درود و سلام کے پیچھے نہیں آتے بعض سیاہ کار لوگ عشق کا دعویٰ کرتے ہیں اور معشوق کے پاس جانے کے بجائے معشوق کو اپنے پاس بلانے پر بے جا اصرار کرتے ہیں حالانکہ محبوب کے پاس خود جایا جاتا ہے قاصد کو بھی برداشت نہیں کیا جاتا یا باسعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

یار دیرینہ مرا گو بہ زباں تو بہ مدہ کہ مرا تو بہ بشمشیر نہ خواہ بودن
رشم آید کہ کسے سیر نگاہ در تو کندہ باز گویم کہ کسے سیر نہ خواہ بودن

ترجمہ: میرے پرانے دوست سے کہو کہ میرے بارے میں عشق سے پیچھے ہٹنے کا نام تک نہ لو کیونکہ مجھے تلوار مار کر بھی کوئی عشق سے نہیں ہٹا سکتا مجھے اس پر غیرت آتی ہے کہ قاصد آپ کے دیکھنے سے سیر ہو جائے گا پھر میں کہتا ہوں کہ آپ کے دیکھنے سے کوئی سیر ہو ہی نہیں سکتا۔

میں نے کہا میں خود جاؤں کہ نکلے مطلب دل کچھ نہ کچھ

میرا جانا اور ہے قاصد کا جانا اور ہے

کسی نے اپنے ذوق میں اس طرح کہا۔

سلام دے رائے نہ رانہ غلے دابہ دے نہ ظلم بے دید نہ سلامونہ

جمعہ کے روز درود کا ثواب بڑھتا ہے

۱۷۷ عن عبد اللہ بن عمرو قال قال من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم واجدًا صلى الله عليه
وملائكته سبعين صلاة (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”جو شخص رحمت عالم ﷺ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اس پر اللہ اور اس کے فرشتے ستر مرتبہ رحمت بھیجتے ہیں۔“ (اس)

توضیح: بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ثواب جمعہ کے روز کے ساتھ خاص ہے کیونکہ اس سے پہلے مرفوع احادیث میں ایک درود کا دس گنا زیادہ ثواب بیان کیا گیا ہے جمعہ کے بارے میں روایات میں آیا ہے کہ جمعہ کے روز اعمال کا ثواب ستر گنا بڑھ

جانتا ہے اور جمعہ کے روز ایک حج ستر حج کے برابر ہوتا ہے اب اس حدیث کا سابقہ احادیث سے تعارض نہیں رہیگا۔
اس حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ موقوف ہے اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر ہے مگر ایسا نہیں کیونکہ فضائل کے ابواب میں کوئی حدیث کوئی آدمی اپنی طرف سے بیان نہیں کر سکتا کیونکہ علماء کا متفقہ فیصلہ ہے کہ

”والفضائل لا توخذ بالقیاس“ (تحفة الاحوذی ج ۱ ص ۱۰۴)

یعنی فضائل کو قیاس کر کے نہیں بیان کیا جاسکتا۔ لہذا حالہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث حضور اکرم ﷺ سے سن کر بیان فرمائی ہوگی تو یہ روایت مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔

ایک خاص درود اور شفاعت کا مطلب

﴿۱۸﴾ وَعَنْ رُوَيْفِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَتْرُلُهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي. (رواه أحمد) ۲

ترجمہ: اور حضرت روئیفہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جو شخص محمد پر درود بھیجے اور (درود بھیجنے کے بعد یہ بھی) کہے اللھم اتزلہ المقعد المقرب عندک یوم القیامۃ۔ اے پروردگار! محمد کو اس مقام پر جگہ دے جو تیرے نزدیک مقرب ہے قیامت کے دن۔ تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو جاتی ہے۔“ (احمد)

توضیح: ”المقعد المقرب“ سے مراد مقام محمود ہے جس میں آنحضرت ﷺ روز محشر میں شفاعت کبریٰ کے لئے سجدہ ریز ہونگے اور یہ درود ایک خاص درود ہے جس کو خواص پڑھتے ہیں جس کے عجیب اثرات ہیں ”وجبت له شفاعتی“ یعنی اس درود سے شفاعت واجب ہو جاتی ہے شفاعت کی قدر آپ اس سے سمجھ سکتے ہیں کہ مثلاً کسی غیر ملکی ایئر پورٹ پر آدمی بے سرو سامان حیران کھڑا ہو کہ اچانک ایک سرکاری آدمی آجائے اور یہ کہہ دے کہ یہ سرکار کا آدمی ہے یہ کہہ کر اس کو ہاتھ سے پکڑ کر اعزاز کے ساتھ تمام قوانین سے بالا رکھ کر بادشاہ کے خصوصی مہمان خانہ میں لیجا کر ٹھہرا دے اسی طرح جب آدمی میدان محشر میں حیران و پریشان کھڑا ہوگا حساب کتاب کی تمام مشکلات سامنے ہوں اور اچانک رسول عربی ﷺ کا قاصد آکر قنونی افسروں سے یہ کہہ دے کہ یہ محمد عربی کا آدمی ہے یہ کہہ کر اسے ہاتھ سے پکڑ کر جنت لے جائے اور شامی مہمان بنا کر شامی مہمان خانہ میں ٹھہرائے یہ ہے شفاعت کا پس منظر، اللہ ہمیں نصیب فرمائے۔ آمین۔

﴿۱۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ تَحْلًا فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَوَفَّاهُ قَالَ فَنُحْتُ أَنْظُرَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَا لَكَ فَذَكَّرْتُ لَهُ ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي أَلَا أَبْهَرُكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

يَقُولُ لَكَ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاحٌ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ. (رَوَاهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ)

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رحمت عالم ﷺ (مسجد سے یا مکان سے) نکل کر کھجوروں کے ایک باغ میں داخل ہو گئے اور وہاں (بارگاہ خداوندی میں) سجدہ ریز ہو گئے اور سجدہ میں آپ نے اتنا طول کیا کہ میں ڈرا کہ (خدا نخواستہ) کہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو وفات تو نہیں دے دی، چنانچہ میں آپ کو دیکھنے کیلئے آیا کہ آیا آپ زندہ ہیں یا واصل بحق ہو چکے ہیں، آپ نے (میری آہٹ پا کر) اپنا سر مبارک (زمین سے) اٹھایا اور فرمایا کہ "کیا ہوا...؟" (یعنی ایسی کیا بات پیش آگئی جو تم پر اس قدر گھبراہٹ اور غم کی علامت طاری ہے) تب میں نے صورت حال ذکر کی (کہ نصیب دشمنان میں تو آپ کی طرف سے ڈر ہی گیا تھا) راوی کہتے ہیں کہ (اس کے بعد) آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "حضرت جبرائیل علیہ السلام نے مجھ سے کہا ہے کہ کیا آپ کو یہ خوش خبری نہ سنا دوں کہ اللہ بزرگ و برتر فرماتا ہے کہ جو شخص آپ پر درود بھیجے میں اس پر رحمت بھیجوں گا اور جو شخص آپ پر سلام بھیجے میں اس پر سلام بھیجوں گا۔" (احمد)

جب تک درود نہ پڑھے دعا قبول نہیں ہوگی

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عُمرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ. (رَوَاهُ الْإِسْلَامُ)

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "دعا اس وقت تک آسمان اور زمین کے درمیان سعلق رہتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز اوپر نہیں چڑھتی جب تک کہ تم اپنے نبی ﷺ پر درود نہ بھیجو۔" (ترمذی)

توضیح: "ان الدعاء موقوف" یعنی جب تک حضور اکرم ﷺ پر درود نہ پڑھا جائے کوئی دعا قبول نہیں ہوگی جب درود پڑھا جائے گا تو دعا اس کے دوش پر سوار ہو کر بارگاہ رب العزت میں قبولیت کا شرف حاصل کر کے پہنچ جائے گی۔ کہتے ہیں جیونئی کو شوق ہوا کہ بیت اللہ کی زیارت کرے اس کے لئے کسی کے توسط کے بغیر سیکڑوں میل دور سے پہنچنا محال تھا اچانک ایک کبوتر آیا جیونئی اس کے پنجوں اور ناگوں سے لپٹ کر فوراً بیت اللہ پہنچ گئی کسی نے یہی مضمون شعر میں ادا کیا ہے۔

نور مسکین بنو سے داشت کہ نہ کعبہ رسد دست در پائے کبوتر زدو ناگاہ رسد

حصن حصین میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب تم اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی کسی حاجت کی تکمیل کے لئے دست دعا دراز کرو تو ابتدا حضور پر درود بھیجنے سے کرو اور دعا کی انتہاء بھی درود سے کرو یعنی

اول و آخر حضور اکرم ﷺ پر درود پڑھنا بیچ میں دعا مانگو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے درود کو قبول فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی شان کریبی کا تقاضا ہے کہ وہ جب دونوں درودوں کو قبول کریگا تو درمیانی دعا کو نہیں چھوڑیگا بلکہ اس کو بھی قبول فرمائے گا۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ انسان کے اعمال میں درود ایسا عمل ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہی قبول ہے درود کبھی رد نہیں ہوتا بشرطیکہ صحیح درود ہو نہائش نہ ہو۔

اس روایت کے متعلق بھی اسی طرح کلام ہے جو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی گذشتہ روایت نمبر ۱ میں گذرا ہے یہ روایت بھی اگرچہ موقوف ہے مگر اس طرح کی روایتیں لفظاً موقوف اور حکماً مرفوع ہوتی ہیں۔ ۱۔

یَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا عَلٰی حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ



باب الدعاء فی التشہد

تشہد کے بعد دعا پڑھنے کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (بقرہ ۱۰۲)

نماز میں جب آدمی قعدہ اخیرہ میں بیٹھتا ہے تو تشہد کے بعد درود پڑھا جاتا ہے اور درود کے بعد دعا ہوتی ہے اس سے پہلے باب التشہد کی حدیث نمبر ۳ میں حضور اکرم ﷺ کا ارشاد گزر گیا ہے کہ تشہد کے بعد آدمی اپنی پسند کی دعا مانگ لے اوپر مذکورہ عنوان کا مطلب بھی یہی ہے کہ قعدہ اخیرہ میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس میں تشہد بھی ہے اور تشہد کے بعد دعا بھی ہے اس عنوان سے یہ سب مراد ہیں تو اس صورت میں یہ لفظ ”فی“ کا استعمال صحیح ہو جائے گا یا ”فی“ کا لفظ ”بعد“ کے معنی میں ہے ای باب الدعاء بعد التشہد اس طرح مقصود صحیح ہو جائے گا۔

فقہاء احناف لکھتے ہیں کہ اس دعا میں ایسے الفاظ نہیں ہونے چاہئیں جن میں کلام الناس کے ساتھ مشابہت ہو یعنی کوئی شخص یہ دعا نہ مانگے ”اللہم زوجنی فلانہ“ اس سے نماز خراب ہو جائے گی احادیث میں جو دعائیں وارد ہیں وہ سب سے اچھی ہیں وہی پڑھنی چاہئیں۔

الفصل الاول

تشہد میں نبی اکرم ﷺ کی جامع دعا

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّفَرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرُ مَا تَسْتَعِيذُ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ خَلَّتْ فِكْذُكَ وَوَعْدُكَ فَأُخْلَفَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز میں (تشہد کے بعد مذکورہ) دعائیں لکھتے تھے: (جس کا ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ میں عذاب قبر سے تیری پناہ چاہتا ہوں اور کانے دجال کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور زندگی کے فتنوں اور موت کے فتنوں سے تیری پناہ کا طلب گار ہوں اے پروردگار! میں تجھ سے گناہوں سے اور قرض سے پناہ چاہتا ہوں۔ (راوی کا بیان ہے کہ

آپ کی یہ دعا سن کر کسی کہنے والے نے کہا کہ ”آپ کا قرض سے پناہ مانگنا بڑے تعجب کی بات ہے۔“ ”آپ نے فرمایا ”جب آدمی قرضدار ہوتا ہے تو باتیں بناتا ہے اور جھوٹ بولتا ہے اور وعدہ کرتا ہے تو وعدہ خلافی کرتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”من عذاب القبر“ عذاب قبر کی تفصیلات توضیحات جلد اول ”باب عذاب القبر“ میں ملاحظہ فرمائیں۔ ”المسیح الدجال“ دجال و جل سے مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی بہت بڑا دھوکہ باز فراڈی اس فراڈی کا ذکر آئندہ کتاب الفتن میں ان شاء اللہ آئے گا یہاں سوال یہ ہے کہ اس کو مسیح کیوں کہتے ہیں حالانکہ یہ لفظ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے القاب میں سے ایک لقب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس لئے مسیح کہتے ہیں کہ وہ مبارک ہیں اور عبرانی زبان میں ”مسحاً“ مبارک کے معنی میں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مسیح مسیح سے جس کے معنی ہیں ہاتھ پھیرنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ہاتھ پھیرتے تھے تو وہ شفا یاب ہو جاتے تھے اس لئے ان کو مسیح کہا گیا جب مطلق مسیح کا لفظ آجائے تو اس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی مراد ہوتے ہیں۔

دجال خبیث کے ساتھ جو لفظ مسیح ذکر کیا جاتا ہے تو اس سے مسوح العین مراد ہے یعنی ایک آنکھ سے وہ خبیث ایسا کاٹا ہے کہ آنکھ اور چہرہ ایک ساتھ چٹیل میدان ہے۔ یہ دجال کو مسیح اس لئے کہتے ہیں کہ وہ چالیس دن کے اندر پوری دنیا کو چھوئے گا اور سب اطراف میں پھریگا سوائے مکہ اور مدینہ کے جیسا کہ آخر مشکوٰۃ میں اس کا تذکرہ ان شاء اللہ آنے والا ہے۔ لہٰذا یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ دجال کے لئے جب مسیح کا لفظ استعمال ہوتا ہے تو اس کے ساتھ دجال کا لفظ لگا رہنا ضروری ہے تاکہ حضرت عیسیٰ مسیح کے ساتھ التباس نہ آئے۔

اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے چھ مصلکات سے پناہ مانگی ہے کیونکہ یہ چھ چیزیں بڑی تباہ کن ہیں اگر ان میں سے کسی ایک کے فتنے میں کوئی پھنس گیا تو دنیا و آخرت برباد ہو جائے گی تو حضور ﷺ نے امت کو تعلیم دی کہ تم اس طرح پناہ مانگو ”ومن الفتنة المحيية“ زندگی کا فتنہ یہ ہے کہ آدمی راہ راست اور ہدایت سے بھٹک کر گمراہی کے راستے میں جا کر گر جائے اور ناقابل برداشت مصیبتوں میں گرفتار ہو جائے جس میں آخرت کا کوئی بھی فائدہ نہ ہو۔

”والممات“ یعنی موت کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں موت کا فتنہ یہ ہے کہ حالت نزع میں شیطان العین انسان کے دل میں طرح طرح کے وسوسے ڈالتا ہے اور کبھی انسان کو ایمان کی دولت سے محروم کر دیتا ہے اور دائمی عذاب میں مبتلا کر دیتا ہے اسی طرح موت کے بعد قبر میں مکر نکیر کا سوال و جواب جس میں آدمی ڈنگا جائے اور صحیح جواب نہ دے سکے اور قبر میں عذاب میں مبتلا ہو جائے یہ بھی موت کا فتنہ ہے اور حشر و نشر کا عذاب بھی موت کا فتنہ ہے۔

”المأثم“ یہ لفظ یا تو ظرف مکان کا صیغہ ہے مطلب یہ ہے کہ ایسی جگہوں سے پناہ مانگتا ہوں جو گناہوں کا ذریعہ بنتی ہیں یا یہ لفظ مصدر بھی ہے جو گناہ کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ گناہوں سے تیری پناہ مانگتے ہیں اور گناہوں کے مواقع و اسباب سے تیری پناہ مانگتے ہیں شیخ الہند جب مکہ میں گرفتار ہوئے اور مالٹا لے جائے جا رہے تھے تو آپ نے فرمایا۔

الحمد لله کہ بہ مصیبت گرفتار یم نہ بہ معصیت

یعنی اصلی قیدی وہ ہے جو گناہ کا قیدی ہو۔

”المغرم“ مغرم و غرامہ تاوان چٹی اور قرض کو کہتے ہیں اس سے وہ قرض مراد ہے جو عیاشی، نافرمانی اور بد معاشی کے لئے لیا گیا ہو اور دینے کا خیال نہ ہو یا وہ قرض مراد ہے کہ قرض لیا مگر ادائیگی کی کوئی نیت نہیں لیکن اگر کوئی شخص نیک مقصد کے لئے قرض لیتا ہے اور ادائیگی کی صورت بھی ہے اور ارادہ بھی ہے تو ایسے قرض کے لئے یہ وعید نہیں ہے۔

بہر حال صحابی کو قرض لینے سے پناہ مانگنے پر تعجب ہو تو حضور سے سوال کیا حضور نے لینے کے عیوب بیان فرما دیئے ایک عیب یہ کہ قرض لیتے وقت اکثر و بیشتر جھوٹی باتیں بنانا کہ قرض حاصل کیا جاتا ہے یہ اخروی نقصان ہے اور جب ادائیگی کا وقت آتا ہے تو وعدہ کرتا ہے اور خلاف ورزی کرتا ہے۔ حضرت پاک کے کلام پر قربان جاؤں یہ تجرباتی طور پر بھی اتنا سچا ہے جتنا دن کے بعد رات کا آنا یقینی ہے۔

قرض لینے کی وجہ سے جب آدمی ادائیگی کے وقت وعدہ خلافی کرتا ہے تو اس میں منافق کی ایک ہفت آتی ہے اور جب جھوٹ بولتا ہے تو منافق کی دوسری صفت اس میں آ جاتی ہے اس لئے قرض سے پناہ مانگی گئی ہے۔ کہ اس سے آخرت کا بہت نقصان ہوتا ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهِيدِ الْآخِرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابٍ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (نماز میں) آخری تشہد (یعنی التحیات) سے فارغ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہ چار چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ کا طلبگار ہو۔ ① عذاب دوزخ، ② عذاب قبر، ③ تندرستی و موت، ④ مسیح دجال کی برائی۔ (مسلم)

توضیح: ”اذا فرغ“ حدیث کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دعا نماز کے اندر ہی ہے البتہ تعدد اخیرہ کے تشہد اور سلام کے درمیان ہے سلام کے بعد یہ دعا منع نہیں ہے لیکن حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ یہ دعا نماز کے بعد ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سلام سے پہلے معروف دعاؤں کے علاوہ کچھ اور دعائیں بھی مانگی جاسکتی ہیں۔

﴿۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ قُولُوا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَاَعُوْذُ بِكَ

مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ۔

(رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ صحابہ اور اہل بیت کو یہ دعا اسی طرح سکھاتے تھے جس طرح آپ ہمیں قرآن کی کوئی سورہ سکھایا کرتے تھے چنانچہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ (یہ دعا اس طرح) پڑھو۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ۔

ترجمہ: اے اللہ! میں عذاب جہنم سے تیری پناہ مانگتا ہوں، عذاب قبر سے تیری پناہ کا طلبگار ہوں، مسیح دجال کے فتنے سے تیری پناہ چاہتا ہوں اور زندگی و موت کے فتنے سے تیری پناہ کو طلب کرتا ہوں۔

نماز میں سلام سے پہلے صدیق اکبر کی خصوصی دعا

﴿۱﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيَّ دُعَاءُ أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: اور امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ سے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے کوئی ایسی دعا بتادینے کہ جسے میں اپنی نماز میں (تشہد و درود کے بعد) پڑھ لیا کروں۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ پڑھ لیا کرو۔ (جس کا ترجمہ ہے)

اے پروردگار! بیشک میں نے اپنے نفس پر بہت ظلم کیا ہے اور تیرے علاوہ کوئی دوسرا گناہوں کو نہیں بخش سکتا لہذا تو مجھے بخش دے خاص طور سے بخشا اور مجھ پر رحم فرما، بے شک تو بخشنے والا اور رحمت کرنے والا ہے۔“ (بخاری، مسلم)

سلام پھیرنے میں سرگھمانے کی حد

﴿۲﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدَّيْهِ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت عامر بن سعد رضی اللہ عنہ (تابعی) اپنے والد مکرم (حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے

ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ رحمت عالم ﷺ اپنے دائیں اور بائیں (اس طرح) سلام پھیرتے تھے کہ میں آپ کے رخساروں کی سفیدی دیکھ لیتا تھا۔“ (مسلم)

نماز کے بعد امام مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے

﴿۶﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ. (رواة البخاری)

ترجمہ: اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب نماز پڑھ کر فارغ ہو جاتے تھے تو ہماری طرف اپنا مبارک منہ متوجہ کر کے بیٹھتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”اقبل علینا بوجہہ“ اس حدیث میں یہ تصریح موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز سے فارغ ہونے کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھتے تھے۔

سوال: اب یہاں یہ سوال ہے کہ اس حدیث میں قوم کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھنے کا بیان ہے جبکہ ساتھ والی روایت میں ہے کہ آپ دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے اس کے بعد حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ بائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے اس کے بعد براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ آپ ﷺ دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے تھے بظاہر ان تمام روایات میں تعارض ہے اس کا کیا جواب ہو سکتا ہے۔

جواب: ان احادیث میں تطبیق کی دو صورتیں ہیں اول صورت یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد آنحضرت ﷺ کو اگر فوراً اٹھ کر جانا ہوتا تو جس طرف کام ہوتا آپ اسی طرف رخ کر کے چلے جاتے کبھی دائیں طرف اور کبھی بائیں طرف تشریف لے جاتے تھے اور اگر آپ کو جانا نہ ہوتا بلکہ بیٹھنا ہوتا تو آپ قوم کی طرف متوجہ ہو کر مصلیٰ پر بیٹھ جاتے اس بیان کے بعد احادیث میں کوئی تعارض نہیں رہتا سب میں تطبیق آ جاتی ہے البتہ اس صورت میں انصاف کا معنی بیٹھنا نہیں بلکہ رخ پھیر کر چلنا مراد ہے اور یہ معنی لینا کوئی بعید نہیں۔

تطبیق کی دوسری صورت یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد نبی اکرم ﷺ کا معمول تین طرح کا ہوتا تھا کبھی سلام پھیر کر آپ فوراً گھر تشریف لے جاتے اس صورت میں عموماً آپ بائیں طرف مڑ کر تشریف لیجاتے تھے کیونکہ محراب سے آپ کا حجرہ بائیں طرف ہے جبکہ آدی قبلہ رخ بیٹھا ہوا ہو۔

اور کبھی ذکر اللہ اور دعا کی غرض سے آپ سے مصلے پر بیٹھے رہتے اس وقت آپ دائیں طرف مڑ کر بیٹھتے اور دعا مانگتے اور کبھی سلام کے بعد خطبہ وغیرہ دینا مقصود ہوتا تو آپ قوم کی طرف مکمل متوجہ ہو جاتے اس طرح تمام متعارض احادیث میں تطبیق آ جاتی ہے انصاف سے قوم کی طرف مڑ کر متوجہ ہونا بھی مراد لیا جاسکتا ہے بعض ائمہ حضرات قوم کی طرف سے مڑ کر

مندائیں جانب کر کے بیٹھ جاتے ہیں شاہ انور شاہ صاحب رحمہ اللہ اس طرز عمل پر سخت کثیر فرماتے تھے۔ اب یہاں ایک مسئلہ یہ ہے کہ ائمہ احناف کے علماء کی عام عادت یہ رہی ہے کہ جن فرائض کے بعد سنن نہیں ہیں ان میں قوم کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ جاتے ہیں اور دعا کر کے چلے جاتے ہیں۔ اور جن فرائض کے بعد سنن ہیں ان میں قوم کی طرف مڑ کر نہیں بلکہ قبل رخ بیٹھ کر مختصر دعا کر کے سنتوں کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں یہی رواج عام ہے اور مسئلہ بھی یہی ہے لیکن زیر نظر احادیث سے یہ مسئلہ ثابت نہیں ہو سکتا ہے۔

﴿۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ - (ذَوَاؤُهُ مُنْجِلُهُ) -

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز سے فارغ ہونے کے بعد (کبھی) اپنی دائیں طرف پھر کر بیٹھتے تھے۔ (مسلم)

مستحب عمل کو لازم سمجھنا بدعت ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يَرَى أَنَّ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) -

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شیطان کا حصہ مقرر نہ کرے (یعنی) اس چیز کو لازم نہ جانے کہ (نماز کے بعد) دائیں جانب ہی سے پھرے، کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ رحمت عالم ﷺ اکثر بائیں جانب سے پھر اُکرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عن یسارہ“ یعنی کسی مستحب امر کو لازم کرنا اپنے عمل میں شیطان کے لئے حصہ بنانا ہے مقتدیوں کی طرف یا اٹھ کر جانے کے وقت حضور اکرم ﷺ نے دائیں اور بائیں دونوں طرف مڑنے پر عمل کیا ہے اب اگر کوئی شخص یہ سمجھتا ہے کہ دائیں جانب مڑنے پر عمل کرنے میں زیادہ فضیلت ہے اور اسی کو اپنے اوپر لازم کرتا ہے تو اس شخص نے ایک مباح و مستحب امر کو واجب اور لازم کا درجہ دیدیا جو ناجائز اور بدعت ہے اور یہی اپنی نماز میں شیطان کا حصہ بنانا ہے کاش اگر اہل بدعت اس حدیث پر نظر ڈالتے اور اس پر عمل کرتے اور غیر لازم بلکہ نوایجاد اشیاء پر اصرار نہ کرتے۔

یاد رہے کہ حضرت عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث اور حضرت سمرہ و انس اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کی چاروں حدیثیں اس باب کے موضوع سے متعلق نہیں ہیں ہاں اس باب کے متعلقات میں سے ہیں اور اسی حیثیت سے یہاں نقل کی گئیں ہیں۔

﴿۹﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبِلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ فَسَبِّعْتُهُ يَقُولُ رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ جب ہم رحمت عالم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تو اس بات کو پسند کرتے تھے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے دائیں جانب ہوں تاکہ آپ (سلام کے وقت سب سے پہلے) ہماری طرف متوجہ ہوں، براء کہتے ہیں کہ ”میں نے آنحضرت ﷺ کو (سلام کے بعد دعا کے طور پر) یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ:-

رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ

ترجمہ: اے پروردگار! مجھے اپنے عذاب سے بچا اس روز جبکہ تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا یا جمع کرے گا۔“ (ان دو کلمات میں راوی کو شک تھا) (مسلم)

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ النِّسَاءَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُنْنَ وَفَبِتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ الرِّجَالُ. (رواه البخاری)

(رواه البخاری) وَتَلَدَّ كُرْ عَدِيْفَ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ فِي نَهَابِ الطُّغْلَانِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ۱

ترجمہ: اور حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ کے زمانہ مبارک میں عورتیں (جب مردوں کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھتی تھیں تو) فرض نماز کا سلام پھیر کر فوراً اٹھ جاتی تھیں اور اپنے گھروں کو چلی جاتی تھیں اور آنحضرت ﷺ مردوں میں سے جو لوگ نماز میں شامل ہوتے تھے جتنی دیر اللہ کو منظور ہوتا بیٹھے رہتے تھے، پھر جب آنحضرت ﷺ کھڑے ہوتے تو سب مرد کھڑے ہو جاتے (اور اپنے اپنے گھروں کو چلے جاتے تھے)۔“ (بخاری)

توضیح: ”قُنْنَ“ یعنی عورتیں سلام پھیر کر فوراً کھڑی ہو جاتی تھیں اور مرد بیٹھے رہتے تاکہ راستے میں جاتے وقت مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو، عہد رسالت میں چند شرائط کے ساتھ عورتوں کا چند مجبوریوں کی وجہ سے مسجد نبوی میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ ۱

شرائط یہ کہ نوجوان عورتیں نہ آئیں معمر خواتین بھی صرف فجر اور مغرب وعشاء میں تاریکی میں آئیں لباس کا مظاہرہ نہ کریں عطر نہ لگائیں انتہائی پردہ کے ساتھ آئیں آخر میں آئیں اور مردوں کے اٹھنے سے پہلے جائیں نمازوں میں حاضر ہونے کی مجبوری یہ تھی کہ نبی آخر زمان کے پیچھے نماز پڑھ سکیں، مسائل اور دین سیکھ سکیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ کے علاوہ یہ چیزیں

کہیں نہیں ملتی تھیں عبادات میں شریک ہو کر عبادات کا نقشہ معلوم کر سکیں چونکہ اس وقت خیر ہی خیر تھی نزول قرآن کا وقت تھا نبی آخر زمان موجود تھے صحابہ جیسی فرشتوں کی جماعت تھی خیر القرون کا دور تھا اس لئے ہر قسم کا تحفظ حاصل تھا لیکن آج کل اس پر فتن دور میں اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی ہے خود صحابہ کے دور میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ممانعت کا فتویٰ دیا تھا جیسا کہ آئندہ آ رہا ہے آج کل عورتوں کا مدارس و مساجد کی طرف یا تبلیغ و محافل و عظم میں نکلنا اور مردوں کے ساتھ راستوں میں اختلاط رکھنا بہت ہی برا ہے جو اس حدیث کی تعلیم کے خلاف ہے۔

الفصل الثانی

﴿۱۱﴾ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَخَذَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَأُحِبُّكَ يَا مُعَاذُ فَقُلْتُ وَأَنَا أُحِبُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَبِّ أَعِظْنِي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ. (رواه أحمد وأبو داود والنسائي وأبو داود له بئذ كثر قال معاذ وأنا أحبك)۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رحمت عالم ﷺ نے میرا ہاتھ اپنے دست مبارک میں لے کر فرمایا کہ: معاذ! میں تمہیں دوست رکھتا ہوں۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں بھی آپ کو دوست رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ”(جب تم مجھے دوست رکھتے ہو تو) کسی بھی نماز کے بعد اس دعا کو پڑھنا ترک نہ کرو۔

رَبِّ أَعِظْنِي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ۔

اے پروردگار! تو اپنے ذکر، اپنے شکر اور اپنی اچھی عبادت میں میری مدد کر!

اس روایت کو احمد، ابوداؤد اور نسائی نے نقل کیا ہے مگر ابوداؤد نے معاذ کے یہ الفاظ وانا احبک نقل نہیں کئے ہیں۔“

﴿۱۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُزَيَّ بِبَاضِ خَلْيِهِ الْأَمِينِ وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُزَيَّ بِبَاضِ خَلْيِهِ الْأَيْمَنِ۔

(رواه أبو داود والترمذي والنسائي وله بئذ كثر الروماني حتى يزي بياض خليه الأمين وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله عن عثمان بن مالك)۔

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ اپنی دائیں جانب السلام علیکم ورحمۃ اللہ (یعنی تم پر اللہ کی سلامتی اور اللہ کی رحمت) کہتے ہوئے سلام پھیرتے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی اور اپنی بائیں جانب بھی السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے سلام پھیرتے یہاں تک کہ آپ کے بائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی۔“

(ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

ترمذی نے اپنی روایت میں حتیٰ یری بیاض خدہ کے الفاظ ذکر نہیں کئے ہیں اور ابن ماجہ نے اس روایت کو عمار بن یاسر سے نقل کیا ہے۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ أَنْصَرِافِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَى شِقْوَةِ الْأَيْسَرِ إِلَى مَحْزَرِهِ. (رواه في تخرج السنن)۔

مترجم: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز کے بعد اکثر بائیں جانب اپنے حجرہ کی طرف پھر جاتے تھے۔ (شرح السنن)

فرض نماز کے بعد سنتیں پڑھنے کے لئے جگہ بدلنی چاہئے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ عَطَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّيَنَّ الْإِمَامُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ. (رواه أبو داود وقال عطاء الخراساني لم يروك المغيرة)۔

مترجم: اور حضرت عطاء خراسانی رضی اللہ عنہ حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا امام اس جگہ نماز نہ پڑھے جہاں نماز پڑھ چکا ہے بلکہ وہاں سے سرک جائے اس روایت کو ابوداؤد نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ عطاء خراسانی رضی اللہ عنہ کی ملاقات حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے (ثابت) نہیں ہے (لہذا یہ حدیث منقطع ہے)۔

توضیح: "حتیٰ يتحول" اس حدیث میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ جہاں آدمی نے فرض نماز پڑھی ہے وہاں سنتیں نہ پڑھے بلکہ اس جگہ سے ذرا ہٹ کر جگہ بدل کر دوسری جگہ سنتیں پڑھنی چاہئے۔

یہاں یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ یہ حکم صرف امام کا نہیں بلکہ امام و مقتدی سب فرائض پڑھنے والوں کے لئے یہی حکم ہے۔ اس حکم کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ نمازی کے لئے دو جگہیں الگ الگ اس کی عبادت پر گواہ بن جائیں گی اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جگہ بدلنے سے صفوف کا نظام درہم برہم ہو جائے گا تو نووارد لوگ سمجھ جائیں گے کہ جماعت ہو گئی ہے اگر ایسا نہ کیا گیا اور فرائض کی طرح صفوف میں سب کھڑے رہیں تو نووارد سمجھے گا کہ اب تک فرض نماز کی جماعت نہیں ہوئی ہے۔

ملا علی قاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بعض علماء کا قول ہے کہ جگہ بدلنے کا یہ حکم ان نمازوں کے لئے ہے جن میں فرائض کے بعد سنتیں ہوں اور جن نمازوں کے بعد سنن نہیں جیسے فجر و عصر وہاں یہ حکم نہیں ہے مگر بعض دوسرے علماء کا کہنا ہے کہ فرائض کی تمام نمازوں کے بعد جگہ بدل لینی چاہئے ہاں اگر ریش ہو اور تنگی ہو تو جگہ بدل دینا کوئی فرض یا واجب نہیں ہے تاہم فجر اور عصر کے بعد جگہ بدلنے کا کوئی مقصد و مطلب بھی نہیں اور کوئی فائدہ بھی نہیں۔

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَتَبَاهَهُمْ أَنْ يَنْصَرِفُوا قَبْلَ انْصِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ صحابہ کو نماز پڑھنے کی رغبت دلاتے تھے اور ان کو اس بات سے منع فرماتے تھے کہ وہ نماز کے بعد آپ کے اٹھنے سے پہلے انھیں۔“ (ابن ماجہ)

الفصل الثالث

﴿۱۶﴾ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ أَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثُّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ. (رواه النسائي وروى أحمد نحوه) ۱

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ اپنی نماز میں (تشہد کے بعد مذکورہ دعا پڑھا کرتے تھے۔) (جس کا ترجمہ یہ ہے)

اے پروردگار! میں تجھ سے دین میں ثابت قدمی اور راہ راست کے قصد کا سوال کرتا ہوں اور میں تجھ سے تیری نعمت کے شکر اور تیری عبادت کے حسن کی درخواست کرتا ہوں اور تجھ سے قلب سلیم اور سچی زبان مانگتا ہوں اور تجھ سے وہ بھلائی چاہتا ہوں جس کو تو جانتا ہے اور اس برائی سے پناہ مانگتا ہوں جس کو تو جانتا ہے اور معافی چاہتا ہوں ان گناہوں سے جن کو تو جانتا ہے۔“ (نسائی، احمد)

﴿۱۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ التَّشَهُُّدِ أَحْسَنَ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ. (رواه النسائي) ۲

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کہتے تھے اپنی نماز میں بعد التحیات کے، بہترین کلاموں کا کلام اللہ کا ہے اور بہت بہترین طریقوں کا طریقہ محمد ﷺ کا ہے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

نماز میں سلام کی کیفیت

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تَلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ شَيْئًا. (رواه البخاري) ۳

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نماز میں ایک سلام پھیرتے تھے سامنے کے رخ، پھر تھوڑا سا منہ کو دائیں جانب پھرتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”تلقاء وجہہ“ نماز میں سلام کے متعلق تین اہم مسئلے ہیں۔ ۱۔

پہلا مسئلہ:

یہ ہے کہ خروج الصلٰی بلفظ السلام آیا فرض ہے یا واجب ہے جمہور اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک لفظ سلام فرض ہے اور احناف کے نزدیک واجب ہے اس مسئلہ کی پوری بحث کتاب الطہارۃ میں گذر چکی ہے۔
دوسرا مسئلہ: یہ ہے کہ نماز میں سلام کا طریقہ کیا ہے اور اس کی تعدد کتنی ہے؟

فقہاء کا اختلاف:

مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ امام اور منفرد کے لئے ایک ایک مرتبہ سلام کہنا سنت ہے جو نہ دائیں طرف ہے نہ بائیں طرف ہے بلکہ منہ کے سامنے کی طرف سلام کرنا مسنون ہے۔

ان حضرات کے ہاں مقتدی کے لئے تین سلام مسنون ہیں ایک سامنے کی طرف دوسرا دائیں طرف اور تیسرا بائیں طرف۔ احناف اور شوافع اور حنابلہ یعنی جمہور کے نزدیک نمازی خواہ امام ہو خواہ مقتدی ہو سب کے لئے نماز سے خروج کے وقت دو سلام مسنون ہیں۔

دلائل:

مالکیہ نے زیر بحث حدیث عائشہ سے استدلال کیا ہے جو اپنے مطلب پر واضح ہے جمہور کے دلائل بہت زیادہ ہیں چنانچہ وہ تمام احادیث جمہور کے دلائل ہیں جن میں دو سلاموں کی تصریحات ہیں اور "عن یحییٰ بن عیینہ وعن یسارۃ" کے الفاظ واضح طور پر موجود ہیں۔

جواب: جمہور حضرات امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے الفاظ کو اس وقت شروع فرماتے تھے جب چہرہ قبلہ کی طرف ہوتا تھا اور پھر ای آواز میں چہرہ انور دائیں اور بائیں جانب موڑ دیا کرتے تھے تو دو سلام ہو جاتے تھے یہ مطلب نہیں کہ اول سے آخر تک ایک ہی سلام ہوتا تھا اور سامنے کی طرف ہوتا تھا۔

مقتدی سلام میں امام کی نیت کس طرح کرے؟

﴿۱۹﴾ وعن سمرۃ قال أَمَرَ تَارِسُ بْنُ مَرْثَدَةَ أَنَّ يُسَلَّمَ عَلَى الْإِمَامِ وَتُصَلِّىٰ وَتُكْتَبُ وَأَنَّ يُسَلَّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ. (رواہ ابوداؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم سلام پھیرتے وقت امام کے سلام کے جواب کی نیت کریں، ہم آپس میں محبت رکھیں اور ایک دوسرے کو سلام کریں۔ (ابوداؤد)

توضیح: "ان ارد علی الامام" اس حدیث میں تین حکم بیان ہوئے ہیں۔ پہلا حکم اس طرح ہے کہ جب مقتدی سلام پھیرتا ہے تو وہ یہ نیت کرے کہ میں امام کے سلام کا جواب دے رہا ہوں صورت یہ ہوگی کہ جو مقتدی امام کے دائیں جانب کھڑے ہوں وہ پہلے سلام میں اپنی دائیں طرف نمازیوں اور کرام الکاتبین فرشتوں کی نیت کریں اور جب بائیں جانب سلام پھیریں تو امام صاحب کے سلام کے جواب کی نیت کریں اور جو مقتدی امام کے بائیں جانب کھڑے ہوں وہ دائیں جانب سلام پھیرنے میں امام کے سلام کے جواب کی نیت کریں۔ اور بائیں جانب نمازیوں کی نیت کریں اور جو مقتدی بالکل امام کے پیچھے کھڑے ہوں وہ دونوں سلاموں میں امام صاحب کے سلام کے جواب کی نیت کریں جیسا کہ امام صاحب بھی اسی طرح نیت کرنے کے پابند ہیں۔ ۱۔

باقی دائیں بائیں جانب میں فرشتوں کی نیت ہر سلام میں چاہئے جنات کی نیت کی ضرورت نہیں اور نہ ان انسانوں کی نیت کی ضرورت ہے جو نماز میں شامل نہ ہوں۔

"ونتحاب" یہ دوسرا حکم ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہم آپس میں ایک دوسرے سے محبت کریں اور بغض و عداوت نہ رکھیں سب کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آئیں۔ ۲۔

"وان یسلم بعضہا بعضاً" یعنی ہمیں تیسرا حکم یہ ہوا ہے کہ ہم نماز میں ایک دوسرے کے سلام کی نیت کریں اس کی صورت پہلے لکھی جا چکی ہے کہ مقتدی نماز میں سلام پھیرتے وقت ایک دوسرے کے سلام کی نیت کیسے کریں۔ ۳۔



باب الذکر بعد الصلوٰۃ

نماز کے بعد ذکر کا بیان

اس باب میں وہ احادیث بیان کی جائیں گی جن سے نماز کے بعد دعا اور اوراد و وظائف کی فضیلت اور اہمیت ظاہر ہو جائے گی ذکر کا لفظ عام ہے جو وظائف اور ادعیہ سب کو شامل ہے۔

یہ مسئلہ کچھ غور طلب ہے کہ جن فرائض کے بعد سنتیں ہوتی ہیں ان کے بعد نمازی اوراد اور ادعیہ پڑھنے کے لئے کتنی دیر تک بیٹھ سکتا ہے۔

علماء احناف میں سے صاحب درمختار نے لکھا ہے کہ فرض نماز پڑھ لینے کے بعد سنتوں میں تاخیر کرنا مکروہ ہے صرف ”اللھم انت السلام“ آخر تک کی مقدار تک بیٹھنا ثابت ہے۔ فقہاء نے یہ بات بھی لکھی ہے کہ سنتوں کے پڑھنے کے لئے فرائض کے اختتام پر جلدی اٹھنا چاہئے۔

علامہ حلوانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ اوراد اور وظائف پڑھنے کے لئے فرض اور سنتوں کے درمیان وقفہ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اسی قول کو کچھ دیگر فقہاء نے بھی لکھا ہے۔

مفتی الہند مفتی کفایت اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی نفیس کتاب ”النفائس المرغوبۃ فی الادعیۃ بعد المکتوبۃ“ میں لکھا ہے کہ ”اللھم انت السلام“ کی روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے وقت میں حصر کو نہیں بتایا اور نہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کوئی وقت متعین کیا ہے بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس روایت میں اللھم انت السلام کی مقدار کا اندازہ بتایا ہے تو اس اندازہ اور مقدار میں دوسری دعائیں بھی آسکتی ہے جن کا ذکر احادیث میں آیا ہے اس میں کوئی منافات نہیں ہے اور نہ اختلاف ہے۔

علامہ حلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فقہاء کے کلام میں اس معمولی سے اختلاف میں تطبیق دی ہے اس تطبیق سے بھی دونوں اقوال میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہتا۔ وہ فرماتے ہیں کہ صاحب درمختار نے ہجر کو جو مکروہ لکھا ہے اس سے مکروہ تحریمی کے بجائے مکروہ تنزیہی لیا جائے تو مسئلہ اولیٰ اور غیر اولیٰ کا رہ جائے گا مطلب یہ ہوگا کہ سنتوں میں تاخیر کرنا بہتر نہیں ہے۔

اور علامہ حلوانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا مطلب یہ ہو جائے گا کہ وظائف پڑھنے کی غرض سے سنتوں میں تاخیر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن مناسب اور بہتر یہی ہے کہ تاخیر نہ کی جائے۔

بہر حال فرائض اور سنتوں کے درمیان وظائف پڑھنے کی گنجائش ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ فرض کے بعد سنتوں کے پڑھنے کے لئے صفوں کو توڑنا زیادہ بہتر ہے صف بندی کر کے سن دو اوافل

نہیں پڑھنا چاہئے کچھ آگے پیچھے ہو جانا چاہئے امام صاحب کو بھی چاہئے کہ اپنے مصلىٰ سے کچھ ہٹ کر کھڑا ہو جائے تاکہ کھڑے کو یہ اشتباہ نہ ہو جائے کہ لوگ فرض میں کھڑے ہیں "بعد المکتوبۃ" جن اربعہ کا ذکر احادیث میں بعد المکتوبۃ کے الفاظ کے ساتھ آیا ہے تو سنن پڑھنے کے بعد بھی وہ وظائف پڑھے جاسکتے ہیں کیونکہ بعد السنن بھی بعد المکتوبۃ ہی ہے سنن پڑھنے سے فرض کی بعدیت ختم نہیں ہوتی ہے اس وجہ سے بہت سارے اشکالات ختم ہو جائیں گے کیونکہ فرض کے بعد جن لمبے اور ادکا ذکر و احادیث میں آیا ہے وہ اس وقت میں آسانی سے پڑھے جاسکتے ہیں اور لطف یہ کہ بعد فرض ہی ہونگے دیگر تفصیلات آگے احادیث کے ضمن میں آئیں گی۔

الفصل الاول

﴿عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّكْبِ﴾ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں رحمت عالم ﷺ کی نماز کے ختم ہونے کو آپ کے اللہ اکبر کہنے سے پہچان لیتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "اعرف انقضاء" حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما چونکہ چھوٹے تھے اس لئے گھر ہوتے تھے لیکن ان کی ذہانت کو دیکھئے کہ کس طرح صحیح اندازہ لگاتے تھے چونکہ ان کا مکان مسجد کے ساتھ تھا تو جب جماعت ختم ہو جاتی تھی اور تکبیر کی آواز بلند ہوتی تھی تو ان کو معلوم ہو جاتا تھا کہ جماعت ہو گئی اس طرح معمولی آواز بلند کرنا جو انسان کے طبعی نظام کے تحت ہو اس میں کوئی کلام نہیں ہے اور ہر جگہ اہل حق کی مساجد میں اس طرح ہوتا ہے اور ہونا بھی چاہئے جماعت سے فراغت کے وقت لوگ چونکہ بہت ہوتے ہیں تو وہ آہستہ آواز سے بھی اگر ذکر اللہ یا استغفار کریں تب بھی آواز بلند سنائی دیتی ہے اور مسجد میں گونج اٹھتی ہے خلاصہ یہ کہ اعتدال کی حد تک جبر بالا ذکر ثابت ہے لیکن حد سے تجاوز ثابت نہیں ہے بلکہ عام اوقات میں بھی اس کی ممانعت آئی ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جس تکبیر کی بات فرماتے ہیں یہ ایام مکی کی بات تھی اور ایام تشریق میں تکبیرات کو بلند آواز سے پڑھنا امت کا متفقہ مسئلہ ہے۔ لے

فرائض کے بعد وظائف و اذعیہ

نماز کے بعد ذکر اللہ اور دعا کرنا جمہور کے نزدیک مستحب ہے بہت ساری احادیث سے فرائض کے بعد دعا کرنا ثابت ہے بلکہ فرائض کے بعد دعا کو قبولیت دعا کے مواضع میں سے شمار کیا گیا ہے۔ جیسے ایک حدیث میں ہے "ودبر الصلوٰۃ المکتوبۃ" علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے اس جملہ میں تاویل کی ہے کہ یہاں دبر الصلوٰۃ سے مراد نماز کے بعد نہیں بلکہ نماز کا آخری حصہ مراد ہے جو سلام سے پہلے ہے مگر یہ تاویل صحیح معلوم نہیں ہوتی ہے کیونکہ احادیث میں "اذاسلم من

صلوٰۃ کے الفاظ بھی آئے ہیں اور "اذا انصرف من صلوٰۃ المغرب" کے الفاظ بھی آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اذکار نماز کے اختتام پر ہیں۔ بلکہ بعض روایات میں تو عجیب الفاظ آئے ہیں جس سے فرائض کے بعد دعا میں ہاتھ اٹھانے کا ثبوت ملتا ہے۔

مثلاً مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

"ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یرفع یدیه حتی یفرغ من صلوٰۃ۔"

حافظ جلال الدین سیوطی اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں "رجالہ ثقات۔" (اعلاء السنن)

فرائض کے بعد اذکار طویل ہیں یا قصیر ہیں؟

فرض نماز کے بعد کس انداز کے اذکار ہونے چاہئیں آیا طویل ہوں یا مختصر ہوں اس سلسلہ میں احادیث مختلف طور پر وارد ہیں لیکن بنیادی طور پر ان احادیث کو دو قسموں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

پہلی قسم وہ احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نماز کے بعد مختصر سا ذکر اور دعا کر کے مضیٰ سے اٹھ کر چلے جاتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اللہم انت السلامہ والی روایت اسی قسم میں سے ایک ہے دوسری قسم احادیث وہ ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ طویل اذکار اور طویل دعائیں پڑھیں جیسے ۳۳ بار پڑھنے والی دعائیں ہیں اور آیت الکرسی ہے اور کبھی طلوع آفتاب تک بیٹھ کر فجر کے بعد آپ ﷺ وظائف کرتے رہے۔

احناف نے ان دونوں قسم کی روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ مختصر اذکار والی احادیث کا تعلق ان نمازوں سے ہے جن کے بعد سنن مؤکدہ ہیں جیسے ظہر مغرب اور عشاء کی نمازیں ہیں اور طویل اذکار والی احادیث کا تعلق ان نمازوں سے ہے جن کے بعد سنن نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر کی نماز ہے۔

فقہاء کہتے ہیں کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں تو سننیں جلدی پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سننیں فرائض کے ساتھ ملا کر آسان کی طرف اٹھائی جاتی ہیں چنانچہ ایک مرفوع حدیث کو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔

"عجلوا الركعتین بعد المغرب فانہما ترفعان مع البکتوبة" (اعلاء السنن ج ۳ ص ۱۵۷)

فرض کے بعد اللہ اکبر بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ؟

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی زیر بحث روایت کے متعلق پہلے لکھا جا چکا ہے کہ وہ چونکہ چھوٹے تھے اس لئے جماعت میں شریک نہیں ہو رہے تھے اور ان کا گھر مسجد کے قریب تھا اس لئے نماز سے صحابہ کرام کی فراغت کے بعد تکبیر پڑھنے کی آواز سنتے تھے اسی کو نقل فرمایا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نماز سے سلام پھیرنے کے بعد زور سے اللہ اکبر کہا کرتے تھے۔ چنانچہ اس حدیث کی بنیاد پر بعض علماء اس کے قائل ہوئے ہیں کہ بلند آواز سے نماز کے بعد اللہ اکبر کا پڑھنا مستحب ہے۔ قائلین استقباب میں ابن حزم اور شیخ عبدالحق رحمہما اللہ وغیرہ بھی ہیں۔

جمہور فقہاء اور ائمہ اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ فرض نماز کے بعد بلند آواز سے اللہ اکبر وغیرہ کہنا مستحب نہیں ہے۔ بلکہ مستحب یہ ہے کہ اللہ اکبر آہستہ کہا جائے جمہور کے نزدیک کبھی کبھی بلند آواز سے حضور اکرم ﷺ کا یہ عمل تعلیم امت کے لئے تھا اور یہ حدیث تعلیم پر محمول ہے اس کے بعد عبد اللہ ابن زبیر رحمہ اللہ کی حدیث بھی تعلیم امت پر محمول ہے۔ یا یہ عمل حج کے بعد منیٰ میں ایام تشریق کی تکبیرات پر محمول ہے۔ یا یہ جہر معمول کے مطابق معتدل جہر پر محمول ہے جواب بھی اہل حق کی مساجد میں جاری ہے اور لوگوں کی کثرت اثر دھام کی وجہ سے مسجدوں میں گونج پیدا ہوتی ہے۔ لہ

نمازوں کے بعد اہل بدعت کا عمل مستند نہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے آج کل اہل بدعت استدلال کرتے ہیں اور نمازوں کے بعد بلند آواز سے لا الہ الا اللہ کا ذکر کچھ دیر تک کرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ سنت پر عمل کرتے ہیں لیکن ان کا یہ استدلال چند وجوہ سے صحیح نہیں ہے بلکہ بے جا ہے۔

وجہ اول:

اصل قاعدہ یہ ہے کہ صحابہ کرام کے عمل کو دیکھنا پڑیگا کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ کے عمل کو کس انداز سے قبول کیا ہے آیا اس کو ہمیشہ کے لئے جاری رکھا ہے یا وقتی طور پر کسی عارض کی وجہ سے عمل کر کے چھوڑا ہے چنانچہ اسی قاعدہ اور اسی اصل کی طرف مشہور شارح حدیث ابن بطال رحمہ اللہ حضرت ابن عباس کی اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”وقول ابن عباس كان علي عهد رسول الله ﷺ فيه دلالة انه لم يكن يفعل حين حدث به لانه لو كان يفعل لم يكن لقوله معنى فكان التكبير في اثر الصلوة له يو اطلب الرسول عليه طول حياته وفهم اصحابه ان ذلك ليس بلازم فتركوا خشية ان يظن انه مما لا تتم الصلوة الا به فلذلك كرهه من الفقهاء“۔ (مواالہ اشرف التوضیحات)

اس عبارت کا مطلب مختصر یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو یہ فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں ایسا ہوتا تھا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جس وقت یہ حدیث بیان فرمائی اس وقت ان کا یہ معمول نہیں تھا کیونکہ اگر ان کا اپنا معمول ہوتا تو ماضی کا قصہ بیان کرنے میں ان کے کلام کا کوئی مطلب و مقصد نہیں بنتا۔

خلاصہ یہ کہ بلند آواز سے تکبیر کہنے پر نبی اکرم ﷺ کی پوری زندگی کی مواعیت نہیں تھیں اور آپ کے صحابہ نے بھی یہی سمجھ لیا کہ یہ عمل لازم نہیں تھا اس لئے انہوں نے اس عمل کو ترک کر دیا اس خوف سے کہ لوگ اس کو نماز کا لازمی حصہ تصور نہ کریں اسی وجہ سے فقہاء نے بھی اس کو پسند نہیں کیا۔

وجہ دوم:

دوسری وجہ یہ سمجھ لیتا چاہئے کہ کسی حدیث کا وہی مطلب معتبر ہوتا ہے جو فقہاء اور علماء نے سمجھ لیا ہو اپنی طرف سے خیر القرون کے بعد مناسب نہیں کہ کچھ لوگ کسی حدیث کے مطلب میں اجتہاد سے کام لیں اور اس کا وہ مطلب نکالیں جو خیر القرون میں سے کسی نے نہیں نکالا ہو۔ زیر بحث مسئلہ میں بھی دیکھنا چاہئے کہ امت کے علماء اس حدیث کا کیا مطلب سمجھتے رہے ہیں اور آج تک علماء حق کا عمل اس سلسلہ میں کیا رہا ہے۔ صحابہ کرام کی بات آپ سن چکے ہیں کہ نمازوں کے بعد ذکر بالجہر کا رواج ان کے ہاں نہیں تھا ان کے بعد کے فقہاء نے بھی اس حدیث سے نمازوں کے بعد ذکر بالجہر کا استحباب ثابت نہیں کیا لہذا اب اربعہ کے فقہاء میں سے کسی نے بھی نمازوں کے بعد اجتماعی طور پر ذکر بالجہر کو مستحب تک نہیں کہا چاہے کہ اس کو ضروری یا لازم کہہ دیں۔ چنانچہ امام نووی رحمہ اللہ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱۷ پر لکھتے ہیں۔

”ونقل ابن بطال وآخرون ان اصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالذكر والتكبير“۔

پھر امام نووی حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے حوالہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کا مطلب اس طرح بیان فرماتے ہیں۔
”وحمل الشافعي رحمة الله عليه الحديث على انه جهر وقتائيسرا حتى يعلمهم صفة الله كولا انهم جهر وادائما“۔ (شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱۷)

خلاصہ یہ کہ یا تو جہر سے ایسا معتدل جہر مراد لیا جائے جس میں افراط تفریط نہ ہو اس پر سب لوگ بھی متفق ہو سکتے ہیں اور روایات میں بھی تطبیق آسکتی ہے بس اتنی بات ہے کہ بریلوی حضرات اپنی آواز کو کچھ کم کیا ہیں اور یوبندی حضرات کچھ بلند کریں۔ یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مطلق ذکر اذکار کے بارے میں تمام احناف کے متفقہ رہنا اور مستند عالم اور شارح حدیث ملا علی قاری رحمہ اللہ کی ایک عبارت نقل کی جائے تاکہ دونوں طرف کے حضرات میں اعتدال آجائے یہ عبارت انہوں نے مشکوٰۃ باب الاعتصام بالكتاب والسنة کی فصل ثالث کی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ ”واقلهم تكلفا“ کی شرح میں لکھی ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ صحابہ کرام کے شرعی مزاج کے بارے میں فرماتے ہیں۔

”وكذا في الاحوال الباطنية فانهم كانوا لا يرقصون ولا يصيحون ولا يطيحون ولا يطرقون

وَلَا يَجْتَمِعُونَ لِلْغَنَاءِ وَالْمِزَامِيرِ وَلَا يَتَحَلَّقُونَ لِلْأَذْكَارِ وَالصَّلَوَاتِ بَرَفِ الصَّوْتِ فِي الْمَسَاجِدِ وَلَا فِي بَيْوتِهِمْ بَلْ كَانُوا قَرَشِيَّينَ أَبْدَانُهُمْ عَرَشِيَّينَ بَارِوَاهِمُ كَائِنِينَ مَعَ الْخَلْقِ فِي الظَّاهِرِ بَائِنِينَ عَنِ الْخَلْقِ مَعَ الْحَقِّ فِي الْبَاطِنِ الْخ."

”یطمیعوں“ سرگرداں مجذوب بن کر پھرنے کو کہتے ہیں۔ بطرقوں منتر جتر پڑھنے کے معنی میں ہے۔ بائین الگ تھلک کے معنی میں ہے۔ باقی ترجمہ واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ اعتدال پر قائم رہنے کی توفیق دے۔ آمین

فرض نماز کے بعد حضور اکرم ﷺ کی بیٹھنے کی مقدار

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مَقْدَارَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب (فرض نماز کا) سلام بخیر لیتے تھے تو صرف اس دعا کے بقدر بیٹھتے تھے۔

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

ترجمہ: اے اللہ! تو سالم ہے (یعنی تمام عیوب سے پاک ہے) اور تجھی سے (بندوں کی تمام آفات سے) سلامتی ہے۔ اے بزرگی و بخشش والے تو برتر ہے۔ (مسلم)

﴿۳﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب اپنی نماز سے فارغ ہو لیتے تو (پہلے) تین مرتبہ استغفار کرتے اور (پھر) یہ دعا پڑھتے:

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

﴿۴﴾ وَعَنِ ابْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (مُعْتَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ فرض نماز کے بعد (مذکورہ دعا پڑھا کرتے تھے

جس کا ترجمہ یہ ہے) اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے کوئی اس کا شریک نہیں، اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے ہر قسم کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسے اللہ! جو چیز تو نے عطا کی ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں ہے اور جس چیز کو تو نے روک دیا اس کو کوئی لینے والا نہیں ہے اور دولت مند کو اس کی دولت تیرے عذاب سے بچنے والی نہیں ہے۔ (بخاری ۱۰۱۰)

توضیح: "ولا ینفع" اس صیغہ کا قائل "الجحد" کا لفظ ہے اور یہ یہاں دولت کے معنی میں ہے اور "ذا الجحد" سے مالدار اور دولت مند آدمی مراد ہے یہ لفظ لا ینفع کے لئے منقول ہے ہے "منک ای من عذابک"۔

"دہر کل صلوٰۃ" نماز کے بعد کا مطلب یہ بھی ہے کہ فرض کے سلام کے متصل پڑھتے تھے اور اس کا یہ مطلب بھی ہے کہ سنتوں کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے یہ بھی فرض کے بعد ہی ہے۔

﴿۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ الْبِعْثَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الْعِزَّةُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ جب اپنی نماز سے سلام پھیرتے تھے تو (سلام کے بعد) بلند آواز سے مذکورہ کلمات پڑھا کرتے تھے۔ (جس کا ترجمہ یہ ہے)

خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے کوئی اس کا شریک نہیں، اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے ہر قسم کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، گنہگاروں سے باز رہنے اور عبادت کرنے کی توت صرف خدا ہی کی مدد سے ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں، خدا ہی کی طرف سے نعت ہے اور خدا ہی کے لئے بزرگی ہے اور ہر قسم کی اچھی تعریف خدا ہی کے لئے ہے خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہم خدا ہی کے لئے اس کی بندگی کو خدا لہے کرنے والے ہیں اگرچہ کافرا سے برا سمجھیں۔

آنحضرت ﷺ بزدلی سے پناہ کیوں مانگتے تھے؟

﴿۶﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَ دُبُرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَنَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ
أَزْخَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ۔ (رواۃ البخاری)

ترجمہ: اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ اپنی اولاد کو کلمات دعا کے یہ الفاظ سکھاتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ رحمت عالم ﷺ اپنی نماز کے بعد انہیں الفاظ کے ذریعہ پناہ مانگا کرتے تھے۔ (مذکورہ کلمات کا ترجمہ یہ ہے) اے اللہ! میں بزدلی سے تیری پناہ چاہتا ہوں، بخل سے تیری پناہ کا طلب گار ہوں، ناکارہ عمر سے تیری پناہ کا خواستگار ہوں۔ اور فتنہ و عذاب قبر سے (یعنی ان چیزوں سے جو عذاب قبر کا سبب ہیں) تیری پناہ مانگتا ہوں۔ (بخاری)

توضیح: ”من الجن“ حضور اکرم ﷺ نے بار بار بزدلی سے پناہ مانگی اس کی وجہ صرف وہ لوگ سمجھتے ہیں جن کا جہاد کے ساتھ تعلق ہو خواہ وہ عوام ہو یا علماء ہوں کیونکہ جو آدمی بزدل ہوتا ہے وہ نہ اپنی عزت کو بچا سکتا ہے اور نہ اپنے مذہب کی عظمت کو بچا سکتا ہے بلکہ رفتہ رفتہ یہ بزدلی اتنی بڑھ جاتی ہے کہ وہ آدمی جہاد کرنا تو درکنار جہاد کے وجود کا انکار کرنے لگتا ہے اور اس میں طرح طرح کی تاویلیں کرتا ہے کیونکہ جہاد کے مفہوم میں بہادر آدمی اتر سکتا ہے یہ بزدلوں کا کام نہیں ہے۔ اسی طرح معاملہ بخل سے پناہ مانگنے کا ہے کیونکہ جو آدمی کنجوس کھسی چوس بن جاتا ہے وہ صلہ کے حقوق کو پامال کرتا ہے انسانی حدود کو پامال کرتا ہے۔ یہاں تک کہ فرض زکوٰۃ کا انکار کر بیٹھتا ہے۔

”ازخَل العُمُر“ اس سے اس لئے پناہ مانگی گئی ہے کہ اس زمانہ میں آدمی اپنی عزت و عظمت کو بچا نہیں سکتا ہے نہ خود کھا سکتا ہے نہ پیشاب پاخانہ خود کر سکتا ہے نہ کپڑے خود اتار سکتا ہے نہ پہن سکتا ہے بلکہ گھر کی گری پڑی چیز اور کوڑا کباڑہ کی طرح بن کر رہ جاتا ہے ایک شاعر کہتا ہے۔

فلا والله ما في العيش خير اذا ما عد من سقط المتاع

ترجمہ: خدا کی قسم اس زندگی میں کوئی بھلائی نہیں جب آدمی کو گھر کی گری پڑی چیزوں میں شمار کیا جائے۔

المدار اور غریب کی عبادت کا تقابل

﴿٧﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنْيَا بِالذَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يَصْلُونَ كَمَا نَصَلِي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَمَا نَتَصَدَّقُ وَلَا نُعْتَقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعْلِمُكُمْ شَيْئًا تَذْكُرُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ

وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مِنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتُحَمِّدُونَ ذِكْرُ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلَ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ (متفق عليه) وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ أَنَّ أَخِيرَهُ إِلَّا عَنْهُ مُسْلِمٌ وَلِي رَوَانُو تُسَبِّحُونَ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَتُحَمِّدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا الْبَدَل ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ لِلْمُهَاجِرِينَ (۱)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) فقراء مہاجرین رحمت عالم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! دولت مند لوگ بلند درجات (یعنی ثواب، قرب الہی اور رضائے حق) اور دائمی نعمت (یعنی بہشت کی نعمت کو حاصل کرنے میں ہم سے سبقت) لے گئے (یعنی وہ اپنے مال و دولت کی وجہ سے بڑا ثواب حاصل کرتے ہیں اور بہشت کی نعمتوں کے مستحق ہوتے ہیں اور ہم تو اپنی غربت و افلاس کی وجہ سے بلندی درجات میں ان سے پیچھے رہ جاتے ہیں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”یہ کیسے؟ انہوں نے عرض کیا ”وہ اسی طرح نماز پڑھتے ہیں جس طرح ہم پڑھتے ہیں اور وہ اسی طرح روزے رکھتے ہیں جس طرح ہم رکھتے ہیں (ان اعمال میں تو وہ اور ہم برابر ہیں لیکن مال و زر کی وجہ سے) وہ صدقہ و خیرات کرتے ہیں اور (غربت و افلاس کی وجہ سے) ہم صدقہ و خیرات کر نہیں سکتے، وہ غلام آزاد کرتے ہیں ہم غلام آزاد نہیں کر سکتے اس طرح وہ ان اعمال کے ثواب کے حق دار ہو جاتے ہیں اور ہم محروم رہتے ہیں (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”کیا میں تم لوگوں کو ایک ایسی بات نہ بتا دوں کہ اس پر عمل کر کے تم ان لوگوں کے درجات کو پہنچ جاؤ جو تم سے پہلے اسلام لائے تھے ہیں اور ان لوگوں کے مرتبہ سے بڑھ جاؤ جو تمہارے بعد کے ہیں (یعنی تمہارے بعد اسلام لائے ہیں یا تمہارے بعد پیدا ہوں گے اور (مال دار لوگوں میں سے) کوئی شخص تم سے بہتر نہ ہوگا بجز اس شخص کے جو تم ہی جیسا عمل کرے (یعنی اگر مالدار لوگوں نے میری جتنی بات پر تمہاری طرح عمل کیا تو پھر مرتبہ کے اعتبار سے وہی تم سے بہتر ہوں گے) فقراء نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! بہتر ہے، فرمائیے (وہ کیا بات ہے؟) آپ نے فرمایا ”تم لوگ ہر نماز کے بعد سبحان اللہ، اللہ اکبر اور الحمد للہ تینتیس مرتبہ پڑھ لیا کرو۔“ (حدیث کے ایک راوی) ابو صالح فرماتے ہیں کہ ”(کچھ دنوں کے بعد) فقراء مہاجرین (پھر) آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہمارے دولت مند بھائیوں نے ہمارے عمل کا حال سنا اور وہ بھی وہی کرنے لگے جو ہم کرتے ہیں (اس طرح پھر وہی لوگ ہم سے افضل ہو گئے) آپ نے فرمایا ”یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے۔ عطا فرماتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ذَلِكْ فَضْلُ اللَّهِ“ یعنی جہاں تک آدمی عبادت اور نیک کاموں میں مقابلہ کر سکتا ہے تو کرنا چاہئے لیکن جہاں مقابلہ کی گنجائش نہ ہو پھر ضد و حسد اور عناد کی ضرورت نہیں بلکہ اس سبقت کو اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا حصہ قرار دیکر یہ کہنا چاہئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی رعایت کا معاملہ ہے اس میں ہم کچھ نہیں کہہ سکتے ہیں۔ ۱۔

اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عبادت کرنے والے مالدار اور قمار و ظائف کو اپنانے والا دولت مند فقیر سے افضل ہے اس بارے میں مشکوٰۃ کے آخری ابواب میں ان شاء اللہ کلام ہوگا۔

اس بارے میں علامہ کا اختلاف ہے کہ شاکر مالدار کا درجہ اونچا ہے یا صابر فقیر کا درجہ بلند ہے بابا سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے گلستان کے آخر میں ایک فقیر زاہد کے ساتھ اس مسئلہ میں اپنا مناظرہ پیش کیا ہے۔ بابا سعدی رحمۃ اللہ علیہ شاکر مالدار کی فضیلت کے قائل ہیں ان عطا بھی شاکر مالدار کو افضل کہتے ہیں لیکن جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر اہل اللہ فقر و فاقہ اور فقیر کی فضیلت کے قائل ہیں۔ زیر بحث حدیث میں اگرچہ ذلک فضل اللہ فرمایا گیا ہے لیکن فقیر کی نسبت مالدار کے لئے خطرات زیادہ ہیں، علماء نکلتے ہیں کہ مالداروں کی یہ فضیلت جزئی ہے فقراء کو کلی فضیلت حاصل ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَقَّبَاتٌ لَا يَخْبِئُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”ہر فرض نماز کے بعد پڑھنے کے چند کلمات ہیں جن کا کہنے والا فرمایا کہ کرنے والا (حصول ثواب سے) محروم نہیں رہ سکتا (اور وہ کلمات یہ ہیں) سبحان اللہ تینتیس بار، الحمد للہ تینتیس بار اور اللہ اکبر پچوتیس بار کہتا۔“ (مسلم)

توضیح: ”معقبات“ عقب سے ہے ایک کے بعد دوسرے کے آنے کو معقبات کہتے ہیں یہاں ان کلمات کو معقبات اسی وجہ سے کہا گیا کہ یہ پے درپے آنے والے ہیں۔ ”خاب“ نامراد کو کہا گیا ہے۔

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمَدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَتَبَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَبِتِلْكَ تِسْعَةً وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْهَيَاةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر نماز کے بعد سبحان اللہ تینتیس مرتبہ، الحمد للہ تینتیس مرتبہ اور اللہ اکبر تینتیس مرتبہ کہے جن کا مجموعی عدد ننانوے ہے اور سو کے عدد کو پورا کرنے کے لئے ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدير وغیر کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر (یعنی بہت زیادہ) ہوں۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

قبولیت دعا کے اوقات

﴿۱۰﴾ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَذُبُرُ الطُّلُوعِ الْمَكْتُوبَاتِ (رواه الترمذی) ۱

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عرض کیا گیا کہ ”یا رسول اللہ! کس وقت دعا بہت زیادہ مقبول ہوتی ہے؟“ آپ نے فرمایا ”رات کے آخری حصہ میں (یعنی صبح کے وقت) اور فرض نمازوں کے بعد“ (ترمذی)

معوذات پڑھنے کے فوائد

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمَعُودَاتِ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ (رواه أبو داود والنسائی والترمذی في الدعوات الكبير) ۲

ترجمہ: اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے مجھے حکم دیا تھا کہ میں ہر نماز کے بعد معوذات پڑھوں۔“ (احمد ابوداؤد و نسائی و ترمذی)

طلوع آفتاب تک ذکر اللہ کی فضیلت

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً (رواه أبو داود) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا ”ایک ایسی جماعت کے ساتھ میرا بیٹھنا جو نماز فجر سے طلوع آفتاب تک خدا کے ذکر میں مشغول ہو میرے نزدیک حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے چار غلام آزاد کرنے سے بہتر ہے اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک ایسے لوگوں میں میرا بیٹھنا جو خدا کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ میں چار غلام آزاد کروں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: عجم کی نسبت عرب افضل ہیں اس لئے ولد اسماعیل کی تخصیص کی گئی اس حدیث سے طویل ذکر اللہ کا ثبوت ملتا ہے یہ ان نمازوں کے بعد کا ذکر ہے جہاں سنن نہ ہوں۔ لگے

۱۔ اخرجه الترمذی: ۳۴۸۰ لے اخرجه احمد: ۳/۲۰۱، ۳/۱۵۵ و ابوداؤد: ۱۵۲۳ والنسائی: ۲۸۸۰

۲۔ اخرجه ابوداؤد: ۳۴۶۶، ۳/۲۲۲ لے المرقاۃ: ۲/۵۱

دو رکعت اشراق پر حج و عمرہ کا ثواب

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَدُكُورَ اللَّهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ ثَامِيَةٌ ثَامِيَةٌ. (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رحمت عالم ﷺ نے فرمایا جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے اور طلوع آفتاب تک اللہ کی یاد میں مشغول رہے اور پھر دو رکعت نماز پڑھے تو اسے حج و عمرہ کے مانند ثواب ملے گا۔“ راوی کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”پورے حج و عمرہ کا پورے حج و عمرہ کا پورے حج و عمرہ کا (ثواب اسے ملے گا)۔ (ترمذی)

توضیح: ”حجہ و عمرہ“ شریعت میں نیک اعمال کا ایک اصل ثواب ہوتا ہے اور ایک زائد اور فضل ثواب ہوتا ہے اصل ثواب تو کسی دوسرے نیک عمل کے کرنے سے مل سکتا ہے لیکن زائد اور فضل ثواب صرف اسی شخص کو ملتا ہے جو اصل عمل میں محنت کر کے عمل کرتا ہے مثلاً ایک شخص ذکر اللہ میں مشغول رہ کر اس نے دو گنا اشراق کی نماز پڑھ لی اس کو حج اور عمرہ کا اصل ثواب مل جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں مقرر و معین ہے لیکن ایک آدمی حج و عمرہ کے لئے خود جاتا ہے محنت و مشقت برداشت کرتا ہے خرچ کرتا ہے اس میں جو زائد ثواب ہے یہ ثواب تو صرف اسی کو ملے گا جو خود حج و عمرہ کا سفر کرے۔ اسی طرح دوسرے اعمال کو بھی قیاس کرنا چاہئے۔

الفصل الثالث

فرض نماز سے فارغ ہو کر فوراً سنت کے لئے کھڑا ہونا منع ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنِ الْأَزْدِيِّ بْنِ قَنِسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامٌ لَنَا يُكَلِّى أَبَاهُ رَمَقَةً قَالَ صَلَّيْتَ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُومَانِ فِي الصُّلْبِ الْمُتَقَدِّمِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ الشَّكْبَرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى بِنَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْتَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْقَلَبَ كَأَنَّهُ قَاتِلٌ أَوْ رَمَقَةً يَغْنَى نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي أَخَذَ مَعَهُ الشَّكْبَرَةَ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوَقَبَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِمَنْكَبَيْهِ فَهَزَّاهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَكُنْ صَلَاتِهِمْ فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: حضرت لاذرق ابن قیس کہتے ہیں کہ (ایک دن) ہمارے امام نے کہ جن کی کنیت ابو رمثہ تھی ہمیں نماز پڑھانی اور (نماز کے بعد) انہوں نے فرمایا کہ ”میں نے (ایک روز) یہ نماز یا اس کی مانند نماز رحمت عالم ﷺ کے ہمراہ پڑھی، حضرت ابو رمثہ کہتے تھے کہ (اس نماز میں) حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما (بھی) آنحضرت ﷺ کی دائیں طرف پہلی صف میں کھڑے تھے، ایک شخص (بچے سے آکر) نماز کی تکبیر اولیٰ میں شریک ہوا، آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھی اور سلام (کے وقت آپ نے اپنے چہرہ مبارک کو اتنا) پھیرا کہ ہم نے آپ کے مبارک رخساروں کی سفیدی دیکھ لی، پھر آپ ﷺ ابو رمثہ کی یعنی میری طرح پھر کر بیٹھ گئے، وہ شخص جو تکبیر اولیٰ میں شریک تھا کھڑا ہو گیا اور دو رکعت نماز پڑھنے لگا، حضرت عمر (یہ دیکھ کر) فوراً اٹھائے اور اس شخص کے دونوں مونڈھے پکڑ کر ہلائے اور فرمایا کہ بیٹھ جاؤ! کیونکہ اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) اسی لئے ہلاکت کی دادی میں جا گرے کہ وہ اپنی نمازوں کے درمیان کوئی جدائی نہیں کرتے تھے۔ (حضرت عمر کی یہ بات سن کر) آنحضرت ﷺ نے نظر مبارک اوپر اٹھائی اور فرمایا کہ ”اے خطاب کے بیٹے! اللہ نے تمہیں راہ حق پر پہنچایا (یعنی تم نے سچ کہا) (ابو داؤد)

توضیح: ”التکمیدۃ الاولیٰ“ یعنی یہ شخص مسبوق نہیں تھا کہ فوت شدہ بقیہ نماز ادا کرنے کے لئے فوراً اٹھا بلکہ یہ درک تھا اور نماز سے لے فارغ ہو چکا تھا اور بغیر وقفہ کے فوراً نوافل پڑھنے کے لئے کھڑا ہو گیا۔ جیسے بعض جلد باز افغانی ایسا کرتے ہیں۔

”فہرہ“ یعنی عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو دونوں کندھوں سے پکڑ کر جھٹکا دیا اور کہا بیٹھ جاؤ اتنی جلدی نوافل کے لئے کھڑے نہ ہو۔

”فصل“ یعنی فرض اور نوافل کے درمیان وقفہ اور جدائی نہ تھی یہ جدائی یا تو ذکر اذکار سے ہو جاتی ہے یا جگہ بدلنے سے ہوتی ہے یا مسجد سے باہر نکل کر جانے سے ہوتی ہے۔

سوال: اس شخص کا اتنا بڑا جرم کونسا تھا کہ جس پر اس کو ہلاکت کی وعید سنائی گئی؟

جواب: اس شخص کے فعل میں نوافل کو فرائض کے ساتھ ملانے اور جوڑنے کا جرم تھا کیونکہ اس طرح عمل سے نوافل فرائض کے ساتھ غلط ہو جائیں گی کیونکہ جب لوگ اس اہتمام اور اس جلدی سے اس طرح عمل کریں گے تو کچھ وقت کے بعد عوام الناس سمجھیں گے کہ یہ نوافل بھی فرائض کے اندر داخل ہیں یہ بھی فرض ہیں یہ عقیدہ خطرناک اور موجب ہلاکت ہے۔

نماز کے بعد تسبیحات کی ایک صورت

﴿۱۵﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَمَرَكَ أَنْ تُسَبِّحَ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ فَلَا تَقُولَ لَيْتَنِي وَتَحْمَدُ فَلَا تَقُولَ لَيْتَنِي وَتُكَبِّرُ أَرْبَعًا فَلَا تَقُولَ لَيْتَنِي فَأَنْتَ رَجُلٌ فِي الْمَتَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَتْنِهِ نَعَمْ

قَالَ فَاجْعَلُوهَا ثَمَسًا وَعِشْرِينَ وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ ثَمَسًا وَعِشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَافْعَلُوا.

(رواة أحمد والنسائي والدارقطني)

ترجمہ: اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حکم دیا گیا ہے کہ ہم ہر نماز کے بعد سبحان اللہ تینتیس مرتبہ الحمد للہ تینتیس مرتبہ اور اللہ اکبر چونتیس مرتبہ کہیں (حضرت زید فرماتے ہیں کہ ایک دن) ایک انصاری نے ایک فرشتہ کو خواب میں دیکھا فرشتہ نے اس انصاری سے کہا کہ ”رسول اللہ ﷺ نے تمہیں حکم دیا ہے کہ تم ہر نماز کے بعد اتنی اتنی تسبیح پڑھو؟ اس انصاری نے کہاں کہاں افرشتہ نے کہا کہ ان تینوں کلمات (کے پڑھنے) کی تعداد بچیں بچیں مقرر کرو اور اس کے ساتھ لا الہ الا اللہ (بھی) بچیں مرتبہ مقرر کرلو (تاکہ سو کا عدد پورا ہو جائے) جب صبح ہوئی تو وہ انصاری آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے خواب سے آگاہ کیا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اس پر عمل کرو۔“ (امروانی واری)

توضیح: ”فافعلوا“ یعنی میں نے جو بتایا ہے اس طرح تسبیحات بھی پڑھا کرو اور تم نے خواب میں جو دیکھا اور فرشتہ نے سکھایا اس کو بھی پڑھا کرو یہ ذکر اللہ ہے کوئی پابندی نہیں ہے۔

علامہ شمس الدین عظیمی نے التعلیق الفصح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں ج ۲ ص ۷ پر تسبیحات کی ۳۳ کی تعداد کے متعلق لکھا ہے کہ شریعت میں جو عدد واقع ہے اس سے کم پر مطلوب فضیلت اور مطلوب ثواب حاصل نہیں ہوگا لیکن اگر ایک شخص مطلوبہ عدد پڑھ لیتا ہے اور اس پر اضافہ کرتا ہے اور کم کے بجائے زیادہ پڑھتا ہے تو ان کو بھی وہ ثواب حاصل ہوگا جو فضیلت میں معین و مقرر ہوا ہے۔

آیت الکرسی کی عظیم فضیلت

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَابِ هَذِهِ الْمَنَبْرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْبُوتُ وَمَنْ قَرَأَهَا جِدْنَ يَأْخُذُهُ مَضْجَعُهُ آمَنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِكَ دُونََ آبِ حَوْلِهِ.

(رواة الترمذی فی شعب الإيمان وقال إسناده ضعيف) ۳

ترجمہ: اور امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میں نے رحمت عالم ﷺ کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھتا ہے اسے بہشت میں جانے سے سوائے موت کے اور کوئی چیز نہیں روک سکتی اور جو شخص (آیت الکرسی کو) اپنی خوابگاہ میں جاتے وقت (یعنی سونے کے وقت) پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے مکان میں

اور اس کے ہمسایہ میں (یعنی جو مکانات اس کے مکان سے ملے ہوئے ہوں) اور اس کے گردا گرد مکانات میں (جو اگرچہ اس کے مکان سے متصل نہ ہوں) امن دیتا ہے۔ اس روایت کو پہلی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔
توضیح: "الا الموت" اس حدیث میں آیت انکری کا بڑا مقام بتایا گیا ہے یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن فضائل اعمال میں اس طرح کی حدیث بھی مقبول ہوتی ہے۔

سوال: یہاں ظاہری طور پر اعتراض کیا گیا ہے کہ دخول جنت کے لئے مانع موت نہیں ہے بلکہ حیات اور زندگی مانع ہے کیونکہ زندہ آدمی جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔

جواب: علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا ہے کہ اصل میں اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ بندہ اور جنت کے درمیان ایک پردہ ہے ایک طرف جنت ہے دوسری طرف حیات ہے بیچ میں موت کا پردہ حائل ہے جوئی یہ پردہ ہٹ جائے گا آدمی جنت چلا جائے گا یہی وجہ ہے کہ موت کے بارے میں کہا گیا ہے کہ "الموت تحفة المؤمن" اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ الموت جسر یوصل الحبیب الی الحبیب۔

فجر اور مغرب کے بعد ذکر اللہ کی فضیلت

﴿۱۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ غَنْمٍ عَنِ الثَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيَتْبِئِي رَجُلَيْهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخُبْرُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ يُجِيبُ وَيُجِيبُتْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَتُحِيتُ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحِرْزًا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يَحِلَّ لِدَنْبٍ أَنْ يُثْلِكَهُ إِلَّا الْيُسْرُكُ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا إِلَّا رَجُلًا يَفْضُلُهُ يَقُولُ أَفْضَلَ مِنْكَ قَالَ. (رواه أحمد بن حنبل في مسنده في فضل الذكر)

وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بَيْتِيَّةَ الْخَيْرِ وَقَالَ هَذَا عَدِيْفٌ حَسَنٌ صَوَّبَ غَرِيبٌ

ترجمہ: اور حضرت عبدالرحمن بن غنم راوی ہیں کہ "رحمت عالم ﷺ فرماتے تھے "جو شخص فجر اور مغرب کے بعد (نماز کی) جگہ سے اٹھنے سے پیشتر اور پاؤں موڑنے سے پہلے (یعنی جس طرح الحیات کے لئے بیٹھتا ہے اسی بیٹھ کے ساتھ) ان کلمات کو دس مرتبہ پڑھے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخُبْرُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ يُجِيبُ وَيُجِيبُتْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ اکیلا ہے نہ اس کا کوئی شریک ہے، اسی کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کی واسطے تمام تعریفیں ہیں، اسی کے ہاتھ میں بھلائی ہے، وہی (جسے چاہتا ہے) زندہ رکھتا ہے اور (جسے چاہتا ہے) موت دے دیتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے تو اس کے لئے ہر ایک مرتبہ کے بدلہ میں دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور اس کے دس گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں اور یہ کلمات اس کے لئے ہر بری چیز اور شیطان مردود سے امان (کا باعث) بن جاتے ہیں (یعنی نہ تو اس پر کسی دینی و دنیاوی آفت و بلا کا اثر ہوتا ہے اور نہ مردود شیطان اس پر حاوی ہوتا ہے) اور شرک کے علاوہ کوئی گناہ (توفیق استغفار اور رحمت پروردگار کی وجہ سے) اسے ہلاکت میں نہیں ڈالتا (یعنی اگر شرک میں مبتلا ہو جائے گا تو پھر اس عظیم عمل کی وجہ سے بھی بخشش نہیں ہوگی) اور وہ شخص عمل کے اعتبار سے لوگوں میں سب سے بہتر ہوگا سوائے اس شخص کے جو اس سے زیادہ افضل عمل کرے گا یعنی یہ اس شخص سے وہ افضل ہو سکتا ہے جس نے یہ کلمات اس سے زیادہ کہے ہوں گے۔“ (احمد)

مفرد اسم ذات اللہ کا ذکر قرآن سے ثابت ہے

﴿۱۸﴾ وَعَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا قَبْلَ نَجْدٍ فَعَرَّبُوا عَنْنَا نِمَةً كَثِيرَةً وَأَمَرُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِثَالَهُمْ يَخْرُجُ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَذْلُكُمْ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلُ غَنِيمَةً وَأَفْضَلُ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً. (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب وعلماؤنا ابی یحییٰ الراوی هو ضعیف فی الحدیث)۔

مترجم: اور امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک موقع پر) رحمت عالم ﷺ نے ایک لشکرِ محمدی کی طرف بھیجا۔ چنانچہ وہ لشکر (فتح و کامیابی کے بعد) جہت زیادہ مالِ غنیمت لے کر بہت جلد (مدینہ) واپس لوٹ آیا، ہم میں سے ایک شخص نے جو لشکر کے ساتھ نہیں گیا تھا کہا کہ ”ہم نے تو ایسا کوئی لشکر نہیں دیکھا جو اس لشکر کی طرح اتنی جلدی واپس آیا ہو اور اپنے ساتھ اتنا مالِ غنیمت بھی لایا ہو!“ (یہ سن کر) سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ”کیا میں تمہیں ایک ایسی جماعت کے بارے میں نہ بتاؤں جو مالِ غنیمت میں اور جند واپسی میں اس لشکر سے بھی بڑھی ہوئی ہے (تو سنو) وہ جماعت وہ ہے جو فجر کی نماز (کی جماعت) میں حاضر ہوئی ہو اور پھر سورج نکلنے تک بیٹھی ہوئی خدا کا ذکر کرتی رہی ہو، یہی وہ لوگ ہیں جو جلد واپس آئے اور مالِ غنیمت لانے میں ان سے بڑھے ہوئے ہیں۔ یہ روایت ترمذی نے نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس کے ایک راوی حماد ابن ابوجرید ضعیف ہیں۔

توضیح: ”یذکرون اللہ“ اس مسئلہ میں ایک بحث ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا مفرد اسم ذات یعنی اللہ، اللہ

کے ساتھ جائز اور ثابت ہے یا ثابت نہیں؟ بعض بڑے علماء مثلاً شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب ہے کہ وہ مفرد اسم ذات کے ذکر کو ثابت نہیں مانتے اور فرماتے ہیں کہ اس کا مفہوم مبتدایا خیر ملانے کے بغیر مکمل نہیں ہے لہذا لفظ اللہ کے ساتھ کچھ اور ملا کر ذکر کرنا چاہئے لیکن دیگر تمام علماء جمہور سلفاً و خلفاً مفرد اسم ذات کے ذکر کو باعث برکت و ثواب سمجھتے ہیں۔

علامہ شمس الدین شارح مشکوٰۃ اپنی شرح التعلیق الفصح ج ۲ ص ۶ پر فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی بہت ساری آیات سے مفرد اسم ذات کے ذکر کا ثبوت ملتا ہے مثلاً ﴿وَإِذْ كَرَّمْنَا نَبِيَّكَ وَكَرَّمْنَا نَبِيَّكَ﴾ یا ﴿وَإِذْ كَرَّمْنَا نَبِيَّكَ وَكَرَّمْنَا نَبِيَّكَ﴾ اور ﴿وَعَلَىٰ جُنُودِهِمْ﴾ یا ﴿وَالَّذَا كَرَّمْنَا نَبِيَّكَ﴾ ان آیات میں اسم مفرد کے ذکر کا بیان اور ثبوت ہے۔ علامہ فرماتے ہیں کہ چونکہ قرآن سے یہ مسئلہ ثابت تھا اس لئے صحابہ نے احادیث میں اس کے ذکر کرنے کا اہتمام نہیں کیا میں کہتا ہوں کہ حدیث میں بھی اسم ذات مفرد کے ساتھ ذکر کا ثبوت ہے ایک حدیث میں ہے کہ جب تک دنیا میں کوئی اللہ، اللہ کہنے والا موجود ہوگا قیامت نہیں آئے گی۔



باب ما لا يجوز من العمل في الصلوة وما يباح

نماز میں جائز اور ناجائز چیزوں کا بیان

قال الله تبارك وتعالى ﴿وَقوموا لله قانتين﴾ (سورۃ بقرہ: ۲۳۵)۔

وقال الله تعالى ﴿قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ (مؤمنون: ۱)۔

اس بات کو خوب جان لینا چاہئے کہ بعض اعمال و افعال ایسے ہیں جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور بعض اعمال ایسے ہیں جس سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے اور بعض اعمال وہ ہیں کہ حالت نماز میں وہ مباح ہیں ان سب کی تفصیلات فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں یہاں عنوان میں ”لا یجوز“ کا لفظ عام ہے خواہ وہ اعمال مفادات کے قبیلہ سے ہوں یا مکروہات کے قبیلہ سے ہوں۔

عمل کثیر اور عمل قلیل میں فرق:

تمام فقہاء کے نزدیک عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن عمل قلیل اور کثیر کی حد اور تعین میں اختلاف ہے بعض فقہاء کہتے ہیں کہ جو عمل ایک ہاتھ سے ہو وہ قلیل ہے اور جو عمل دونوں ہاتھوں سے ہوتا ہو وہ کثیر ہے ایک ہاتھ اور دو ہاتھ کے عمل سے مراد یہ ہے کہ عام عادت جس طرح واقع ہو اسی کا اعتبار ہوگا مثلاً لوگوں کی عادت ہے کہ پڑی دونوں ہاتھوں سے باندھتے ہیں اب اگر کسی نے ایک ہاتھ سے نماز میں باندھنا شروع کر دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ عام عادت ایک ہاتھ کی نہیں ہے اسی طرح قمیص پہننا تیر اندازی کرنا اور شلوار باندھنا یہ دونوں ہاتھوں کے اعمال ہیں اسی طرح مثلاً کسی نے دونوں ہاتھوں سے شلوار کھولا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ عام عادت میں یہ عمل ایک ہاتھ سے کیا جاتا ہے۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ عمل قلیل اور کثیر کا فرق اس طرح ہے کہ مثلاً نمازی نماز میں کوئی عمل کر رہا ہو اور کسی دیکھنے والے نے اس کو دیکھا اگر اس نے یقین کر لیا کہ ایسا عمل نماز میں نہیں ہوتا ہے یہ آدمی نماز میں نہیں ہے تو یہ عمل کثیر شمار ہوگا نماز فاسد ہوگی۔ اور اگر اس نے دیکھنے والے نے یقین کر لیا کہ یہ آدمی نماز میں ہے اگرچہ ایک عمل کر رہا ہے تو یہ عمل قلیل ہے۔^۱ شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ قلیل و کثیر کا فیصلہ خود اسی نمازی پر چھوڑا جائے گا اگر اس نے سمجھ لیا کہ یہ عمل کثیر ہے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔

بعض علماء کے نزدیک اس معیار میں مختار یہ ہے کہ اگر ایک عمل مسلسل تین بار کیا جائے تو وہ کثیر ہے اور اگر اس سے کم کیا جائے تو وہ قلیل ہے فقہاء کے ان اقوال کے لئے حضور اکرم ﷺ کا وہ فرمان بنیادی قاعدہ و ضابطہ فراہم کرتا ہے جس میں آپ نے ایک صحابی کو صرف ایک بار ننگری ہٹانے کی اجازت دی تھی۔

الفصل الاول

نماز کے دوران میں ایک صحابی کا عجیب واقعہ

﴿۱﴾ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ بَيْنَنَا أَكَأَصَلِّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَزْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَالْحُلَّ أُمِّيَاةَ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ لَعَلَّوْا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى الْخُذَابِ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُصَيِّتُونَ لِي كَيْ سَكْتُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَأْنِي هُوَ أَيْ مَا زَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ فَوَاللَّهِ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِلَّا تَمَاهِي التَّنْسِيخِ وَالتَّكْبِيرِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنْ مِثَارٍ جَالٍ لَا يُتَوْنُ الْكُفَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِيهِمْ قُلْتُ وَمِثَارٍ جَالٍ يَتَطَيَّرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصُدُّهُمْ قَالَ قُلْتُ وَمِثَارٍ جَالٍ يَخْطُونَ قَالَ كَانَ لِبَيْتٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطُّهُ قَدَّكَ. (رواه مسلم في قوله لَكِنِّي سَكْتُ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ التَّحْفِيدِي وَصَحِيحِ لِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِهَذَا لَفْظًا كَذَا نَوَقِي لَكِنِّي) ۱۔

ترجمہ: حضرت معاویہ بن حکم فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ کے ہمراہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ (درمیان نماز) اچانک جماعت میں سے ایک شخص کو چھینک آگئی، میں نے (جواب میں) یرحمک اللہ کہا (یہ سن کر) لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کیا (کہ نماز میں چھینک کا جواب دیتے ہو) میں نے کہا کہ ”میری ماں مجھے گم کر دے تم لوگ مجھے کیوں گھور رہے ہو، لوگوں نے (میری گفتگو سن کر مجھے چپ کرانے اور اظہار تعجب کے لئے) اپنی رانوں پر اپنے ہاتھ مارنے شروع کئے (جب) میں نے دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں (تو مجھے بہت غصہ آیا کیونکہ مجھے اپنے اس فعل کی برائی کا علم نہ تھا) لیکن میں خاموش رہا، جب نبی کریم ﷺ نماز پڑھ چکے (تو کیا کہوں) میرے ماں باپ آپ پر قربان، میں نے تو ایسا اچھا علم دینے والا نہ آپ سے پہلے دیکھا تھا اور نہ بعد میں دیکھا، خدا کی قسم! نہ تو آپ نے مجھے ڈانٹا، نہ مارا، اور نہ برا بھلا کہا۔ (ہاں اتنا) فرمایا کہ ”نماز میں انسان کی بات مناسب نہیں ہے، نماز تو تسبیح و تکبیر اور قرآن پڑھنے کا نام ہے یا آپ نے اس کی مانند کچھ اور فرمایا (یعنی راوی کو شک ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہی الفاظ فرمائے تھے یا اس کی مانند دوسرے الفاظ تھے) میں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! میں

ایک نو مسلم ہوں (ابھی تک دین کے تمام احکام مجھے معلوم نہیں تھے ہاں اب) خدا نے ہمیں اسلام کی دولت سے مشرف فرمایا ہے (تو دین کے تمام احکام سیکھ لوں گا پھر میں نے عرض کیا کہ) ہم میں سے بہت لوگ کاہنوں کے پاس جاتے ہیں (اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟) فرمایا ”تم ان کے پاس ہرگز نہ جایا کرو۔“ میں نے عرض کیا۔ ہم میں سے بہت سے لوگ بدفالی (بھی) لیتے ہیں۔ فرمایا ”یہ ایک ایسی چیز ہے جسے وہ اپنے دلوں میں پاتے ہیں (یعنی ان کا محض وہم اور ذہن کی اختراع ہے جو کاموں کے نفع و نقصان میں کوئی اثر نہیں رکھتا) انہیں اپنے کام سے رکنا نہیں چاہئے معاویہ کہتے ہیں کہ میں نے (پھر) عرض کیا ”ہم میں سے بعض لوگ خط کھینچتے ہیں اور اس کے ذریعہ وہ غیب کی کچھ باتیں بتاتے ہیں فرمایا انبیاء میں سے ایک نبی تھے جو خط کھینچتے تھے لہذا جس شخص کا خط کھینچنا اس نبی کے خط کھینچنے کے موافق ہو وہ اس بات کو حاصل کر لیتا ہے۔“ (مسلم)

توضیح: اس حدیث میں چند مشکل الفاظ ہیں پہلے اس کو سمجھنا زیادہ مناسب ہوگا۔

”فرمانی القوم“ یعنی لوگوں نے مجھے نگاہوں سے ایسا مارا جیسا کسی کو تیر سے مارتے ہیں یعنی گھور گھور کر میری طرف دیکھا کہ یہ کیا کر رہے ہو؟۔ ۱

”واشکل امیاء“ یہ کلمہ یہاں ”ندبہ“ کے طور پر استعمال کیا گیا ہے جیسے ”وا امیر المؤمنیناہ شکل ثا کے ضمہ کے ساتھ ہلاکت، موت اور بیٹے یا محبوب کے گم ہونے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اصل میں عورت جب اپنے بیٹے کو گم کر دے اس موقع پر بولا جاتا ہے یہاں یہ کلمہ ”ام“ کی طرف مضاف ہے اصل میں ”واشکل امی“ ہے یعنی ہائے میری ماں مجھے گم کر دے تم مجھے کیوں گھور رہے ہو۔ ۲

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اشعة اللمعات میں اس کا ترجمہ اس طرح کیا ہے ”وائے پسر مردن مادر من“ مظاہر حق جدید میں عبد اللہ جاوید غازی پوری صاحب نے اس لفظ کا ترجمہ غلط کیا ہے میں نے یہ وضاحت اس لئے کی کہ میں توضیحات میں انہیں حضرات کا ترجمہ لیتا ہوں۔

”ما شانکم“ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ اشعہ میں فرماتے ہیں کہ یہ لفظ انہوں نے دل میں فرمایا۔ ۳

”یصمتونی“ یہ تصمیت باب تفعیل سے چپ کرانے کے معنی میں ہے۔ ۴

”لکنی سکت“ یہ استدراک محذوف سے ہے اصل عبارت اس طرح ہے

”غضبت وتغیرت و اردت ان اعاملهم بمقتضى الغضب لکنی سکت۔“ ۵

”ما کھرنی“ کھر فتح یفتح سے ہے کھڑکے اور ترش رو ہو کر کسی سے حقارت کے ساتھ پیش آنے کو کہتے ہیں۔ ۶

”یتطیرون“ یہ لفظ ”الطیرۃ“ سے ہے بدشگونئی کو کہتے ہیں اسکی تفصیل آخر کتاب میں آئے گی۔

”من کلام الناس“ یہاں سوال یہ ہے کہ تسبیحات بھی تو کلام ہے پھر اس کی اجازت کیسے دیدی گئی؟ کہ

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۱ الکشاف: ۲/۲۱۱ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۱ ۳۔ اشعة البحار: ۱/۲۵۵ ۴۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۱

۵۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۱ الکشاف: ۲/۲۱۱ ۶۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۱ ۷۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۱

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں کلام الناس سے مراد وہ کلام ہے جس سے لوگوں کے ساتھ خطاب اور مکالمہ کا ارادہ کیا گیا ہو تسبیحات اگرچہ کلام ہے لیکن اس میں لوگوں سے مخاطب کا ارادہ نہیں ہوتا اگر مخاطب کا ارادہ ہو جائے تو وہ بھی ناجائز ہے۔
 ”حدیث عہد بجاہلیہ“ یعنی میں جاہلیت کے زمانہ کے بالکل قریب ہوں ابھی ابھی اسلام قبول کر چکا ہوں تو مسلم ہوں، یہی وجہ تھی کہ حضور اکرم ﷺ نے ان کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا ورنہ کسی کی چھینک اور الحمد للہ پر یرحمک اللہ سے جواب دینے میں خطاب ہے اور نماز میں خطاب کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ (کذا قول النووی وابن البہام)۔

”الکھان“ یہ کھن کی جمع ہے کاہن وہ شخص ہے جس کا ارواح خبیثہ اور جنات و شیاطین کے ساتھ تعلق ہو جنات و شیاطین جھوٹی خبریں لا کر ان کو بتاتے ہوں اور جب سو جھوٹ میں کوئی ایک بات سچی ہو تو یہ کاہن اس سے اپنا دھندہ چلا رہا ہو اور علم غیب کا دعویٰ کر رہا ہو جاہلیت میں اس کا بہت زور تھا اب بھی کچھ کچھ ہے تفصیل مشکوٰۃ کے آخر میں آئے گی ان شاء اللہ۔
 دوسری ایک حدیث میں کاہن کے علاوہ ایک لفظ ”عواف“ کا بھی آیا ہے عراف اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی عمل یا کسی منتر جنت اور جادو کے ذریعہ سے پوشیدہ چیزوں کا حال بتاتا ہے یہ نجومیوں کی ایک قسم ہے آج کل اس کا بہت زور ہے کاہن اور عراف دونوں کے پاس جانا اور ان کی تصدیق کرنا حرام ہے۔

”بجھو نہ“ یعنی ایک شک اور وہم ہے اس توہم پرستی میں پڑ کر آدمی شکی بن جاتا ہے اور ہر کام میں تردد کرتا ہے اور مخوس غیر مخوس کے چکر میں پڑ کر اپنا کام روک کر کام سے رہ جاتا ہے۔

”فلا یصدہم“ یعنی یہ وہم اور یہ شک اور یہ توہم پرستی اس شخص کو تردد میں ڈال کر اس کو اپنے کام سے باز نہ رکھے بلکہ یہ عقیدہ رکھے کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم کے تحت ہے اسی پر توکل کر کے اپنے کام کرے۔

”مخطون“ یہ خط کھینچنے کے معنی میں ہے جس طرح کہانت اور علم نجوم کے ذریعہ بعض لوگ غیب کی بات تک پہنچنے کی کوشش کرتے ہیں اسی طرح ”رہل“ کے ذریعہ سے بھی یہ کوشش ہوتی ہے کہ کسی پوشیدہ اور غیب کی بات تک اس عمل کے ذریعہ سے پہنچا جائے چنانچہ عمل رل اس عمل کا نام ہے جس میں خطوط کھینچ کر پھر حساب لگا کر کسی پوشیدہ بات تک پہنچنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

”لہی من الانبیاء“ شارحین لکھتے ہیں کہ اس سے یا حضرت ادریس علیہ السلام مراد ہیں یا حضرت دانیال علیہ السلام مراد ہیں۔

”فمن وافقہ“

سوال: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے اس کلام سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اس عمل کی اجازت فرمائی ہے حالانکہ فی الواقع شریعت میں رل کی اجازت نہیں ہے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے صراحت کے ساتھ علم رل پر رد نہیں فرمایا کیونکہ اس تردید کی زد میں وہ نبی آسکتے تھے جو یہ عمل بطور معجزہ کرتے تھے بلکہ آپ نے ایک حکیمانہ انداز سے ایک قاعدہ بیان فرمایا جس

سے اس عمل کی ممانعت بھی سمجھ میں آگئی اور اس نبی کے حق میں کوئی بے ادبی بھی نہ ہوئی۔

چنانچہ آپ کے کلام کو اور اس قاعدہ کو سمجھاتے ہوئے علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے یہاں تعلیق بالحال کے ذریعہ سے اس کام کو رد کیا ہے۔ یعنی جس شخص کا خط اس نبی کے خط سے موافق ہو تو وہی صحیح ہوگا اور ظاہر ہے کہ کون کہہ سکتا ہے کہ میرے کھینچے ہوئے خطوط اسی طرح ہیں جس طرح اس نبی کے تھے پہلے تو یہ موافقت حاصل کرنا محال ہے کوئی اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا دوسری بات یہ ہے کہ خط کے ذریعہ سے جو کچھ ہوتا تھا وہ اس نبی کا معجزہ تھا اور کسی اور آدمی کا خط کھینچنا معجزہ نہیں لہذا کسی شخص کا اس عمل میں لگنا بالکل بے فائدہ لغو اور باطل ہے۔

”ہلفظہ کذا“ یعنی ”کذا“ کا کلمہ لکنی کے اوپر صاحب جامع الاصول نے لکھ دیا تاکہ یہ اشارہ ہو جائے کہ ”لکنی“ کا کلمہ صحیح ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے۔

محدثین کے ہاں قاعدہ یہ ہے کہ جہاں کسی کلمہ میں شک واقع ہو جائے اور محدثین اس کی صحت کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں تو وہ لفظ ”کذا“ اس کلمہ کے اوپر صحت کی علامت کے طور پر لکھ دیتے ہیں اس حدیث میں لکنی کا لفظ مسلم اور حمیدی کی کتابوں میں تھا مگر مصابیح میں یہ لفظ نہیں تھا تو صاحب جامع الاصول نے لکنی کے اوپر ”کذا“ لکھ دیا یعنی یہ لفظ اسی طرح ہے۔ (قربان جاں محدثین کی احتیاط پر)

نماز کی کیفیات میں کئی بار تبدیلی آئی ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ فَلَسْغَلًا (المعنى عليه) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نماز میں ہوتے اور ہم آپ کو سلام کرتے تو آپ ہمارے سلام کا جواب دیتے تھے پھر کچھ دنوں کے بعد جب ہم نجاشی کے یہاں سے واپس آئے اور آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت آپ نماز پڑھا رہے تھے (حسب معمول) ہم نے آپ کو سلام کیا آپ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا جب آپ نماز پڑھ چکے تو ہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم آپ کو نماز میں سلام کرتے تھے آپ جواب دیتے تھے آج آپ نے جواب کیوں نہیں دیا؟“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا نماز خود ایک بڑا شغل ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فلم یرد علینا“ ابتداء اسلام میں نماز میں کلام کرنا جائز تھا پھر وہ موقوف ہوا تو سلام و کلام دونوں ممنوع قرار پایا مگر امام کے پیچھے قرأت کی اجازت تھی پھر وہ موقوف ہوئی مگر فاتحہ پڑھنے کی اجازت تھی پھر احناف کے نزدیک وہ بھی موقوف ہوئی اور ﴿قَوْمِوَاللّٰهُ قَابِلٌ لِّہِمْ﴾ اسی سناکتین پر عمل رہ گیا۔ آئندہ باب السہو میں اس پر کلام آنے والا ہے۔

”النجاشی“ یہ حبشہ کا ایک عادل بادشاہ تھا بعد میں مسلمان ہوا حبشہ کے ہر بادشاہ کا یہی لقب ہوتا تھا جیسا کہ مصر کے بادشاہ کا لقب فرعون ہوتا تھا ترکوں کا لقب خاقان یمن کا تیج شام کا قیصر، فارس کا کسریٰ اور ہندوستان کے بادشاہ کا لقب راجہ ہوتا تھا۔^۱

”لشغلا“ یعنی نماز کے اپنے اعمال ہیں جو اس کے اندر ہوتے ہیں ان اعمال کے علاوہ کسی اور عمل کی نماز میں گنجائش نہیں ہے لہذا اسلام کلام کرتا ممنوع ہے اب زبان سے جواب دینا بالاتفاق مفید صلوٰۃ ہے۔ البتہ سر کے اشارہ سے اگر نمازی جواب دیتا ہے تو جمہور کے ہاں جائز بلا کراہت ہے۔ البتہ احناف جائز مع انکراہت کہتے ہیں جمہور فرماتے ہیں کہ باللسان جواب ممنوع قرار پایا بلا اشارہ باقی ہے۔ احناف کہتے ہیں دونوں کی ممانعت کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو سر کے اشارہ سے بھی جواب نہیں دیا جس سے وہ بہت پریشان ہوئے اگر جائز ہوتا اور کراہت نہ ہوتی تو ابن مسعود کی پریشانی کی کوئی وجہ نہ تھی سر کے اشارہ سے جواب مل جاتا بہر حال اگر کراہت کو حنفیہ پر حمل کیا جائے تو غیر اولیٰ کا اختلاف رہ جائے گا۔^۲

نماز میں زیادہ حرکات ممنوع ہیں

﴿وَعَنْ مُعَيْقِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي الثُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَأَعْلًا فَوَاحِدَةً﴾ (مُعَيْقِبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ)

سید جہنمؒ اور حضرت معقیب رضی اللہ عنہ سرور کونین رضی اللہ عنہ سے اس شخص کے بارے میں روایت کرتے ہیں جس نے اپنے بارے میں آپ سے پوچھا تھا کہ میں (نماز میں) سجدہ کی جگہ سے مٹی برابر کرتا ہوں اس کا کیا حکم ہے تو آپ نے فرمایا اگر تم برابر کرنا ضروری سمجھو تو صرف ایک مرتبہ ایسا کر لیا کرو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”معقیب“ حضرت معقیب رضی اللہ عنہ سعید بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے آنحضرت ﷺ کی پشت پر مہربانیت کو بوسہ دیا تھا، بیت المال کی خدمت پر مامور تھے ان کی وفات ۴۰ھ میں ہوئی۔^۳ ”فواحدة“ فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ حالت نماز میں سجدہ کی جگہ اگر تانہوار ہو یا اس جگہ پر ٹکریاں ہوں جس کی وجہ سے سجدہ کرنا دشوار ہو تو ٹکریاں ہٹانا جائز ہے لیکن ایک یا دو بار جائز ہے اس سے زیادہ نہیں اس حدیث سے ان حضرات کے لئے بڑی تنبیہ ہے جنہوں نے نماز کو ایک کھیل سمجھا ہے اور اس میں ایک دوسرے کے جیبوں میں ہاتھ ڈال کر شو پیچ نکالتے ہیں اور ناک صاف کرتے ہیں عربستان اور جزیرہ عرب کے مسلمانوں سے ادب نماز تقریباً نکل چکا ہے جو کھیل کود کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔ (اِنَّ اللّٰهَ وَاٰلِہٖ رَاجِعُوْنَ)

نماز میں خصر ممنوع ہے

﴿۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ تَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَضِرِ فِي الصَّلَاةِ.

(مُسْتَفْقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے نماز میں خصر (کوکھ پر ہاتھ رکھنے) سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "خصر" اختصار اور خصر کوکھ اور پہلو پر ہاتھ رکھنے کے معنی میں ہے دونوں ہاتھوں کو دونوں پہلو اور جانب پر رکھنا منع ہے کیونکہ مستنون طریقہ ناف پر ہاتھ رکھنے کا ہے۔ ۱۔

اب سوال یہ ہے کہ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے کیوں منع کیا گیا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب ممانعت فرمادی تو اب اس پوچھنے اور سوال کرنے کی ضرورت نہیں یہی سب سے بڑی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے منع فرمادیا ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ میدان محشر میں وہ لوگ جو دوزخی ہیں وہ اسی شکل میں کھڑے ہونگے اس لئے ان کی مشابہت سے روکا گیا اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ہاتھ کوکھ پر رکھ کر اہل النار راحت حاصل کرنے کی کوشش کریں گے جس طرح کوئی آدمی بہت تھک جاتا ہے تو وہ دونوں ہاتھوں کو پہلو پر رکھ کر لمبا سانس لیتا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اہل النار سے مراد یہود ہیں وہ لوگ دنیا میں اسی طرح کوکھ پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہوتے ہیں نمازیوں کو ان کی مشابہت سے روکا گیا۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ حالت انتہائی منکبرانہ ہے اس لئے نمازی کو اس سے روکا گیا نیز نماز سے باہر بھی اس طرح منکبرانہ انداز سے مسلمان کے لئے کھڑا ہونا کراہت سے خالی نہیں ہے۔

علماء نے اختصار اور خصر کی ایک عجیب شکل لکھی ہے اس کا نقش کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہوگا کہتے ہیں کہ میت پر رونے والی اور بین کرنے والی عورت جب بین شروع کرتی ہے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو دیر تک سینہ پر مارتی ہے اور پھر دیر تک شہادت کی انگلی اٹھانے کے ساتھ دونوں ہاتھ دائیں بائیں گھماتی رہتی ہے پھر جب خوب تھک جاتی ہے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں کوکھ پر رکھ کر آنکھیں بند کر کے سر کو گھماتی رہتی ہے یہی حالت دوزخیوں کی ہوتی ہے اسی لئے نمازی کو کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع کر دیا گیا تاکہ مشابہت نہ آئے۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنا شیطان کو خوش کرنا ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ

فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ. (مُسْتَفْقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرور کوئین ﷺ سے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کے بارہ میں پوچھا کہ آیا یہ قصد نماز ہے یا نہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ یہ اچک لیتا ہے کہ شیطان بندے کی نماز میں سے اچک لیتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: "اختلاس" باب افتعال سے اختلاس اچک لینے اور کسی چیز کو بہت جلد اٹھا لینے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ جب آدمی نماز میں کھڑا ہو کر ادھر ادھر دیکھتا ہے اور نماز کے آداب کا خیال نہیں رکھتا ہے تو شیطان مردود آدمی کی نماز کو اچک لیتا ہے لہذا اب اس کی نماز کامل نہیں رہتی۔

اس حدیث میں "التفتات" سے مراد یہ ہے کہ نمازی گردن گھما کر ادھر ادھر دیکھتا ہے قبلہ سے صرف منہ پھرجاتا ہے تو یہ صورت مکروہ و ممنوع ہے اور اگر گردن گھمانے کے ساتھ سینہ اور جسم بھی قبلہ سے گھوم گیا تو اس صورت میں نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

"التفتات" کی تیسری صورت یہ ہے کہ صرف آنکھوں کے کناروں سے ادھر ادھر دیکھے اور گردن یا سر نہ گھمائے یہ صورت ممنوع نہیں اگرچہ خلاف اولیٰ یہ بھی ہے کیونکہ نماز کے آداب میں سے یہ ہے کہ نگاہ سجدہ کے مقام پر ہو۔

نماز میں دعا کے وقت آسمان کی طرف دیکھنا منع ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رُفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عَنِ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَيُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کوئین ﷺ نے فرمایا۔ لوگ نماز میں دعا کے وقت اپنی نگاہوں کو آسمان کی طرف اٹھانے سے باز رہیں ورنہ ان کی نگاہیں اچک لی جائیں گی۔ (مسلم)

توضیح: "لَيُخْطَفَنَّ" اختلاف جھینے کے معنی میں ہے۔ ﴿۱۶﴾ ایک ادا الیوق یخطف ابصارہم سے اسی سے ہے اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے نماز کے آداب میں سے ایک ادب یہ ارشاد فرمایا کہ نماز کی التحیات میں بوقت دعا نگاہوں کو آسمان کی طرف نہیں اٹھانا چاہئے کیونکہ اس سے بظاہر یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے آسمانوں میں کوئی متعین مکان ہے جس سے جسمیت ثابت ہو جائے گی اور جسمیت کے ساتھ حدوث لازم ہے نیز یہ موجب بے ادبی بھی ہے کیونکہ دعا حالت عاجزی ہے آسمان کو گھورنا عاجزی کے خلاف ہے ایک روایت میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نماز میں بوقت دعا اس طرح نگاہ آسمان کی طرف اٹھاتے تھے لیکن جب آیت ﴿وَالَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ اتری تو آپ نے پھر نگاہیں نیچے ہی رکھیں۔

نماز کے علاوہ بوقت دعا آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا جائز ہے کہتے ہیں "السماء قبلۃ الدعاء" مگر بعض علماء نے اس کو بھی خلاف اولیٰ کہا ہے۔

ایک آدھ مرتبہ کا عمل دائمی سنت نہیں بنتا

﴿٧﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمَرُ النَّاسَ وَأَمَامَهُ يَنْتُ أُمِّي الْعَاصِ عَلَى عَاتِقِهِ فَإِذَا رَكِعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا ہے کہ سرور کونین ﷺ (ایک روز) لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے (اور آپ کی نواہی) امامہ بنت ابوالعاص رضی اللہ عنہا آپ کے مبارک کاندھے پر بیٹھی تھیں جب آپ رکوع کرتے تو امامہ رضی اللہ عنہا کو (اشارہ سے نیچے) بٹھا دیتے اور جب حمد ہے اسے اٹھتے تو ان کو اپنے کاندھے پر بٹھالیتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "امامة" امامہ حضور اکرم ﷺ کی تو اسی ہے جو حضرت زینب بنت رسول ﷺ زوجہ ابوالعاص کی بیٹی ہے اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرض نماز میں تھے کیونکہ "اليوم الناس" کے الفاظ اس پر دال ہیں تو فرض نماز میں اس طرح عمل کیسے جائز ہوا جو بظہر عمل کثیر ہے اور حضور ﷺ نے خود اس سے منع فرمایا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ چھوٹی بچی یا بچے کو اٹھنا عمل کثیر میں داخل نہیں ہے علماء احناف نے لکھا ہے کہ بچے کے اٹھانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہاں عورت اگر بچے کو دودھ پلائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اصل مدار عمل قلیل اور کثیر پر ہے۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ اس وقت کی بات تھی جب نماز میں کافی اعمال کرنے کی گنجائش تھی یا حضور اکرم ﷺ نے کسی وقتی مجبوری سے ایسا کیا اور وقتی مجبوری کا عارضی عمل جو ایک آدھ مرتبہ کیا جائے وہ امت کے لئے مستمر و مسنون قاعدہ نہیں بنتا۔

بعض لوگ اس حدیث کو دیکھ کر بچوں کو مسجدوں میں لاتے ہیں اور کندھوں پر اٹھا کر نماز پڑھتے ہیں یہ ان لوگوں کی حدیث منہی سے عاری ہونے کی دلیل ہے اگرچہ وہ اپنے آپ کو اہل حدیث کہتے ہوں۔ ۷

نماز میں جمائی لیتے وقت منہ بند کرنا چاہئے

﴿٨﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظِمْ مَا سَبَّحَ فَيَنْتَظِرْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ. (رواه مسلم)

وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَقَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقُلْ هَافًا نِمَادًا إِلَيْكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ يَضَعُكَ مِنْهُ. ٤

اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آئے تو اسے چاہئے کہ وہ حتی الامکان اسے روکے کیونکہ (جمائی کے وقت) شیطان (منہ میں) گھس جاتا ہے۔ (مسلم)

اور بخاری کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ ”جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آوے تو حتی الامکان اسے روکنا چاہئے اور ”ہا“ نہ کہے (جیسا کہ جمائی کے وقت بے اختیار منہ سے یہ لفظ نکل جاتا ہے) اس لئے کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور وہ اس سے ہنستا ہے۔“
توضیح: ”تثاءب“ زیادہ کھانے، نقل بدن اور سستی کی وجہ سے جمائی آتی ہے اور عبادت میں سستی اور غفلت کا ذریعہ بنتی ہے اس سے شیطان خوش ہوتا ہے اس لئے جمائی کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے۔ ۱۔

اسلام نے اس کا علاج یہ بتایا ہے کہ نمازی کو چاہئے کہ وہ منہ بند کرے تاکہ شیطان کے دوسوں کا راستہ بند ہو جائے نیز جمائی کے وقت شکل بگڑ جاتی ہے جس کو دیکھ کر شیطان ہنستا ہے کہ دیکھو اس مکروہ انسان اور مکروہ شکل کی وجہ سے میں رائدہ درگاہ ہوا۔ جمائی دور کرنے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ دل میں یہ خیال لائے کہ حضور اکرم ﷺ کو کبھی جمائی نہیں آئی تھی۔

حضور اکرم ﷺ کا نماز میں جتنی کو پکڑنا اور چھوڑنا

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنْ الْجَنِّ تَقْلَعُ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَى صَلَاتِي فَأَمَّا كُنْتِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذْتُهَا فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أَبِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي أَنْ يَرُدَّ دَعْوَتَهُ خَاسِمًا. (متفق عليه) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ نے فرمایا آج رات جنوں میں ایک دیو (یعنی ایک سرکش شیطان) چھٹ کر میرے پاس آیا تاکہ میری نماز میں خلل ڈالے مگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس پر حاوی کر دیا چنانچہ میں نے اسے پکڑ لیا اور چاہا کہ مسجد (نبوی) کے ستونوں میں سے کسی ستون سے اسے باندھ دوں تاکہ تم سب لوگ اسے دیکھ لو پھر مجھے اپنے جمائی سلیمان علیہ السلام کی یہ دعا یاد آگئی۔

رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي

ترجمہ: اے پروردگار مجھے ایسی بادشاہت عطا فرما جو میرے بعد اور کسی کے لئے مناسب نہ ہو چنانچہ میں نے اسے ذلیل بنا کر چھوڑ دیا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”عفریتا“ سرکش دیو، کل اور خبیث جن کو عفریت کہا گیا چونکہ یہ لفظ انسان کے لئے بھی استعمال ہو سکتا ہے اس لئے ”من الجن“ سے اس کی وضاحت فرمادی کہ عفریت جنات میں سے تھا۔ ۲۔

”تقلعت“ باب تفعّل سے چھوٹنے کے معنی میں ہے چونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بڑے بڑے جنات کو مختلف جزیروں اور غاروں میں بند کر رکھا ہے انہیں میں سے یہ سرکش بھاگ کھڑا ہوا اور خباثت کے تحت سیدھا حضور اکرم ﷺ کے پاس نماز خراب کرنے کے لئے آگیا۔ ۳۔

”حتی تنظر والیہ“ اس سے معلوم ہوا کہ جنات کو پکڑ کر باندھا جاسکتا ہے یہ ایک کثیف مخلوق ہے لطیف نہیں ہے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جنات کا وجود ہے ان کا وجود قرآن و حدیث اور حضور اکرم ﷺ کے کئی واقعات سے ثابت ہے اس پر امت کا اجماع ہے انکی آپس میں شادیاں ہوتی ہیں اولاد پیدا ہوتی ہیں بعض انسانوں سے بھی شادی ہوتی ہے جنات کھاتے ہیں پیتے ہیں نیند کرتے ہیں جماع کرتے ہیں ان کے تمام احوال آ کام المرجان فی احکام الجان میں مذکور ہیں اسی طرح امام سیوطی رحمہ اللہ نے ”لفظ المرجان فی احکام الجان“ میں ان جنات کی ابتدائی پیدائش ان کا وجود اور ان کے تمام احوال کو ثابت کیا ہے ان تمام دلائل کے بعد جو شخص جنات کا انکار کرتا ہے وہ مرید احمد خان صاحب کی طرح طعہ ہی ہو سکتا ہے۔ ۱۔

”فل کر دعوۃ اخی“ حضرت سلیمان علیہ السلام کو جنات پر مکمل تصرف حاصل تھا حضور اکرم ﷺ کو بھی یہ تصرف حاصل تھا لیکن آپ ﷺ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے پیش نظر اس تصرف کو استعمال نہیں فرمایا۔ ۲۔

”خاسئاً“ ذیل و خوار کے معنی میں ہے کتے کو جب ڈانٹ کر بھگایا جاتا ہے اس کے لئے ”اخصاء“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ ۳۔

امام کو لقمہ دینے کی صورت

﴿۱۰﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَاتَبَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبِغْ فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلزَّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت سهل بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جس شخص کو نماز میں کوئی بات پیش آئے تو اسے چاہئے کہ وہ سبحان اللہ کہے اور دستک دینا یعنی تالی بجانا عورتوں کے لئے مخصوص ہے اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ فرمایا ”سبحان اللہ کہنا مردوں کے لئے مخصوص ہے اور تالی بجانا عورتوں کے لئے (مخصوص) ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ناہیہ“ ناب یون باب نصر سے ہے نماز کے اندر کوئی حادثہ واقعہ پیش آنے کو کہا گیا ہے۔ ۱۔

مطلب یہ ہے کہ نماز میں کوئی خاص واقعہ یا حادثہ پیش آجائے مثلاً نماز میں امام صاحب کو سہو ہو جائے اور ان کو لقمہ دینے کی ضرورت پیش آجائے یا گھر کے باہر سے کوئی بلائے اور جواب دینے کے لئے کوئی موجود نہیں تو ایسی صورت میں اگر نمازی مرد ہے تو اس کو چاہئے کہ سبحان اللہ کہدے جس سے اشارہ ہو جائے گا کہ آدمی نماز میں مشغول ہے اور اگر عورت نماز میں مشغول ہے تو وہ سبحان اللہ نہ کہے کیونکہ اس کی آواز کا بھی پردہ ہے بلکہ وہ بائیں ہاتھ کی پشت پر دائیں ہاتھ کی ہتھیلی مار دے تالی کے صورت نہ بنائے کیونکہ اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ بہر حال نماز سے باہر آدمی کے لئے یا انام کے لئے تنبیہ کی یہی صورتیں ہیں۔ جمہور کے نزدیک اسی طرح ہے امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت ہے کہ مرد و عورت میں کوئی فرق نہیں ہے دونوں کے لئے تسبیح ہی مقرر ہے۔

الفصل الثانی

﴿۱۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا وَلَنَارَ جَعْنًا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قَطَعَ صَلَاتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدٌ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَالِكَ شَأْنُكَ. (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ملک حبشہ سے واپسی سے قبل ہم سرور کونین ﷺ کو جب کہ آپ نماز میں ہوتے تھے سلام کرتے تھے اور آپ ہمارے سلام کا جواب دے دیا کرتے تھے پھر جب ہم ملک حبشہ سے واپس ہوئے تو میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے پایا میں نے آپ کو سلام کیا مگر آپ نے جواب نہیں دیا جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا خداوند تعالیٰ اپنے جس حکم کو چاہتا ہے ظاہر کرتا ہے چنانچہ خداوند تعالیٰ نے اب یہ حکم ظاہر کیا ہے کہ نماز میں بات چیت نہ کیا کرڈ پھر آپ نے میرے سلام کا جواب دیا اور اس کے بعد فرمایا نماز صرف قرآن پڑھنے اور خدا کا ذکر کرنے کے لئے ہے لہذا جب تم نماز کی حالت میں ہو تو تمہارا بھی یہی حال ہونا چاہئے یعنی صرف قرآن پڑھو اور خدا کا ذکر کرو (ابوداؤد)

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا کیسا ہے؟

﴿۱۲﴾ وَعَنْ إِبْنِ عُمَرَ قَالَ قُلْتُ لِبَلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ.

(رواه الترمذی فی رواية النسائی نحوه ويعوض بلال ص ۱۸۸)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جب سرور کونین ﷺ کی حالت نماز میں ہوتے تھے اور اس وقت کوئی آپ کو سلام کرتا تھا تو آپ سلام کا جواب کس طرح دیتے تھے؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ اپنے ہاتھ سے اشارہ کر دیا کرتے تھے۔ (ترمذی)

توضیح: ”یشیر بیدہ“ نمازی کو اگر کوئی شخص نماز کے دوران سلام کرے تو لفظوں میں سلام کا جواب دینا جائز نہیں اگر کسی نے لفظوں میں سلام کا جواب دیا تو ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا تو اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ ۲

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک وشافعی اور احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک اشارہ کیساتھ سلام کا جواب دینا جائز ہے۔ احناف کے نزدیک اشارہ سے جواب دینا مکروہ ہے لیکن نماز ہو جاتی ہے۔
دلائل:

جمہور زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جواب باللسان ممنوع قرار پایا مگر جواب بالاشارة باقی رہ گیا۔ احناف فرماتے ہیں کہ جواب باللسان کے ساتھ ساتھ جواب بالاشارة بھی منسوخ ہو گیا اس کی تفصیل اس باب کی دوسری حدیث میں ہو چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے وہاں یہ بھی ہے کہ اشارہ مکروہ متزیہی ہے تو یہ اختلاف اولی غیر اولی کا رہ گیا علماء لکھتے ہیں کہ ہاتھ یا سر سے اشارہ کا مطلب یہ ہے کہ ہاتھ نہ ملائے اگر کسی نے مصافحہ کر کے ہاتھ ملا یا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

﴿۱۳﴾ وَعَنْ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَطَسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ فَقَالَ مَنْ الْمُتَكَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدُكُمْ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدُكُمْ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَكَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بِضِعَّةٍ وَلَوْلَا نُونُ مَلَكًا أَتَيْتُهُمْ يَضَعُهَا.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ والنسائی)

ترجمہ: اور حضرت رفاعہ ابن رافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں نے سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی نماز کے درمیان مجھے جھٹک آگئی میں نے مذکورہ کلمات حمد کہے (جن کا ترجمہ یہ ہے) تمام تعریف خدا کے لئے ہے بہت زیادہ تعریف بہت پاکیزہ تعریف بہت بابرکت تعریف جس طرح دوست رکھتا ہے ہمارا رب اور پسند کرتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھ چکے تو (ہماری طرف) متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ نماز میں باتیں کرنے والا کون ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کے خوف سے کوئی نہیں بولا پھر آپ نے دوسری مرتبہ یہی فرمایا جب بھی کوئی نہیں بولا جب تیسری مرتبہ آپ نے یہی فرمایا تو رفاعہ نے کہا یا رسول اللہ میں ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے (میں نے دیکھا) کہ تیس سے زیادہ فرشتے ان کلمات کو لے جانے میں جلدی کر رہے تھے کہ ان میں سے کون پہلے اس کو لے جائے۔" (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّوَابُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ

الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَغَايَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ.

(رواہ الترمذی فی الْاُخْرَى لَهُ وَلَا يَنْبَغِي مَاجِدَةٌ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِئْتِهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”نماز میں جمائی لینا شیطان (کے اثر) سے ہے لہذا جب تم میں سے کسی کو نماز میں جمائی آئے تو اسے حتی الامکان روکنا چاہئے۔ (ترمذی اور ترمذی کی ایک دوسری روایت اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں ”کہ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ نماز میں جسے جمائی آئے“ تو اسے اپنا ہاتھ منہ پر رکھ لینا چاہئے)۔

نماز میں تشبیک منع ہے

۱۵۹۱ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ جَعْفَرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ خَرَجَ غَائِمًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكَنَّ بِلِقْنِ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ.

(رواہ أحمد بن حنبل و الترمذی و النسائی و الدارمی)۔

ترجمہ: اور حضرت کعب ابن جعفر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو اچھی طرح وضو کرے پھر نماز کا ارادہ کر کے مسجد کی طرف چلے (اور اسے چاہئے کہ راستہ میں) انگلیوں کے درمیان تشبیک نہ کرے کیونکہ وہ اس وقت سے گویا نماز میں ہے (احمد ترمذی نسائی دارمی)۔

توضیح: ”فلا يشبكن“ انگلیوں کے درمیان تشبیک کرنے کا مطلب کیا ہے جس کی ممانعت آئی ہے؟ علماء لکھتے ہیں کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کھیلتا ہوا جانا تشبیک ہے چونکہ نماز میں تشبیک منع ہے اس لئے اگر کوئی شخص نماز کے لئے مسجد آتا ہے تو گھر سے نکلتے ہی وہ نمازی کے حکم میں ہوتا ہے لہذا اس پر نماز کے آداب اپنانے واجب ہیں تو تشبیک نہ کرے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض چیزیں جو نماز کے دوران منع ہیں وہ نماز کے لئے آتے وقت بھی منع ہیں۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے ثواب کم ہو جاتا ہے

۱۶۹۰ وَعَنْ أَبِي خَرِظَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ تَعَالَى مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا لَتَفَتَ انْصَرَفَ عَنْهُ. (رواہ أحمد بن حنبل و الترمذی و النسائی و الدارمی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو خریظہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جب کوئی بندہ نماز میں ہوتا ہے تو اللہ

عز وجل اس بندہ کی طرف اس وقت تک متوجہ رہتا ہے جب تک وہ ادھر ادھر (گردن پھیر کر) نہیں دیکھتا چنانچہ جب بندہ ادھر ادھر دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے منہ پھیر لیتا ہے۔ (احمد ابوداؤد نسائی بوری)

توضیح: "علی العبد" یعنی اللہ تعالیٰ بندہ پر متوجہ ہوتا ہے "التفتت" ادھر ادھر دیکھنا مراد ہے یعنی جو بندہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنے لگتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم تو کس کی طرف دیکھتا ہے کیا تیرے لئے مجھ سے بہتر کوئی ہے جس کی طرف تو متوجہ ہو رہا ہے جب بندہ اس کلام الہی کے بعد پھر بھی ادھر ادھر دیکھتا ہے اور تیسری بار اس طرح ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنا روئے مبارک "مایل یق بشانہ" اس بندہ کی طرف سے پھیر لیتا ہے "انصرف عہ" کا مطلب بھی یہی ہے۔ لے

نماز میں نگاہ سجدہ کی جگہ ہونی چاہئے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أُنْسُ اجْعَلْ بَهْرَتَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ.

(رواہ الترمذی فی سنن الکبیر ومن طریق الحسن عن أنس یرفعه) ۵

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے انس نماز میں تم اپنی نگاہ وہاں رکھو جہاں سجدہ کرتے ہو۔ اس روایت کو ترمذی نے سنن کبیر میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے طریق حسن نقل کیا ہے جس کو جزری نے مرفوع کہا ہے۔
توضیح: "حیث تسجد" علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ حالت قیام میں نظر سجدہ کی جگہ پر ہو رکوع میں پشت قدم پر سجدہ میں ناک پر ہو اور قعدہ کی حالت میں نگاہ زانوؤں اور جھولی پر ہو۔ لے
بعض علماء نے لکھا ہے کہ حرم شریف میں نگاہ کعبہ پر ہونی چاہئے متاخرین علماء نے اس کو رد کر دیا ہے (کذا فی المسائل) ۵

﴿۱۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي إِيَّاكَ وَالْإِتِفَاتُ فِي الصَّلَاةِ فَإِنْ الْإِتِفَاتُ فِي الصَّلَاةِ فَلَكُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَبِالْتَّطَوُّعِ لَا فِي الْفَرِيضَةِ. (رواہ الترمذی) ۵

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے میرے بیٹے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے بچو کیونکہ نماز میں (گردن پھیر کر) ادھر ادھر دیکھنا (آخرت میں) ہلاکت کا سبب ہے اور اگر دیکھنا ضروری ہو تو نفلوں میں (تو غیر مضائقہ نہیں) مگر فرضوں میں (ہرگز) نہیں۔ (ترمذی)

توضیح: فرائض اور نوافل میں فرق ہے یعنی نوافل میں تخفیف ہے اور کئی چیزوں کی گنجائش نوافل میں ہے اور فرائض میں نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اسی حدیث کو بطور ضابطہ لیا ہے کہ فرائض کے ساتھ نوافل جیسا معاملہ نہیں کرنا چاہئے۔ لے

﴿۱۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ تَمَيُّنًا وَتَهَامًا وَلَا يُلَوِّحُ عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ. (رواه الترمذی والنسائی)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نماز میں کن اکھیوں سے دائیں بائیں دیکھتے تھے مگر پیچھے پیچھے کی طرف اپنی گردن کبھی نہیں موڑتے تھے۔ (ترمذی، نسائی)

﴿۲۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ بَنِ كَاتِبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ أَلْعَطَّاسُ وَالتُّعَّاسُ وَالتَّعَاوُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَبِضُ وَالْقَيْئُ وَالرُّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ. (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور حضرت عدی بن ثابت اپنے والد مکرم سے اور وہ اپنے والد یعنی عدی کے دادا سے جنہوں نے اس حدیث کو آنحضرت ﷺ تک پہنچایا ہے نقل کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا "نماز میں جھینکنا، اوجھنا، جھانی کا آنا اور حبض کا آنا اور تے کا ہونا اور نکسیر کا پھوٹنا شیطان کے (اثر) سے ہے۔" (ترمذی)

توضیح: یعنی یہ چھ چیزیں نماز میں ایسی ہیں کہ اس سے شیطان بہت خوش ہوتا ہے ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جھینکے کو پسند فرماتا ہے اور یہاں فرمایا کہ اس سے شیطان خوش ہوتا ہے یہ کھلا تعارض ہے اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ کثرت سے جھینکنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے اور کبھی کبھی ہو تو اس کو پسند کرتا ہے۔

رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی

﴿۲۱﴾ وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَيَخُوفُهُ أَزْيُ كَأَزْيِ الْمَرْجَلِ يَعْنِي يَبْكِي وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدِيدِهِ أَزْيُ كَأَزْيِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ. (رواه أحمد بن حنبل، الترمذی، النسائی، ابوداؤد، التتائبة)۔

ترجمہ: اور حضرت مطرف ابن عبد اللہ بن شخیر اپنے والد مکرم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں ایک روز سرور کونین ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے، اور آپ کے اندر سے دیک کے جوش جیسی آواز آرہی تھی یعنی آنحضرت ﷺ رو رہے تھے اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے آنحضرت ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، اس وقت آپ کے سینہ سے جھکی کی سی رونے کی آواز آرہی تھی۔ (احمد اور نسائی نے پہلی اور ابوداؤد نے دوسری روایت نقل کی ہے)۔

توضیح: "آزین" جوش اور اٹھنے کی آواز کو کہتے ہیں "المرجل" دھبگی کو کہتے ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خوف خدا پر مبنی رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔

ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر نمازی دوزخ یا دیگر عذاب کی وجہ سے روئے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر کوئی شخص کسی درود جسمانی میں مبتلا ہو کر روئے اور اس کے رونے میں منہ سے الفاظ جیسے آہ، ادہ نکل جائیں تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَافَانِ الرَّحْمَتَ تَوَاجُهُ. (رواه الترمذی وابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہو جائے تو اسے ہاتھ سے نکبری نہ ہٹانا چاہئے کیونکہ رحمت سامنے ہوتی ہے۔ (احمد ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

سجدہ کی جگہ صاف کرنے کے لئے پھونک نہ ماری جائے

﴿۲۳﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا نَائِلًا لَهُ أَفْلَحَ إِذَا سَجَدَ نَفَعَ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرِبَ وَجْهَكَ. (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ہمارے ایک غلام جس کا نام اَفْلَح تھا، کو دیکھا کہ وہ جب سجدہ کرتا ہے تو (سجدہ کی جگہ صاف کرنے کے لئے) پھونک مارتا ہے (تاکہ منہ خاک آلود نہ) ہوا آنحضرت ﷺ نے اسے فرمایا کہ ”اَفْلَح“ اپنے منہ پر مٹی لگتے دو۔ (ترمذی)

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دوزخیوں کی نشانی ہے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاخَةٌ أَهْلُ النَّارِ. (رواه ابوالقاسم الشافعی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا نماز میں اختصار (یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا) دوزخیوں کے آرام لینے کی صورت ہے۔ (شرح الحدیث)

توضیح: کوکھ: اختصار اور خصر کی پوری وضاحت اس باب کی حدیث نمبر ۳ میں ہو چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے یہاں اس کا ایک جزو دوبارہ نقل کرتا ہوں۔

علماء نے اختصار اور خصر کی ایک عجیب شکل لکھی ہے التعلیق الفصحیح میں علامہ حسن الدین رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔ کہ میت پر رونے والی عورت جب رونا شروع کرتی ہے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنا سینہ مارتی ہے دیر تک یہ

عمل جاری رہتا ہے اس کے بعد دیر تک دونوں ہاتھوں کو شہادت کی انگلی اٹھائے ہوئے دائیں بائیں گھماتی رہتی ہے پھر جب خوب تھک جاتی ہے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں کوکھ پر رکھ کر آنکھیں بند کر کے سر گھماتی رہتی ہے۔ یہ آخری حالت دونوں کی ہے کہ ٹھگ آ کر آرام کی کوشش میں ایسا کرتے ہیں لیکن وہاں آرام کہاں ہے؟ "الآن قد ندمت ولم ينفع الندم"

نماز کے دوران سانپ اور بچھو کو مارنے کا حکم

﴿۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ. (رواه أبو داود و ترمذی والنسائی متفقاً)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا "نماز میں دو کالوں یعنی سانپ اور بچھو کو مار ڈالو۔" (احمد، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی بالسنن)

توضیح: "الاسودین" سانپ کو تغلیباً اسود کہا گیا ہے ورنہ سفید اور سرخ سانپوں کا حکم بھی یہی ہے عربی میں اسود کا لفظ ہر قسم سانپ کے لئے استعمال ہوتا ہے بچھو تو عموماً کالا ہی ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے مزید کالا کر دے۔ لے فقہاء احناف کی اکثریت کا کہنا ہے کہ نماز کی حالت میں تین قدم تک چل کر مسلسل چلنے اور تین چوٹیں مارنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے مسلسل تین قدم سے کم چل کر دو چوٹیں مار کر سانپ کو قتل کرنا چاہئے اگر زیادہ ہو تو یہ عمل کثیر بن جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی البتہ نماز اگر فاسد ہو گئی تو اس عمل سے یہ نماز گناہ گار نہیں ہوگا بلکہ ضرورت کے تحت وہ نماز کو توڑ کر بھی یہ عمل کر سکتا ہے۔

علامہ سرخسی رحمہ اللہ نے مبسوط میں اس مسئلہ کو لکھا ہے اور فرمایا کہ چلنے اور سانپ کو مارنے کی کوئی حد بندی کرنا مناسب نہیں جس طرح حدیث میں مطلق چلنے اور مارنے کی اجازت ہے تو ایسا ہی کرنا چاہئے وہ فرماتے ہیں کہ جب نمازی بے وضو ہو جائے تو وہاں نماز توڑے بغیر پانی تک جاسکتا ہے خواہ کتنے ہی قدم چلنا پڑے تو یہاں بھی جائز ہے۔ بہر حال احناف اس سہولت پر فتویٰ نہیں دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ مباح ہے کہ آدمی نماز کو توڑ کر سانپ بچھو کو مار دے جس طرح کسی کے ضائع ہونے یا کنویں آگ وغیرہ میں مگر نے اور چلنے کا خطرہ ہو تو پاس نماز پڑھنے والے کے لئے مباح ہے کہ نماز توڑ دے اور اس کو بچالے۔ لے

اگر بیہوش کے ٹائیٹا و چاہ است اگر خاموش بنشینم گناہ است

معمولی عمل سے نماز فاسد نہیں ہوتی

﴿۲۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا

وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَفْتَعِلُهُ فَيُنْصَلِّ فِيهِ مِمَّا كَفَرْتُ أَنْ الْبَابُ فِي الْقُبْلَةِ. (وَأَمَّا أَنْتُمْ فَيَكُونُوا عَلَى الرُّجُومِ وَلِىَ الْإِنْسَانِ عَذَابٌ عَظِيمٌ)

تذکرہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ گھر میں نفل نماز میں مشغول ہوتے اور دروازہ بند رکھتا تھا میں (گھر میں آتی تو دروازہ کھلواتی اور آپ چل کر میرے لئے دروازہ کھول دیا کرتے تھے پھر مصلے پر واپس آ جاتے۔ (اور اپنی نماز میں مشغول ہو جاتے) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا۔

(انجمن، الجوز، زود، شرقی، نسائی)

توضیح: آنحضرت ﷺ نفل نماز میں مشغول ہوتے کبھی کبھی باہر سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور وازہ کھنکھاتی تو آنحضرت ﷺ دروازہ کھولنے کے لئے آگے بڑھتے اور دروازہ کھول کر واپس مصلیٰ پر آتے چونکہ آپ کا حجرہ چھوٹا تھا اس لئے یہ عمل کثیر نہیں تھا یا نوافل میں گنجائش زیادہ ہوتی ہے یہ نفل پر محمول ہے یا ابتدا میں نماز میں کچھ اعمال ہوتے تھے بعد میں پابندی لگی ہے۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ بند دروازہ کھولنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر عمل قلیل ہو لیکن کھلے دروازہ کے بند کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ یہاں عمل کثیر ہو جاتا ہے۔

نماز کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے

﴿٢٧﴾ وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَّ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِدِّ الصَّلَاةَ. (رواه أبو داود وصححه الأئمة في إسناده ولفظه)

نتیجہ: اور حضرت طلق ابن علی رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”نماز کی حالت میں جب تم میں سے کسی کی بغیر آواز کے رنج خارج ہو تو اسے چاہئے کہ وہ جا کر وضو کرے اور نماز کو دوبارہ پڑھے۔“ (ابوداؤد) اس روایت کو ترمذی نے بھی کچھ کی زیادتی کے ساتھ نقل کیا ہے۔“

توضیح: "الذافسا" یعنی بغیر آواز یا آواز کے ساتھ اگر ہوا خارج ہو جائے تو نماز کی حالت میں نماز کی کیا کرے اس میں فقہاء کے اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام جمہور کے نزدیک ہر صورت میں یہ شخص نماز توڑ دے اور جا کر نئے سرے سے وضو کر کے آئے اور نئے سرے سے نماز پڑھے۔ امام احناف فرماتے ہیں کہ بہتر اور افضل یہی ہے کہ نماز نئے سرے سے پڑھے لیکن فقہی شرائط اور قواعد و ضوابط

سأخبره أحمد: ٢١/١٨٢/٢٢٣/٩ وأبو داود: ٢٢٢/١٠٩/١١٣/١ في العرقاء: ٢/٨٥

۳۱ أخرجه أبو داود: ۱۰۰۵، ۲۰۰۵ والترمذي: ۱۱۹۳

کے مطابق اگر کوئی شخص نماز نہیں توڑتا اور جا کر وضو نہاتا ہے اور واپس آکر سابقہ نماز کی تکمیل کرتا ہے تو جائز ہے۔
دلائل:

جمہور نے زیر بحث حضرت طلحہ بن علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں نماز کے اعادہ کا حکم ہے۔ لہ
ائمہ احناف کی پہلی دلیل ابن ماجہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرفوع حدیث ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں
"من اصابه فقئى أو رُعاف أو قلنس أو مذى فليتنصرف فليتوضأ ثم ليبن على صلوته وهو في ذلك لا يتكلم" (ابن ماجہ ص ۷۷)

احناف کی دوسری دلیل موطا مالک میں حضرت ابن عمرؓ کا اثر ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

"ان عبد الله بن عمر كان اظهر عفا انصرف فتوضأ ثم رجع فبني ولم يتكلم" (موطا مالک ص ۱۷)

احناف کی تیسری دلیل حضرت ابن عباسؓ کا اثر ہے جو موطا مالک میں ہے الفاظ یہ ہیں۔

"مالك بلغه ان عبد الله بن عباس كان يرفع فيخرج فيغسل الدم ثم يرجع فيبني على ما قد صلي" (ص ۱۷)

بہر حال یہ کوئی بڑا اختلاف نہیں ہے احناف کے ہاں اعادہ افضل ہے بناء جائز ہے تو جن احادیث میں اعادہ کا حکم ہے وہ احادیث افضلیت پر محمول ہیں اور جن احادیث میں بناء کا ذکر ہے وہ بیان جواز کے لئے ہے تو تمام احادیث پر عمل ہو گیا۔

نماز میں وضو ٹوٹا تو ناک پر ہاتھ رکھ کر نکل جائے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذْتَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَأْخُذْ بِأَنْفِهِ ثُمَّ لِيَتَنَصَّرَفْ (رواة أبو داود) ۲

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں کہ سرور کوئین رضی اللہ عنہا نے فرمایا "جب تم میں سے کسی کا حالت نماز میں وضو ٹوٹ جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی ناک پکڑ کر نماز سے نکل آئے۔" (ابو داود)

توضیح: "فلْيَأْخُذْ بِأَنْفِهِ" یعنی نماز میں کسی کی ہوا خارج ہوگئی اور وہ صفوں کے بیچ میں کھڑا ہے اب اگر نکلتا ہے تو شرمندگی ہوتی ہے لوگ کہیں گے اس کی ہوا خارج ہوگئی ہے اب بھاگ رہا ہے اور اگر نہیں نکلتا اور نماز جاری رکھتا ہے تو بغیر وضو نماز میں مشغول ہونا بہت بڑا گناہ ہے بلکہ کفر کا خطرہ ہے اب اس شخص کے پاس دو صورتیں ہیں ایک کا ذکر اس حدیث میں ہوا ہے کہ یہ شخص اپنی ناک پر ہاتھ رکھ کر لوگوں کو یہ باور کرائے کہ ناک سے نکسیر پھوٹی ہے اس لئے جارہا ہوں

ہوا خارج نہیں ہوئی اس صورت سے احناف نے ایک عجیب مسئلہ نکالا ہے وہ یہ کہ خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگر وضو نہ ٹوٹا تو یہ آدمی لوگوں کو کیسے دکھا رہا ہے کہ بھائی میری ناک سے خون نکلا ہے جس سے وضو ٹوٹا ہے وضو کے لئے جا رہا ہوں ہوا خارج نہیں ہوئی ہے اب اگر خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹا جیسا کہ شوافع کا مسلک ہے تو یہ شخص اس حیلہ سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا تھا کیونکہ لوگ کہیں گے کہ خون بہنے سے تو وضو نہیں ٹوٹتا اس شخص کی ہوا خارج ہوگئی ہے اس لئے بھاگ رہا ہے۔ لہٰذا اس شخص کے پاس دوسری صورت یہ ہے کہ صف میں کھڑا رہے مگر نماز توڑ دے اور صرف لوگوں کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا جاری رکھے نماز نہ پڑھے یہ اس وقت کی بات ہے جب صفوں سے نکلنا دشوار ہو رہا ہو۔

سلام کے بغیر نماز سے نکلنے کا حکم

﴿۲۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ كُفْرًا وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَارَتْ صَلَاتُهُ

(رواہ ابوداؤد و ترمذی و قال هذا حديث حسن الإسناد لا يثبت بالقوي و قد ذكره النووي في إسناده)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "اگر تم میں سے کسی کا وضو اس وقت ٹوٹے جبکہ وہ اپنی نماز کے آخری قعدہ میں (مقدمہ ارشاد بیٹھ چکا) ہو اور سلام نہ پھیرا ہو تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔" (ترمذی نے اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ایک ایسی حدیث ہے جس کی اسناد مضبوط نہیں ہے اور انہوں نے اس کی اسناد میں اضطراب کیا ہے)۔

توضیح: "فقد جازت صلوٰتہ" یعنی ایک نمازی تشہد کی مقدمہ ارشاد قعدہ اخیرہ میں بیٹھ گیا اور پھر اس کا وضو ٹوٹ گیا تو کیا اس کی نماز ہوگئی یا نماز فاسد ہوگئی زیر بحث حدیث بتاتی ہے کہ اس کی نماز ہوگئی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے وہ فرماتے ہیں کہ سلام ملے کے الفاظ سے نماز سے نکلنا واجب ہے لیکن اگر کوئی شخص اختیاری طور پر کسی منافی صلوٰۃ عمل کو کر کے نکلتا ہے تو اس کا فرض پورا ہو گیا۔ اگرچہ واجب رہ جانے کی وجہ سے نماز واجب الاعادة ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس شخص کی نماز فاسد ہوگئی کیونکہ خاص سلام کے الفاظ سے نکلنا ان کے نزدیک فرض ہے اور وہ فرض پورا نہیں ہوا لہٰذا نماز نہیں ہوئی بہر حال نماز کا لوٹنا دونوں کے نزدیک ضروری ہے فرق اتنا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ لوٹانے کو واجب کہتے ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ فرض کہتے ہیں زیر بحث حدیث امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل ہے اگرچہ اس میں بے وضو ہونے کا یہ عمل قصد انہیں ہوا ہے لیکن نمازی کے فعل سے ہوا ہے اور سلام کے بغیر ہوا ہے اس حدیث یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے شوافع حضرات نے اس حدیث کو مضطرب کہا ہے مطلب یہ کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اضطراب کا مطلب یہ ہے کہ راویوں کو صحیح طور پر یاد نہیں۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کو نہ ضعیف تسلیم کیا ہے اور نہ مضطرب مانا ہے بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اتنے متعدد طرق سے وارد ہے کہ یہ حدیث حسن کے درجہ میں آگئی ہے چنانچہ امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس کو کوئی طرق سے نقل کیا ہے۔

ترجمہ: اور حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے (نماز کے درمیان) میں نے سنا کہ آپ فرما رہے ہیں "میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔" پھر آپ نے تین مرتبہ یہ فرمایا کہ "میں تجھ پر لعنت کرتا ہوں خدا کی لعنت" اور (یہ فرماتے ہوئے) آپ نے اپنے دست مبارک اس طرح پھیلائے گویا آپ کسی چیز کو پکڑ رہے ہیں، جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو ہم نے کہا کہ "یا رسول اللہ! ہم نے آج آپ کو نماز میں ایسی بات کہتے ہوئے سنا ہے کہ اس سے پہلے بھی آپ کو یہ کہتے نہیں سنا اور آج ہم نے آپ کو ہاتھ پھیلاتے ہوئے بھی دیکھا ہے؟" آپ نے یہ فرمایا کہ اللہ کا دشمن ابلیس ملعون آگ کا شعلہ لے کر آیا تھا تاکہ اسے میرے منہ میں ڈالے۔ چنانچہ میں نے تین مرتبہ یہ کہا کہ "میں تجھ سے خدا کی پناہ چاہتا ہوں۔" پھر میں نے کہا کہ "میں تجھ پر لعنت کرتا ہوں اللہ کی پوری لعنت، وہ نہیں ہٹا تو میں نے (یہ الفاظ) تین مرتبہ کہے، جب وہ پھر بھی نہ ہٹا تو میں نے (اپنے ہاتھ پھیلا کر) اسے پکڑنا چاہا لیکن خدا کی قسم! اگر ہمارے بھائی سلیمان علیہ السلام کی دعا نہ ہوتی تو وہ (مسجد کے ستون سے) صبح تک بندھا رہتا اور مدینہ کے بچے اس کے ساتھ کھیلتے۔" (مسلم)

اشارہ سے سلام کا جواب کیسا ہے؟

﴿۳۳﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلْيُشِيرْ بِبَيْدِهِ. (رواه مالك) ۱

ترجمہ: اور حضرت نافع فرماتے ہیں کہ (ایک روز) حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا گزر ایک شخص پر ایسی حالت میں ہوا کہ وہ نماز پڑھ رہا تھا۔ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو سلام کیا اور اس نے حضرت عبد اللہ کو سلام کا جواب زبان سے دیا، حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ اس کی طرف لوٹے اور فرمایا کہ "جب تم میں سے کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں سلام کیا جائے تو اسے بولنا نہیں چاہئے بلکہ اسے چاہئے کہ وہ (سلام کا جواب دینے کے لئے) اپنے ہاتھ سے اشارہ کر دے۔" (مالک)

توضیح: "فلیشر ببیدہ" یہ مسئلہ اس سے پہلے حدیث ۱۲ کے ضمن میں تفصیل کے ساتھ لکھا جا چکا ہے بہر حال احناف کہتے ہیں کہ یہ حکم ابتداء میں تھا پھر موقوف ہو گیا باقی ائمہ ہاتھ سے اشارہ کو اب بھی جائز مانتے ہیں احناف کے ہاں یہ مکروہ تنزیہی ہے یعنی خلاف اولیٰ ہے تو اس صورت میں اختلاف ختم ہو جاتا ہے۔ ۱



باب السہو

سجدہ سہوہ کا بیان

سہا ۱ سہو نصر ینصر سے ہے بھولنے کے معنی میں ہے ابن اثیر رحمہ اللہ نے ”نہایہ“ میں لکھا ہے کہ ”السہو فی الشئی ترکہ من غیر علم والسہو عن الشئی ترکہ مع العلم“ یہ بہت اچھا فرق ہے اس سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کو نماز میں کئی بار جو سہو ہوا وہ پہلی قسم کا سہو تھا یعنی ترک الشئی من غیر علم اور دوسری قسم کا سہو آپ ﷺ کو نہیں ہوا کیونکہ اس کی مذمت قرآن میں وارد ہے ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾^۱ آنحضرت ﷺ کو پہلی قسم کا سہو کبھی طور پر ہو گیا تا کہ آپ کا عمل امت کے لئے عملی نمونہ بن جائے شرعی اخبار اور شرعی احکام بیان کرنے میں آنحضرت ﷺ کے اقوال میں کوئی سہو نہیں ہوا ہے ہاں آپ کے افعال میں سہو ہوتا تھا اس میں حکمت تھی تا کہ امت کے لوگ سہو کے مسائل سیکھیں۔

نماز کے سنن و مستحبات اگر ردہ جائیں تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ نماز صحیح رہتی ہے البتہ اس سنت یا مستحب عمل کا ثواب نہیں ملتا اور اگر نماز کے فرائض میں سے کوئی چیز سہو یا عمدہ ارہ جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے جس کا کوئی تدارک نہیں ہے بلکہ نماز کو لوٹانا اور اعادہ کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ اگر نماز کے واجبات میں سے نمازی نے کسی واجب کو عمدہ یا قصد ترک کر دیا تو اس کا بھی کوئی علاج نہیں ہے نماز دوبارہ پڑھنا اور اس کا اعادہ کرنا واجب ہو گا۔^۲

اگر واجب سہو ارہ جائے یا فرض میں تقدیم و تاخیر ہو جائے تو اس صورت میں سجدہ سہو اس کا علاج ہے کہ قعدہ اخیرہ کے سلام کے بعد دو سجدے کرے اور پھر نئے سرے سے تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اس کو سجدہ سہو کہتے ہیں۔

الفصل الاول

تعداد رکعات میں شک ہو تو کیا کرنا چاہئے

﴿عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّيَ جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَنْدِرَ فِيكُمْ صَلًى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ﴾ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے

تو اس کے پاس شیطان آتا ہے اور اسے شک و شبہ میں مبتلا کر دیتا ہے یہاں تک کہ اس (نمازی) کو یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، لہذا تم میں سے کسی کو اگر یہ صورت پیش آئے تو اسے چاہئے کہ وہ (آخری قعدہ میں) بیٹھ کر دو سجدے کرے۔“

(بخاری و مسلم)

توضیح: ”حتی لا یدری کمہ صلی“ اس بحث میں فقہاء کرام کا اختلاف بیان کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ اس موضوع سے متعلق جو احادیث ہیں ان پر بحث ہو جائے۔

نماز کے دوران جس شخص کو تعداد درکعات میں شک ہو جائے تو وہ کیا کرے اس بارے میں احادیث میں اختلاف ہے اور اسی اختلاف کی وجہ سے فقہاء میں بھی اختلاف ہے۔ اس مسئلہ میں چار قسم کی احادیث مختلف انداز سے وارد ہیں۔

① پہلی قسم کی وہ احادیث ہیں جن میں بناء علی الاقل کا حکم ہے کہ اگر شک درکعات یا تین میں مثلاً ہو گیا تو دو کو شمار کرے اور اگر چار اور تین رکعات میں تردد ہوا تو تین شمار کرے۔ فصل اول کی دوسری حدیث میں یہی حکم مذکور ہے اور اس باب کی آخری حدیث ۹ میں بھی یہی حکم مذکور ہے۔

② دوسری قسم کی احادیث وہ ہیں جن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شک کی صورت میں ”تختوی“ اور سوچ بچار کر کے غالب گمان اور جانب رائج پر عمل کرے جیسے اس باب میں فصل اول کی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ۳ میں ہے کہ ”واذا شک احدکم فی الصلوۃ فلیتحر الصواب“۔

③ تیسری قسم کی وہ احادیث ہیں جن میں یہ حکم مذکور ہے کہ شک کی صورت میں نئے سرے سے نماز پڑھنی چاہئے اس قسم کی روایت طبرانی میں موجود ہے الفاظ یہ ہیں۔

”عن عبادة ابن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل سهأ في صلوته فلم يدركه صلي فقال ليعد صلوته“ (بحوالہ اعلام السنن)

④ چوتھی قسم وہ روایات ہیں جو مجمل ہیں اس میں کوئی تفصیل نہیں صرف اتنا بیان ہے کہ سہو کی صورت میں سجدہ سہو کرے۔
فقہاء کا اختلاف:

ان مختلف روایات کے پیش نظر فقہاء کرام نے اپنی فقہی نظر سے کسی نہ کسی حدیث پر عمل کرنے کا فتویٰ دیا ہے چنانچہ امام شعبی اور اوزاعی شام رحمہما اللہ نے فتویٰ دیا کہ شک کی صورت میں ہر حالت میں نماز کا اعادہ لازم ہے انہوں نے تیسری قسم کی روایات پر عمل کیا ہے۔

حسن بصری رحمہ اللہ اور بعض سلف نے چوتھی قسم کی مجمل و مبہم روایات پر فتویٰ دیا ہے کہ ہر حالت میں سجدہ سہو کرے یہی کافی ہے خواہ رکعات کی تعداد میں شک ہو یا کچھ بھی ہو صرف سجدہ سہو کرے۔

امام شافعی امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے اصولی طور پر فتویٰ دیا ہے کہ بناء علی الاقل کرے شک کو چھوڑ دے اور یقین پر عمل کرے۔ ان حضرات نے پہلی قسم کی روایات پر عمل کیا ہے۔

مندرجہ بالا فقہاء نے کسی ایک قسم کی احادیث کو لیا ہے اور باقی کو ترک کر دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احناف نے ان سب روایات پر عمل کرنے کی عجیب صورت بتائی ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ روایات مختلف اشخاص کے حالات پر محمول ہیں۔ مثلاً اگر کسی شخص کو کبھی شک نہ ہوا ہو پہلی مرتبہ اس کو شک کا عارضہ لاحق ہو گیا ہو تو یہ شخص استیفاء کرے یعنی پہلی والی نماز کو توڑ کر چھوڑ دے اور نئے سرے سے نماز پڑھے استیفاء کی روایات اسی پر محمول ہیں۔

اگر کسی شخص کی عادت یہ ہو کہ وہ بھولتا رہتا ہے اور اس کو شک ہوتا رہتا ہے تو ایسا شخص تحریمی اور سوچ بچار کرے اور صحیح صورت معلوم کرنے کی کوشش کرے تحریمی والی روایات ایسے ہی شخص پر محمول ہیں یہ غالب گمان پر عمل کرے اور اگر شک کی صورت ایسی ہے کہ وہ مساوی ہے جانب رائج کا فیصلہ نہیں ہو سکتا تو ایسی صورت میں بناء علی الاقل کی روایات پر عمل کرے اور مجمل روایات کو انہیں تین صورتوں پر حمل کیا جائے اس طرح تمام روایات پر عمل ہو جائے گا فتلہ حدابی حنیفۃ مآدق نظرہ والطف فکرہ۔

سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے یا بعد میں کرے؟

﴿۱﴾ وعن عطاء بن یسار عن ابن سیرین قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شك أحدكم في صلاته فلم يندوكم صلى فلا تأوؤا زبعا فليطرح الشك وليتم على ما استعيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمسا شفعن له صلاته وإن كان صلى اثنا عشر ركعة كانت آخرهما إلهي طمان. (رواه مسلم ورواه مالك عن عطاء بن يسار عن ابن سیرین عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا شك أحدكم في صلاته فلم يندوكم صلى فلا تأوؤا زبعا فليطرح الشك وليتم على ما استعيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمسا شفعن له صلاته وإن كان صلى اثنا عشر ركعة كانت آخرهما إلهي طمان.)

سجدہ سہو سلام: اور حضرت عطاء ابن یسار حضرت ابو سعید خدری رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین رحمہ اللہ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص درمیان نماز شک میں مبتلا ہو جائے اور اسے یاد نہ رہے کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار رکعتیں تو اسے چاہئے کہ وہ اپنا شک دور کرے اور جس عدد پر اسے یقین ہو اس پر بناء کرے (یعنی کسی ایک عدد کا تین کر کے نماز پوری کر لے) اور پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کر لے اگر اس نے پانچ رکعتیں پڑھی ہوں گی تو یہ پانچ رکعتیں ان دو سجدوں کے ذریعہ اس کی نماز کو جفت کر دیں گی اور اگر اس نے پوری چار رکعتیں پڑھی ہوں گی تو یہ دونوں سجدے شیطان کی ذلت کا سبب بنیں گے۔“ (مسلم) اور امام مالک رحمہ اللہ نے اس روایت کو عطاء سے بطریق ارسال نقل کیا ہے نیز امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”کہ نمازی ان دونوں سجدوں کے ذریعہ پانچ رکعتوں کو جفت کر دے گا۔“

توضیح: "فلیطرح الشک" یعنی جس میں اس کو شک ہے اس شک والی صورت کو کالعدم سمجھ لے اور یقین والی صورت کو اپنائے مثلاً اسی حدیث میں تین اور چار میں شک ہو گیا تو مشکوک صورت چار کی ہے اور یقینی صورت تین رکعات کی ہے تو نمازی کو چاہئے کہ چار کو چھوڑ کر تین پر فیصلہ کرے اور پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کرے۔ ۱۔

"فان کان صلی" یہ فاتر فیج وتفصیل کے لئے ہے اس سے حدیث کے سابقہ ضابطہ کی تفصیل بیان کرنا مقصود ہے تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر نمازی نے فی الواقع چار رکعات پڑھی تھیں اور اب اضافی رکعت کی وجہ سے اس کی رکعات پانچ ہو گئیں تو سجدہ سہو کے یہ دو سجدے ایک رکعت کے قائم مقام ہو کر چھ رکعات بن جائیں گی۔ تو "شعفن له صلوٰۃ" کا جو جملہ ہے اس کا یہی مطلب ہے کہ ان دو سجدوں نے اس شخص کی طاق نماز کو جفت بنا دیا یعنی پانچ رکعات کو چھ کر دیا۔ ۲۔

"وان کان" یعنی اگر فی الواقع تین رکعات پڑھی تھیں اور اب ایک رکعت کے اضافہ کرنے سے چار رکعتیں بن گئیں تو اب دو سجدوں کو ایک رکعت کے قائم مقام بنانے کی ضرورت نہیں رہی لہذا دو سجدے شیطان کو ذلیل و خوار کرنے کے لئے ہو گئے کیونکہ شیطان نے نمازی کو شک میں ڈالنا تھا کہ اس کی نماز کو کم کر سکے لیکن نمازی نے دو سجدے اضافی کر کے شیطان کے کانوں اور منہ میں روٹی چھونس دی "الحمد لله على ذلك"۔ ۳۔

"قبل ان یسلم" اس روایت سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے ہے اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا سجدہ سہو سلام سے پہلے ہے یا بعد میں ہے تاہم یہ اختلاف جواز و عدم جواز کا نہیں ہے بلکہ افضل غیر افضل کا ہے۔ ۴۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع حضرات سجدہ سہو کو مطلقاً سلام سے پہلے مانتے ہیں اور اسی کو افضل گردانتے ہیں مالکیہ حضرات کے نزدیک اگر سجدہ سہو کا وجوب نماز میں کسی زیادتی کی وجہ سے ہو تو پھر سجدہ سہو بعد السلام افضل ہے اور اگر اس کا وجوب کسی نقصان کی وجہ سے ہو تو پھر قبل السلام سجدہ افضل ہے امام مالک رحمہ اللہ کے اس فرق کرنے کو یاد رکھنے کے لئے علماء نے حروف کا اشارہ دیا ہے کہ "القاف بالقاف" یعنی نقصان کی صورت میں قبل السلام ہے نقصان میں بھی قاف ہے اور قبل السلام میں بھی قاف ہے۔ اور "الداال بالداال" یعنی زیادتی کی صورت میں بعد السلام ہے دونوں میں دال ہے یہاں دلچسپی اور معلومات کی غرض سے حروف کے ذریعہ سے چند اور اشارات بھی سمجھ لیں کہ قافیل کے قاف سے اشارہ ہے کہ وہ حائیل کا قاتل ہے حائیل مقتول ہے جس کے نام کا پہلا حرف قاف ہے دو قاتل ہے۔ ۵۔

چار آسمانی کتابوں کے نام اور جس نبی پر نازل ہوئیں اس کا نام اور جس لغت میں نازل ہوئیں اس کا نام یوں سمجھیں۔

"فعم" فرقان مجید عربی زبان میں محمد ﷺ پر نازل ہوا۔

"تعم" یعنی تورات عبرانی زبان میں موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی۔

”اسع“ یعنی انجیل سریانی زبان میں عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی۔

”زید“ یعنی زبور یونانی زبان میں داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی۔

اسی طرح یہ معلوم کرنا کہ حضور اکرم ﷺ کی ملاقات معراج کی رات کس نبی سے ہوئی نبی کے نام کا پہلا حرف اور پہلا آسمان اسی ترتیب سے سات آسمانوں میں ہر نبی سے ملاقات معلوم کرنا ہوتا اس کے لئے ”اعیاحا“ کا کلمہ ہے ہر نبی کے نام کا پہلا حرف اس جملہ سے لیا جائے اور اسی ترتیب سے آسمانوں میں حضور ﷺ سے اس نبی کی ملاقات کو معلوم کیا جائے۔

مثلاً آدم علیہ السلام سے پہلے آسمان میں ملاقات ہوئی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے دوسرے آسمان میں ملاقات ہوئی اسی طرح حضرت یوسف، حضرت اوریس، حضرت ہارون، حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کو ترتیب وار سمجھ لیا جائے۔ اسی طرح جلالین کے کس حصہ کا مصنف کون ہے تو سیوطی اور محلی میں دیکھا جائے کہ حروف ہجا میں کونسا حرف مقدم ہے اور کس مصنف کے نام کا حرف ہے تو سین ترتیب میں مقدم ہے لہذا سیوطی جلالین کے پہلے حصہ کے مصنف ہیں مہم آخر میں ہے تو محلی آخری حصہ کے مولف ہیں۔

بہر حال امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک موقع محل کے مناسب قبل السلام پر عمل کیا یا بعد السلام پر عمل کیا سب جائز ہے اور یہ اختلاف افضلیت کا ہے۔ ہر طرف صحیح حدیث موجود ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۳ حدیث نمبر ۵ حدیث نمبر ۶ حدیث نمبر ۸ سے بالکل واضح ہے۔

پانچویں رکعت کی طرف اٹھنے کا مسئلہ

﴿۳۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَكُنَّا بِكُمْ مِثْلَكُمْ أَلَسْنَى كَمَا تَلْسُنُونَ فَإِذَا لَيْسَتْ قَدْ كُفِرْتُمْ وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ (مشفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھ لی، چنانچہ آپ سے پوچھا گیا کہ ”کیا نماز میں کچھ زیادتی ہو گئی ہے؟“ آنحضرت ﷺ نے پوچھا کہ کیا ہوا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ”آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں۔“ (یہ سن کر) آپ نے سلام پھیر لینے کے بعد دو سجدے کئے۔ اور ایک دوسری روایت میں

یہ الفاظ بھی ہیں کہ آپ نے فرمایا ”میں انسان ہی تو ہوں، جس طرح تم بھولتے ہو اسی طرح میں بھی بھول جاتا ہوں۔ جب میں کچھ بھول جایا کروں تو، مجھے یاد دلادیا کرو، اور جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہ صحیح رائے قائم کرے اور اس رائے کی بنیاد پر نماز پوری کر لے اور پھر سلام پھیر کر دو سجدے کر لے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”صلی الظہر خمساً“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی مگر چار رکعت کے بجائے پانچ پڑھ لیں اتنی بات تو واضح ہے لیکن یہ بات معلوم نہ ہو سکی کہ آنحضرت ﷺ نے قعدہ اخیرہ کیا تھا یا نہیں کیا تھا۔ لہٰذا شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ پانچویں رکعت کی طرف اٹھنے کی وجہ سے سجدہ سہو کافی ہے خواہ قعدہ اخیرہ کیا ہو یا نہ کیا ہو سجدہ سہو ہر صورت کے لئے کافی ثانی ہے۔

اعمال احناف کے ہاں یہ مسئلہ اتنا سادہ نہیں ہے بلکہ اس میں کچھ تفصیل ہے وہ اس طرح کہ اگر نمازی پانچویں رکعت کے لئے قعدہ اخیرہ کے بغیر اٹھا تو جب تک اس نے رکعت کو رکوع اور سجدہ کے ساتھ نہیں ملایا ہو تو واپس آجائے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے نماز درست ہو جائے گی لیکن اگر رکعت کو سجدہ کے ساتھ ملایا تو اب یہ شخص بیٹھ کر سلام نہیں پھیر سکتا بلکہ ایک رکعت اور ملائے اور چھ رکعت مکمل کر لے اب فرض میں نفل داخل کرنے سے فرض باطل ہو گیا اور یہ چھ رکعت نفل بن گئیں فرض نماز پھر پڑھ لے اس طرح صورت اگر عصر یا فجر کی نمازوں میں پیش آئی تو اس میں بھی دو رکعت مزید ملائے تمام رکعات نفل بن جائیں گی یہ خیال نہیں کرنا چاہئے کہ عصر و فجر کے بعد نفل جائز نہیں ہے یہاں کیسے جائز ہو گئی اس کا جواب یہ ہے کہ اب تک تو فرض نماز مکمل نہیں ہوئی ہے لہٰذا یہ نفل بعد الفرض نہیں بلکہ قبل الفرض ہے اور اگر یہ صورت مغرب کی نماز میں پیش آجائے تو وہاں صرف ایک رکعت مزید ملا کر چار نفل پر سلام پھیر دیا جائے فرض پھر پڑھ لے۔

شوافع حضرات اپنے موقف پر یہ دلیل دیتے ہیں کہ زیر بحث حدیث میں قعدہ اخیرہ کے چھوڑنے نہ چھوڑنے کا کوئی ذکر نہیں ہے لہٰذا اس تفصیل کی ضرورت نہیں بلکہ ہر دو صورت میں صرف سجدہ سہو نماز کی صحت کے لئے کافی ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں صلی الظہر کے الفاظ ہیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صورت وہ تھی کہ قعدہ اخیرہ میں آنحضرت ﷺ بیٹھ گئے تھے اور پھر پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے تھے کیونکہ صلی الظہر کے ظاہری الفاظ کا مطلب یہی ہے کہ ظہر کی نماز مکمل پڑھ لی تھی ایسی صورت میں صرف سجدہ سہو کافی ہوتا ہے اگر قعدہ اخیرہ رہ جانے کی صورت ہوتی تو فرض نماز دوبارہ لوٹائی جاتی۔ لہٰذا

”بعد ما سلم“ یعنی دو سلام پھیرنے کے بعد حضور ﷺ نے دو سجدے کئے یہ احناف کی دلیل ہے کہ سجدہ بعد السلام ہے اسی حدیث میں دوسری روایت کو بیان کر کے صاحب مشکوٰۃ نے ”ثم یسلم ثم یسجد سجدتین کے الفاظ سے بھی سجدہ بعد السلام ثابت کیا جو احناف کا مسلک ہے اختلاف اور دلائل کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور کلام فی الصلوٰۃ کا مسئلہ ابھی آ رہا ہے کچھ انتظار کیجئے۔ لہٰذا

سجدہ سہوہ کے لئے سلام کا طریقہ اور پھر سجدہ کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر امام ہے تو صرف دائیں طرف سلام پھیر دے کیونکہ دونوں طرف سلام پھیرنے سے مسیوقین میں انتشار پیدا ہوگا وہ اٹھ کر بقیہ نماز شروع کر دیں گے اور اگر منفرد آدمی سجدہ سہوہ کرتا ہے تو رائج یہی ہے کہ دونوں طرف سلام پھیر کر پھر سجدہ کرے اور پھر تشهد پڑھ کر سلام پھیر دے۔

مسئلة الكلام في الصلوة

﴿٤﴾ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَاتَيْ الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ قَدْ سَمَعَهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ لَيْسَتْ أَكَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشْبَةِ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَاكَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضْبَانٌ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ سُرْعَانُ الْقَوْمِ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قُصِرَتِ الصَّلَاةُ فِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَخَرَّ فَهَا بَاةٌ أَنْ يُكَلِّمَاهُ وَلِيَ الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ لَهُ أَنْسَ وَلَمْ تَقْصُرْ فَقَالَ أَكْبَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرَمَيْنَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نُبْتُكَ أَنَّ عِمْرَانَ ابْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ. (متفق عليه) وَلَفْظُهُ لِلْبَغَارِيِّ وَفِي الْخُرُجِ لَهْمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنَدَلٌ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تَقْصُرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ۝

ترجمہ: اور حضرت ابن سیرین رضی اللہ عنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا ”(ایک دن) سرور کونین رضی اللہ عنہ نے ظہر یا عصر کی نماز جس کا نام ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تو جتایا تھا مگر میں بھول گیا، ہمیں پڑھائی۔ ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ہمارے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی اور (تیسری رکعت کے لئے اٹھنے کے بجائے) سلام پھیر لیا، پھر اس لکڑی کے سہارے جو مسجد میں عرضا کھڑی تھی کھڑے ہو گئے اور (محسوس ایسا ہوتا تھا کہ) گویا آپ غصہ کی حالت میں ہیں، آپ نے ایذا دینا ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھا اور انگلیوں میں انگلیاں ڈال لیں اور اپنا بایاں رخسار مبارک اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ لیا۔ جلد باز لوگ (جو نماز کی ادائیگی کے بعد ذکر اور دعا وغیرہ کے لئے نہیں ٹھہرتے تھے) مسجد کے دروازوں سے جانے لگے، صحابہ کہنے لگے کہ کیا نماز میں کمی ہوگئی ہے؟ (کہ آنحضرت نے چار رکعت کی بجائے دو ہی رکعتیں پڑھی ہیں) صحابہ کے درمیان حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی موجود تھے مگر خوف کی وجہ سے ان کو آنحضرت ﷺ سے کلام کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ صحابہ میں ایک اور شخص (بھی) تھے جن کے ہاتھ لمبے تھے اور جنہیں (اسی وجہ سے) ذوالیدین (یعنی ہاتھوں والا کے لقب سے) پکارا

جاتا تھا۔ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز ہی میں کمی ہو گئی ہے؟“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”نہ تو میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی ہی ہوئی ہے۔“ پھر (صحابہ سے مخاطب ہوئے اور) فرمایا ”کیا تم بھی یہی کہتے ہو جو ذوالیدین کہہ رہے ہیں؟“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”جی ہاں، یہی بات ہے۔“ (یہ سن کر) آنحضرت ﷺ آگے ہوئے اور جو نماز (یعنی دو رکعت) چھوٹ گئی تھی اسے پڑھا دیا اور سلام پھیر کر تکبیر کی اور حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی کچھ طویل سجدہ کیا اور پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا پھر تکبیر کی اور حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی کچھ طویل سجدہ کیا اور پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا۔“ لوگ ابن سیرین سے پوچھنے لگے کہ ”پھر اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے سلام پھیر دیا ہوگا؟“ انہوں نے کہا مجھے عمران بن حصین سے یہ خبر ملی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ”پھر آنحضرت ﷺ نے سلام پھیر دیا۔“ اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے مگر الفاظ بخاری کے ہیں اور بخاری و مسلم ہی کی ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ان دو باتوں (یعنی نماز کے کم ہونے یا میرے بھول جانے) میں کوئی بھی بات نہیں ہوئی (ذوالیدین نے) عرض کیا، کچھ تو ہوا ہے اے اللہ کے رسول۔

توضیح: ”فقال لہ انس ولہ تقصیر“ نماز میں کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یا نہیں اور نماز میں کلام نسیاناً و عمدہ آجائز ہے یا نہیں؟۔ لے

یہ ایک معرکہ الآراء مسئلہ ہے اور اس میں فقہاء کا زبردست اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ابتداء اسلام میں نماز میں ایک حد تک کلام کرنا جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا اب فقہاء کے درمیان اس نسخ کی تفصیل میں اختلاف ہے کہ آیا ہر قسم کا کلام مکمل طور پر منسوخ ہو گیا ہے یا بعض قسم کے کلام کرنے کی اب بھی اجازت ہے چنانچہ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ شوافع کے ہاں اصلاح صلوٰۃ کے لئے قلیل کلام کرنے کی اجازت ہے بشرطیکہ نسیاناً ہو نسیاناً سے ان کی مراد یہ ہے کہ نمازی کو یاد نہ رہا کہ میں نماز میں کھڑا ہوں اور اس نے نماز کی اصلاح کے لئے کہہ دیا قعدہ کرو، کھڑے ہو جاؤ آگے مت آؤ، میں نماز پڑھ رہا ہوں نماز میں قعدہ رہ گیا دوسرا نمازی کہتا ہے نہیں نہیں، یا جیسے زیر بحث حدیث میں ذوالیدین کا کلام ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے اگر قصد او عمدہ بھی کلام کیا جائے تو جائز ہے اس سے نماز نہیں ٹوٹتی۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے کلام میں شدید اضطراب ہے ہر طرف ان کا ایک ایک قول ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ اقوال ہیں ان کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں البتہ مجموعی اعتبار سے اس مسئلہ میں جمہور کچھ فرق کے ساتھ ایک طرف کھڑے ہیں اور ائمہ احناف دوسری طرف کھڑے ہیں۔ ائمہ احناف کے ہاں نماز کے دوران ہر قسم کا کلام منسوخ ہو چکا ہے اب ہر قسم کا مقصد صلوٰۃ ہے خواہ عمدہ ہو یا نسیاناً ہو، یا قصد ہو قلیلاً ہو یا کثیراً ہو کسی قسم کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

ولأكل:

جمہور نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں ایک نمازی ذوالیدین نے بھی دوران نماز کلام کیا اور صحابہ نے بھی کلام کیا نیز حضور اکرم ﷺ نے بھی کلام فرمایا اور پھر سب نے سجدہ سہوہ کر کے نماز پڑھی نماز کا اعادہ نہیں کیا معلوم ہوا کہ کلام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے شوافع حضرات اس کلام کو نسیانا پر حمل کرتے ہیں اور مالکیہ حضرات اس کو اصلاح صلوٰۃ کے لئے قصد اور عمدہ پر حمل کرتے ہیں۔

جمہور نے فصل ثالث کی عمران بن حصین کی حدیث ۸ سے بھی استدلال کیا ہے اس میں بھی اسی طرح مضمون ہے بلکہ اس میں حضور اکرم ﷺ کا نماز کے بعد گھر جانے اور واپس آنے اور کلام کرنے کا بیان ہے۔ جمہور نے اس باب کی حدیث ۳ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں صحابہ اور حضور اکرم ﷺ دونوں کے کلام کرنے کا ذکر ہے اور پھر صرف سجدہ سہوہ کو کافی سمجھا گیا معلوم ہوا کہ کلام قلیل جو اصلاح صلوٰۃ کے لئے ہودہ مفسد صلوٰۃ نہیں ہے۔

اخر احناف اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل بہت زیادہ ہیں

① احناف کی پہلی دلیل حضرت معاویہ بن الحکم السلمی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو مشکوٰۃ "باب ما لا يجوز من العمل في الصلوٰۃ" کی فصل اول کی پہلی حدیث ہے جس میں ایک قصہ بھی ہے اس میں یہ الفاظ ہیں۔ "ان هذه الصلوٰۃ لا يصلح فيها شيء من كلام الناس" امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے یہ واضح تر دلیل ہے کہ نماز میں پہلے کلام ہوتا تھا پھر منسوخ ہو گیا اب نماز میں ذکر اللہ و تسبیح اور تلاوت قرآن کے سوا کچھ بھی جائز نہیں ہے۔

② ائمہ احناف کی دوسری دلیل اسی باب میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲ ہے جس میں یہ آیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے سلام کا جواب حضور اکرم ﷺ نے نماز کے دوران نہیں دیا اور پھر فرمایا "ان في الصلوٰۃ لشغلا" مطلب وہی ہے کہ کلام الناس کی گنجائش نہیں ہے نماز کے اپنے مشاغل بہت ہیں۔

③ احناف کی تیسری دلیل اسی باب کی فصل ثانی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۱ ہے جس کی تخریج ابو داؤد نے کی ہے اس میں واضح الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب چاہتا ہے اپنے دین کے احکام میں تبدیلی کرتا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں "وان مما احدث الاتتكم في الصلوٰۃ" یعنی اب جو اللہ تعالیٰ نے تبدیلی فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ تم نماز میں باتیں نہ کرو۔

④ احناف کی مضبوط دلیل جو کلام فی الصلوٰۃ کے نسخ پر واضح دلیل ہے اور قرآن کریم کی آیت سے استدلال بھی ہے وہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی روایت ہے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح مسلم میں اس کو ذکر کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

"كنا نتكلم في الصلوٰۃ يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوٰۃ حتى نزلت ﴿ووقوموا لله﴾"

قَاتِنِينَ ۱۱۰۰ فَاَمَرَنَا بِالْسُكُوتِ وَنَهَانَا عَنِ الْكَلَامِ ۱۱۰۱ (مسلم ج ۱ ص ۱۰۰)۔

حدیث ذوالیدین کا جواب:

ائمہ احناف زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ کلام کا یہ واقعہ ابتداء اسلام کا ہے جس وقت نماز میں کلام کرنے کی اجازت تھی پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ جمہور ذوالیدین کے اس واقعہ سے تب استدلال کر سکتے ہیں کہ وہ یہ بات ثابت کر دیں کہ یہ واقعہ نماز میں کلام کے منسوخ ہونے کے بعد کا ہے حالانکہ وہ اس کو ثابت نہیں کر سکتے ہیں۔ بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے تحقیق و تفصیل ملاحظہ کریں۔

ذوالیدین کا یہ واقعہ کب پیش آیا؟

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز میں کلام ابتدا میں ہوتا تھا پھر منسوخ ہو گیا ہے لیکن اختلاف اس میں ہے کہ ذوالیدین کا یہ واقعہ "نسخ الکلام" سے پہلے پیش آیا ہے یا نماز میں کلام کے منسوخ ہونے کے بعد پیش آیا ہے شوافع اور مالکیہ بلکہ جمہور فرماتے ہیں کہ ذوالیدین کا یہ واقعہ نسخ الکلام کے بعد کا ہے لہذا جس حد تک نماز میں کلام کرنے کی گنجائش اس حدیث سے معلوم ہوتی ہے اسی حد تک ہم قائل ہیں اس کے علاوہ منسوخ ہے۔

ائمہ احناف کی تحقیق یہ ہے کہ ذوالیدین کا یہ واقعہ نسخ الکلام سے پہلے پیش آیا تھا اس کے بعد مکمل طور پر نماز میں کلام پر پابندی لگا دی گئی جس پر کئی دلائل دیئے جا چکے ہیں۔

اب دونوں جانب سے قرآن سے معلوم کرنا ہو گا کہ یہ واقعہ کب پیش آیا تھا۔

جمہور کی طرف سے ایک قرینہ:

ایک قرینہ کے طور پر جمہور فرماتے ہیں کہ ذوالیدین کی اس حدیث اور واقعہ کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب نقل کرتے ہیں تو یوں فرماتے ہیں "صلیٰ بنارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ذوالیدین کے اس واقعہ میں خود موجود تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو اس میں اسلام لائے ہیں اور نسخ الکلام فی الصلوٰۃ کا حکم بہت پہلے آچکا تھا معلوم ہوا نماز میں ایک حد تک کلام کی اجازت اب بھی ثابت ہے جو اس عام نسخ کے بعد بھی باقی ہے جس میں نسخ پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

جواب: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مشک صحیح میں اسلام لائے تھے لیکن "صلیٰ بنارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے الفاظ سے یہ یقین کر لیا کہ خود ابو ہریرہ اس واقعہ میں موجود تھے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح کے الفاظ سے جماعت صحابہ مراد لیا جاسکتا ہے "ای صلیٰ بالمسلمین" یعنی مسلمانوں کی جماعت کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ اس طرح تعبیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے دوسرے مقامات میں بھی کی ہے اور کئی راویوں نے اس طرح تعبیر فرمائی ہے۔ حضرت بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے معارف

اسنن ج ۳ ص ۵۱۲ میں اس طرح سترہ مثالیں پیش فرمائی ہیں مشہور تابعی حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ نے کہا ”قدہ علینا معاذ بن جبل الخ“ حالانکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ جب یمن آئے تھے تو اس وقت طاؤس پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس تعبیر کی حقیقت اس طرح ہے ”ای قدہ علی قومنا معاذ بن جبل“۔ اسی طرح یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ”صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ ہیں۔ اسی طرح زوال بن سعد تابعی کہتے ہیں ”قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ یہاں بھی ”قال لقومنا“ ہے کیونکہ زوال تابعی وہاں پر کہاں ہو سکتے تھے۔ لے
اور یہاں زیر بحث حدیث کا معاملہ تو اور بھی پیچیدہ ہے کیونکہ ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہوئے تھے تو کبھی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کی مجلس کا واقعہ کیسے بیان کر سکتے ہیں؟ معلوم ہوا یہ وہی قصہ ہے کہ: ”صلی بنا ای صلی بجماعة الصحابة“ طحاوی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قصہ مذکور ہے کہ جب ان کے سامنے ذوالیدین کی یہ حدیث پیش کی گئی تو آپ نے فرمایا ”کان اسلام ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بعد ما قتل ذوالیدین“ (ج ۱ ص ۱۵۸)

احناف کی طرف سے پہلا قرینہ

زیر بحث حدیث میں جو کلام فی الصلوٰۃ کی بات ہے جس سے جمہور نے استدلال کیا ہے احناف فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے نسخ الکلام فی الصلوٰۃ ہجرت سے کچھ بعد مدینہ منورہ میں ہوا جو جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے۔ اس پر احناف کی جانب سے چند قرائن ہیں پہلا قرینہ یہ ہے کہ زیر بحث حدیث میں ذوالیدین کا ذکر ہے اور ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہو گئے تھے معلوم ہوا یہ قصہ جنگ بدر سے پہلے کا ہے اور ذوالیدین کی شہادت پر نسخ الکلام فی الصلوٰۃ مکمل ہو گیا۔
دوسرا قرینہ:

دوسرا قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”ثم قام الی خشبة معروضة“ اس سے مراد اسنن حنانہ ہے اور اسنن حنانہ جنگ بدر سے پہلے بنایا گیا تھا کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے منبر ۲ھ میں تیار کیا گیا تھا اور جنگ بدر کا واقعہ ۲ھ میں پیش آیا تھا معلوم ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسنن حنانہ سے ٹیک لگانا اور ذوالیدین سے کلام کرنا یہ جنگ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے اور اسی وقت نسخ الکلام کا حکم آیا تھا۔
تیسرا قرینہ:

احناف کی طرف سے تیسرا قرینہ یہ ہے کہ اس حدیث میں بہت سارے ایسے افعال و اقوال صادر ہوئے ہیں جو جمہور کے نزدیک بھی یقیناً مفسد صلوٰۃ ہیں مثلاً محراب سے ہٹ کر کڑی سے ٹیک لگانا قبلہ سے رخ پھیرنا حجرہ میں جانا پھر واپس آنا اور مباحثہ کے انداز میں قصد اوعدا طویل کلام کرنا، اس کی گنجائش صرف اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ نماز میں کلام وغیرہ کی بہت وسعت تھی معلوم ہوا یہ نسخ الکلام سے پہلے کا واقعہ ہے بعد کا نہیں ہے۔

جمہور کا اعتراض:

جمہور نے احناف کے اس قرینہ پر اعتراض کیا ہے کہ یہ واقعہ بدر سے پہلے کا ہے اور ذوالیدین جنگ بدر میں شہید ہو گئے تھے وہ فرماتے ہیں کہ تم لوگوں کو غلط فہمی ہو گئی ہے کہ جنگ بدر میں ذوالیدین شہید ہو گئے تھے ایسا نہیں ہے جنگ بدر میں جو شہید ہو گئے تھے وہ ذوالشمالین تھے ذوالیدین کا نام خرباق بن عمر تھا اور قبیلہ خزاعہ کا تھا اور ذوالشمالین کا نام عمیر بن عمرو تھا جو قبیلہ بنو سلیم کا تھا ذوالیدین تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک زندہ رہا اور کلام فی الصلوٰۃ کے جواز کا بیان کرتا رہا۔

احناف کا جواب:

احناف کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص کا لقب تھا ہوا یوں کہ لوگ اس کو ذوالشمالین کہتے تھے جس میں بدقالی اور بدشگونی تھی تو آنحضرت ﷺ نے ان کو ذوالیدین فرمایا عمیر ان کا نام تھا اور خرباق لقب تھا اور خزاعہ اور سلیم کوئی الگ الگ قبائل نہیں تھے بلکہ بنو سلیم خزاعہ کا بطن اور ذیلی شاخ تھی تو یہ سب نسبتیں صحیح ہیں۔ چنانچہ طبقات ابن سعد میں اس طرح لکھا ہے۔ ”ذوالیدین ویقال له ذوالشمالین ایضاً“ اسی طرح مبرد نے الکامل میں لکھا ہے۔ ”ذوالیدین وهو ذوالشمالین کان یسمی بهما جمیعاً“۔ مسند بزار اور طبرانی میں ایک حدیث میں دونوں کا ذکر اس طرح آیا ہے۔

”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثاً ثم سلم فقال له ذوالشمالین انقصت الصلوٰۃ؟ قال علیہ السلام کذا لک یا ذالیدین“ قال نعم۔“

ان روایات سے صاف معلوم ہوا کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک شخص کے دو لقب تھے۔ اور جمہور اس کا اقرار کرتے ہیں کہ بدر میں ذوالشمالین شہید ہو گیا تھا تو نتیجہ یہ نکلا کہ وہی ذوالشمالین تو ذوالیدین ہی تھا۔ اور ذوالیدین کی جنگ بدر میں شہادت واقع ہوئی لہذا زیر نظر حدیث کا واقعہ بدر سے پہلے کا ہے تو نسخ الکلام فی الصلوٰۃ کا واقعہ بھی پہلے کا ہے تو اس منسوخ روایت سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔

حدیث ذوالیدین کا دوسرا جواب:

اس حدیث کا احناف نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے امت کو تعلیم دی ہے کہ اگر کوئی امام نماز میں غلطی کرے تو اس کو قلمہ دیا کرو لیکن ائمہ ”سبحان اللہ“ کے الفاظ سے دیا کرو اور اگر عورت قلمہ دے تو تصفیق کر کے قلمہ دے یعنی دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے، اگر نماز میں اصلاح سنوۃ کے لئے کلام کی اجازت باقی ہوتی تو آنحضرت ﷺ کبھی بھی اس کو چھوڑ کر اس طریقہ کی تعلیم نہ دیتے معلوم ہوا کہ حدیث ذوالیدین کا حکم مکمل طور پر منسوخ ہو گیا ہے۔

صاحب مشکوٰۃ کے طرز عمل سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے کیونکہ آپ نے اس حدیث کو سہوہ کے باب میں لاکر اشارہ کر دیا کہ کلام فی الصلوٰۃ سہوہ کے طور پر ہو سکتا ہے قصد اعمدا اور اصلاح ممکن نہیں ہے۔

حدیث ذوالیدین کا تیسرا الزامی جواب:

جمہور کو احناف ایک الزامی جواب بھی دیتے ہیں کہ حدیث ذوالیدین پر آپ حضرات کب عمل کر سکتے ہو؟ اس حدیث میں عدا طولیٰ کلام ہوا ہے سوال و جواب کا مباحثہ ہوا ہے حضور اکرم ﷺ کا رخ قبلہ سے مڑا ہے آپ کافی حد تک چلے ہیں گھر گئے ہیں واپس آ گئے ہیں اگر تم اس حدیث سے کلام فی الصلوٰۃ ثابت کرتے ہو تو پھر نماز میں چٹنے پھرنے کو بھی جائز کہہ دو اور قبلہ سے رخ موڑنے کو بھی جائز کہہ دو اور نماز میں منظرہ کرنے کو بھی جائز کہہ دو مسجد سے باہر جا کر واپس آنے کو بھی جائز کہہ دو۔ حالانکہ آپ کے ہاں یہ اشیاء جائز نہیں پھر کلام کو کیوں جائز کہتے ہو؟ یوں کہہ دو کہ ابتداء میں ایسا تھا پھر منسوخ ہو گیا اور مکمل منسوخ ہو گیا کوئی جزئی نسخ نہیں ہے۔

”فی یدیدہ طولیٰ“ یہ ذوالیدین کو اس لقب سے پکارنے کی وجہ ہے کیونکہ ہر آدمی دو ہاتھوں والا ہوتا ہے مگر اس آدمی کے ہاتھ اور لوگوں سے نسبتاً لمبے تھے اور لمبے ہاتھ وہ ہوتے ہیں کہ جب آدمی سیدھا کھڑا ہو جائے اور ہاتھوں کو نیچے لٹکا دے تو جو ہاتھ گھٹنوں سے نیچے جائیں وہ لمبے ہیں اور جو صرف گھٹنوں تک جائیں وہ لمبے نہیں ہیں۔ عام انسانوں کے ہاتھ گھٹنوں کے نیچے نہیں پہنچتے ہیں۔ ۷

”فرمما سئلوا ثم سلم“ یعنی ابن سیرین رحمہ اللہ سے بسا اوقات لوگ پوچھتے تھے کہ کیا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ”ثم سلم“ فرمایا تھا۔

سوال کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ آیا سجدہ سہوہ سلام سے پہلے ہوتا تھا یا بعد میں ہوتا تھا تو ابن سیرین رحمہ اللہ جواب میں فرماتے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں مجھے یہ الفاظ یاد نہیں ہیں البتہ عمران بن حصین نے جب مجھے یہ حدیث سنائی تو اس میں ”ثم سلم“ کے الفاظ تھے میں نے یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ الفاظ عمران بن حصین کی روایت سے لاکر نقل کر دیے ہیں۔ ۸

﴿۵﴾ وعن عبد اللہ بن یحییٰ عن أن التَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ. (مشفق علیہ) ۹

مترجم: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین رضی اللہ عنہ نے صحابہ کو ظہر کی نماز پڑھائی اور پہلی دو رکعتیں پڑھ کر (پہلے قعدہ میں بیٹھے بغیر تیسری رکعت کے لئے) کھڑے ہو گئے، دوسرے لوگ بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے، یہاں تک کہ جب نماز پڑھ چکے اور (آخری قعدہ میں) لوگ سلام پھیرنے کے منظر تھے کہ آپ نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے اور اس کے بعد سلام پھیرا۔ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھنا چاہئے

﴿۶﴾ عن عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَرِمَا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ - (رواہ الترمذی وقال هذا حديث حسن غريب)۔

مترجم: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین رضی اللہ عنہ نے (ایک روز) لوگوں کو نماز پڑھائی۔ (درمیان نماز) آپ کو سہو ہو گیا، چنانچہ آپ نے (سلام پھیر کر) دو سجدے کئے اس کے بعد آپ نے التحیات پڑھی اور سلام پھیرا۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

توضیح: ”فسہا“ اس حدیث میں نماز کا ودرکن بیان نہیں کیا گیا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے تھے صرف بھولنے کا ذکر ہے ”تشہد“ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ سجدہ سہو کرنے کے بعد نئے سرے سے التحیات پڑھنا چاہئے اور مکمل تشہد کے بعد سلام پھیرنا چاہئے۔

اب علماء احناف کے نزدیک یہ بحث چلی ہے کہ تشہد کے بعد جو درود اور دعا ہے وہ پہلے تشہد کے ساتھ پڑھنی چاہئے یا دوسرے اور آخری تشہد کے ساتھ ملا کر پڑھنی چاہئے امام کرنی رحمۃ اللہ علیہ اور صاحب بدایہ نے اس کو پسند کیا ہے کہ سجدہ سہو کے بعد کے تشہد کے ساتھ درود اور دعائیں پڑھی جائیں احناف کا اسی پر عمل ہے بعض احناف نے اول تشہد کے ساتھ پڑھنے کا کہا ہے بعض نے دونوں کے ساتھ پڑھنے کو بہتر اور احوط کہا ہے۔

اگر نمازی نے پہلا قعدہ چھوڑ دیا تو اب کیا کرے؟

﴿۷﴾ وعن الْمُخَيَّرَةِ بِنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ - (رواہ أبو داؤد وابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب امام دو رکعت پڑھ کر (پہلے قعدہ میں بیٹھے بغیر تیسری رکعت کے لئے) کھڑا ہو جائے تو اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے اسے یاد آ جائے تو اسے چاہئے کہ وہ (قعدہ کے لئے) بیٹھ جائے اور اگر سیدھا کھڑا ہو چکا ہو (اور اس کے بعد اسے یاد آئے) تو وہ (اب) نہ بیٹھے اور (آخری قعدہ میں) سہو کے دو سجدے کر لے۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”فلا یجلس“ یعنی اگر نمازی قعدہ اولیٰ کو چھوڑ کر پورا کھڑا ہو گیا تو اب وہاں سے قعدہ کی طرف واپس آنا منع ہے بلکہ بعض علماء نے کہا ہے کہ نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ یہ شخص قیام کے فرض سے واجب کی طرف منتقل ہو گیا جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لیکن نور الایضاح اور اس کے حواشی میں لکھا ہے کہ یہ صورت خطرناک تو بہت ہے لیکن اگر کسی نے ایسا کر دیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ اس شخص نے قیام کے فرض کو ترک نہیں کیا بلکہ اس میں تاخیر کر دی اور قعدہ کے بعد پھر اسی قیام کی طرف جا کر اسے ادا کر دیا اور اگر یہ شخص پورا کھڑا نہ ہوا ہو اور اقرب الی القیام بھی نہ ہو بلکہ اقرب الی القعود ہو تو اس کو واپس قعدہ میں لوٹ کر آنا چاہئے اب اقرب الی القیام و القعود کا کیا معیار اور اس کی کیا حد ہے تو علماء نے لکھا ہے کہ مثلاً اٹھنے کے وقت اگر اس شخص کی ٹانگیں بالکل سیدھی نہ ہوئی ہوں تو یہ اقرب الی القعود ہے اس صورت میں کوئی مضائقہ نہیں اپنی نماز مکمل کر لے اور اگر اٹھتے وقت ٹانگیں سیدھی ہو گئیں تو باقی بدن اگرچہ میڑھا ہو یہ شخص اقرب الی القیام ہے اب لوٹنا جائز نہیں ہے اور سجدہ سہو لازم ہے۔

الفصل الثالث

﴿۸﴾ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ الْيَوْمَ جُلًّا يُقَالُ لَهُ الْخِرْبَاقُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ ظُلُوفُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ كَرَّ لَهُ صَنِيعُهُ فَخَرَجَ غَضَبَانِ يَجُورُ دَاءً لَا حَتَّىٰ ائْتَنِي إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَدَقَ هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلِّ رَكْعَةً ثُمَّ سَلِّمْ ثُمَّ سَجِدْ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلِّمْ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

ترجمہ: حضرت عمران ابن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) سرور کونین ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی اور تین رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا اور گھر میں تشریف لے گئے۔ ایک شخص نے کہ جس کا نام خرباق تھا اور اس کے ہاتھ کچھ لمبے

تھے (یعنی ذوالیدین) کھڑے ہو کر عرض کیا ”یا رسول اللہ“ اور انہوں نے (یعنی ذوالیدین) نے واقعہ بیان کیا (یعنی تین رکعت پڑھ کر سلام پھیرنے کے بارے میں ذکر کیا یہ سن کر) آنحضرت ﷺ غصہ میں اپنی چادر مبارک کھینچتے ہوئے باہر نکلے اور لوگوں کے پاس (مسجد میں) پہنچے اور فرمایا کہ ”کیا ذوالیدین ٹھیک کہہ رہے ہیں؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ”جی ہاں!“ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ایک رکعت پڑھی، پھر سلام پھیرا اور سہوے دو سجدے کر کے سلام پھیر دیا۔“ (مسلم)

﴿۹﴾ وعن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً يَشْكُ فِي النُّفْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الرِّيَاذَةِ. (رواه أحمد)

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص کو نماز پڑھتے ہوئے کسی کا شک ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اور پڑھ لے یہاں تک کہ زیادتی کا شک ہو جائے۔“ (احمد)



باب سجود القرآن قرآن کے سجدوں کا بیان

قال الله تعالى ﴿وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون﴾ (سورة الشقاق: ۱)

وقال تبارك وتعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم﴾ (سورة حج: ۷)

قرآن کریم میں چند آیتیں ایسی ہیں کہ ان کے پڑھنے سننے سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے اس کو سجدہ تلاوت کہتے ہیں سجود القرآن سے مراد یہی سجدہ تلاوت ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اس سجدہ کو واجب قرار دیتے ہیں دیگر ائمہ کے نزدیک سجدہ تلاوت سنت ہے سجدہ تلاوت کرنے میں صرف ایک سجدہ ہے مگر دو تکبیروں کے ساتھ ہے ایک تکبیر جاتے وقت اور دوسری تکبیر سجدہ سے اٹھتے وقت ہے اس سجدہ کے لئے کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اسی طرح تشہد اور سلام کی بھی ضرورت نہیں ہے تکبیر پڑھ کر اٹھنا خود سلام ہے سجدہ تلاوت کے لئے نیت ہوتی ہے مگر آیت کے تعین کی ضرورت نہیں اور جس وقت آیت پڑھ لی اور فوراً سجدہ کیا تو نیت کی بھی ضرورت نہیں ہے سجدہ تلاوت کے لئے با وضو ہونا قبلہ رخ ہونا کپڑوں کا صاف ہونا ستر اور پردہ کا ہونا ضروری ہے جس طرح نماز میں ضروری ہے باقی اختلافات و تفصیلات آگے احادیث کے ضمن میں ان شاء اللہ آئیں گی کیونکہ سجدہ تلاوت میں دو اہم مسئلے ہیں اول یہ کہ سجدات کی تعداد کتنی ہے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے دوسرا اہم مسئلہ یہ ہے کہ آیا سجدہ تلاوت سنت ہے یا واجب ہے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے دونوں مسئلے آنے والے ہیں انتظار فرما لیجئے۔

الفصل الاول سورة نجم کا تکوینی سجدہ

﴿۱﴾ عن ابن عباس قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمسلمون والمسلمون والنس. (رواه البخاري: ۱)

سجدہ کیا؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”سرور کونین ﷺ نے سورۃ نجم میں سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ

مسلمانوں، مشرکوں جنوں اور سب آدمیوں نے (بھی) سجدہ کیا۔“ (بخاری)

توضیح: ”والجن والانس“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے سورۃ نجم کی سجدہ والی آیت پڑھ لی تو آپ نے سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلمانوں نے بھی سجدہ کیا جس سے ثابت ہوا کہ سجدہ تلاوت پڑھنے اور سننے والوں پر یکساں واجب ہو جاتا ہے۔

”والبشر کون“ یعنی مشرکین اور جن و انس نے بھی سجدہ کیا یعنی بطور تکوین سب کو اللہ تعالیٰ نے سجدہ میں گرا دیا اور قرآن کریم کا اعجاز ظاہر ہو گیا یا یوں سمجھیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے سجدہ کیا مسلمانوں نے اطاعت رسول ﷺ میں سجدہ کیا تمام حاضرین نے سجدہ کیا خواہ وہ جنات میں سے تھے یا انسانوں میں سے تھے جو بھی وہاں حاضر تھے سب نے سجدہ کیا یا ابلیس نے حضور ﷺ کے پڑھنے کے بعد آواز دی ”تلك الغرانیق العلی وان شفعاھن لتوحی“ یہ سن کر کفار خوش ہوئے اور سجدہ میں گر پڑے مگر رائج یہ ہے کہ مشرکین نے جب اللہ تعالیٰ کے نعم باہرہ اور قدرت کاملہ کو دیکھا اور سنا تو ان پر سطوت الہی اور عظمت لایزال کا ایسا پرتو پڑا کہ وہ بغیر اختیار کے سجدہ میں گر پڑے باقی غرائق کا من گھڑت قصہ شان نبوت کے خلاف ہے زنادقہ نے گھڑ لیا ہے اور تقریباً تمام قابل اعتماد مفسرین نے اس کو غیر ثابت اور غلط کہا ہے۔

سورۃ الشقاق اور سورۃ علق کے سجدے

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَجَدَ نَامَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ وَأَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے سرور کو نبی ﷺ کے ساتھ (سورۃ الشقاق یعنی) إذا السماء انشقت اور (سورۃ علق یعنی) اقرا باسم ربك میں سجدہ کیا۔ (مسلم)

توضیح: ”فی إذا السماء انشقت“ احادیث سے مختلف سورتوں میں سجدے ثابت ہوئے ہیں لیکن بیان میں تفاوت ہے بعض روایات میں سجدہ کا تعین ایک طرح کا ہے اور بعض روایات میں دوسرے انداز پر ہے اس وجہ سے قرآن عظیم کے سجدوں کی تعداد میں اور سجدوں کے مقامات میں فقہاء کرام کے درمیان تھوڑا سا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مفصلات یعنی سورۃ نجم، سورۃ الشقاق اور سورۃ علق میں سجدہ نہیں ہے لہذا ان کے نزدیک سجدوں کی تعداد گیارہ ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک قرآن میں کل سجدے چودہ ہیں لیکن سورۃ کے تعین میں فرق ہے وہ فرماتے ہیں کہ سورۃ ”ن“ میں سجدہ نہیں ہے اور سورۃ حج میں ایک کے بجائے دو سجدے ہیں تو کل چودہ سجدے ہوئے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے ہاں قرآن میں کل پندرہ سجدے ہیں دو سورۃ حج میں شوافع کی طرح دو سجدے مانتے ہیں اور سورۃ ص میں بھی احناف کی طرح سجدہ مانتے ہیں تو پندرہ سجدے ہو گئے۔

احناف کے نزدیک قرآن عظیم میں کل چودہ سجدے ہیں لیکن سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے اور سورۃ ص میں بھی سجدہ ہے اس طرح کل چودہ سجدے ہوئے۔ لہ
دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۹۳ پر فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱۱ ہے اس کے الفاظ یہ ہیں:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یسجد فی شیء من المفصل منذ تحول الی المدینۃ (رواہ ابوداؤد)

سورۃ حجرات سے آخر قرآن تک چھوٹی سورتوں کو مفصلات کہتے ہیں لہذا امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں تین سجدے کم ہو گئے تو گیارہ رہ گئے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۴ سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ نجم میں سجدہ نہیں کیا۔ لہ

امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں چودہ سجدے ہیں لیکن سورۃ حج میں دو ہیں اس پر انہوں نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ ص ۹۳ پر حدیث نمبر ۷ ہے جس کے چند الفاظ یہ ہیں "قلت یا رسول اللہ فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین قال نعم" امام شافعی رحمہ اللہ سورۃ ص کے سجدہ کو نہیں مانتے ہیں اس پر ان کی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۵ ہے جس میں یہ الفاظ ہیں "سجدۃ ص لیس من عزائم السجود۔"

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کل پندرہ سجدے مانتے ہیں تو ان کی دلیل فصل ثانی کی حدیث عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں واضح طور پر یہ الفاظ موجود ہیں خمس عشرة سجدة فی القرآن منها ثلاث فی المفصل وفی سورۃ الحج سجدتین (ابوداؤد ابن ماجہ)۔ لہ

امام احمد رحمہ اللہ سورۃ ص کا سجدہ بھی مانتے ہیں تو کل پندرہ سجدے ہو گئے اس پر ان کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مجاہد والی روایت نمبر ۵ ہے "قال مجاہد قلت لابن عباس اسجدۃ فی ص فقرأ الخ" یعنی سورۃ ص میں سجدہ ہے۔ لہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے سورۃ ص کے سجدہ کے ثبوت پر اسی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۵ سے مجاہد والی روایت سے استدلال کیا ہے اور سورۃ حج میں ایک سجدہ ثابت کرنے پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے نقلی اور عقلی دلائل سے استدلال کیا ہے نقلی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے سند صحیح کے ساتھ نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ۵

عن ابن عباس قال فی سجود الحج الاول عزيمة والاخر تعليم۔ (طحاوی ج ۱ ص ۳۳۳)

اسی طرح ابو حمزہ نے بھی حضرت ابن عباس سے روایت نقل کی ہے۔

”قال فی الحج سجدة۔ یعنی سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے۔“

امام محمد رحمہ اللہ نے موطا محمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں اسی طرح روایت نقل فرمائی ہے۔

”کان ابن عباس لا یروی فی سورة الحج الا سجدة واحدة الاولى۔ اسی طرح مجاہد کا اثر ہے الفاظ یہ

”تین السجدة الاخرة فی الحج اثماہی موعظة لیست بسجدة۔“

احناف سورۃ حج میں ایک سجدہ کے ثبوت پر عقلی دلیلیں پیش کرتے ہیں کہ وہاں دو سجدوں کا ذکر بیشک موجود ہے لیکن اس

میں دوسرا سجدہ صلوٰۃ میں ہے تلاوتیہ نہیں ہے یعنی وہ نماز والا سجدہ ہے اور اس پر قرینہ بھی ہے کیونکہ اس کے ساتھ

دار کھوکھو کا لفظ موجود ہے۔

جواب: امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب جمہور یہ دیتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وہ روایت قابل استدلال

نہیں ہے امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین اور ابو حاتم رحمہم اللہ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اس کے مقابلہ میں حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت قوی تر ہے جس میں مفصلات کے سجدوں کا ثبوت ہے ابن عبد البر رحمہ اللہ نے حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کو منکر کہا ہے۔

یہ جواب ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے لئے ناسخ ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ کی دوسری دلیل جو حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ فوری طور پر سجدہ نہ

کرنا عدم سجدہ کی دلیل نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ اس وقت آنحضرت ﷺ نے کسی عذر سے سجدہ نہ کیا ہو اور بعد میں کر لیا ہو

کیونکہ سجدہ تلاوت میں تاخیر کرنا نہ ممنوع ہے نہ مکروہ ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے آخر میں حضرت مجاہد رحمہ اللہ کے

حوالہ سے سورۃ ص کے سجدہ کا ثبوت اور وجوب مذکور ہے لہذا اس روایت کے ابتدائی الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ ”لیس من

عزائم السجود“ یعنی فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے یا سنت ہے مگر ثابت ہے لہذا اس سے شوافع کا استدلال صحیح نہیں

ہے خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس باب میں فصل ثلث کی آخری حدیث نمبر ۱۵ سے سورۃ ص کے سجدہ کا ثبوت منقول

ہے حضور ﷺ نے فرمایا ”سجدھا داؤد توبہ ونسجدھا شکر“۔ اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے

”لیس من عزائم السجود“ کے مختل الفاظ سے ایک ثابت شدہ سجدہ کا انکار کرنا بہت ہی بعید معلوم ہوتا ہے حالانکہ

حضرت عمر فاروق و ابن عمر رضی اللہ عنہما اس سجدہ کا اہتمام کیا کرتے تھے۔ لہ

کن سورتوں میں سجدے ہیں

قرآن کریم میں پہلا سجدہ سورۃ اعراف میں ہے دوسرا سجدہ سورۃ رد میں ہے تیسرا سجدہ سورۃ نمل میں ہے چوتھا سجدہ سورۃ بنی اسرائیل میں ہے پانچواں سجدہ سورۃ مریم میں ہے چھٹا سجدہ سورۃ حج کے دوسرے رکوع میں ہے ساتواں سجدہ سورۃ فرقان میں ہے آٹھواں سجدہ سورۃ نمل میں ہے نواں سجدہ الم تنزیل السجدہ میں ہے دسواں سجدہ سورۃ ص میں ہے گیارھواں سجدہ سورۃ تم السجدہ میں ہے بارہواں سجدہ سورۃ نجم میں ہے تیرھواں سجدہ سورۃ انشقاق میں ہے اور چودھواں سجدہ سورۃ علق میں آخری سجدہ ہے۔

فائدہ مہمہ لکل مہمہ:

فقہ کی کتاب نور الایضاح میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص قرآن عظیم کے تمام سجدات والی آیات ایک نشست میں قبلہ رخ بیٹھ کر پڑھے اور ہر آیت پر سجدہ تلاوت کرے اور پھر اپنی کسی بھی جائز حاجت کے لئے دعا مانگے تو اللہ تعالیٰ اس حاجت کو پورا فرماتے ہیں مجرب ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ تلاوت کے دوران سجدہ سے بچنے کے لئے سجدہ والی آیت کا چھوڑنا مکروہ ہے نماز کے دوران اگر تلاوت کا سجدہ آجائے تو سجدہ کرنا چاہئے اگر سجدہ پر قرأت ختم کر لی اور رکوع میں چلا گیا اور رکوع ہی میں سجدہ تلاوت کی بھی نیت کر لی تو ادا ہو جائے گا یا رکوع میں تو نیت نہیں کی بلکہ رکوع سے اٹھ کر سجدہ میں چلا گیا تو اس سجدہ کے ضمن میں تلاوت والا سجدہ بھی ادا ہو جاتا ہے۔

سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت؟

﴿۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَتُحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَتَسْجُدُ مَعَهُ فَلَوْ دَخِمَ حَتَّى مَا يَتَّجِدُ أَحَدًا لَجَبَّ بِهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ سجدہ (کی کوئی آیت) پڑھتے اور ہم آپ کے قریب ہوتے تھے تو جب آنحضرت ﷺ سجدہ کرتے ہم بھی آپ کے ساتھ سجدہ کرتے اور (اس وقت) ہم لوگوں کا اس قدر اثر و حام ہوتا تھا کہ ہم میں سے بعض کو تو اپنی پیشانی ایک کر سجدہ کرنے کی جگہ بھی نہیں ملتی تھی۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”ونسجد معہ ونزدحم“ یعنی بھیڑ کی وجہ سے زمین پر سر رکھنے کی جگہ نہیں ملتی تھی (تو ہم سجدہ کو نہیں چھوڑتے تھے بلکہ ایک دوسرے کی پشت پر سجدہ کرتے تھے) اس روایت سے سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کا ثبوت ملتا ہے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سجدہ تلاوت سنت ہے صاحبین بھی جمہور کے ساتھ ہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب علی التراخی ہے واجب فی الفور نہیں یعنی واجب ہے لیکن تاخیر کے ساتھ ادا کیا جاسکتا ہے۔

دلائل:

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین نے ان تمام روایات سے استدلال کیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کی آیت تلاوت فرمائی اور سجدہ نہیں کیا تو سجدہ نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ واجب نہیں چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۳ میں "فلما یسجد" کے الفاظ موجود ہیں۔

جمہور کی دوسری دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اثر ہے جو ترمذی میں مذکور ہے الفاظ اس طرح ہیں "ان الله لم یکتب علینا السجود الا ان نشاء" اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سجدہ تلاوت کو فرض یا واجب نہیں سمجھتے تھے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

اذ اقرء ابن آدم السجدة اعتزل الشیطان یسکی یقول یاویلہ امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامر بالسجود فابیت فی النار۔ (مسلم)

اس حدیث میں سجدہ تلاوت کے لئے امر کا لفظ آیا ہے یعنی ابن آدم کو سجدہ کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا، یہ وجوب کی دلیل ہے نیز اس روایت میں ترک سجدہ پر آگ کی وعید سنائی گئی جو واجب کے ترک پر ہو سکتی ہے یہ قول اگرچہ شیطان کا ہے لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نقل فرمایا اور اس پر سکوت فرمایا تو اب یہ ایک مرفوع مستند حدیث ہے جس سے احتاف نے استدلال کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دوسری دلیل زیر بحث روایت ہے جس میں ہے کہ سخت تنگی اور شدید اثر دھام کے باوجود صحابہ سجدہ تلاوت کیا کرتے تھے اور اس کو ضروری سمجھتے تھے جو وجوب کی دلیل ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی تیسری دلیل قرآن کریم کی سجدہ والی وہ آیات ہیں جن میں امر کے صیغے آئے ہیں اور سجدہ نہ کرنے پر شدید وعید سنائی گئی ہے نیز کفار کا سجدہ سے انکار کرنے پر انکی مذمت بیان کی گئی ہے یا سجدہ کا حکم اس وقت ہوا ہے جب کسی نبی کی توبہ قبول ہوئی ہے یا کسی بڑی نعمت کے شکر یہ کے وقت سجدہ کا ذکر آیا ہے اور مسلمانوں کو ان انبیاء کرام کی اتباع اور ان کے نقش قدم پر چلنے کو کہا گیا ہے یہ سب ایسے امور ہیں جس کے نتیجہ میں سجدہ کرنا واجب ہی ہو سکتا ہے نیز اس بات کو بھی دیکھنا چاہئے کہ نماز کتنی اہم عبادت ہے پھر اس میں قیام اور قرأت فرض ہے اس فرض کے دوران اگر سجدہ والی آیت آتی ہے تو شریعت کا حکم ہے کہ فرض کو موقوف کرو اور پہلے سجدہ کرو، یہ اہتمام و انتظام اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ سجدہ تلاوت واجب ہے۔

جواب: جمہور نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اسی سورۃ نجم کے سجدہ کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ اور مسلمانوں اور عام انسانوں اور جنات سب نے سجدہ کیا تو حضرت زید رضی اللہ عنہ کی روایت کا مطلب یہ لیا جائے گا کہ فوری طور پر حضور ﷺ نے سجدہ نہیں کیا بعد میں کیا احناف بھی واجب علی الغور کے قائل نہیں بلکہ واجب علی التراخی کے قائل ہیں یا حضور ﷺ نے بیان جواز کے لئے تاخیر کی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے اثر کے بارے میں احناف فرماتے ہیں کہ مرفوع حدیث کی موجودگی میں اثر کو پیش نہیں کیا جاسکتا ہے اثر میں تاویل اور خصوصی احوال کی کوئی وجہ ہو سکتی ہے اور مسلم کی مرفوع حدیث کے حکم میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں ہے۔

﴿۴﴾ وعن زید بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والتعظيم فلم يسجد فيها. (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کے سامنے سورۃ نجم کی تلاوت کی اور آپ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔ (بخاری و مسلم)

﴿۵﴾ وعن ابن عباس قال سجدت في خمس من عرائيم السجود وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وفي رواية قال مجاهد قلت لابن عباس أأَسْجِدُ فِي صَفْرَاءَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى أَتَى فِيهِمْ أَهْمُ اقْتَدِيَهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْنَى أَمْرٍ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ. (رواه البخاري)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا "سورۃ ص کا سجدہ (بہت تاکید کی سجدوں میں سے) نہیں ہے اور میں نے سرور کونین ﷺ کو اس سورۃ میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔"

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ "کیا میں سورۃ ص میں سجدہ کروں۔" حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت ومن ذریتہ داؤد و سلیمان سے فقہدا ہم اقتدہ تک پڑھی۔ اور فرمایا "تمہارے نبی ﷺ بھی انہی لوگوں میں سے ہیں جنہیں پہلے نبیوں کی اتباع کا حکم تھا۔" (بخاری)

الفصل الثانی

قرآن میں پندرہ سجدوں کا ثبوت

﴿۶﴾ عن عمر بن الخطاب قال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سجدة في

الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمَفْصَلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ. (رواہ ابوداؤد وابن ماجہ)۔

ترجمہ: حضرت عمر و ابن العاص رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے انہیں (یعنی عمرو ابن العاص کو) قرآن میں پندرہ

سجدے پڑھائے ان میں سے تین تو مفصل (سورتوں) میں ہیں اور دو سجدے سورۃ حج میں ہیں۔ (ابوداؤد ابن ماجہ)

توضیح: یہ حدیث امام احمد رحمہ اللہ کی دلیل ہے اور واضح تر دلیل ہے وہ پندرہ سجدوں کے قائل ہیں۔ احناف نے چند دیگر روایات و آثار کی وجہ سے سورۃ حج میں ایک سجدہ کا قول کیا ہے اگر اس میں دو سجدوں پر عمل ہو جائے تو اختلاف ہی ختم ہو جائے گا اور کیا ہی اچھا ہو جائے گا۔ فتح الملہم میں علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کا میلان بھی اسی طرف ہے کہ سورۃ حج کا دوسرا سجدہ حدیث سے ثابت ہے بندہ عاجز راقم الحروف نے اس سے پہلے اس پر عمل نہیں کیا آئندہ ان شاء اللہ اس حدیث پر عمل کروں گا اور سورۃ حج کے دونوں سجدوں پر عمل ہوگا۔

مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں قرأۃ کی جگہ "أقرأنی" ہے یعنی حضور نے مجھے پڑھنے کا حکم دیا اس لفظ کا یہ ایک مطلب ہے بعض شارحین نے یہ مطلب یہ ہے کہ اقرأنی اعلیٰ کے معنی میں ہے حضور نے مجھے پندرہ سجدے سمجھائے یہ مطلب زیادہ واضح ہے۔

سورت حج کی فضیلت

﴿۷﴾ وعن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضِّلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا. (رواہ ابوداؤد والترمذی وقال هذا حديثٌ ليس إسناده بالقوي وفي التصحيح فلا يقرأهما كما في شرح الشُّعْرَبِ)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! سورۃ حج کو اس لئے فضیلت حاصل ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں! جو شخص دونوں سجدے نہ کرے تو ان دونوں سجدوں کی آیتوں کو نہ پڑھے۔ (ابوداؤد ترمذی) اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں اور مصاحح میں (فلا یقرأہما کے بجائے) فلا یقرأہا ہے۔

﴿۸﴾ وعن ابنِ عمرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ. (رواہ ابوداؤد)

۱۔ أخرجه و ابوداؤد: ۱۳۶۱ وابن ماجہ: ۱۰۵۴۔ ۲۔ المرقاۃ: ۴/۱۱۲

۳۔ أخرجه و ابوداؤد: ۱۳۰۲ والترمذی: ۵۵۸۔ ۴۔ أخرجه و ابوداؤد: ۸۰۴

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک روز سرور کونین ﷺ نے ظہر کی نماز میں سجدہ کیا اور کھڑے ہوئے پھر رکوع کیا اور لوگوں کا یہ گمان تھا کہ آنحضرت ﷺ نے سورۃ الم تزل السجدہ پڑھی ہے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”فرکح“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے سجدہ تلاوت کیا اور جب واپس ہوئے تو پھر فوراً رکوع کیا سورۃ کا باقی حصہ نہیں پڑھا یہ صورت بھی جائز ہے اور یہ صورت زیادہ افضل ہے کہ سورۃ کا بقیہ حصہ پڑھا جائے شاید حضور اکرم ﷺ نے بیان جواز کے لئے ایسا کیا نیز یہ صورت افضل اور اولیٰ تھی کہ حضور سجدہ میں چلے گئے ورنہ قرأت کے خاتمہ پر اگر سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی جائے اور رکوع میں سیدھا چلا جائے اور پھر رکوع سے سجدہ میں چلا جائے تو سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا مگر مستقل سجدہ میں جانا افضل ہے حضور ﷺ نے افضل پر عمل کیا، آج کل حرمین شریفین کے اسی طرح کرتے ہیں۔

سجدہ تلاوت قاری اور سامع دونوں پر ہے

﴿۹﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَتَسَجَّدَ مَعَهُ. (رواؤ ابوداؤد: ۲)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ ہمارے سامنے قرآن کریم پڑھتے اور جب آیت سجدہ کی کسی آیت پر پہنچتے تو کبیر کہتے اور سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ کے ساتھ سجدہ کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”کہو“ اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت کے لئے جاتے وقت اللہ اکبر کہنا کافی ہے ہاتھ اٹھانے اور تحریرہ کرنے کی ضرورت نہیں احناف کا مسلک یہی ہے البتہ شوافع حضرات ہاتھ اٹھانے اور تحریرہ کہنے کے بعد اللہ اکبر کہہ کر سجدہ میں جانے کے قائل ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت کے لئے کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہنا افضل و مستحب ہے اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ قاری اور سامع دونوں پر سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے خواہ سننے والا سننے کا ارادہ کرے یا نہ کرے احناف کی یہی رائے ہے۔

سجدہ تلاوت کی اہمیت

﴿۱۰﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَالسَّاجِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّىٰ إِنْ الرَّكِبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدَيْهِ. (رواؤ ابوداؤد: ۲)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فتح مکہ کے سال (کوئی) آیت سجدہ پڑھی چنانچہ تمام لوگوں نے (آنحضرت ﷺ کے ساتھ) سجدہ تلاوت کیا سجدہ کرنے والوں میں بعض تو سوار یوں پر تھے اور بعض زمین پر تھے سوار یوں والے اپنے ہاتھ ہی پر سجدہ کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

مفصلات میں سجدہ نہ کرنے کا مطلب

﴿۱۱۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَفْصَلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ. (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مدینہ تشریف لانے کے بعد مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورۃ میں سجدہ نہیں کیا۔ (ابوداؤد)

توضیح: اس روایت سے واضح طور پر ثابت ہو رہا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مفصلات میں سجدہ تلاوت نہیں کیا اب اس حدیث کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲ کے ساتھ کھلا تعارض ہے اس میں ہے کہ مفصلات میں حضور اکرم ﷺ نے سجدہ کیا اور یہاں یہ ہے کہ آپ نے سجدہ نہیں کیا اس تعارض کو دور کرنے کے لئے ایک طریقہ تو کسی ایک حدیث کی ترجیح ہے لہذا جمہور نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو راجح قرار دیا کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ۷ھ میں اسلام لائے تھے ان کا قول و فعل متاخر ہے جو سابقہ حکم کے لئے ناخ بن سکتا ہے۔

دوسرا طریقہ ترجیح کا یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت قوت و صحت کے اعتبار سے اعلیٰ واولیٰ ہے لہذا راجح ہے ترجیح کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے اثبات کا پہلو نکلتا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے نفی کا پہلو نکلتا ہے اور بوقت تعارض اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے کیونکہ اثبات میں کچھ مزید علم ہوتا ہے۔

سجدہ تلاوت کے اندر کی دعا

﴿۱۱۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدًا وَجْهِي لِلدِّبْ خَلْقَهُ وَشَقِي سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ فَأَمْحُو لَهُ وَقُوَّتِهِ.

(رواه أبو داود وصححه الترمذی والنسائی وقال الترمذی لهذا الحديث حسن صحيح)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ رات کو قرآن کے سجدوں میں یہ تسبیح پڑھتے تھے۔

سَجْدًا وَجْهِي لِلدِّبْ خَلْقَهُ وَشَقِي سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ فَأَمْحُو لَهُ وَقُوَّتِهِ

۱۔ اخرجه و ابو داؤد: ۱۴۰۳ ۲۔ السراقات: ۲/۱۱۹ ۳۔ السراقات: ۲/۱۱۹

۴۔ اخرجه و ابو داؤد: ۱۴۰۳ ۵۔ الترمذی: ۳۲۲۵ والنسائی: ۲/۲۱۶

ترجمہ: میرے منہ نے اس ذات کو سجدہ کیا جس نے اسے پیدا کیا اور اپنی قوت و قدرت سے کان اور آنکھیں بنائیں (ابوداؤد ترمذی، نسائی اور حضرت امام ترمذی رحمہم اللہ نے فرمایا ہے کہ ”یہ حدیث حسن صحیح ہے۔“)

ملاحظہ:

جو شخص اس دعا کو پڑھ سکتا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ احناف کے ہاں سجدہ تلاوت کے دوران ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کافی شافی ہے۔ لہ

عجیب خواب اور عجیب دعا

﴿۱۲﴾ وعن ابن عباس قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيتني الليلة وأنا قائم كأني أصلي خلف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة تسجودني فسمعتها تقول اللهم اكتب لي بها عندك أجراً وضع عني بها وذرأاً واجعلها لي عندك ذخراً وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود قال ابن عباس فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم سجدة ثم سجد فسمعتها وهو يقول مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ إلا أنه لم يذكر وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود وقال الترمذی في هذا حديث غير صحيح)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک روز ایک شخص سرور کوئین رحمہم اللہ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے آج رات خواب میں اپنے آپ کو دیکھا کہ گویا ایک درخت کے نیچے میں نماز پڑھ رہا ہوں اور یہ بھی دیکھا کہ جب میں نے سجدہ تلاوت کیا تو اس درخت نے بھی میرے ساتھ سجدے کے وقت سجدہ کیا تو میں نے یہ سنا کہ وہ درخت یہ دعا پڑھتا تھا۔ اے اللہ! میرے لئے اس سجدے کا ثواب اپنے پاس رکھ اور اس کی وجہ سے میرے گناہ معاف فرما اور اس سجدے کو میرے واسطے ذخیرہ بنا کر اپنے پاس رکھ اور مجھ سے اس سجدہ کو ایسا قبول کر جیسا اپنے بندے داؤد سے قبول کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے (یہ دعا پڑھنے کی غرض سے اسی مجلس میں یا بعد میں) سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ تلاوت کیا اور میں نے آپ کو (دعا کے) وہی کلمات کہتے ہوئے سنا جو اس آدمی نے درخت سے نقل کئے تھے (یعنی آپ نے وہی دعا پڑھی) (ترمذی)

اس روایت کو ابن ماجہ نے بھی نقل کیا ہے مگر ان کی روایت میں:

وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود

کے الفاظ نہیں ہیں نیز امام ترمذی رحمہم اللہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

بد بخت بد بخت ہی ہوتا ہے

﴿۱۴﴾ عن ابن مسعودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ وَالتَّجْمِ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرُ أَنْ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كِفًّا مِنْ حَصَاٍ أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَنْبِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قُتَيْلٍ كَافِرًا. (متفق عليه ورواه البخاري في روايته وهو أُمِّيَّةٌ بْنُ خَلْفٍ) ۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ایک روز سورہ والتجم کی تلاوت فرمائی اور اس میں سجدہ کیا آپ کے پاس جو لوگ تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا۔ مگر قریش کے ایک بوڑھے نے ٹکڑیاں یا رُک کی ایک مٹھی لے کر اپنی پیشانی پر لگالی اور بولا کہ میرے لئے یہی کافی ہے۔ “حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس واقعہ کے بعد دیکھا کہ وہ شخص کفر کی حالت میں مارا گیا۔“ (بخاری و مسلم)

اور بخاری نے ایک روایت میں یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”وہ بوڑھا امیہ بن خلف تھا۔“

سورہ ”ص“ کا سجدہ ثابت ہے

﴿۱۵﴾ وعن ابن عباسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي (ص) وَقَالَ سَجَدَ هَذَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَتَسْجُدُ هَذَا شُكْرًا. (رواه النسائي) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے سورہ ص میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے سورہ ص کا یہ سجدہ توبہ کی قبولیت کے لئے کیا تھا (جس کی تفصیل سورہ ص میں مذکور ہے) اور ہم یہ سجدہ (ان کی توبہ کی قبولیت پر) شکرگذاری کے لئے کرتے ہیں۔“ (نسائی)



باب اوقات النہی ای الاوقات التي كره فيها الصلوة ممنوع اوقات کا بیان

احادیث مقدسہ میں جن اوقات میں نماز پڑھنے سے روکا گیا ہے وہ کل پانچ اوقات ہیں لیکن دو کی حیثیت الگ نوعیت کی ہے اور تین کی حیثیت الگ نوعیت کی ہے سمجھنے کی سہولت کی غرض سے میں اول الذکر دو وقتوں کو قسم اول کے نام سے اور ثانی الذکر تین وقتوں کو قسم ثانی کے نام سے یاد کروں گا۔

چنانچہ قسم اول کے دو وقت یہ ہیں ① عصر کی نماز پڑھنے کے بعد سے غروب آفتاب تک ② فجر کی نماز پڑھ لینے کے بعد سے طلوع آفتاب تک۔

قسم ثانی کے تین وقت یہ ہیں ① ابتداء طلوع آفتاب سے لیکر سورج کے زرد رہنے تک وقت مکروہ ہے جب زردی ختم ہو جائے اور سورج میں تیزی آجائے تو پھر مکروہ وقت نہیں رہے گا۔ ② نصف النہار کا وقت مکروہ ہے ③ عصر کے وقت آفتاب زرد ہونے سے لیکر غروب آفتاب تک وقت مکروہ ہے۔ مختصر الفاظ میں اس کو طلوع آفتاب غروب آفتاب اور استواء الشمس کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

قسم اول کے دو وقتوں میں نماز پڑھنے سے ممانعت اور روکنے والی احادیث متواتر ہیں جرح و تعدیل کے علماء اور محدثین نے ان کے متواتر ہونے کی تصریح کی ہے۔ (معارف السنن)۔
قسم ثانی کے اوقات میں بھی اور ممانعت کی احادیث صحیح تو ہیں لیکن متواتر نہیں ہیں۔

ممنوعہ اوقات میں نماز پڑھنے کا حکم

شوافع و حنابلہ کے نزدیک قسم اول اور قسم ثانی کے اوقات کا حکم ایک جیسا ہے کوئی فرق نہیں ہے وہ حکم یہ ہے کہ ان اوقات میں قرآن میں فرائض مطلقاً جائز ہیں اور نوافل ذوات السبب بھی جائز ہیں البتہ نوافل غیر ذوات السبب جائز نہیں ہیں۔ نوافل ذوات السبب وہ ہیں جن کے لئے سبب جدید پیدا ہوا ہو مثلاً تحیۃ المسجد، تحیۃ الوضوء، صلوٰۃ الکسوف اور صلوٰۃ استسقاء یہ سب نوافل جدید سبب کے پیدا ہونے کی وجہ سے پڑھی جاتی ہیں۔ جن نوافل کے لئے کوئی جدید سبب یا جدید باعث یا کوئی علت اور وجہ نہ ہو وہ غیر ذوات السبب ہیں ان کا پڑھنا ان ممنوعہ اوقات میں جائز نہیں ہے۔

مالکیہ حضرات کے نزدیک ان ممنوعہ اوقات میں قرآن میں پڑھنا جائز ہے لیکن نوافل پڑھنا جائز نہیں ہے۔

ائمہ احناف نے ان مکروہ اوقات کے دونوں قسموں میں فرق کیا ہے ان کے نزدیک قسم اول میں فرائض جائز ہیں نوافل جائز نہیں ہیں۔

اور قسم ثانی میں تینوں اوقات میں نہ نوافل جائز ہیں نہ فرائض جائز ہیں اور کسی قسم کی کوئی نماز جائز نہیں اور اگر کوئی شخص ان اوقات میں نفل پڑھے گا تو کراہت تحریمیہ کے ساتھ ادا ہوگی بلکہ نفل میں شروع کرنے کے بعد بہت یہ ہے کہ اس کو توردے اور دوسرے وقت میں اس کی قضاء کرے اور اگر کوئی شخص ان تین اوقات میں کوئی فرض یا واجب پڑھے گا تو وہ باطل ہو جائے گا۔ ہاں چند چیزیں اس کے حکم سے مستثنیٰ ہیں ① غروب آفتاب کے وقت اسی دن کے عصر کی نماز اگر رہ گئی ہے تو وہ پڑھ سکتا ہے ② اگر ان اوقات میں جنازہ سر پر آگیا تو پڑھا جاسکتا ہے ③ اگر ان اوقات میں سجدہ تلاوت لازم ہو گیا تو اس کو ادا کیا جاسکتا ہے۔

وجہ فرق:

حقیقہ نے قسم اول اور قسم ثانی کے اوقات میں جو فرق کیا ہے اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ قسم ثانی کے تینوں اوقات میں نماز پڑھنے سے نفی کی علت ان اوقات میں نقص اور خمی کا وجود ہے کہ یہ اوقات ناقص ہیں ان کی ذات میں خامی ہے لہذا اس میں ہر قسم کی نماز وغیرہ جائز نہیں لیکن قسم اول کے دو اوقات میں ذاتی نقص اور خامی نہیں ہے بلکہ کسی خارجی وجہ سے اس میں ممانعت آئی ہے۔ اور وہ خارجی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں اوقات بہت افضل والی ہیں اس لئے شریعت نے ان کو فرائض کے ساتھ مختص کر دیا ہے تاکہ یہ دونوں وقت مشغول بحق الفرض رہیں اور نوافل کی اس میں دخل و مداخلت نہ ہو اس لئے نوافل جائز نہیں فرائض جائز ہیں اس تفصیل اور قواعد سے مکروہ اوقات کے اکثر مسائل حل ہو جائیں گے۔

الفصل الاول

۱۰۱ ﴿وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَعَزَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا ظَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبُزَّ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْيَيْنُوا بِصَلَاةٍ تَكُمُ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ﴾ (متفق علیہ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کو تعین فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص آفتاب کے نکلنے اور ڈوبنے کے وقت نماز پڑھنے کا قصد نہ کرے۔“

ایک اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ (آپ نے فرمایا ”جب سورج کا کنارہ نکل آئے تو نماز چھوڑ دو یہاں تک کہ سورج خوب ظاہر

ہو جائے یعنی (ایک نیزہ کے بقدر بلند ہو جائے) نیز جب سورج کا کنارہ ڈوب جائے تو مطلقاً کوئی بھی نماز خواہ فرض ہو یا نفل چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ بالکل غروب ہو جائے اور آفتاب کے طلوع ہونے وغروب ہونے کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرو اس لئے کہ سورج شیطان کے دونوں سیٹلوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "ولا تحینوا" تحین حین سے ہے وقت مقرر کرنے کے معنی میں ہے قصد کے معنی میں بھی آتا ہے اور اس لفظ کا معنی انتظار بھی ہے تمام معانی یہاں درست ہیں۔ لہ

"قرنی الشیطان" اس جملہ کے دو مفہوم ہیں اول مفہوم یہ کہ شیطان کی عبادت براہ راست تو کوئی انسان نہیں کرتا اور شیطان اپنی پوجا کرانا چاہتا ہے تو سورج کے طلوع اور غروب اور استواء الشمس کے وقت آفتاب پرست سورج کو پوجتے ہیں تو شیطان جا کر طلوع کے وقت سورج کے سامنے پشت کر کے کھڑا ہو جاتا ہے اور سورج کو پوجتے ہیں تو سورج شیطان کے کندھوں اور گردن دونوں جانبوں پر طلوع ہوتا ہے جب آفتاب پرست سورج کو پوجتے ہیں تو شیطان خوش ہوتا ہے کہ میری عبادت ہو رہی ہے یہی کام اٹھیس خبیث دوپہر میں استواء الشمس کے وقت کرتا ہے اور یہی کام وہ غروب آفتاب کے وقت کرتا ہے اسی لئے شریعت نے ان اوقات میں سجدہ سے روکا ہے تاکہ عباد شیطان سے مشابہت نہ آئے اس جملہ کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ آفتاب پرست مشرکوں کو شیطان کہہ دیا گیا ہے کہ یہ شیطان لوگ ان تین اوقات میں سورج کی پوجا کرتے ہیں اس لئے تم ان اوقات میں سجدہ نہ کرو تاکہ ان مشرکوں سے مشابہت نہ آئے۔ لہ

افسوس کا مقام ہے کہ آج کل بعض عرب شیوخ اور سلفی کہلانے والے مستعرب و متعرب بالکل انہیں اوقات میں اٹھ کر دو رکعت نفل پڑھنے لگ جاتے ہیں اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثوں کی مخالفت کرتے ہیں انصاف تو یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ممنوعہ اوقات کا اعلان جن لوگوں کے لئے ارشاد فرمایا تھا وہ صرف عجم کے لئے نہیں تھا بلکہ آنحضرت ﷺ جہاں تھے وہاں کے لوگوں کے لئے براہ راست اعلان تھا اور دیگر لوگوں کے لئے بالواسطہ تھا اب عرب کہتے ہیں کہ یہ حکم ہمارے لئے نہیں ہے دوسروں کے لئے ہے، یہ عجیب بات ہے۔

مکروہہ ممنوعہ اوقات میں نماز جنازہ نہ پڑھو

﴿۲﴾ وعن عُبَيْدَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ فَلَا تُسَاعِدُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِمْ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِمْ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظُّلُمَةِ حَتَّى تَوَيْلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عبید بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور اپنے مردوں کو دفن کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اول آفتاب نکلنے کے وقت یہاں تک کہ بلند ہو جائے، دوسرے دوپہر کا سایہ قائم ہونے (یعنی

نصف النہار) کے وقت یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے اور تیسرے اس وقت جب کہ آفتاب ڈوبنے لگے یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔“ (مسلم)

توضیح: ”نقبر فدیہن“ یعنی تین ایسے منوعہ مکروہ اوقات ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے ہمیں اس میں نماز پڑھنے سے روکا ہے بلکہ جنازہ پڑھنے سے بھی روکا ہے۔ ایک طلوع آفتاب کا وقت ہے دوسرا نصف النہار کا وقت ہے اور تیسرا غروب آفتاب کا وقت ہے۔ لہ

”نقبر“ قبر میں دفنانے کو کہتے ہیں لیکن یہاں ”نقبر“ ”نصلي“ کے معنی میں ہے جس سے مراد جنازہ کی نماز ہے کہ اس کو مکروہ وقت میں نہ پڑھو افضل اور اولی یہی ہے کہ مکروہ اوقات میں جنازہ نہ ہو یا اگر انہی مکروہ اوقات ہی میں میت لائی گئی تو اس کی نماز جنازہ پڑھائی جاسکتی ہے۔ لہ

”تضیف“ ضیف اضافت سے ہے مائل ہونے کے معنی میں ہے سورج کا ڈھلنا مراد ہے۔ لہ

فجر وعصر کے بعد کوئی نماز درست نہیں

﴿۳﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد الصبح حتى ترفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس۔ (متفق عليه) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”صبح (کی نماز) کے بعد اس وقت تک کہ (بندر نیزہ) آفتاب بلند نہ ہو جائے کوئی نماز نہیں اور عصر کی نماز کے بعد اس وقت تک کہ آفتاب چھپ نہ جائے کوئی نماز نہیں۔“ (مسلم)

مکروہ اوقات میں ہرگز نماز نہ پڑھو

﴿۴﴾ وعن عمرو بن عبسۃ قال قديم النبي صلى الله عليه وسلم المدينته فقديمت المدينته قد خلت عليه فقلت اخبرني عن الصلاة فقال صلى صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حين تطلع الشمس حتى ترفع فإنها تطلع حين تطلع بين قرني الشيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صلى فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرفع ثم أقصر عن الصلاة فإنها حينئذ تسجر جهنم فإذا أقبل الفجر فصل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلي العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فإنها تغرب بين قرني الشيطان وحينئذ يسجد لها

الْكَفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ لَوْ ضُوءٌ حَدَّثَنِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يُقَرِّبُ وَضُوءَهُ فَيَتَضَيُّضُ وَيَسْتَنْشِقُ فَيَسْتَنْتَرِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخَيَاشِيمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافِ بَحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَكَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسُحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أَكَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَتَجَدَّدَ بِالذِّمِّي هُوَ لَهُ أَهْلٌ وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا انْصَرَفَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ. (رواه مسلم)

تشریح: اور حضرت عمر ابن عبسہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے تشریف لائے تو میں بھی مدینہ آیا اور آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے نماز کے اوقات بتادیجئے۔ آپ نے فرمایا ”صبح کی نماز پڑھو اور پھر نماز سے رک جاؤ جب تک کہ آفتاب طلوع ہو کر بلند نہ ہو جائے اس لئے کہ جب آفتاب طلوع ہوتا ہے تو شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان نکلتا ہے اور اس وقت کافر (یعنی سورج کو پوجنے والے) اس کو سجدہ کرتے ہیں پھر (اشراق کی) نماز پڑھو کیونکہ اس وقت کی نماز مشہودہ ہے (یعنی فرشتے نماز کی گواہی دیتے ہیں) اور اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں یہاں تک کہ (جب) سایہ نیزہ پر پڑھ جائے اور زمین پر نہ پڑے (یعنی صبح دوپہر ہو جائے) تو نماز سے رک جاؤ کیونکہ اس وقت دوزخ جھوکی جاتی ہے، پھر جب سایہ ڈھل جائے تو (ظہر کے فرض اور جو چاہو نفل) نماز پڑھو کیونکہ یہ وقت فرشتوں کی شہادت دینے اور حاضری کا ہے یہاں تک کہ تم عصر کی نماز پڑھ لو پھر نماز سے رک جاؤ یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے کیونکہ آفتاب شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت کفار (یعنی آفتاب کو پوجنے والے) اس کی طرف سجدہ کرتے ہیں۔“

حضرت عمر ابن عبسہ فرماتے ہیں کہ میں نے (پھر) عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وضو (کی فضیلت) کے متعلق (بھی) بتادیجئے! آپ نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص وضو کا پانی لے اور (نیت کرنے، بسم اللہ پڑھنے اور دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھونے کے بعد) کلی کرے اور ٹاک میں پانی دے کر اس کو جھاڑ دے تو اس کے چہرے (کے اندر) کے منہ کے اور ناک کے سینوں کے (صغیرہ) گناہ جھڑ جاتے ہیں پھر جب وہ اپنے چہرے کو خدا کے حکم کے مطابق دھوتا ہے تو اس کے چہرے کے گناہ اس کی داڑھی کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں اور جب وہ اپنے دونوں ہاتھ کبھیوں تک دھوتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھوں کے گناہ اس کی انگلیوں کے سروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ اس کے بالوں کے کناروں سے پانی کے ساتھ گر جاتے ہیں اور جب وہ اپنے دونوں پاؤں منحنوں تک دھوتا ہے تو اس کے دونوں پیروں کے گناہ اس کی انگلیوں کے

سروں سے پانی کے ساتھ سرجاتے ہیں اور پھر (وضو سے فارغ ہو کر) جب وہ کھڑا ہوتا ہے اور نماز پڑھتا ہے نیز (نماز کے بعد) اللہ کی تعریف کرتا ہے اور شایان کرتا ہے (یعنی ذکر اللہ بہت زیادہ کرتا ہے) اور اسے اس بزرگی کے ساتھ جس کا وہ لائق ہے یاد کرتا ہے اور اپنے دل کو اللہ کے لئے فارغ یعنی اس کی طرف متوجہ کرتا ہے تو وہ (نماز کے بعد) گناہوں سے ایسا پاک ہو کر لوٹتا ہے گویا اس کی ماں نے اسے آج ہی جنا ہے۔“ (مسلم)

حضور اکرم ﷺ عصر کی نماز کے بعد دو گناہ کیوں پڑھتے تھے؟

﴿۵۵﴾ وَعَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمِسْوَرِ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلِّمْ عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَبَلَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قُورِي لَهُ تَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ تُصَلِّيهِمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتِ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَعَلُونِي عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت کریب رضی اللہ عنہ (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے خادم) راوی ہیں کہ حضرت ابن عباس، مسور ابن مخرمہ اور عبدالرحمن ابن ازہر رضی اللہ عنہم نے انیس (یعنی کریب کو) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور ان سے ان تینوں نے کہا کہ (ہماری طرف سے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں سلام پیش کر کے ان سے عصر کے بعد دو رکعت نماز کے بارے میں پوچھنا۔ کریب کہتے ہیں کہ ”میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان تینوں نے جس پیغام کو پہنچانے کے لئے مجھے بھیجا تھا میں نے وہ پیغام ان تک پہنچا دیا۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا (کے پاس جاؤ اور ان) سے پوچھو۔“ میں (یہ جواب سن کر) ان تینوں صحابہ کے پاس واپس لوٹ آیا، انہوں نے مجھے (پھر) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے (میرا سوال سن کر) فرمایا کہ ”میں نے سرور کوئین رضی اللہ عنہا سے سنا کہ آپ ان دونوں رکعتوں (کے پڑھنے) سے منع فرمایا کرتے تھے۔ پھر میں نے (ایک دن) دیکھا کہ آپ ان دونوں رکعتوں کو پڑھتے ہیں۔ جب آپ ان دونوں رکعتوں کو مسجد میں پڑھ کر گھر میں یا باہر صحن میں پڑھ کر مکان کے اندرونی حصہ میں داخل ہوئے تو میں نے خادمہ کو آپ کی خدمت میں بھیجا اور اس سے کہا کہ تم آنحضرت ﷺ سے جا کر کہو کہ ”ام سلمہ کہتی ہے کہ یا رسول اللہ میں نے آپ سے سنا کہ آپ ان دونوں رکعتوں (کے پڑھنے) سے منع فرماتے تھے اور (اب) میں

نے آپ کو وہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے (اس کی کیا وجہ ہے؟) آنحضرت ﷺ نے (خادمہ سے) کہا (کہ ام سلمہ سے جا کر کہو کہ) ابی امیہ کی بیٹی! تم نے عصر کے بعد دو رکعتوں کے (پڑھنے کے) بارے میں پوچھا ہے۔ صورت حال یہ ہے کہ قبیلہ عبد القیس کے کچھ لوگ (اسلامی تعلیمات اور دینی احکام سیکھنے کی غرض سے) میرے پاس آئے تھے چنانچہ (انہیں دینی احکامات بتانے کی مشغولیت میں) ظہر کے بعد کی سیری دونوں رکعتیں رہ گئی تھیں انہیں کو میں نے عصر کے بعد پڑھا ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "سل ام سلمہ" چونکہ یہ واقعہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں پیش آیا تھا اور پھر ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے بطور اشکال سوال بھی کیا تھا کہ یا رسول اللہ آپ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے روکا ہے پھر میں آپ کو دیکھ رہی ہوں کہ آپ عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے ہیں یہ کیوں؟ اسی وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس قاصد کو ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف روانہ کر دیا تاکہ حقیقت معلوم ہو جائے۔

"فخرجت الیہم" کریب کو صحابہ نے چونکہ مسئلہ معلوم کرنے لئے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف بھیجا تھا مگر اب مسئلہ معلوم کرنے کے لئے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس جانا پڑ رہا تھا جس کی صحابہ کی طرف سے کوئی اجازت نہیں تھی اسلئے کریب واپس آیا اور نئے سرے سے ان صحابہ سے اجازت مانگی اور پھر ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گیا یہ زندگی کے آداب میں سے بڑا ادب ہے کہ پل پل میں کام پر لگنے والے سے اپنا رابطہ رکھا جائے اور اپنی طرف سے کوئی اقدام نہ کیا جائے اگرچہ یہاں مقصود کے حصول کے لئے کسی نئی اجازت کی ضرورت نہیں تھی بہر حال کریب نے تینوں صحابہ سے نیا حکم لیا اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گیا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پہلے اس مسئلہ کی تحقیق کر چکی تھی اس لئے اس نے بہت ہی اچھے انداز میں حقیقت سے آگاہ کیا۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سنت مؤکدہ کی قضاء ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ظہر کی دو سنتیں عصر کی نماز کے بعد لوٹائیں فقہاء میں سے امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے کہ سنت کی قضاء ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ سنت کی قضا نہیں ہے۔ یہاں حضور اکرم ﷺ کا معاملہ کچھ اور تھا وہ یہ کہ آنحضرت ﷺ جب کوئی عمل ایک بار کرتے تو پھر آپ اس عمل کو دائمی طور پر جاری رکھتے تھے تاکہ اس میں دوام اور استمرار قائم رہے اسی قاعدہ کے پیش نظر جب آپ سے ظہر کی دو سنت بوجہ مشغولی رہ گئیں اور آپ نے عصر کے بعد ایک دفعہ ان کا اعادہ کیا تو پھر آپ نے کبھی نہیں چھوڑی لہذا یہ آنحضرت ﷺ کی ذات سے متعلق ایک خصوصی عمل ہے امت کے افراد کو اس میں نہیں پڑنا چاہئے۔

اس مسئلہ میں اس وقت پیچیدگی آگئی جب بخاری شریف کی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک حدیث سامنے آگئی وہ فرماتی ہیں۔

"ما کان النبی ﷺ یا تینی یوما بعد العصر الا صلی رکعتین" (بخاری و مسلم)

اس روایت کی وجہ سے اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعد العصر دو رکعت پڑھنا امت کے لئے بھی جائز ہے جمہور فرماتے ہیں کہ امت کے افراد کے لئے جائز نہیں کہ دو عصر کے بعد دو نفل پڑھیں۔ لہ

دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں دوام کے ساتھ دو رکعتوں کا ذکر ہے جمہور ان متواتر احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں عصر اور فجر کے فرائض کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔ جمہور کی دوسری دلیل امام دارمی کا وہ فیصلہ ہے جو دارمی میں مذکور ہے کسی نے امام دارمی سے حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں پوچھا تو آپ نے جواب میں فرمایا:

«أما أنا فاقول بحديث عمر عن النبي ﷺ لا صلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس»۔

جمہور کی تیسری دلیل آئندہ حدیث نمبر ۱۲ ہے جو ام بخاری نے بھی نقل کی ہے حضرت معاویہ نے فرمایا:

«انکم لتصلون صلوة لقد صعبنا رسول الله ﷺ فمأرئینا یصلیہما ولقد نہی عنہما یعنی الرکعتین بعد العصر»۔ (بخاری)

جواب: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کا وہی جواب ہے جو ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک معروضی صورت میں یہ دو رکعت پڑھی تھی جو آپ کی خصوصیت تھی طحاوی نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں ایسے الفاظ بھی نقل کئے ہیں جو خصوصیت پر وغیرہ پر واضح دلیل ہیں۔ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پوچھا «افنقضیہا اذا فاتتا قال لا» آنے والی قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۶ کے ابتدائی کلام کو مد نظر رکھا جائے وہ جواب کافی ہے۔ لہ

الفصل الثانی

فجر کی سنتوں کی قضاء کا مسئلہ

﴿۶﴾ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَنَسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ

وَكَعْتَنِي فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُكَ الرَّكَعَتَيْنِ اللَّتَانِي قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

رواه أبو داود وروى الترمذي في معجمه وقال استناد هذا الحديث ليس بمفصل لأن محمد بن إبراهيم لم يسمع من قيس بن عمرو
وفي مخرج السلسلة ونسج التصانيع عن قيس بن عمرو في هذا الحديث ١

ترجمہ: حضرت محمد ابن ابراہیم، قیس ابن عمرو سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ”(ایک دن) سرور کونین ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ فجر کی فرض نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھ رہا ہے، آپ نے اس سے فرمایا کہ ”صبح کی نماز دو رکعت ہے (پھر فرمایا کہ) دو رکعت ہی پڑھو!“ اس شخص نے عرض کیا کہ ”فجر کی فرض نماز سے پہلے دو رکعتیں (سنت) میں نے نہیں پڑھی تھیں انہیں کو میں نے اس وقت پڑھا ہے۔“ آنحضرت ﷺ (یہ سن کر) خاموش ہو گئے۔“ (ابوداؤد) امام ترمذی نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کی اسناد متصل نہیں ہے کیونکہ محمد بن ابراہیم کا قیس ابن عمرو رضی اللہ عنہ سے سنا ثابت نہیں ہے، نیز شرح السنہ اور مصابیح کے بعض نسخوں میں قیس ابن قہد سے اسی طرح منقول ہے۔

توضیح: ”رکعتین رکعتین“ اس جملہ سے پہلے فعل محذوف ماننا ضروری ہے یعنی ”اجعلوا صلوٰۃ الصبح رکعتین“۔ یہاں رکعتیں کو کمر لا کر تاکید کا مقصد یہ ہے کہ دو رکعت ہی ہیں دو سے زیادہ نہیں تو یہ تاکید زیادت کی نفی کے لئے ہے کہ دو رکعتوں کے بعد کوئی رکعت نہیں صرف فرض پڑھو اس کے بعد کچھ نہ پڑھو۔

”فسکت“ حضور اکرم ﷺ نے اس صحابی کے جواب میں سکوت فرمایا اور سکوت محدثین کے ہاں تقریر کے حکم میں ہے گویا آنحضرت ﷺ اس فعل پر راضی ہوئے لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی فرض نماز سے پہلے کی دو سنتیں رہ جائیں تو فرض پڑھنے کے بعد ان دو سنتوں کی قضاء ہوگی اس مسئلہ میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ ۷۷

اگر فجر کی سنتیں کسی سے رہ جائیں تو کیا فرض کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے پہلے یہ سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں یا نہیں جہور کہتے ہیں کہ نہیں پڑھ سکتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا راجح قول یہ ہے کہ یہ پڑھنا جائز ہے۔

پھر جمہور کا آپس میں اختلاف ہے کہ یہ سنتیں طلوع آفتاب کے بعد پڑھی جاسکتی ہیں یا نہیں۔ امام احمد اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں کہ طلوع آفتاب کے بعد یہ دو سنتیں پڑھی جاسکتی ہیں زوال الشمس تک، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں کہ اگر یہ سنتیں نماز فرض کے ساتھ رہ گئی ہیں تو زوال آفتاب سے پہلے پڑھی جاسکتی ہیں اور اگر فرض کے بغیر رہ گئیں ہیں تو نہ قبل طلوع آفتاب پڑھ سکتے ہیں نہ بعد طلوع آفتاب۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ مطلق نہ پڑھنے کے قائل ہیں۔

علماء احناف امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیئے کو پسند کرتے ہیں فجر کی سنتوں کے علاوہ دیگر سنتوں کا حکم بھی اسی طرح ہے کہ فرائض کے علاوہ قضاء کی جائے اور فرائض کے ساتھ پڑھنے میں اختلاف ہے بہر حال اگر کوئی شخص بے وقت سنتوں کو پڑھنا چاہتا ہے تو نفل کی نیت سے پڑھے ثواب ملیگا سنت کی نیت نہ کرے۔ لہ

دلائل:

امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل زیر بحث حضرت قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں فجر کی نماز کے بعد سنتیں پڑھنے پر حضور اکرم ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی اور یہ خاموشی جواز کی دلیل ہے۔ ۱
جمہور نے ان متواتر احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں فجر اور عصر کے فرائض کے بعد کسی بھی نماز کے پڑھنے کی ممانعت آئی ہے جمہور کی دوسری دلیل وہ مرفوع حدیث ہے جس کی تخریج امام ترمذی نے کی ہے الفاظ یہ ہیں:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فيصلها بعد ما تطلع الشمس“ (ترمذی ج ۱ ص ۹۱)

حضرت شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ نے واقعہ تنوک کی ایک حدیث سے عجیب استدلال کیا ہے قصہ یہ ہوا کہ حضور اکرم ﷺ فجر کے وقت قضاء حاجت کے لئے دور چلے گئے فجر کی نماز میں دیر ہو گئی حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھالی حضور اکرم ﷺ کو ایک رکعت ملی آپ نے دوسری رکعت تمبا مکمل کر لی اور اس کے بعد کچھ بھی نہ پڑھا معلوم ہوا سنت پڑھنا جائز نہ تھا ورنہ آپ پڑھ لیتے۔

حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”فلما سلم قام النبي ﷺ فصلى الركعة التي سبقت بها ولم يزد عليها شيئاً“

(سنن ابوداؤد مآب المسح على الخفين ص ۲۱)

جواب: قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی روایت منقطع بھی ہے اور ضعیف بھی ہے اور اس کے مقابلے میں متواتر احادیث اس کے معارض بھی ہیں لہذا اسکو معروضی جزئی حالت پر حمل کرنا چاہئے یہ استدلال کے لئے مناسب نہیں۔

مکہ مکرمہ میں مکروہ وقت ہوتا ہے یا نہیں

﴿۷﴾ وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا عِبْدِ مَنَافٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْمَدِينِ وَصَلَّى أَيْكَةَ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی)

تذکرہ: اور حضرت جبرائیلؑ مطہمؒ فرماتے ہیں کہ سرور کونینؑ نے فرمایا "اے عبد مناف کی اولاد! کسی کو اس گھر (خانہ کعبہ) کا طواف کرنے سے نہ روکو! اور رات دن میں جس وقت کوئی چاہے اسے نماز پڑھنے دو۔" (ترمذی، ابوداؤد و نسائی)

توضیح: "ایۃ ساعۃ شاء" خانہ کعبہ کا طواف کرنا دن اور رات کے تمام اوقات میں جائز ہے طواف کے لئے کوئی وقت مکروہ نہیں اس میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ طواف کے بعد دو رکعتوں کے مسئلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اسی طرح دیگر نوافل میں بھی اختلاف ہے کہ مکروہ اوقات میں جائز ہیں یا نہیں بلکہ درحقیقت یہ اختلاف اس پر مبنی ہے کہ مکہ مکرمہ میں مکروہ اوقات ہوتے ہیں یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں کسی بھی وقت کوئی بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے خواہ مکروہ وقت ہو اور خواہ طواف کے بعد کی دو رکعت ہوں یا دیگر کوئی نماز ہو سب جائز ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں مکروہ اوقات میں صرف طواف کی دو رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں اس کے علاوہ جائز نہیں۔ ائمہ احناف اور جمہور فرماتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں مکروہ اوقات میں کوئی بھی نماز نہیں پڑھی جاسکتی ہے اوقات مکروہہ کی حرمت مکہ اور غیر مکہ سب مقامات کے لئے یکساں ہے۔

دلائل:

امام شافعیؒ نے زیر بحث حضرت جبرائیلؑ مطہمؒ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں "ایۃ ساعۃ شاء" کے الفاظ ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت بھی کوئی شخص نماز پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل حضرت ابودرغفاریؒ کی حدیث جو اس باب کی آخری حدیث نمبر ۱۳ ہے جس میں تین بار استثنیٰ کیا گیا ہے "الا یحکمۃ الا یحکمۃ" یعنی مکہ مکرمہ میں مکروہ وقت میں نماز پڑھ سکتا ہے گویا مکہ میں مکروہ وقت کا وجود ہی نہیں ہے۔

جمہور کی دلیل وہی ہے کہ متواتر احادیث میں مطلقاً مکروہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے نبی اکرمؐ نے مکروہ اوقات میں نماز نہ پڑھنے کا جو حکم دیا اس وقت آپ یا مکہ میں تھے یا مدینہ میں تھے تو کیا آنحضرتؐ جہاں مقیم تھے اور کراہت کا حکم بیان فرما رہے تھے وہ حکم وہاں کے لئے نہیں تھا؟ یہ عجیب ہوگا کہ بیان مکہ مکرمہ میں ہو رہا ہے اور حکم خراسان یا پاکستان کے لئے ہے۔ یہ جملے میں اس لئے لکھ رہا ہوں کہ مسجد نبویؐ میں غیر مقلد سلفی عین غروب آفتاب کے وقت کھڑے ہو کر نفل پڑھنے لگتے ہیں گویا ممانعت کسی اور کے لئے ہے۔

جمہور کی دوسری دلیل حضرت ام سلمہؓ کا واقعہ ہے کہ آپ نے بیت اللہ کا طواف صبح کے وقت کیا اور طواف کی

دور کعتوں کو طلوع آفتاب کے بعد باہر جا کر پڑھ لیا، بخاری کی حدیث کے الفاظ ہیں "لم یصل حتی خرجت" امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک اثر اس طرح نقل کیا ہے۔

"ان ابن عمر قدم مكة صلوة الصبح فطاف ولم يصل الا بعد ما طلعت الشمس"۔ (ج ۱ ص ۴۴۲)

جواب: جبہور نے جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ اول تو یہ حدیث اپنے مدعا پر صریح نہیں ہے جس سے شوافع حضرات کو کچھ فائدہ ہو جائے کیونکہ اس میں اتنی بات ہے کہ اسے بنو عبد مناف بیت اللہ کو بند کر کے تالے نہ لگایا کرو بلکہ لوگوں کو چھوڑ دو کہ وہ دن رات اس میں آکر نماز پڑھا کریں اب یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ مکروہ اوقات میں بھی نماز پڑھیں اس حدیث کے عموم کو ان احادیث نے خاص کر دیا ہے جن میں مکروہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ حدیث ان متواتر کثیر روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے جن میں مطلقاً مکروہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ وغیرہ صحابہ کی روایات نفی پر دال ہیں تو یہاں معاملہ صبح اور محرم کا آگیا لہذا حرمت کو ترجیح ہوگی۔

باقی ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی روایت معلول ہے اس میں اضطراب بھی ہے اور ضعف رواۃ بھی ہے ابن حجر رحمہ اللہ نے خود اس کو ضعیف تسلیم کیا ہے نیز یہ روایت منقطع بھی ہے لہذا کمزور روایت ان قوی روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے۔

کیا جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز جائز ہے؟

(۸) وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة ينصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة۔ (رواۃ الشافعی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک کہ آفتاب ڈھل نہ جائے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے البتہ جمعہ کے دن جائز ہے۔ (شافعی)

توضیح: جمعہ کے دن دوپہر کے وقت عین استواء الشمس کے دوران نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی امام احمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز پڑھنا جائز ہے یہ جواز عام ممانعت کی احادیث سے مستثنیٰ ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک جمعہ سمیت ہفتہ بھر کے تمام ایام کے مکروہ اوقات میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ ل۔

دلائل:

شوافع و متابله نے زیر بحث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اور اس سے متصل حضرت ابو قتادہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اس میں جمعہ کا استثنیٰ ہے لہذا جمعہ کے روز نصف النہار میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

ائمہ احناف نے ان روایات سے استدلال کیا ہے جو حوا تر بھی ہیں صحیح بھی ہیں اور صریح بھی ہیں ان حضرات نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنی پوری زندگی میں ایک بار بھی جمعہ کے اس مکروہ وقت میں نماز نہیں پڑھی اگر یہ جائز ہوتا تو بیانِ جواز کے لئے آپ ایک بار غل فرماتے نیز معاملہ حرمت اور اباحت کا یہ ہے تو ترجیح حرمت کو ہوگی۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں انقطاع بھی ہے تاہم علماء احناف میں سے بعض نے امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دیا ہے بعض نے طرفین کے قول پر فتویٰ دیا ہے معاملہ کچھ آسان سا ہو گیا ہے۔ لے

﴿٩﴾ وعن أبي الخليل عن أبي قتادة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كربة الصلابة يضيق النهار حتى تزول الشمس اليوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر اليوم الجمعة.

(رواه أبو داود وقال أبو الخليل كثر تلقاها فتارة) ٤

سید صاحبزادہ! اور حضرت ابوہریرہؓ حضرت ابو قتادہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ "سردار کو نہیں" عظیم ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک کہ سورج نہ ڈھل جائے نماز پڑھنے کو کمرہ بھجوتے تھے علاوہ جمعہ کے دن کے۔ نیز آپ کا ارشاد ہے کہ علاوہ جمعہ کے دن کے روزانہ (دوپہر کے وقت) دوزخ جھونکی جاتی ہے۔ "اس روایت کو امام ابو داؤد نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت ابو قتادہ سے ابو ہریرہؓ کی ملاقات ثابت نہیں ہے (لہذا اس حدیث کی اسناد متصل نہیں ہے)۔

الفصل الثالث

اوقات مکروہہ کی تفصیل

(١٠) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ تَخْلُغُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ فَارْنَهَا فَإِذَا زَالَتْ فَارْقَهَا فَإِذَا كُنْتَ لِلْغُرُوبِ فَارْنَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَهَا وَتَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ (رواه مالك وأبو داود والبيهقي)

حضرت عبداللہ مناہجی رحمۃ اللہ علیہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا: ”جب آفتاب طلوع ہوتا ہے تو اس کے ساتھ

شیطان کا سینگ ہوتا ہے پھر جب وہ بلند ہو جاتا ہے تو وہ انگ ہو جاتا ہے پھر جب دو پہر ہوتی ہے تو شیطان آفتاب کے قریب آ جاتا ہے اور جب آفتاب ڈھل جاتا ہے تو وہ اس سے جدا ہو جاتا ہے اور پھر جب آفتاب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو شیطان اس کے قریب آ جاتا ہے اور جب آفتاب غائب (یعنی غروب) ہو جاتا ہے تو شیطان اس سے جدا ہو جاتا ہے اور آنحضرت ﷺ نے ان اوقات میں (یعنی آفتاب کے طلوع اور غروب کے وقت اور ٹھیک دو پہر کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔“ (ماک احمد نسائی)

نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں

﴿۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُخَنَصِ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَاةٌ غَرَضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَعُوهَا فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْنَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ التَّجْمُ - (رواہ المسند)

ترجمہ: اور حضرت ابو بصرہ غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرور کونین ﷺ نے مقام مخنص میں ہمیں عصر کی نماز پڑھائی اور پھر فرمایا کہ یہ نماز تم سے پہلے لوگوں پر لازم کی گئی تھی لیکن انہوں نے ضائع کر دی (یعنی نہ تو انہوں نے اس کی مداومت کی اور نہ اس کے حقوق ادا کئے) لہذا جو شخص اس نماز کی حفاظت کرے گا (یعنی اس کو ہمیشہ پڑھتا اور اس کے حقوق ادا کرتا رہے گا) اس کو دو گنا ثواب ملے گا اور (آپ نے یہ بھی فرمایا کہ عصر کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک کہ شاہد نہ نکلے اور شاہد ستارہ ہے۔ (مسلم)

﴿۱۲﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّكُمْ لَتُصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَحِبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ تَلَى عَنْهُمَا يَعْزِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ - (رواہ البخاری)

ترجمہ: اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے (لوگوں کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ تم لوگ نماز پڑھتے ہو اور ہم سرور کونین ﷺ کی صحبت میں رہے لیکن ہم نے آپ کو یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا بلکہ آپ نے تو ان سے یعنی عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (بخاری)

بیان جواز کے وقت اپنا تعارف کرانا ضروری ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي خَدْرٍ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى كَرَجَةِ الْكُعْبَةِ مِنْ عَرَفَاتِي فَقَدْ عَرَفْتِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ - (رواہ أحمد و ترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں مروی ہے کہ انہوں نے کعبہ کے زینے پر چڑھ کر فرمایا کہ جس شخص نے

مجھے پہچانا (یعنی میرا نام جان لیا) اس نے مجھے (یعنی میری سچائی کو) پہچان لیا اور جس نے مجھ کو نہیں پہچانا تو (میں اس کو بتا دینا چاہتا ہوں کہ ”میں جندب ہوں“ میں نے سرور کو نہیں ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد جب تک آفتاب طلوع نہ ہو جائے کوئی نماز نہیں ہے اور نہ عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز ہے جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے مگر مکہ میں ”مگر مکہ میں“ (احمد رزین)

توضیح: ”فانا جندب“ یعنی اگر مجھے کوئی جانتا ہے تو ٹھیک ہے اس کو مجھ پر اعتماد ہوگا کہ میں کون ہوں اور میری بات میں کیا وزن ہے اور اگر مجھے کوئی نہیں جانتا ہے تو وہ جان لے کہ میرا نام جندب ہے ابوذر میری کنیت ہے۔ لہ بیان کرنے سے پہلے ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے اس تعارف کی ضرورت اس لئے محسوس کی تاکہ لوگوں کا اعتماد بحال ہو اور یہ بھی معلوم ہو کہ بیان کرنے والا عالم ہے حضور اکرم ﷺ کا صحابی ہے کوئی عام آدمی نہیں ہے۔ آج کل کچھ لوگ بڑے بڑے اجتماعات میں بیان کرتے ہیں اور کچھ بھی پتہ نہیں چلتا کہ عالم ہے یا غیر عالم ہے مستند ہے یا غیر مستند ہے قابل اعتماد ہے یا نہیں ہے چنانچہ وہ اگر غلط بیان بھی کرے تو کوئی گرفت نہیں کر سکتا کیونکہ پتہ ہی نہیں چلتا کہ بھائی صاحب کون ہے کسی نے خوب کہا:۔

کس نمی داند کہ بھیتا کون ہے پاؤ ہے یا سیر ہے یا پون ہے

یہ حضرات النما علماء پر ریاکاری کا الزام دھرتے ہیں کہ یہ اپنا تعارف کرواتے ہیں تکبر کرتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ تعارف اس مجبوری سے نہیں کر سکتے کہ ان میں عام طور پر بیان کرنے والے ڈاکٹر انجینئر پروفیسر اور بابو ہوتے ہیں اگر تعارف کرائیں گے تو لوگوں کا اعتماد نہیں رہے گا کہ یہ تو بابو صاحب ہے۔ اس لئے یہ حضرات خاموشی سے علماء کے جے تھے میں ملبوس ہو کر غلط سلط بیان جھاڑ دیتے ہیں لوگ سمجھتے ہیں کوئی بڑا مستند عالم ہے۔



باب الجماعة وفضلها نماز باجماعت پڑھنے کی فضیلت

قال الله تعالى ﴿وَأَقِمُّوا مَعَ الرَّائِعِينَ﴾

لیلۃ المعراج میں جب نماز فرض ہوئی تو دن کے وقت حضرت جبرائیل آگئے اور ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھائی نماز باجماعت کی مشروعیت کب ہوئی اس میں علماء کی دو رائیں ہیں علماء کے ایک طبقہ کا خیال ہے کہ جماعت سے نماز کی مشروعیت مکہ میں ہوئی لیکن دوسرے طبقہ کا خیال ہے کہ اس کی مشروعیت مدینہ منورہ میں ہوئی اصل حقیقت ان شاء اللہ اس طرح ہے کہ جماعت کی مشروعیت تو مکہ ہی میں ہوئی جس پر حدیث امامت جبریل دلالت کر رہی ہے لیکن جماعت کا ظہور اور اس پر ہدایت اور مواظبت مدینہ منورہ میں ہوئی کیونکہ کفار کے غلبہ کی وجہ سے مکہ میں کھل کر جماعت کرانا آسان نام نہیں تھا۔

جماعت کی فضیلت اور اس کی ترغیب و ترہیب میں اتنی کثیر مقدار میں احادیث ہیں کہ اگر سب کو سچا کیا جائے تو ایک بڑا خزانہ تیار ہو سکتا ہے۔ اس باب کے تحت وہی احادیث نقل کی گئی ہیں جن سے جماعت کی فضیلت تاکید اور مسائل و فضائل کا علم حاصل ہوتا ہے۔

ان کثیر احادیث کے دیکھنے کے بعد آسانی سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ نماز جیسی عظیم عبادت کے لئے جماعت کی کتنی بڑی اہمیت ہے نبی اکرم ﷺ نے مرض وفات میں دو آدمیوں پر ٹیک لگا کر مشقت اٹھائی اور جماعت کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے نماز جب فرض ہوئی تو پہلی نماز جماعت کے ساتھ پڑھائی گئی یہ بھی جماعت کی اہمیت کی علامت ہے۔

جماعت فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے؟

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مردوں کے لئے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اکیلے نماز پڑھنے سے کئی گنا افضل ہے اور بغیر شرعی عذر جماعت ترک کرنا بری بات ہے۔ اس بات پر بھی امت کا اتفاق ہے کہ بعض ایسے اعذار ہیں جن کی وجہ سے جماعت ترک کرنا جائز ہے تمام فقہاء نے اپنے اپنے فقہ کے اندر یہ اعذار رکھے ہیں۔ لیکن اگر کوئی شرعی عذر نہ ہو تو اس وقت جماعت کا حکم کیا ہے آیا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے اس میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

شوافع کا مختار اور اصح قول یہ ہے کہ فرض نماز کے لئے جماعت فرض کفایہ ہے محققین شوافع اسی کو ترجیح دیتے ہیں لیکن شوافع کا مشہور قول یہ ہے کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں جماعت سنت ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے ہاں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فرض عین ہے لیکن نماز کے لئے شرط نہیں ہے لہذا تنہا نماز پڑھنے والے کی نماز ہو جائے گی

مگر گناہ گار ہوگا اہل ظواہر کے نزدیک فرض نماز کے لئے جماعت کرنا شرط کے درجہ میں ہے اگر بغیر عذر کسی نے جماعت کے بغیر نماز ادا کی تو نماز نہیں ہوگی۔ ۱۔

ائمہ احناف کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت کے بارے میں ان کے ہاں دو قول ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ جماعت واجب ہے دوسرا قول یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے جو واجب کے قریب ہے جو ب کا قول رائج ہے چنانچہ مشہور مفتی محقق علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فتح القدیر میں فرماتے ہیں کہ ہمارے اکثر مشائخ کا مسلک یہی ہے کہ جماعت واجب ہے اور اس پر سنت کا اطلاق اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ یہ سنت سے ثابت ہے یعنی خود جماعت سنت نہیں بلکہ اس کا ثبوت سنت یعنی حدیث سے ہوا ہے بعض احناف نے سنت کا فتویٰ دیا ہے حقد میں احناف سنت کے قائل ہیں۔ ۲۔

محاکمہ:

اس طویل اختلاف اور متفرق اقوال کی وجہ کیا ہے اس بارے میں حضرت علامہ شاہ انور شاہ کاشمیری رحمہ اللہ اس طرح محاکمہ اور فیصلہ فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف درحقیقت تعبیر کا اختلاف ہے مال کے اعتبار سے اتنا بڑا اختلاف نہیں ہے وجہ یہ ہے کہ احادیث میں جماعت سے نماز نہ پڑھنے کے بارے میں سخت وعید آئی ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ اذان سننے کے بعد جماعت میں حاضر نہ ہونے والے کی نماز نہیں ہوتی بعض میں ہے کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز جماعت کے بغیر صحیح نہیں۔ ادھر بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بارے میں کافی نرمی ہے کہ ذرا سی بارش ہو جائے تو نماز گھروں میں پڑھنا چاہئے۔ کھانے کا زیادہ تقاضا ہو تو جماعت چھوڑ کر کھانا کھانے کی اجازت ہے لہذا جن حضرات نے تشدید و تغلیظ اور تشدید و وعید کو دیکھا تو انہوں نے جماعت کو فرض کہہ دیا یا نماز کی صحت کیلئے شرط قرار دیا اور جن حضرات نے نرم پہلو کو دیکھا انہوں نے سنت کا فیصلہ سنا دیا اور جنہوں نے دونوں جانبوں کو دیکھا انہوں نے واجب یا سنت مؤکدہ کا حکم لگا دیا اس طرح یہ اختلاف رونما ہوا اور حضور اکرم ﷺ کا کوئی فرمان زمین پر نہیں گرا کسی نے کوئی نہ کوئی فرمان سینہ سے لگا دیا اور کہہ دیا۔

وکل الی ذاک الجمال یشیر

عبارتنا شتی وحسنت واحد

اے ذوق اس جہاں کو بہ زیب اختلاف سے

گلابائے رنگ رنگ سے ہے رونق چمن

جماعت کے فوائد:

محقق اسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے جیز اللہ الباقہ میں جماعت کے بہت فوائد بیان فرمائے ہیں تکمیل فائدہ کے لئے ان میں سے چند کا ذکر حاضر خدمت ہے لیکن بعینہ الفاظ نہیں بلکہ خلاصہ ہے۔

① جماعت کی وجہ سے نماز جیسی عظیم عبادت بطور رسم تمام اور رواج عام، مزاجوں کا حصہ بن جائے گی جس کا چھوڑنا آسان نہیں ہوگا۔

- ۱ عوام الناس اور خواص ایک دوسرے کے سامنے نماز ادا کریں گے علماء ہوں گے وہ عوام کی غلطیوں کو دیکھ کر اصلاح کریں گے اور جو لوگ نماز کے مسائل نہیں سمجھتے وہ دیکھ کر یاسن کر سیکھ لیں گے۔
 - ۲ بے نمازی بے نقاب ہو جائیں گے کیونکہ جو مسجد میں جماعت میں نہیں ہے سمجھ لو وہ نمازی نہیں۔
 - ۳ اجتماعی دعا بحضور رب تعالیٰ اعظم اثر رکھتی ہے جماعت سے یہ نعمت حاصل ہوتی ہے۔
 - ۴ جماعت میں عظیم الشان اتحاد کا مظاہرہ ہے اور بڑی شوکت اسلام ہے۔
 - ۵ ہر شخص کو دوسرے مجبور مسلمان کی حالت زار اور درد کا علم ہو جائے گا تو مدد کریگا۔
 - ۶ جماعت میں عظیم الشان مساوات ہے کہ شاہ و گدا ایک صف میں ہیں۔
- ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز نہ کوئی بندہ رہا نہ کوئی بندہ نواز

ترک جماعت کے چند اعذار

دین اسلام رحمت کا دین ہے اس میں زحمت نہیں ہے جہاں کوئی عذر ہے وہاں رخصت ہے چند اعذار کو بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے اگرچہ فہرست بہت لمبی ہے۔

- ۱ شدید بارش کا ہونا۔
- ۲ راستوں میں کچھڑ کا ہونا۔
- ۳ بدن پر ستر کا کپڑا نہ ہونا۔
- ۴ شدید سردی کا ہونا جس سے بیماری لگنے یا بڑھنے کا خطرہ ہو۔
- ۵ راستوں میں جان کے دشمن کا خطرہ ہونا۔
- ۶ مسجد جا کر پیچھے مال و اسباب کے چوری کا خطرہ ہونا۔
- ۷ رات کے وقت میں شدید اندھیرے کا ہونا۔
- ۸ کسی مکان و سامان کی چوکیداری کرنا۔
- ۹ کسی مریض کی تیمارداری کرنا۔
- ۱۰ شدید پیشاب یا پاخانہ کا تقاضا ہونا۔
- ۱۱ سفر کے دوران قافلے سے بچھڑنے کا خطرہ ہونا۔
- ۱۲ درس و تدریس میں ایسا مشغول ہونا کہ زرا فرصت نہ ہو مگر یہ عذر کبھی کبھی ہو ہمیشہ نہ ہو۔
- ۱۳ اتنا بیمار ہونا کہ چلنے پر قدرت نہ رہے یا تھینا ہونا۔
- ۱۴ کھانا تیار ہونا اور اس کے خراب ہونے کا خطرہ ہونا اور شدید بھوک کا احساس ہونا۔

الفصل الاول

نماز باجماعت اور تنہا نماز میں ثواب کا فرق

﴿۱﴾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَرْدِ بِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ حَرَجَةً (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جماعت کی نماز تنہا نماز سے (ثواب میں) سترائیس درجہ زیادہ ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "بیسبع وعشرون حرجہ" حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں جماعت کے ساتھ نماز کا ثواب ۲۷ درجہ زیادہ معلوم ہوتا ہے اس کے علاوہ تمام روایتوں میں جماعت کے ساتھ نماز کا ثواب ۲۵ درجہ زیادہ بتایا گیا ہے جو بظاہر تعارض ہے۔

جواب: اس سوال اور اس تعارض کا ایک جواب یہ ہے کہ اعداد میں تعارض نہیں ہوتا کیونکہ عدد اکثر عدد اقل کی نفی نہیں کرتا ہے بلکہ عدد اقل عدد اکثر کے ضمن میں ہوتا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اولاً اللہ تعالیٰ کی طرف سے ۲۵ درجہ کا انعام تھا پھر انعام بڑھ کر ۲۷ درجہ تک پہنچ گیا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ تفاوت کثرت جماعت اور قلت اشخاص جماعت کی وجہ سے ہے ظاہر ہے ایک لاکھ انسانوں کا مجمع ہوائی جماعت کی شان ہی اور ہوگی۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ تفاوت درجات امکنہ کی وجہ سے ہے یعنی دور دور سے اکٹھے ہو کر جماعت کر لی یہ اس جماعت سے افضل ہے جو قریب قریب سے اکٹھے ہو گئے (یہ غریب جواب ہے) پانچواں جواب یہ ہے کہ درجات کا یہ فرق اور تفاوت اشخاص اور ان کے اخلاص کی وجہ سے ہے ظاہر ہے کسی مسجد میں صرف طلباء اور صلحاء کی جماعت ہو وہ اور شان کی ہوتی ہے اور جہاں اخلاط الناس کی جماعت ہو وہ اور درجہ کی ہوتی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ جماعت کی یہ فضیلت ہر جگہ کی جماعت کے لئے ہے مسجد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

ترک جماعت پر وعید شدید

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِحَطَبٍ فَيُحْطَبُ ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤْتَى لَهَا ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيُؤْتَى النَّاسُ ثُمَّ أُخَالِفُ إِلَى رَجُلٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأَحْرِقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَهْدُ عَزًّا سَمِينًا أَوْ مِزْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ (رِوَاةُ ابْنِ عَرَبٍ وَابْنِ خَلَّوْنٍ)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ میں نے ارادہ کیا کہ (کسی خادم کو) لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں اور جب لکڑیاں جمع ہو جائیں تو (عشاء) کی نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دوں اور جب اذان ہو جائے تو لوگوں کو نماز پڑھانے کے لئے کسی شخص کو مامور کروں اور پھر میں ان لوگوں کی طرف جاؤں (جو بغیر کسی عذر کے نماز کے لئے جماعت میں نہیں آتے اور) ان کو اچانک پکڑوں (ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ (آپ نے یہ فرمایا) ان لوگوں کی طرف جاؤں جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے اور ان کے گھروں کو جلا دوں، اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے (جو لوگ نماز کے لئے جماعت میں شریک نہیں ہوتے ان میں سے) اگر کسی کو یہ معلوم ہو جائے کہ (مسجد میں) گوشت کی فروہ بڑی بلکہ گائے یا بکری کے دواچھے کھڑل جائیں گے تو عشاء کی نماز میں حاضر ہوں۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فاحرق علیہم“ اس حدیث کی وعید شدید کے پیش نظر متاخرین احناف نے جماعت کے واجب ہونے کا قول کیا لیکن احناف کے متقدمین فقہاء نے سنت مؤکدہ کا قول کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی یہ وعید اس شخص کے لئے ہے جو مسلسل تارک جماعت ہو اور اس کی اس کو عادت ہو۔

اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوگئی کہ تارک جماعت کی دنیاوی تعزیر بھی جائز ہے اور اخروی سزا بھی ہے دوسری بات یہ معلوم ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ نے سزا دینے کا ارادہ کیا تھا لیکن اس پر عمل نہیں کیا اس کی وجہ علماء یہ بتاتے ہیں کہ تارک جماعت کو گھر سمیت جلانے سے ان بے گناہ افراد کے جلنے کا خطرہ تھا جو گھر میں اس کے ساتھ رہنے والے تھے جیسے چھوٹے بچے اور عورتیں وغیرہ۔ اس حدیث سے اور اس کے بعد حدیث نمبر ۲۲ سے ایک عجیب مخفی اشارہ ملتا ہے کہ جماعت فرض نہیں ہے وہ اس طرح کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنے ساتھ اپنے چند فوجوانوں کو لیکر جاؤں اور جماعت کسی اور کے پیرد کروں اس سے معلوم ہوا کہ جماعت ترک کرنے کی گنجائش ہے اور یہ فرض نہیں ہے ورنہ حضور اپنے ساتھیوں کے ساتھ کیسے جاتے اور جماعت کو کیسے چھوڑتے؟

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ امام بوقت ضرورت نائب مقرر کر سکتا ہے اس حدیث کے آخر میں پست ہمت انسانوں کی ذہنی افتادگی اور کمزوری کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ان پست ہمت لوگوں کو اگر معلوم ہو جائے کہ مسجد میں دنیا کی کوئی حقیر چیز بھی مل جائے گی تو وہ نماز میں شرکت کے لئے بھاگ کر آجائیں گے، نماز جیسی عظیم عبادت اور اللہ تعالیٰ کی عظیم خوشنودی تو خیال میں نہیں لیکن فانی دنیا کے پیچھے مرے جا رہے ہیں ”عرق“ ہڈی کو کہتے ہیں ”مہماتین“ میم اول پر کسرہ وفتح دونوں ہے ”کھر“ کو کہتے ہیں یا کھر کے درمیان گوشت کی بوٹی مراد ہے۔

جس کی شان بلند ہو وہ عبادت میں زیادہ محنت کرے

﴿۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ أَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَغْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ بِي قَائِدٌ

يَقُولُ ذِي الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُ فَيُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَرَخَّصَ لَهُ فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ الْإِنْدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَجِبْ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک نابینا شخص (حضرت عبداللہ ابن مکتوم رضی اللہ عنہ) سرور کوئین ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میرے لئے ایسا کوئی راہبر نہیں ہے جو مجھے مسجد میں لے جائے۔ پھر انہوں نے آنحضرت ﷺ سے یہ درخواست کی کہ انہیں گھر میں نماز پڑھ لینے کی رخصت (یعنی اجازت) دے دی جائے، آنحضرت ﷺ نے انہیں اجازت دے دی (اس کے بعد) جب وہ (مجلس نبوی سے) واپس لوٹے تو آنحضرت ﷺ نے انہیں (پھر) بلایا اور ان سے فرمایا کہ کیا تم نماز کی اذان سنتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہاں! آپ نے فرمایا تمہارے لئے مسجد میں حاضر ہونا ضروری ہے۔ (مسلم)

توضیح: مجلس لی قائد: سوال کرنے والے یہ صحابی حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ تھے۔

سوال: مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص نابینا ہو اور اس کو مسجد لیجانے کے لئے خادم نہ ہو تو وہ معذور ہے یہاں حضور اکرم ﷺ نے عبداللہ ابن ام مکتوم کو اجازت کیوں نہ دی؟ نیز احادیث میں آیا ہے کہ ایک صحابی عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ نے جب اپنی بیٹائی کی شکایت کی تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو جماعت چھوڑنے کی اجازت دی یہاں کیوں اجازت نہ دی؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ کسی صحابی کی شان کا موازنہ غیر صحابی سے نہیں کیا جاسکتا لہذا غیر صحابی کو اگر کسی چیز میں رخصت و اجازت ہو تو وہاں صحابہ کی شان کو دیکھتے ہوئے اجازت نہیں ہوتی ہے اسی طرح صحابہ کی جماعت میں جن کی شان بلند ہو ان کا معیار بھی دوسروں کے مقابلہ میں بلند رکھا جاتا ہے چونکہ عبداللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ صحابی بھی تھے اور پھر وہ اکابر صحابہ میں سے تھے لہذا ان کا معیار حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں بلند رکھنا تھا تو ان کو حکم ہوا کہ تم جماعت میں ہر حالت میں حاضری دو اسی طرح بعض مسائل میں حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کے مقابلہ میں اہل بیت کا معیار بلند رکھا اور ان کو خرچہ کا ذخیرہ کرنا منع کر دیا۔ پھر آپ ﷺ نے اپنی شان کے مطابق اپنا معیار ان سب سے بلند رکھا اور ایسے اعمال کو اپنایا جن کا امت تصور بھی نہیں کر سکتی ہے یہ فرق مراتب ہے اس کا خیال رکھنا چاہئے اس سے بہت سارے مسائل حل ہو جاتے ہیں۔

سخت سردی کی وجہ سے ترک جماعت جائز ہے

(۴) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَكَّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْدٍ وَرِجُّ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلَّوْا فِي الرِّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَدِّينَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ذَاتِ بَرْدٍ وَمَطَرٍ يَقُولُ أَلَا صَلَّوْا فِي الرِّحَالِ. (مشفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے ایک رات میں جبکہ (سخت) سردی اور ہوائی نماز کے

لئے اذان دی اور (اذان سے فارغ ہو کر لوگوں سے) کہا کہ خبردار! اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو۔“ پھر فرمایا کہ سرور کونین ﷺ اس رات میں جبکہ (سخت) سردی اور بارش ہوتی مؤذن کو حکم دیتے تھے۔ کہ وہ (اذان کے بعد لوگوں سے پکار کر یہ بھی) کہہ دے کہ۔“ خبردار! اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: کچھ اور بارش کی وجہ سے آدمی گھر میں نماز پڑھ سکتا ہے ”الزحال“ منزل اور گھر کو کہا گیا ہے ”اذا ابتلت النعال فالصلوة في الزحال“ النعال جوتے کے معنی میں بھی ہے اور سخت زمین کو بھی کہتے ہیں یعنی سخت زمین جب بارش سے گیلی ہو جائے تو پھر گھروں میں نماز پڑھا کرو۔

پہلے کھانا پھر نماز

﴿وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْكُلُوا بِالْعَشَاءِ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْكُلُهَا حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ﴾ (متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کسی کے سامنے رات کا کھانا رکھا جائے اور (اسی وقت) نماز کی تکبیر کہی جائے تو وہ کھانا شروع کر دے اور کھانا کھانے میں جلدی نہ کرے بلکہ اس سے اطمینان کے ساتھ فارغ ہو۔“ اور حضرت ابن عمر کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ جب ان کے سامنے کھانا رکھا جاتا اور نماز شروع ہو جاتی تو نماز کے لئے اس وقت تک نہ آتے جب تک کہ کھانے سے فارغ نہ ہو لیتے اور امام کی قرأت سنتے رہتے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فلا تأكلوا بالعشاء“ عشاء عین کے فقرہ کے ساتھ شام کے کھانے کو کہتے ہیں اگر نماز کے وقت میں وسعت ہو تو اجتماعی کے پیش نظر یہی بہتر ہے کہ پہلے کھانا کھالے تاکہ نماز میں انتشار و افکار نہ ہو جوہر کے نزدیک مشتاق طعام کے لئے یہی بہتر اور احسن ہے کیونکہ ممکن ہے کہ کھانا ٹھنڈا ہو کر خراب ہو جائے یا بلی اور کتا کھالے یا چاٹ لے یا اس تاخیر سے غیر کو تکلیف ہو جائے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے اس موقع پر ایک حکیمانہ کلام منقول ہے فرمایا ”لأن يكون طعامي كله صلوة احب الي من ان تكون صلوتي كلها طعاما“ جب نماز کی فکر ہو اور کھانا کھا رہا ہو گویا وہ نماز میں ہے اور جب کھانے کی فکر ہو اور نماز میں ہو گویا وہ نماز کے بجائے کھانے میں مشغول ہے۔

کھانا سامنے ہو یا بول و براز کی حاجت ہو تو نماز مؤخر کرنا چاہئے

﴿وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِمَضْرُوءَةٍ

الطَّلَامِ وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ إِلَّا خُبَّشَانٌ. (رواؤہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کھانا سامنے ہونے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی اور نہ اس حالت میں (نماز پوری ہوتی ہے) جب کہ دو خبیث (یعنی پیشاب و پاخانہ) اس (کی نماز میں حضوری قلب) کو ختم کریں۔ (مسلم)

توضیح: نماز آدمی ایسے وقت اور ایسی حالت میں پڑھے جب آدمی کو مکمل اطمینان و سکون حاصل ہو، تاکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے مکمل خشوع و خضوع قائم رہے۔

لیکن جب آدمی پر بول و براز کا شدید دباؤ ہو یا کھانے کی شدید خواہش ہو اسی طرح تھے اور متلی کی کیفیت ہو یا ریح کی شکایت ہو ان تمام صورتوں میں نماز کو مؤخر کیا جاسکتا ہے اور جماعت کو ترک کیا جاسکتا ہے۔

"اخبشان" ای ولا صلوة حاصلة للمصلی فی حال یدافعه الاخبشان" اخبشان سے مراد بول اور براز ہے یعنی پاخانہ آدمی کو اٹھا کر بھگاتا ہے اسی طرح حال پیشاب کا ہے، لہذا بول و براز کی ایسی پریشان کن حالت میں نماز مؤخر کرنا جائز ہے۔

بول و براز اگر موجب ثقل صلوة ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا پڑھنا مکروہ تحریمی ہے ایسی پریشان کن حالت میں نماز باجماعت ترک کرنا بہتر ہے تاکہ خوب اطمینان و سکون کے ساتھ نماز پڑھ سکے مگر یہ مسائل اس وقت ہیں جب وقت میں وسعت ہو اگر وقت میں تنگی ہو تو پھر ہر حالت میں پڑھنا ہی ہوگا۔

جب نماز کھڑی ہو جائے تو پھر سنت نہ پڑھو

(۷) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة. (رواؤہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا "جب نماز کھڑی ہو جائے (یعنی فرض نماز کے لئے تکبیر کہی جائے) تو فرض نماز کے علاوہ اور کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے۔" (مسلم)

توضیح: "الا المكتوبة" صبح کے علاوہ چاروں اوقات کی نمازوں میں جب اقامت ہو جائے تو اتفاقاً سنن پڑھنا مکروہ تحریمی ہے البتہ صبح کی سنتوں میں چونکہ شدید تاکید و تاکید ہے چنانچہ بعض علماء نے اس کو سنت کے بجائے واجب کہا ہے اور حدیث میں ہے "صلوها وان طردتكم الخيل" یعنی دشمن کے گھوڑے روند بھی ڈالیں تب بھی یہ سنت نہ چھوڑو ان تاکیدات کی وجہ سے یہ مسئلہ فقہاء کے درمیان مختلف فیہا ہو گیا۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کے ہاں باقی نمازوں کی سنتوں کی طرح فجر کی سنت بھی جماعت کے قیام کے وقت مکروہ تحریمی ہے اہل ظواہر کے ہاں تو اس قسم نمازوں کا انعقاد بھی نہیں ہوتا اگر کوئی نیت کر لے تو نیت ہی صحیح نہیں ہوگی۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک فجر کی سنت قیام جماعت کے وقت داخل مسجد میں ناجائز ہے مگر خارج مسجد میں جائز ہے بشرطیکہ جماعت کے ساتھ فجر کی دونوں رکعتیں مل سکتی ہوں۔

احناف فرماتے ہیں کہ ان دو سنتوں کے اس تا کد اور تاکید کے پیش نظر قیام جماعت کے وقت بھی ان سنتوں کو پڑھنا چاہئے اگر مسجد بڑی ہو تو اس کے کسی کونے میں کھڑا ہو جائے اگر مسجد صغیر ہے تو آدمی مسجد سے باہر جا کر کھڑا ہو جائے بشرطیکہ آخری رکعت مکمل مل جائے تاکہ احراز فضیلتیں مکمل طور پر ہو جائے مسجد کبیرہ ہوتی ہے جو ساٹھ قدم تک ہو اگر ایسی نہیں تو پھر وہ مسجد صغیر ہے۔

عورتوں کا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا حکم

﴿۸﴾ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعها (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت مانگے تو اس کو منع مت کرو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "إذا استأذنت امرأة" بہت ساری صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے عہد مبارک میں عورتوں کو نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں آنے کی اجازت تھی اور عورتیں حاضر بھی ہوتی تھیں لیکن اس مبارک دور میں بھی عورتوں پر چند پابندیاں اور چند شرائط لگائی گئی تھیں مطلق اجازت اس وقت بھی نہیں تھی۔

چند شرائط:

- ۱ عورتوں کو حکم تھا کہ وہ خوشبو استعمال کر کے مسجد نہ آئیں ورنہ نماز نہیں ہوگی اسی طرح زیب و زینت کا لباس پہن کر نہ آئیں۔
- ۲ عورتوں کو حکم تھا کہ وہ مردوں سے بالکل آخر میں مسجد آئیں اور آخری صفوف میں بیٹھ جائیں اور سلام کے بعد فوراً گھروں کو جائیں۔

- ۳ مردوں کو حکم تھا کہ وہ مسجد سے اس وقت تک باہر نہ جائیں جب تک عورتیں گھروں تک نہ پہنچ جائیں۔
- ۴ عمر رسیدہ عورتوں کو اجازت تھی اور وہ بھی اندھیرے والی نمازوں میں مثلاً فجر مغرب اور عشاء جوان عورتوں کو اس میں بھی شریک ہونے کی اجازت نہیں تھی۔

● عورتوں کو واضح طور پر بتادیا گیا تھا کہ ان کی وہ نماز جو گھروں کے اندر وہ پڑھیں گی اس کا ثواب اس نماز سے زیادہ ہے جو مسجد میں جا کر پڑھی جائے گی۔ لہٰذا

اُس وقت کی ضرورت:

عہد رسالت میں عورتوں کو مسجد میں حاضر ہونے کی ایک خاص ضرورت تھی وہ یہ کہ اس وقت نئے نئے احکام کا نزول ہو رہا تھا حضور اکرم ﷺ کے مواعظ حسنہ مسجد ہی میں ہوتے تھے اور ان کے حصول کا واحد ذریعہ مسجد میں حاضر ہونا تھا اس مجبوری کے تحت عورتوں کو مسجد جانے کی اجازت دی گئی تھی۔

نیز رسول اللہ ﷺ کی مجالس کی برکات کا حصول بھی اس کے علاوہ ممکن نہ تھا نیز دین اسلام کے سیکھنے کا واحد راستہ یہی تھا۔ اُس وقت کا ماحول:

یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہئے کہ اس وقت کا ماحول کیا تھا جس میں عورتیں مسجدوں میں جایا کرتی تھیں۔ ذرا جھانک کر دیکھ تو لیں کہ صحابہ کرام کی فرشتوں جیسی جماعت تھی سید الاولین والآخرین بنفس نفیس جلوہ افروز تھے آسمان سے قرآن عظیم کی عظیم برکات کا نزول ہو رہا تھا جبریل امین صبح و شام اس مقدس سرزمین پر اپنے مبارک توجہات کے ساتھ مبارک قدم رکھتے تھے۔ خیر القرون کا دور تھا دل پاک صاف تھے خوف خدا اور تقویٰ کا ماحول تھا ایسے ماحول میں عورتوں کا مسجدوں میں آنا باعث فتنہ نہیں تھا بلکہ باعث برکت تھا اصولی طور پر ایسے ماحول پر کسی اور ماحول کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ جب عہد رسالت والی مجبوری باقی نہ رہی اور اس جیسا ماحول نہ رہا بلکہ فتنہ و فساد کا دور آگیا تو ایسے حالات میں عورتوں کا مسجدوں میں جانا درست نہیں ہوگا۔

عہد صحابہ میں یہ مسئلہ زیر بحث رہا اور اس پر گرامریم بحثیں ہوئیں ایک دفعہ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو مسجد میں جانے سے روکا تو انہوں نے بات نہ سنی کیونکہ نبی اکرم ﷺ کی اجازت انکو معلوم تھی جو ایک طاقتور دلیل تھی۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے یہ تدبیر کی کہ راستہ میں بیٹھ گئے اور جب انکی بیوی مسجد جا رہی تھیں تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف نکل کر پیچھا دیا وہ وہیں پر کھڑی ہو گئیں اور کہا انا لله وانا الیہ راجعون یہ کہہ کر واپس آ گئی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے فرمانے لگیں کہ اب وہ دور نہیں رہا جس میں عورتیں مسجدوں میں جایا کرتی تھیں۔

مشکوٰۃ شریف میں اسی باب کی آخری دو حدیثیں ۳۱، ۳۲ آنے والی ہیں اس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کے بیٹے بلال کی گفتگو مذکور ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عورتوں کو مسجد جانے کے بارے میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ انہیں مت روکو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں تو روکوں گا اس ضروری معارضہ پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تنہا ناراض ہوئے کہ زندگی بھر ان سے کلام نہیں فرمایا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حدیث کا معارضہ دانکار نہیں کیا صرف صورت معارضہ کی بن گئی۔ جب یہ قضیہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو معلوم ہوا تو فرمانے لگیں کہ اللہ

تعالیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما پر رحم فرمائے اگر رسول اللہ ﷺ آج کے دور میں ہوتے تو عورتوں کو مسجد جانے سے روک دیتے جیسا بنی اسرائیل کی عورتوں کو روکا گیا بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت اس طرح ہے۔

”لواحدك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل“ (بخاری ج ۱ ص ۱۲۰) ل

بہر حال عورتوں کا مسجد جانا فقہاء احناف نے اس معروضی احوال کے پیش نظر مکروہ لکھا ہے حدیث کا جواز اپنی جگہ پر صحیح ہے مگر حدیث کے لئے وہ ماحول باقی نہیں رہا جس ماحول میں یہ حدیث کہی گئی تھی اور جس مجبوری کے پیش نظر کہی گئی تھی وہ مجبوری نہیں رہی اس وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ ”فلا یمنعنا“ کی جو نبی وارد ہے وہ مکروہ تنزیہی پر محمول ہے یعنی روکنا خلاف اولیٰ ہے مطلب یہ کہ اگر کوئی روکے تو وہ بھی جائز ہے۔

جب عورت عبادت کے لئے مسجد نہیں جاسکتی تو چلہ میں کیسے جاتی ہے؟

فقہاء احناف کی فقہ کی کتابوں میں اصحاب متون نے ایک حکم لکھا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں ”ولا یحضرن الجماعات“ یعنی عورتیں جماعت کی نماز میں حاضر نہیں ہو سکتی ہیں۔
کنز الدقائق کی اس عبارت کی شرح علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے بحر الرائق میں اس طرح کی ہے۔

”ولا یحضرن الجماعات لقوله تعالى ﴿وقرن فی بیوتكن ولا تدرجن تبرج الجاهلیة الاولى﴾ وقال صلى الله عليه وسلم صلواتها فی قریبیتها افضل من صلواتها فی صحن دارها وصلواتها فی صحن دارها افضل من صلاتها فی مسجدھا و بیوتھن خیر لھن ولانہ لا یؤمن الفتنة من خروجھن اطلقه فشمیل الشابة والعجوزة والصلوة النهارية والليلية قال المصنف فی الکافی والفتویٰ الیوم علی الکراهة فی الصلوة کلھا لظهور الفساد ومتی کرہ حضور المسجد للصلوة فلأن یکرہ حضور مجالس الوعظ خصوصاً عند هؤلاء الجهال الذین تحلوا بحلیة العلماء اولیٰ“ (ذکرہ فخر الاسلام) وفي فتح القدير المعتمد منع الكل في الكل الا العجائز المتفانية فيما يظهر لی دون العجائز المتبرجات وذوات الرمي“ (بحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۸) ع

﴿تَجِدُنَّ امْرَأَتِ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُولٰٓئِ لَا يَضَعْنَ حِجْلًا فَاِذَا خَرَبُنَّ الْمَسْجِدَ الَّذِي فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِنَّ وَنُحِبُّ الْمَرْءَ الَّذِي يُضَيِّعُ حِجْلًا﴾ اور عورتیں نماز باجماعت میں حاضر نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ گھروں میں بیٹھی رہو اور جماعت اولیٰ کی طرح بن ٹھن کر نہ لگوا اسی طرح نبی اکرم ﷺ کی حدیث ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورت کی

نماز گھر کے تہ خانہ میں اس نماز سے افضل ہے جو گھر کے صحن میں ہو اور گھر کے صحن والی نماز اس نماز سے افضل ہے جو مسجد میں ہو اور عورتوں کے لئے ان کے گھر ہی بہتر مقام ہے قرآن و حدیث کی دلیل کے بعد عقلی دلیل یہ ہے کہ عورتوں کے نکلنے سے ان کے فتنہ میں پڑ جانے کا خطرہ ہے متن میں منع کے مسئلہ کو عام رکھا ہے لہذا یہ حکم جوان اور بوڑھی سب عورتوں کو شامل ہے اسی طرح دن اور رات کی نمازوں میں بھی کوئی فرق نہیں ہے (سب منع ہے) مصنف نے کافی کتاب میں لکھا ہے کہ آج کل کراہت کا یہ فتویٰ تمام نمازوں کے لئے ہے کیونکہ شر و فساد کھل کر ظاہر ہو چکا ہے۔ اور جب نماز کے لئے مسجد میں حاضر ہونا مکروہ ہے تو وعظ کی مجالس میں بطریق اولیٰ حاضر ہونا مکروہ ہے خصوصاً ان جاہلوں کے وعظ کی مجلس میں جانا جو علماء کے جیسے قیہ اور ان کے دستار و لباس میں ملبوس ہو کر آتے ہیں، فخر الاسلام علی بزدوی رحمہ اللہ نے اس کو ذکر کیا ہے۔

فتح القدیر میں لکھا ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ تمام نمازوں میں ہر قسم کی عورتوں کا مسجد میں آنا منع ہے ہاں وہ بوڑھی عورتیں جو بالکل بڑھی کھوسٹ ہوں مگر وہ بوڑھیاں بھی نہیں جاسکتیں جو بناؤ سنگھار کرتی ہیں اور مردوں کے لئے قابل التفات ہیں۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا چٹوں میں نکلنا گشت لگانا اور محلوں میں دور دراز علاقوں میں جانا مکروہ و ممنوع ہے اسی طرح مدرسۃ البنات کا جو طوفان اٹھا ہے یہ بھی خطرات سے خالی نہیں ہے اگرچہ اس کا کچھ ثبوت عہد نبوی میں ملتا ہے لیکن آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک پر آج کا پڑفتن دور قیاس کرنا اس دور کی بے ادبی ہے۔

عورت خوشبو لگا کر باہر نہ جائے

﴿۹﴾ وعن زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ إِحْدَا كُنَّ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمْسِ طِيْبًا. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن مسعود کی زوجہ مطہرہ حضرت زینب کہتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی (عورت) مسجد میں جائے تو وہ خوشبو نہ لگائے۔ (مسلم)

﴿۱۰﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا امْرَأَةٌ أَصَابَتْ بَخُورًا فَلَا تَشْهَدُ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جو عورت بخور (یعنی خوشبو) لگائے۔ وہ ہمارے ساتھ عشاء کی نماز میں شریک نہ ہو۔“ (مسلم)

الفصل الثاني

(۱۱۶) عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْتَعُوا نِسَاءَكُمْ
الْمَسَاجِدَ وَبُيُوتَهُنَّ خَيْرٌ لَهُنَّ. (رواه أبو داود)

یاد رکھیں: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”تم اپنی عورتوں کو مسجدوں (میں آنے) سے نہ روکو لیکن (نماز پڑھنے کے لئے) ان کے گھر ان کے لئے بہتر ہیں۔“ (ابوداؤد)

عورتوں کو گھر ہی میں نماز پڑھنا افضل ہے

﴿١٢﴾ وعن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاة فيها في حجرها وصلاة فيها في محضدتها أفضل من صلاة فيها في بيتها. (رواه أبو داود) ٥

تذکرہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”عورت کا گھر کے اندر (یعنی دالان میں) نماز پڑھنا محکم میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور کوٹھری میں نماز پڑھنا کھٹے ہوئے مکان میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”محکم تھا۔“ کمرے کے سامنے جو محکم ہوتا ہے اس کو حجرہ کہا گیا ہے جسکی طرف کمرے کے دروازے کھلتے ہیں اور بیت کا اطلاق گھر پر بھی ہوتا ہے لیکن یہاں شاید گیلری اور برآمدہ اور دالان مراد ہے۔

توضیح: ”حجرتھا“ کمرؤں کے سامنے جو محکم ہوتا ہے اس کو حجرہ کہا گیا ہے جسکی طرف کمرؤں کے دروازے کھلتے ہیں اور بیت کا اطلاق گھر پر بھی ہوتا ہے لیکن یہاں شاید گیلری اور برآمدہ اور دالان مراد ہے۔

”خندعھا“ خندع خندع سے ہے، ہم پر ضحہ اور فتح دونوں ہے، دھوکہ کی جگہ اور دھوکہ کو کہتے ہیں یہاں عورت کی وہ کوٹھری مراد ہے جس میں ان کا اپنا پوشیدہ سامان پڑا رہتا ہے اسی کو ”خدرہ“ بھی کہتے ہیں جیسا امراء القیس نے کہا ہے۔

ويوم دخلت الخدر الخدر عنيزة فقالت لك الويلات انك مرجل

تقول وقد مال الغبيط بنا معاً عقرت يعقري يا امرأ القيس فانزل

اس حدیث سے ایک عجیب تعلیم حاصل ہوگئی اور وہ یہ کہ اکثر عورتیں مسجد کے لئے ترستی ہیں کہ وہ مسجد میں جا کر ثواب کما لیں اب ان سے اگر پوچھا جائے کہ یہ بتاؤ آپ کو مسجد جانے کا شوق کیوں ہے؟ اگر اس وجہ سے ہے کہ جماعت اور مسجد کا ثواب حاصل ہو جائے گا تو وہ ثواب تو گھر میں بھی ملتا ہے بلکہ اس سے کچھ بہتر ملتا ہے۔ اور اگر مسجد جانے کا شوق کسی اور وجہ سے ہے تو ذرا وہ شوق بتایا جائے تاکہ اس پر غور کیا جائے۔

(۱۳) وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ لِي سَمِعْتُ حَتَّى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْبَلُ صَلَاةَ

أَمْرًا تَكْتَلِبُكَ يَلْمَسُجِدَ حَتَّى تَغْتَسِلَ غُسْلَهَا مِنَ الْحَتَابَةِ. (رواہ ابوداؤد و ترمذی والنسائی بخلافہ)

ترجمہ: اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے محبوب ابو القاسم رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اس عورت کی نماز قبول نہیں کی جاتی جو مسجد جانے کے لئے خوشبو لگائے یہاں تک کہ وہ اگر خوشبو لگائے ہوئے ہو تو اچھی طرح غسل کرے جیسا کہ ناپاکی کا غسل کیا جاتا ہے۔“ (ابوداؤد، احمد، نسائی)

اجنبی مردوں کو اپنی خوشبو سنگھانے والی عورت زنا کار ہے

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ رَائِيَةٍ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْظَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي رَائِيَةٍ. (رواہ ابوداؤد والنسائی بخلافہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرمادی ہیں کہ مرد و کوئیں رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہر آنکھ زنا کرنے والی ہے (جبکہ وہ کسی غیر عورت کی طرف بری نظر سے دیکھے کیونکہ اجنبی عورت کی طرف بری نظر سے دیکھنا آنکھ کا زنا ہے) اور جو عورت خوشبو لگا کر (مردوں کی) مجلس سے گزرے اور چاہے کہ لوگ اس کی طرف دیکھیں تو وہ ایسی اور ایسی ہے (یعنی) زانیہ ہے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

منافقین پر کوئی نماز بوجھل ہے

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي بَرْزٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا الصَّبْحَ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنْ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثَقَلَ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُتَافِقِينَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَشْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَّوْا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ التَّلَايِكَةِ وَلَوْ عُلِمَتْهُمَا فَضِيلَتُهُمَا لَا بُدَّ شُمُوكَ وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَخَلَاةَ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كُنْتُ فُتُو أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ.

(رواہ ابوداؤد والنسائی بخلافہ)

ترجمہ: اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز سرور کوئیں رضی اللہ عنہ نے ہمیں فجر کی نماز پڑھائی جب آپ سلام پھیر چکے (تو ایک شخص کا نام لے کر اس کے بارے میں) فرمایا کہ کیا فلاں شخص حاضر ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں! آپ نے (ایک دوسرے شخص کا نام لے کر اس کے بارے میں) فرمایا کہ کیا فلاں شخص حاضر ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں! اس کے بعد آپ نے فرمایا ”تمام نمازوں میں یہ دونوں (یعنی فجر و عشاء کی) نمازیں منافقین پر بہت گراں گذرتی ہیں، اگر تم لوگ جان لیتے

کہ ان دونوں نمازوں کا کتنا ثواب ہے تو تم (دوڑ کر اور) گھٹنوں کے بل (یعنی اُتار و خیراں) آتے اور (ثواب و فضیلت نیز تقرب الی اللہ کے سلسلہ میں) پہلی صف فرشتوں کی صف کی طرح ہے اگر تم پہلی صف کی فضیلت جان لو تو اس میں شامل ہونے کے لئے جلدی پہنچنے کی کوشش کرنے لگو اور آدمی کا کہنے نماز پڑھنے سے دوسرے آدمی کے ساتھ مل کر پڑھنا زیادہ ثواب کا باعث ہے اور دو آدمیوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنے سے زیادہ ثواب کا باعث ہے اور جس قدر زیادہ (نمازی ایک ساتھ یعنی جماعت سے نماز پڑھتے) ہوں اللہ کے نزدیک یہ سب سے محبوب ہے۔“ (ابو داؤد سنائی)

توضیح: منافقین کا ہر عمل ریاکاری پر مبنی ہوتا ہے اور ان میں اخلاص نہیں ہوتا ہے چونکہ عشاء اور فجر کی نماز میں محنت زیادہ ہوتی ہے ایک میں ٹٹھی نیند سے اٹھنا ہے دوسری میں خیند سے رکنا ہے اور منافق اخلاص سے خالی سستی سے بھرا ہوا ہوتا ہے لہذا فجر اور عشاء کی نماز اس پر بھاری ہوتی ہے اسی طرح ان دو نمازوں میں ریاکاری کا موقع بھی نہیں ہوتا ہے جو منافق کا محبوب سرمایہ ہے اس لئے یہ دونوں نمازیں منافقین پر بھاری ہیں۔ ۱۔
”لو حبوا“ گھٹنوں کے بل چلنے کو کہتے ہیں۔ ۲۔

گاؤں اور صحراء میں بھی جماعت کے ساتھ نماز پڑھو

﴿۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَأَتِقَامَ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا أَقْبَدَ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الدِّثْلُ الْقَاصِيَةَ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت ابو دواءؓ سے روای ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جس ہستی اور جس جنگل میں تین آدمی ہوں اور جماعت سے نماز نہ پڑھتے ہوں تو ان پر شیطان غالب رہتا ہے لہذا تم جماعت کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ اس بکری کو بھیڑیا کھا جاتا ہے جو ریڑ سے الگ ہو (کر تنہا رہ جاتی ہے)۔“ (احمد، ابو داؤد سنائی)

توضیح: ”فی قریۃ“ یعنی گاؤں میں اگر تین آدمی بھی ہوں تو ان کو چاہئے کہ ایک امام بنے اور دو مقتدی بن کر جماعت کریں تاکہ جماعت کا ثواب حاصل ہو جائے اور مسلمانوں کی اجتماعیت کی شان بھی باقی رہ جائے کیونکہ مسلمانوں کی اجتماعیت جب تک باقی رہتی ہیں ایٹیس کا بس ان پر نہیں چلتا لیکن اگر یہ اجتماعیت ختم ہو گئی تو شیطان کا ان پر تسلط ہو جائے گا جیسا کہ بھیڑیا بکریوں کے ریڑ کو قابو نہیں کر سکتا اور نہ ان پر جرأت کر سکتا ہے لیکن تنہا اکیلی بکری کو تو ریڑ بوجھ لیتا ہے اسی طرح جماعت سے الگ نماز پڑھنے والے کو ایک دن شیطان قابو کر کے دبوچ لیتا ہے۔ ۱۔

”استحوذ“ یہ غلبہ اور قابو پانے کے معنی میں ہے ”القاصیۃ“ ریڑ سے الگ تھلگ بکری کو قاصیہ کہتے ہیں۔ اس حدیث اور اس کے بعد والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت واجب ہے۔ ۵۔

﴿۱۷﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع المنادي قلمه بمنعته من اتباعه عذره قالوا وما العذر قال خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التي صلى.

(رواه أبو داود والنسائي)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جو شخص اذان کہنے والے (یعنی مؤذن) کی اذان سنے اور مؤذن کی تابعداری (یعنی مسجد پہنچ کر جماعت میں شریک ہونے) سے اسے کوئی عذر نہ روکے، لوگوں نے پوچھا کہ عذر کیا ہے؟ فرمایا کہ ”ڈھن سے ڈرنا یا بیماری“ تو اس کی نماز جو بغیر جماعت (اگرچہ مسجد ہی میں) پڑھے قبول نہیں کی جاتی۔“ (ابوداؤد، دارقطنی)

تیز پیشاب آ رہا ہو تو پہلے فارغ ہو جانا چاہئے

﴿۱۸﴾ وعن عبد الله بن أرقم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أقيمت الصلاة وجد أحدكم الخلاء فليتبأ بالخلاء. (رواه الترمذي وزوائد النسائي)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن ارقم رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”اگر نماز (کے لئے جماعت) کھڑی ہو جائے اور تم میں سے کسی کو پاخانہ کی حاجت ہو تو اسے چاہئے کہ وہ پہلے پاخانہ چلا جائے (اگرچہ جماعت ترک ہو جائے۔“ (ترمذی، مالک، ابوداؤد، نسائی)

پیش امام کو عام دعا کرنا چاہئے

﴿۱۹﴾ وعن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يحل لأحد أن يفعلهن إلا يؤمن رجل قوماً فيخص نفسه بالدعاء دونهم فإن فعل ذلك فقد خائنهم ولا ينظر في قعر بيت قبل أن يستأذن فإن فعل فقد خائنهم ولا يصلي وهو خفي حتى يتخفف.

(رواه أبو داود والترمذي)

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”تین چیزیں ایسی ہیں جن کا کرنا کسی کے لئے حلال نہیں ہے۔ اول تو یہ کہ کوئی شخص کسی جماعت کا امام بنے اور دعا میں جماعت کو شریک کے بغیر اپنی ذات کو مخصوص کرے اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے لوگوں کے ساتھ خیانت کی۔

دوم یہ کہ کوئی شخص کسی کے گھر میں اجازت حاصل کے بغیر نظر نہ ڈالے۔ اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے گھروالوں کے ساتھ خیانت کی۔

۱۔ اخرجه ابوداؤد: ۵۵۱ ۲۔ اخرجه الترمذي: ۱۲۲ ومالك: ۱۱۶

۳۔ ابوداؤد: ۸۱ والنسائي: ۲/۱۱۰ اخرجه ابوداؤد: ۱۰ والترمذي: ۲۵۴

سوم یہ کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ وہ پیشاب یا پاخانہ کو دبائے ہوئے ہو یہاں تک کہ وہ (استنجے سے فارغ ہو کر) ہلکا ہو جائے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

توضیح: "فیخص نفسه" یعنی قوم کو چھوڑ کر پیش امام صاحب اپنے لئے دعا مانگ رہا ہو اور لوگ امین کہہ رہے ہوں امام کا یہ عمل غلط ہے۔

سوال: یہاں یہ سوال ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو جو دعائیں لکھوائیں اور سکھائیں وہ مفرد اور اپنے نفس کیساتھ خاص تھیں اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ وہ مانگ رہے تھے تو یہاں کیسے حضور ﷺ نے نفی فرمادی؟

جواب: تخصیص کی یہ ممانعت قنوت نازلہ کی دعا میں ہے عام دعاؤں کا مسئلہ نہیں ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہ نبی اس وقت کی دعا کے لئے ہے جبکہ اجابت دعا کا وقت ہو لوگ صرف امین کہتے ہوں اور پیش امام صاحب مفرد کا صیغہ اپنے لئے استعمال کر کے دعا مانگ رہا ہو تو یہ قوم کے ساتھ خیانت ہے حضرت مولانا شیخ شمس الدین رحمہ اللہ مشکوٰۃ کی شرح التعلیق الفصحیح میں لکھتے ہیں کہ جن ماثورہ دعاؤں میں مقتدی امام پر اعتماد نہیں کرتے ہوں بلکہ خود بھی مانگتے ہوں جیسے تشہد کے بعد کی دعائیں ہیں ایسی دعاؤں میں امام اپنے لئے مفرد کا صیغہ استعمال کر سکتا ہے۔ لیکن اگر مقتدی امین کہتے ہوں تو ایسی صورت میں امام پر لازم ہے کہ وہ عام صیغہ استعمال کریں اور اپنے نفس کو دعا کے ساتھ خاص نہ کریں۔

نماز کو کسی وجہ سے مؤخر نہ کرو

﴿۲۰﴾ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِبَطْعَانٍ وَلَا لِعِزَّةٍ. (رواہ فی ترمذی، مشکوٰۃ)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کو نبین ﷺ نے (صحابہ کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا کہ "کھانے کے لئے یا کسی اور وجہ سے نماز کو (اس کے وقت سے) مؤخر نہ کرو۔" (شرح الح)

توضیح: اس حدیث کا اس سے پہلے حدیث نمبر ۶ کے ساتھ تعارض ہے اس میں ہے کہ کھانے کی وجہ سے نماز میں تاخیر کی جاسکتی ہے لیکن اس حدیث میں ہے کہ کسی وجہ سے نماز میں تاخیر نہیں کرنی چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ زیر بحث حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جبکہ نماز کا وقت ختم ہو رہا ہو ایسی صورت میں نماز کو کسی وجہ سے مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔

اور حدیث نمبر ۶ کا تعلق اس صورت سے ہے کہ وقت میں وسعت ہے لہذا نماز کو مؤخر کیا جاسکتا ہے تاکہ کھانا کھایا جائے اور خراب نہ ہو جائے یعنی عذر اور بے عذری کے احوال پر دونوں حدیثیں محمول ہیں۔ لے

الفصل الثالث

نماز باجماعت کی ترغیب

﴿۲۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مُتَافِقٌ قَدْ عَلِمَ يُقَافُهُ أَوْ مَرِيضٌ إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لَيْسَ بِشَيْءٍ بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى وَإِنْ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَدُّ فِيهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مَنْ سَرَّهَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ عَدَا مُسْلِمًا فَلْيَتَحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يُنَادِي بِهِنَ فَإِنَّ اللَّهَ سَرَّعَ لِنَبِيِّتِكُمْ سُنَنَ الْهُدَى وَاتَّقِ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الظُّهُورَ ثُمَّ يَعْبُدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَظَّ عَنْهُ بِهَا سَبْعِينَ أَلْفَ دَرَجَةٍ وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُتَافِقٌ مَخْلُومٌ التَّفَاقُ وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهِ يَهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يُقَامَ فِي الصُّفِّ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے دیکھا ہے کہ نماز باجماعت سے صرف وہی متفق لوگ پیچھے رہ جاتے تھے جن کا اتفاق معلوم اور کھلا ہوا ہوتا تھا (یعنی جن لوگوں کا اتفاق پوشیدہ تھا وہ بھی جماعت میں حاضر ہوتے تھے) یا بنا رہ جاتے تھے (یعنی جس مریض کو مسجد آنے کی کچھ نہ کچھ طاقت ہوتی تھی وہ بھی جماعت میں آتا تھا چنانچہ) جو مریض دواؤں میں کے درمیان (یعنی ان کے سہارے سے) چل سکتا تھا وہ بھی نماز میں آتا تھا۔ (اس کے بعد) حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا ”بے شک سرور کونین ﷺ نے ہمیں ہدایت کے طریقے سکھائے ہیں اور ہدایت کے ان طریقوں میں سے (ایک طریقہ) اس مسجد میں (جماعت سے) نماز پڑھنا ہے جس میں اذان دی جاتی ہو۔“

ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا ”جس شخص کے لئے یہ بات خوش کن ہو کہ وہ کل کے دن خدا سے کامل مسلمان کی حیثیت سے ملاقات کرے تو اسے چاہئے کہ وہ ان پانچوں نمازوں کی اس جگہ حفاظت کرے جہاں ان

اذان کے بعد مسجد سے بغیر نماز نکلنا منع ہے

﴿۲۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَتُودُونَ بِالصَّلَاةِ فَلَا تَخْرُجُوا أَحَدُكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ. (رواه أحمد)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ جب تم مسجد میں موجود ہو اور نماز کے لئے اذان ہو جائے تو تم میں سے کوئی شخص بغیر نماز پڑھے مسجد سے نہ نکلے۔ (احمد)

توضیح: "فلا يخرج" اذان کے وقت آدمی کے مقام کا اور جگہ کا اعتبار ہے داخل مسجد اور خارج مسجد کا فرق ہے جو آدمی خارج مسجد ہو یہ وعید اس کے لئے بظاہر نہیں ہیں اور جو آدمی داخل مسجد موجود ہو اور اذان ہو جائے تو اب نکلنا مکروہ ہے کیونکہ یہ صورتہ اعراض عن الجماعۃ ہے جو موجب تہمت ہے اگر مسجد اہل بدعت اور غالی بریلویوں کی ہے تو اس سے بھی نکلنا نہیں چاہئے بلکہ ان کے ساتھ نماز پڑھ لے اور پھر نماز کا اعادہ کر لے۔ فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ ارادہ کے ساتھ اہل بدعت کی مسجد میں جانا نہیں چاہئے اگر غلطی سے بریلویوں کی مسجد میں کوئی گیا تو اب نہ بھاگے بلکہ نماز پڑھ کر اعادہ کر لے۔ اے تبلیغ والے اس مسئلے میں دو غلطیاں کرتے ہیں ایک یہ کہ ارادہ کے ساتھ اہل بدعت کی مسجدوں میں جاتے ہیں اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور اعادہ نہیں کرتے ہیں دوسری غلطی یہ کرتے ہیں کہ اس غلط طریقہ کو اصلاح اور ترویج دین کا راستہ سمجھتے ہیں اگرچہ واقعہ اصلاح ہو بھی جاتی ہو مگر یہ طریقہ غلط ہے۔ بہر حال وہ آدمی مسجد سے اذان کے بعد نکل سکتا ہے جس کے ذمہ دوسری مسجد کا انتظام ہو یا وہاں کا امام ہو یا وہاں درس کا پروگرام ہو یا اس کی وجہ سے تکثیر عوام ہو یا کوئی اور سخت ضروری کام ہو یا کچھ وقت کے لئے نکل کر واپس آ رہا ہو یہ اعذار ہیں اس کے بغیر نکلنا موجب عملی نفاق ہے جیسے آئندہ آ رہا ہے۔

﴿۲۴﴾ وَعَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ قَالَ خَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ مَا أُتِيَ فِيهِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَمَا هَذَا فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو شعثاء فرماتے ہیں کہ (ایک دن) اذان ہو جانے کے بعد ایک شخص مسجد سے نکلا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "اس شخص نے ابو القاسم (یعنی رسول اللہ ﷺ) کی بافرمانی کی۔" (مسلم)

﴿۲۵﴾ وَعَنْ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَهُ الْأَذَانُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَةٍ وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرُّجْعَةَ فَهُوَ مُتَأَفٍّ. (رواه ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا "جو شخص مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے

پھر وہ بغیر کسی ضرورت کے مسجد سے چلا جائے اور (جماعت میں شریک ہونے کے لئے) واپس آنے کا ارادہ بھی نہ رکھتا ہو تو وہ منافق ہے۔“ (ابن ماجہ)

قول و عمل سے اذان کا جواب دینا لازم ہے

﴿۲۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَمِعَ الْإِذَاءَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَا صَلَاقَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُدُوِّهِ - (رَوَاهُ اللَّهُ تَعَالَى)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص نے اذان سنی اور اس کا جواب نہ دیا تو اس کی نماز (کامل یا قبول نہیں ہوتی مگر کسی عذر کی وجہ سے) ایسا کیا تو کوئی مضائقہ نہیں۔“ (دارقطنی)

توضیح: اجابت اذان کے دو طریقے ہیں ایک طریقہ زبان سے ہے کہ کلمات اذان کا جواب دیا جائے دوسرا طریقہ اجابت عمل سے ہے کہ مؤذن جو نئی کہدے ”سبحی علی الصلوة“ تو سننے والا چل پڑے علماء کہتے ہیں کہ جو شخص عمل سے اجابت کر رہا ہو تو زبان سے اجابت نہ کرنے پر وہ اس وعید کا مستحق نہیں ہوگا اسی طرح وہ شخص جو مسجد میں بیٹھا ہو اور تلاوت کر رہا ہو وہ اگر اذان کا جواب نہ دے تو اس وعید میں نہیں آئے گا کیونکہ وہ پہلے سے موجود ہے اور اگر کوئی شخص نہ تو زبان سے جواب دیتا ہے نہ مسجد میں آکر نماز باجماعت پڑھتا ہے بلکہ گھر بیٹھ کر نماز ادا کرتا ہے تو اس کی نماز مقبول نہیں ہے اور جو بالکل نماز نہیں پڑھتا وہ تو بڑا ہی بد بخت ہے۔

﴿۲۷﴾ وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَدِينَةَ كَثِيرَةُ الْهَوَا أَمْرٍ وَالسَّبَّاحُ وَأَكَا صَرِيرُ الْبَصْرِ فَهَلْ تَجِدُنِي مِنْ رُحْصَةٍ قَالَ هَلْ تَسْمَعُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَحَتَّى هَلَّا وَلَمْ يُرْخَضْ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! مدینہ میں ہواؤں اور سبّاح اور صریر بصر کا شور ہے تو کیا آپ مجھے اجازت دیتے ہیں کہ میں جماعت میں نہ آؤں اور اپنی نماز گھر میں پڑھ لوں آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ تم جی علی الصلوة اور جی علی الفلاح سنتے ہو؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا ”تو پھر جماعت میں آیا کرو“ اور انہیں جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں دی۔“ (ابوداؤد، نسائی)

صرف نماز ہی تورہ گئی ہے

﴿۲۸﴾ وَعَنِ أُمِّ الدُّدَاءِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو الدُّدَاءِ وَهُوَ مُغَضَّبٌ فَقُلْتُ مَا أَغَضَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ

مَا أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئاً إِلَّا أَتَتْهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعاً۔ (رواہ البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت ام درداء رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک روز میرے خاوند) حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ میرے پاس غصہ میں بھرے ہوئے آئے (ان کی حالت دیکھ کر) میں نے پوچھا کہ کس چیز نے آپ کو غضبناک بنایا؟ انہوں نے کہا کہ خدا کی قسم! سرور کونین ﷺ کی امت کے بارے میں (پہلی جیسی) کسی چیز کو نہیں پاتا مگر ایک یہی بات جانتا تھا کہ وہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں (مگر اب اسے بھی چھوڑتے جاتے ہیں) (بخاری)

توضیح: ”ہو مغضب“ یہ اسم مفعول کا صیغہ ہے یعنی وہ غصہ سے بھرے ہوئے تھے گویا کسی نے ان کو غصہ میں ڈالا ہوا تھا ام الدرداء کے سوال کے جواب میں ابو درداء نے جو کچھ فرمایا شارحین حدیث کہتے ہیں کہ یہ اصل سوال کا جواب نہیں جتنا پھر شارحین نے طرح طرح کے جوابات دیے ہیں بعض نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ ابو درداء رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ہی نہیں ہے جیسے لمحات میں ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ایک توجیہ کی ہے اور اس کو سب سے اچھا قرار دیا فرمایا ”ای اغضبتنی الامور المنکر المحدثۃ فی امة محمد لانی واللہ ما اعرف من امر ہم شیئاً علی الجادة الا انهم يصلون جميعاً فیکون الجواب محذوفاً والمذکور دلیل الجواب“۔ لے یعنی مجھے اس چیز نے غصہ میں مبتلا کیا کہ امت محمدیہ میں طرح طرح کے منکرات و بدعات پیدا ہو گئیں اب تو کوئی چیز اصلی حالت میں باقی نہیں رہی ہاں صرف جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں یہی ایک چیز باقی ہے جو اپنے اعتدال پر ہے اب وہ بھی رخصت ہو رہی ہے۔

فجر کی نماز باجماعت رات بھر تہجد سے بہتر ہے

﴿۲۹﴾ وعن أبي بكر بن سليمان بن أبي حشبة قال إن عمر بن الخطاب فقد سليمان بن أبي حشبة في صلاة الصبح وإن عمر غدا إلى السوق ومسكن سليمان بين المسجد والسوق فمر على الشفاء أمر سليمان فقال لها لم أر سليمان في الصبح فقالت إنه بات يصلي فغلبته عيناه فقال عمر لأن أشهد صلاة الصبح في جماعة أحب إلي من أن أقوم ليلة۔ (رواہ مالک)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو بکر ابن سلیمان ابن ابی حشمہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں (میرے والد) حضرت سلیمان ابن ابی حشمہ کو نہیں پایا۔ حضرت عمر جب صبح کو بازار جانے لگے تو سلیمان کا مکان مسجد اور بازار کے درمیان تھا اس لئے وہ سلیمان کی والدہ شفاء کے پاس گئے اور ان سے پوچھا کہ ”کیا بات ہے“ آج میں نے سلیمان کو فجر کی نماز میں نہیں دیکھا؟ سلیمان کی والدہ کہنے لگیں (کہ بات یہ ہوئی) کہ سلیمان نے آج پوری رات نماز پڑھنے میں گزاری اور (صبح

ہوتے ہوتے) ان کی آنکھ لگ گئی (اس لئے وہ نماز فجر میں حاضر نہ ہو سکے، حضرت عمرؓ نے فرمایا ”میں صبح کی نماز جماعت سے پڑھ لینا رات بھر (عبادت کے لئے) کھڑے رہنے سے بہتر سمجھتا ہوں۔“ (نامک)

توضیح: عمر فاروقؓ وقت کے خلیفہ اور امیر المؤمنین ہیں سلیمانؓ ایک صحابی ہیں امیر المؤمنین کی دینی فکر کو دیکھئے کہ نماز کے بارے میں اپنے ساتھیوں کی کتنی بڑی نگرانی فرماتے ہیں کہ صحابہ کی اتنی بڑی جماعت میں ایک صحابی کی غیر حاضری کو محسوس کرتے ہیں پھر بازار ہی میں ان کی والدہ شفاءؓ سے پوچھا کہ میں نے آج فجر کی نماز میں سلیمانؓ کو نہیں دیکھا خیر تو ہے ادھر صحابہ کی عبادت کا اندازہ لگائیے کہ والدہ جواب دیتی ہے کہ دو رات بھر تہجد پڑھتے رہے صبح کے وقت آنکھ لگی اور جماعت نکل گئی حضرت عمر فاروقؓ کے نزدیک جماعت کی بڑی اہمیت کا اندازہ لگائیے کہ فرماتے ہیں مجھے تو جماعت اس سے زیادہ عزیز ہے کہ رات بھر تہجد پڑھوں اور صبح جماعت میں غیر حاضر رہوں سبحان اللہ کیا دینی ماحول تھا؟۔

دو آدمیوں کی جماعت بھی جائز ہے

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِثْنَانِ فَنَأَوْفَقَهُمَا جَمَاعَةً (رَوَاذِئِنِ مَا جَہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ راوی ہیں کہ سرور کونینؐ نے فرمایا ”دو شخص ہوں یا دو سے زیادہ ہوں، ان سے جماعت (ہو سکتی) ہے۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: مطلب یہ ہے کہ جماعت کی صحت کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ بہت کثیر تعداد میں لوگ اکٹھے ہوں یا کم از کم تین کا ہونا ضروری ہو ایسا معاملہ نہیں بلکہ دو آدمیوں کی جماعت بھی صحیح ہے ایک امام بنے دوسرا مقتدی ہو یا مقتدی کا امام کے دائیں جانب ہونا ضروری ہے۔

حضرت ابن عمر اور ان کے بیٹے کی ناراضگی

﴿۳۱﴾ وَعَنْ بِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ حُظُوظَهُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِذَا اسْتَأْذَنْتُكُمْ فَقَالَ بِلَالٌ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَهُنَّ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ أَنْتَ لَنَمْنَعَهُنَّ وَفِي رِوَايَةٍ سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا مَا سَمِعْتُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطُّ وَقَالَ أَخْبَرْتُكَ عَنْ رَسُولِ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهُ لَمَنْعَهُنَّ (رواؤا مشیلہ)

ترجمہ: اور حضرت بلال ابن عبد اللہ ابن عمر اپنے والد (مکرم حضرت عبد اللہ ابن عمر) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (ایک روز) کہا کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ ”جب عورتیں تم سے مسجد جانے کی اجازت مانگیں تو تم انہیں (روک کر) ان کو مساجد کے حصہ سے محروم نہ کرو (یعنی مسجد میں جانے کا جو ثواب انہیں ملتا ہے تم انہیں مسجدوں میں جانے سے روک کر اس ثواب کے حاصل کرنے سے نہ روکو) بلال نے کہا کہ ”خدا کی قسم ہم تو انہیں ضرور منع کریں گے“ حضرت عبد اللہ نے بلال سے فرمایا کہ ”میں تو کہہ رہا ہوں کہ یہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے اور تم کہتے ہو کہ ہم تو انہیں ضرور منع کریں گے۔“

ایک دوسری روایت میں حضرت سالم نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ ”پھر (اس کے بعد) حضرت عبد اللہ، بلال کی طرف متوجہ ہوئے اور انہیں اس قدر برا بھلا کہا کہ میں نے تو کبھی حضرت عبد اللہ کی زبان سے انہیں اس قدر برا بھلا کہتے نہیں سنا اور پھر کہا کہ ”میں تو کہتا ہوں یہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ ہم انہیں ضرور منع کریں گے۔“ (مسلم)

توضیح: ”واللہ لَمَنْعَهُنَّ“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے عورتوں سے متعلق مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی حدیث بیان فرمائی جس میں یہ تھا کہ عورتوں کو مسجد جانے سے مت روکو اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تو یقیناً منع کروں گا، گفتگو میں دونوں کے کلام کا تبادلوہ کچھ اس طرح ہوا کہ ظاہری طور پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے کلام میں حدیث نبوی سے معارضہ کی صورت پیدا ہو گئی یہ صرف صورتاً معارضہ تھا حقیقتہً بالکل نہ تھا کیونکہ حقیقتاً معارضہ تو انکار حدیث اور اسلام کے ایک حکم کا انکار ہے جس کا حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا بہر حال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس صورتی معارضہ پر سخت ناراض ہوئے اور حضرت بلال کو سخت ست کہا اور قسم کھائی کہ تم سے زندگی بھر کلام نہیں کروں گا چنانچہ زندگی بھر اپنے لخت جگر سے کلام نہیں فرمایا۔

تین دن سے زیادہ باتوں کا بایکات کرنا دنیاوی اغراض کی وجہ سے حرام ہے دینی حیثیت اور دینی غیرت کی وجہ سے جائز ہے یہاں ایسا ہی تھا بہر حال حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جب اس واقعہ کا علم ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ابن عمر رضی اللہ عنہما پر رحم فرمائے ان کا بیٹا بلال صحیح کہتا ہے آج اگر حضور اکرم ﷺ ہوتے تو آپ خود عورتوں کو مسجد جانے سے منع فرما دیتے آنے والی حدیث میں بھی یہی صورت مذکور ہے تفصیل اس سے پہلے حدیث نمبر ۸ میں گزر چکی ہے۔

﴿۳۲﴾ وَعَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْتَنِعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعُهُنَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أُحَدِّثُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا قَالَ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ. (رواؤا احمد)

میں جہنم: حضرت مجاہد حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ سرور کو نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”کوئی شخص اپنے اہل (یعنی اپنی بیوی) کو مساجد میں جانے سے منع نہ کرے۔“ (یہ سن کر) حضرت عبداللہ کے ایک صاحبزادہ (بلال) نے کہا کہ ”ہم تو انہیں منع کریں گے۔“ حضرت عبداللہ ابن عمر نے ان سے فرمایا کہ ”میں تو آنحضرت ﷺ کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تم یہ کہہ رہے ہو۔“ راوی کا بیان ہے کہ اس کے بعد حضرت عبداللہ نے اپنے بیٹے سے (آخر عمر تک) گفتگو نہیں کی یہاں تک کہ ان کی وفات ہوگئی۔“ (احمد)



باب تسوية الصف صفوں کو برابر کرنے کا بیان

قال الله تعالى ﴿وَالصُّفُوفُ صَفَا فَالزُّجَرَاتُ زَجْرًا فَالثَّلَاثِيَّةُ ذِكْرًا﴾ (صفحت ۵۵۸)

صفوف صلوٰۃ سے متعلق پانچ اہم مسائل ہیں جو تمام مسائل کے لئے بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں۔

۱۔ اول یہ کہ صف بالکل سیدھی ہو گویا اس کے ساتھ تیر کو سیدھا کیا جاتا ہو۔

۲۔ صفوں میں تلاصق و تلازق ہو یعنی اس طرح جڑی ہوئی ہوں کہ بیچ میں شیطان کے لئے کوئی فرجہ اور خلاء نہ ہو۔

۳۔ پیش امام صفوں کے آگے ایسے مقام پر کھڑا ہو کہ دونوں طرف دائیں بائیں مقتدی برابر برابر ہوں۔

۴۔ پہلی صف کو مکمل کر کے تب دوسری صف شروع کرے پھر ثانی کی تکمیل پر صرف ثالث شروع کی جائے الیٰ اخرہ۔

۵۔ صفوں کو ایک دوسرے سے اس قدر فاصلے پر قائم کیا جائے کہ بیچ میں صرف سجدہ کی مقدار کی جگہ ہو اس قاعدہ پر فقہاء کے چند مسائل بھی ملاحظہ ہوں۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ صفوں کے درمیان اگر کوئی سڑک یا نہر نہ ہو تو یہ صفوف متعلق ہیں امامت و جماعت صحیح ہے لیکن اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان کوئی نہر یا سڑک ہو تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ اقتدا صحیح ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ اقتدا صحیح نہیں ہے اور اگر امام مسجد میں ہو اور مقتدی قریب تر گھر میں کھڑا ہو لیکن بیچ میں کوئی ایسا حائل ہو کہ امام نظر نہیں آتا ہو اور امام کے پیچھے صفوف بھی نظر نہ آتی ہوں تو جمہور فرماتے ہیں یہ اقتدا صحیح نہیں لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ اقتدا صحیح ہے گویا جمہور کے ہاں بعد اور قرب کی کوئی حیثیت نہیں بلکہ حائل و حاجب کا اعتبار ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بعد و قرب کا اعتبار کرتے ہیں حائل کا اعتبار نہیں کرتے۔

نماز میں صفوں کو سیدھا رکھنا سنت مؤکدہ ہے بعض نے واجب کہا ہے کیونکہ احادیث میں صف سیدھا نہ رکھنے پر سخت وعید آئی ہیں جو وجوب کی دلیل ہے۔

الفصل الاول

صف برابر رکھنے کا حکم

﴿عَنِ الثُّعْمَانِ ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْهَدَاحَ حَتَّى رَأَى أَكَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمَافَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكَبِّرَ فَرَأَى

رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِّنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادُ اللَّهِ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُعَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ.

(روافہ مشکلیہ)

ترجمہ: حضرت نعمان ابن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہزاری صفیں (اس طرح) برابر (سیدھی) کیا کرتے تھے کہ گویا تیر بھی ان صفوں سے سیدھا کیا جاتا تھا یہاں تک کہ ہم بھی آپ سے (صفوں کے برابر کرنے کی اہمیت) سمجھ گئے۔ ایک دن آنحضرت ﷺ (مکان سے نکل کر) تشریف لائے اور (نماز کیلئے) کھڑے ہو گئے اور تکبیر (تحریر) کہنے ہی کو تھے کہ ایک آدمی کا سینہ صف سے کچھ نکلا ہوا آپ نے دیکھ لیا چنانچہ (یہ دیکھ کر) آپ نے فرمایا کہ ”اے اللہ کے بندو! اپنی صفیں سیدھی کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اختلاف ڈال دے گا۔“ (مسم)

توضیح: ”القداح“ قداح تیر کو کہتے ہیں عرب لوگ تیروں کے سیدھا کرنے میں بہت ہی کوشش کرتے تھے کیونکہ تیر میں اگر ذرہ برابر ٹیز ہرہ جائے تو وہ نشا نہ پر صحیح نہیں بیٹھتا لہذا ان کے ہاں تیر کا سیدھا ہونا اتنا مشہور و مسلم تھا کہ وہ دوسری چیزوں کے سیدھا پن اور ہمواری کی تشبیہ تیر سے دیا کرتے تھے یہاں اسی مبالغہ کو بیان کیا گیا ہے کہ صفوں کو حضور اکرم ﷺ اس طرح سیدھا فرماتے تھے کہ گویا ان کے ذریعہ سے تیر سیدھا کرنا چاہتے تھے۔

”قد عقلنا عنه“ یعنی حضور اکرم ﷺ کو اندازہ ہو گیا کہ ہم نے آپ ﷺ سے صفوں کے ہموار اور سیدھا کرنے کا مسئلہ سیکھ لیا۔

”اولیغافن اللہ“ سہ علامہ مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ظاہری ادب و فرمانبرداری چونکہ باطنی ادب و فرمانبرداری کی علامت ہوتی ہے لہذا اگر تم صفوں میں غلط کھڑے ہو کر ظاہری اطاعت و فرمانبرداری نہیں کرو گے تو تمہاری یہ ظاہری نافرمانی تم کو باطنی نافرمانی تک پہنچا دے گی یعنی دلوں کے اختلاف کی طرف پہنچا دے گی جس کا انجام یہ ہوگا کہ آگے چل کر یہ نافرمانی آپس کی عداوت و رقابت کا ذریعہ بن جائے گی جس سے قلوب میں ہکا بکا اور اختلاف پیدا ہو جائے گا اور دلوں کے اختلاف کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک دوسرے سے اعراض و انقباض شروع ہو جائے گا جس سے تمہاری معاشرتی و سماجی زندگی تباہ ہو جائے گی زیر بحث حدیث میں اسی پس منظر کو بیان کیا گیا ہے۔

﴿۲۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْجُهُ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي.

(روافہ البغاری فی التعلقی علیہ قال اُتْعُوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي) ۵

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز جب) نماز کھڑی ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے اپنا چہرہ مبارک

ہماری طرف متوجہ کر کے فرمایا کہ ”اپنی صفیں سیدھی کرو، اور آپس میں مل کر کھڑے ہو، بیشک میں اپنی پشت کے پیچھے سے بھی تمہیں دیکھتا ہوں (یعنی نماز کی حالت میں رکاوٹ کے ذریعہ نمازیوں کے احوال پر مطلع رہتا ہوں) اس روایت کو بخاری نے نقل کیا ہے اور بخاری و مسلم دونوں کی روایت یہ ہے کہ ”(آنحضرت ﷺ نے فرمایا) صفوں کو پورا کر لیا کرو، میں تم کو اپنی پشت کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔“

توضیح: ”تراصوا“ مل کر کھڑے ہونے اور جڑ جڑ کر صف بنانے کو تراصوا کہا گیا ہے۔ لے
 ”فانی اراکم“ اس حدیث پر پہلے کام ہو چکا ہے یہ حالت دائمی نہیں تھی بلکہ نماز کے اندر انکشاف تام ہونے کی وجہ سے
 آنحضرت ﷺ کو علم ہو جاتا تھا۔

صف برابر رکھنا نماز کی تکمیل کا حصہ ہے

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِیَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَحَابُّهِ الصَّلَاةَ) ۷

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی صفوں کو برابر رکھا کرو کیونکہ صفوں کو برابر رکھنا نماز کی تکمیل میں سے ہے (بخاری) مسلم کی روایت میں اقامۃ الصلوٰۃ کے بجائے من تمام الصلوٰۃ کے الفاظ ہیں۔
توضیح: قرآن کریم میں ﴿اقیموا الصلوٰۃ﴾ ہے یعنی نماز کو تمام آداب کے ساتھ قائم کرو کا حکم ہے نماز کے آداب میں تعدیل ارکان کا لحاظ رکھنا اور سنن و آداب اور مستحبات کا خیال رکھنا داخل ہے یہاں حدیث میں انہیں آداب میں سے ایک ادب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ صفوں کو سیدھا رکھو کیونکہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کی تکمیل کا ایک حصہ ہے جس کا حکم ﴿اقیموا الصلوٰۃ﴾ میں دیا گیا ہے۔

علم و دانش والے لوگ امام کے قریب کھڑے ہوں

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِسَ مِنْكُمْ أَوْلُوا الْأَخْلَامِ وَالْثَلْثَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ أَشَدَّ اخْتِلَافًا. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۸

ترجمہ: اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (جب نماز پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو) ہمارے مناکبوں پر اپنا دست مبارک رکھ کر فرماتے تھے کہ ”برابر برابر رہو، مختلف (یعنی آگے پیچھے کھڑے) نہ ہو ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف

پیدا ہو جائے گا اور تم میں سے جو لوگ عاقل و بالغ ہوں وہ میرے قریب رہیں پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہوں۔“ حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے (لوگوں کے سامنے یہ حدیث بیان کر کے) فرمایا کہ ”آج تم لوگوں میں اختلاف بہت زیادہ ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”بمسح معنا کبعا“ صف کو سیدھا کرنے کی ایک کیفیت کا بیان ہے کہ حضور اکرم ﷺ جس طرح زبان مبارک سے اس کا بیان فرماتے اسی طرح عملی طور پر صفوں کو سیدھا کیا کرتے تھے اور ہمارے مونڈھوں پر ہاتھ رکھ کر صف سیدھی فرماتے اس کی وجہ یہ ہے کہ صف کے سیدھا کرنے کے لئے کندھوں اور ٹخنوں کا سیدھا ہونا ضروری ہے اس کا ذکر آنے والا ہے۔

”ولا تختلفوا“ یعنی صف میں برابر کھڑے رہو کسی کے بدن کا کوئی حصہ آگے پیچھے نہ ہو اس ظاہری افتراق سے تم میں باطنی افتراق بغض و حسد اور عداوت و نفرت پیدا ہو جائے گی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

”الیسلی“ یعنی جو لوگ علم و دانش اور فہم و فراست والے اور کامل بالغ ہیں وہ اگلی صف میں میرے قریب کھڑے ہوں تاکہ وہ میری نماز کا پورا نقشہ دیکھ کر امت تک پہنچائیں نماز کے تمام احکام کو چشم خود معائنہ کر کے سیکھ لیں اور اگر کبھی امام کو نماز میں سہو ہو جائے تو صحیح طور پر لقمہ دے سکیں یا اگر امام کو کوئی حادثہ پیش آئے اور وہ اپنا نائب مقرر کرنا چاہے تو صف میں قریب ایسے افراد موجود ہوں جو اس ذمہ داری کو قبول کرنے کی اہلیت رکھتے ہوں۔ اب صفوں کی ترتیب اس طرح ہوگی۔

پہلی صف میں عاقل و بالغ لوگ ہوں پھر ان کے بعد قریب البلوغ مرأتی لوگ ہوں اور بچے بھی ہوں پھر ان کے بعد خنثی لوگ ہوں یعنی جن میں مردوں اور عورتوں کی علامات بیک وقت پائی جاتی ہوں پھر ان کے بعد آخری صفوں میں عورتیں ہوں۔

”اشد اختلافاً“ حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ کے اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ آج تم لوگ نمازوں کی صفوں کو سیدھا کرنے میں احتیاط نہیں کرتے بولہذا تمہاری خارجہ زندگی میں تم افتراق و انتشار اور اختلاف کے شکار ہو گئے۔ جتنا نماز کی صفوں میں افتراق ہے اتنا ہی تم پرفتنوں کی بھرمار شروع ہو گئی ہے، لہذا پہلے نماز کا یہ ظاہری اختلاف ختم کر دو پھر باطنی اختلاف کے خاتمہ کی فکر کرو۔

بہر حال ابو مسعود رضی اللہ عنہ صحابی کا یہ خطاب تابعین سے ہے جن میں یہ نقصان آ گیا تھا۔

مساجد میں شور و غل نہ مچاؤ

﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَلْبِسِي مِنْكُمْ أَوْلُوا الْأَخْلَامَ وَالْثُلْثَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلْبَسُونَهُمْ فَلَا تَأْوِيَاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ﴾ (رواة مُسْلِمٌ) ۵

مترجم: اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جو لوگ صاحب عقل اور

بالغ ہوں وہ (نماز میں) میرے قریب کھڑے ہوں، پھر وہ لوگ کھڑے ہوں جو ان کے قریب ہوں۔“ یہ الفاظ آپ نے تین بار فرمائے اور تم (مساجد میں) بازاروں کی طرح شور و غل مچانے سے بچو۔“ (مسلم)

توضیح: ”ہیصات“ جمع ہے اس کا مفرد ہیصہ ہے یہ لفظ باب نصر، نصر سے آتا ہے اس کا ترجمہ غلط ملط اور گنڈ ہونے کا بھی ہے اور اس کا ترجمہ شور و غل اور غوغا کا بھی ہے یہاں دونوں ترجمے صحیح ہیں لہذا اس لفظ کے دو مطلب ہوئے اول یہ کہ مسجدوں میں بازاروں کی طرح شور و غوغا نہ کرو بلکہ خاموشی سے آکر نماز پڑھو اور خاموشی سے جاؤ۔ یہ مطلب زیادہ واضح ہے اصل عبارت اس طرح ہوگی ”وایاکم وہیصات کھیصات الاسواق“ دوسرا مطلب یہ ہے کہ تم ایسے مقامات میں نماز پڑھنے سے احتراز کرو جہاں شور و غل ہوتا ہو اور حضور قلبی میسر نہ ہو جیسے بازار وغیرہ شور والے مقامات ہوتے ہیں۔ (نہات) ۱۷

اس حدیث میں عورتوں کی صف کا ذکر پیش نظر تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے ”ثم الذین“ کے الفاظ کو تین بار دہرایا اس طرح صف کے چاروں درجوں کا ذکر آگیا عاقل بالغ اول درجہ میں اور مراہق اور لڑکے دوسرے درجہ میں اور خضائی تیسرے درجہ میں اور عورتیں چوتھے درجہ میں، اس سے پہلی حدیث میں عورتوں کی صف کا ذکر پیش نظر نہ تھا اس لئے وہاں دوسرے ”ثم الذین یلوئہم“ فرمایا۔

﴿۶﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه تأخراً فقال لهم تقدموا وانتموا ابني وليأتكم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله.
(رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (جب) دیکھا کہ صحابہ (پہلی صف میں آنے میں) تاخیر کرتے ہیں تو آپ نے ان سے فرمایا کہ ”آگے بڑھو! اور میری اقتداء کرو تا کہ وہ لوگ جو تمہارے پیچھے کھڑے ہوں تمہاری اقتداء کریں (اس کے بعد آپ نے فرمایا) ایک جماعت ہمیشہ (پہلی صف میں کھڑے ہونے میں) تاخیر کرتی رہے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ بھی (اپنے فضل و رحمت میں) انہیں پیچھے ڈال دے گا۔“ (مسلم)

توضیح: ”ولیاتکم بکم“ اس کا مطلب یہ نہیں کہ پہلی صف میری اقتداء کریں اور بعد والے لوگ ان کی اقتداء کرے کیونکہ ایک صف کے لوگ دوسری صف کے لوگوں کی اقتداء نہیں کرتے ہیں بلکہ سارے لوگ امام کی اقتداء میں ہوتے ہیں مطلب حدیث کا یہ ہے کہ پہلی صف والے مجھے دیکھ کر نماز پڑھیں گے اور ان کے بعد والے ان کو دیکھ کر متابعت کریں گے یہ متابعت فی الافعال ہے متابعت فی الاقبتہ نہیں ہے۔ ۱۷

مسجد میں حلقوں کے بجائے صف باندھ کر بیٹھنا چاہئے

﴿۷﴾ وعن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأانا جلعا فقال مالي أراكم عذبن ثم خرج علينا فقال ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربنا فقلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربنا قال يصفون الصفوف الأولى ويتراصون في الصف. (رواه مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت جابر ابن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) نبی کریم ﷺ ہمارے درمیان تشریف لائے اور ہمیں مختلف حلقوں میں بیٹھے دیکھ کر فرمایا کہ ”کیا وجہ ہے کہ میں تمہیں الگ الگ جماعتوں کی صورت میں (بیٹھے ہوئے) دیکھ رہا ہوں (یعنی اس طرح الگ الگ جماعت بنا کر نہ بیٹھا کرو کیونکہ یہ نا اتفاق اور انتشار کی علامت ہے) پھر اسی طرح (ایک روز) آنحضرت ﷺ ہمارے درمیان تشریف لائے اور فرمایا کہ ”تم لوگ (نماز میں) اس طرح صف کیوں نہیں باندھتے جس طرح فرشتے خدا کے حضور میں (بندگی کے لئے کھڑے ہونے کے واسطے) صف باندھتے ہیں“ ہم نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! فرشتے اپنے پروردگار کے حضور میں کس طرح صف باندھتے ہیں؟“ فرمایا ”پہلی صفوں کو پورا کرتے ہیں اور صف میں مل کر (برابر، برابر) کھڑے ہوتے ہیں۔ (مسلم)

توضیح: ”عزین“ الگ تھلگ ٹولیاں اور جماعتوں کی شکل میں حلقہ باندھ کر بیٹھنے کو کہتے ہیں۔ ”حلقا“ حلقہ کی جمع ہے اس کا مطلب بھی عزین کی طرح ہے ”یتراصون“ جڑ جز کر برابر برابر صف میں کھڑے ہونے کو کہتے ہیں۔ ۲

مرد اور عورت کی بہترین صف کونسی ہے

﴿۸﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”مردوں کی بہترین صف پہلی صف ہے اور بدترین صف پچھلی صف ہے اور عورتوں کی بہترین صف پچھلی صف ہے اور بدترین صف پہلی صف ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”خیر صفوف“ مردوں کی صف اول میں یہ فضیلت دو وجہوں سے ہے ایک تو پہلی صف کی فضیلت دوسری اور تیسری صف کے مقابلہ میں زیادہ ہے تو اس اعتبار سے فرمایا گیا کہ مردوں کی پہلی صف دوسری صفوف کے مقابلہ میں ثواب کے لحاظ سے بہتر ہے یعنی اس کا ثواب زیادہ ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ مردوں کی پہلی صف اس وقت بہترین صف

ہے جبکہ پیچھے عورتوں کی صفیں بھی ہوں تو عورتوں کی صفوں سے مردوں کی یہ صف بہت دور ہے اور وساوس شیطانی و نسوانی کی اس تک رسائی نہیں ہے اس لئے یہ سب سے بہترین صف ہے اور مردوں کی آخری صف کو بری صف اس لئے کہہ دیا گیا کہ ایک تو وہ امام سے اور محراب سے بہت دور ہے دوسری وجہ یہ کہ وہ عورتوں سے زیادہ قریب ہے جس میں وساوس شیطانی و نسوانی کا احتمال قوی تر ہے۔

”صفوف النساء“ عورتوں کی صفوف میں افضل غیر افضل کی ایک ہی وجہ ہو سکتی ہے اور وہ یہ کہ ان کی آخری صف سب سے بہتر ہوتی ہے کیونکہ یہ مردوں سے زیادہ دور ہوتی ہے تو وساوس شیطانی و مردانی سے محفوظ تر ہوتی ہے اس لئے ثواب کے اعتبار سے اس میں ثواب زیادہ ملتا ہے اور عورتوں کی پہلی صف بدترین یعنی بری اس لئے ہے کہ عورتوں کو امام کے قریب ہونے کی وجہ سے ثواب تو ملتا نہیں لہذا اس فضیلت سے تو پہلے سے محروم رہ گئیں اور چونکہ اگلی پہلی صف مردوں کے قریب ہوتی ہے جس میں وساوس شیطانی و مردانی کا قوی احتمال ہے اس لئے ثواب کے لحاظ سے اس کو بری صف قرار دیا کہ اس میں ثواب کم ملتا ہے اور خطرہ زیادہ ہے۔

سوال: یہاں ذہنوں میں ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ نماز بہر حال نماز ہے اس کی صفیں بہر حال نماز ہی کی صفیں ہیں جو خیر ہی خیر ہے پھر نماز کی صف کو بدترین اور ”شرھا“ کے نام سے کیسے یاد کیا گیا خواہ مردوں کی صف ہو یا عورتوں کی ہو؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ”بدترین صف“ نماز کی صف کی حیثیت سے نہیں فرمایا بلکہ اس صف کے خارجی برے اثرات کی وجہ سے اس کو بدترین کہا گیا ہے۔

تفسیر جواب: جو عام فہم ہے وہ یہ ہے کہ ”شرھا“ ”خیرھا“ کے مقابلے میں آیا ہے اس کا ترجمہ بدترین نہیں ہے بلکہ افضل کے مقابلہ میں غیر افضل ہے اور افضلیت و غیر افضلیت ثواب کی کی و زیادتی کے اعتبار سے ہے تو عورتوں کیلئے پہلی صف میں ثواب کم ہے اور مردوں کیلئے آخری صف میں ثواب کم ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الفصل الثانی

صفوں میں خلا نہیں رکھنا چاہئے

﴿عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُضُّوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَكُمْ وَعَاكُوا بِالْأَعْتَابِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهُا الْحَذَفُ﴾ (رواة أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "پہلی صف کو پورا کرو پھر جو اس کے قریب (یعنی اس کے بعد) ہو اسے پورا کرو اور صف میں جو کسی رہے تو وہ سب سے پچھلی صف میں ہونی چاہئے۔" (ابوداؤد)

صف مکمل کرنے کا بڑا ثواب ہے

﴿۱۱﴾ وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله وملائكته يصلون على الذين يتلون الطُّفُوفَ الأولَى وما من خطوة أحب إلى الله من خطوة يمشيها يصل العبدُ بها صفاً. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "جو لوگ پہلی صفوں کے قریب ہوتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس قدم سے زیادہ محبوب کوئی قدم نہیں ہے جو چل کر صف میں ملے (یعنی اگر صف میں جگہ خالی رہ گئی ہو تو وہاں جا کر کھڑا ہو جائے)۔" (ابوداؤد)

صف میں دائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے

﴿۱۲﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته يصلون على من آمن الطُّفُوفِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "صفوں کے دائیں طرف والے لوگوں پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں۔" (ابوداؤد)

تکبیر کے بعد بھی امام صفوں کو درست کر سکتا ہے

﴿۱۳﴾ وعن الثَّعْمَانِ بْنِ يَشْلَمٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا بُنِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَلَّمَ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت ثعمان ابن یשלّم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "جب ہم لوگ نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو (پہلے) نبی کریم ﷺ ہماری صفوں کو (زبان یا ہاتھ سے) برابر فرماتے چنانچہ جب صفیں برابر ہو جاتیں تو آپ تکبیر تحریر کہتے۔"

(ابوداؤد)

﴿۱۴﴾ وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن يمينه اعتدلوا سؤوا

صُفُوفُكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ اَعْتَدِلُوا سُوُوفَكُمْ (رواہ ابوداؤد) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (جب نماز شروع کرتے تو پہلے) اپنے دائیں طرف (متوجہ ہو کر) فرمایا کرتے تھے ”سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اپنی صفیں برابر کر لو“ پھر بائیں طرف (بھی متوجہ ہو کر یہی) فرماتے تھے کہ ”سیدھے کھڑے ہو جاؤ اور اپنی صفیں برابر کر لو“ (ابوداؤد)

نماز میں کندھے نرم رکھنے والا بہتر آدمی ہے

﴿۱۰﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خَيْرُكُمْ أَلْيَتُكُمْ مَنَاكِبَ فِي الصَّلَاةِ (رواہ ابوداؤد) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم میں سے بہترین وہ لوگ ہیں جن کے مونڈھے نماز میں بہت زیادہ نرم رہیں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”الینکم مناکیب“ یعنی نماز میں سب سے بہتر وہ شخص ہے جو نماز میں مونڈھے نرم رکھے اس جملہ کے شارحین نے کئی مطلب بیان کئے ہیں۔ ۳

پہلا مطلب یہ ہے کہ صفوں کو سیدھا کرنے کے لئے جب کوئی آدمی آجائے اور صف میں کھڑے لوگوں کو صف میں برابر کرنے کے لئے ان کے کندھوں کو ہاتھوں میں پکڑ کر آگے یا پیچھے کرنا چاہے تو بہترین آدمی وہ ہے کہ اپنے کندھوں کو اس آدمی کے ہاتھ میں دیدے اور ضد نہ کرے تکبر نہ کرے تاکہ وہ آدمی بہتر طریقہ سے صف کو سیدھا کرے حدیث کا یہ مطلب سب سے بہتر ہے اور آج تک لوگوں کا از خود اس پر عمل بھی ہے اور آئندہ حدیث نمبر ۷۱ کے الفاظ ”ولینوا فی ایدی اخوانکم“ سے تو یہ مطلب واضح طور پر متعین بھی ہو جاتا ہے۔ ۴

دوسرا مطلب یہ ہے کہ نماز کے دوران اگر جگہ تنگ ہے تو بٹنے آنے والے نمازی کے لئے یا ساتھ کھڑے ہونے والے ساتھی کے لئے اپنے کندھے نرم کر دو اور کندھوں اور کہنیوں سے صف کے ساتھیوں کو دھکے نہ دیا کرو یہ مطلب بھی بہت اچھا ہے بعض نادان یہ تارانی کرتے رہتے ہیں۔

تیسرا مطلب یہ ہے کہ نماز میں خوب خشوع و خضوع کے ساتھ کندھوں کو نرم اور جھکا کر رکھو یہ مطلب کچھ بعید ہے۔

الفصل الثالث

﴿۱۶﴾ عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول استووا واستووا فوالذي نفسي بيده

يَسْبِقُ إِلَىٰ لَأْرَا كُمْ مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَا كُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ (رواۃ ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ ”تم (نماز میں) برابر کھڑے ہوا کرو، اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں جس طرح اپنے سامنے سے تمہیں دیکھتا ہوں اسی طرح (مشاہدہ اور ملاحظہ کے ذریعہ) اپنے پیچھے سے بھی تمہیں دیکھتا ہوں۔“ (ابوداؤد)

کنڈھوں اور ٹخنوں سے صف سیدھی ہو جاتی ہے

(۱۷) وعن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال وعلى الثاني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سوؤا صُفُوفَكُمْ وَخَاذُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ وَلِيَتَنَبَّأَ فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسُدُّوا الْحُلُلَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ فِيهَا يَبْتَئِكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْحَدَفِ يَغْنِي أَوْلَادَ الضَّالِّينَ الصِّغَارِ (رواۃ احمد)

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف (دالوں) پر رحمت بھیجتے ہیں“ (یہ سن کر) صحابہ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! دوسری صف (دالوں) پر بھی (یعنی اس طرح فرمائیے کہ پہلے اور دوسری صف پر رحمت بھیجتے ہیں مگر) آنحضرت ﷺ نے (اس مرتبہ بھی دوسری صف کا ذکر نہیں کیا بلکہ) فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں۔“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اور دوسری صف پر بھی فرمائیے، آنحضرت ﷺ نے (پھر بھی) فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں۔“ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اور دوسری صف پر بھی فرمائیے۔“ آپ نے فرمایا اور دوسری صف پر بھی (اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں) پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”اپنی صفوں کو برابر کرو، اپنے مونڈھوں کو ہموار رکھو (یعنی ایک سطح اور ہموار جگہ پر کھڑے ہوا و نہانچا ہو کر مت کھڑے ہو) اور اپنے بھائیوں کے ہاتھوں کے آگے نرم رہو۔ (یعنی اگر کوئی شخص مونڈھے پر ہاتھ رکھ کر تمہیں صف میں برابر کرے تو اس سے انکار نہ کرو بلکہ برابر ہو جاؤ، نیز) صفوں میں خلا پیدا نہ کرو کیونکہ شیطان حذف یعنی بھیڑ کا چھوٹا بچہ بن کر تمہارے درمیان گھس جاتا ہے۔“ (احمد)

توضیح: ”و علی الشانی“ اس کو عطف تلقین کہتے ہیں یعنی صحابہ کرام حضور اکرم ﷺ کی توجہ صف ثانی کی فضیلت کی طرف مبذول کرنا چاہتے ہیں کہ یا رسول اللہ صف اول کی فضیلت تو آپ نے بیان فرمادی اس دوسری صف کی فضیلت بھی بیان کیجیے کہ اللہ تعالیٰ دوسری صف پر بھی رحمت بھیجتا ہے تب حضور اکرم ﷺ نے تیسری مرتبہ صف ثانی کی فضیلت بھی بیان فرمادی۔

”المناکب“ یہاں کندھوں کا ذکر بار بار آیا ہے بعض روایات میں قدیم کا بھی آیا ہے اصل بات یہ ہے کہ اگر انسان کے جسم کا وہ حصہ معلوم کرنا ہو جس کے سیدھا اور برابر ہونے سے صف میں سب انسان برابر کھڑے ہو جائیں تو وہ انسان کا کندھا اور پاؤں کے ٹخنے ہیں یہ وہ اعضاء ہیں کہ اگر یہ برابر ہو گئے تو پوری صف سیدھی ہو جائے گی انسان کے پاؤں کے اگلے اور پچھلے حصہ سے صف سیدھی نہیں ہوتی ہے کیونکہ کسی کا پاؤں لمبا ہوتا ہے کسی کا چھوٹا ہوتا ہے لیکن ٹخنے ایسے درمیان میں واقع ہیں کہ ان کے برابر ہونے سے تمام اعضاء برابر ہو جاتے ہیں۔ لہ

﴿۱۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا الضُّفُوفَ وَحَادُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ وَسُدُّوا الْخَلْلَ وَلْيَتَوَاطَأْ بَيْنَ يَدَيْ إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَلْدُوا فُرُجَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَهُ قَطَعَهُ اللَّهُ. (رواه أبو داود وروى النسائي ومعه قوله مَنْ وَصَلَ صَفًّا إِلَى آخِرِهِ) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”صفوں کو سیدھی کرو، اپنے مونڈھوں کے درمیان ہمواری رکھو، صفوں کے خلا کو پر کرو، اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم رہو (یعنی اگر کوئی شخص تمہیں ہاتھوں سے پکڑ کر صف میں برابر کرے تو اس کا کہنا مانو) اور صفوں میں شیطان کے لئے خلا نہ چھوڑو اور (فرمایا) جس شخص نے صف کو ملایا (یعنی صف میں خالی جگہ پر جا کر کھڑا ہو گیا) تو اللہ تعالیٰ اسے (اپنے فضل اور اپنی رحمت سے) ملادے گا اور (یاد رکھو) جو شخص صف کو توڑے گا تو اللہ تعالیٰ اسے توڑ ڈالے گا (یعنی مقام قرب سے دور پھینک دے گا) (ابوداؤد) نسائی نے اس حدیث کو من وصل صفا سے آخر تک نقل کیا ہے (یعنی نسائی کی روایت میں من وصل صفا سے پہلے کی عبارت نہیں ہے)

پیش امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہئے

﴿۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ وَسُدُّوا الْخَلْلَ. (رواه أبو داود) ۷

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا امام کو بیچ میں رکھو (یعنی صف بندی اس طرح کرو کہ امام کے دائیں اور بائیں آدی برابر ہوں) اور (صف کے) خلا کو بند کرو۔ (ابوداؤد)

پہلی صف میں شمولیت نہ کرنے پر وعید شدید

﴿۲۰﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول حتى يؤخرهم الله في النار. (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمادی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "کچھ لوگ ہمیشہ پہلی صف سے پیچھے ہٹے رہیں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انہیں دوزخ میں پیچھے ڈالے رکھے گا۔" (ابوداؤد)

توضیح: "یتأخرون عن الصف" مراد یہ ہے کہ ایک آدمی مثلاً مسلسل ہر نیکی میں سستی کرتا ہے تاخیر کرتا ہے اور "فاسبقوا الخیرات" سے کی پرواہ نہیں کرتا ہے تو اس کو اس کے اس عمل کے عین مطابق سزا مل جاتی ہے اور وہ سزا یہ کہ شخص تمام نیکیوں میں پیچھے رہ جاتا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ یہ شخص بالآخر دوزخ چلا جائے گا۔ یعنی آخر کار یہ شخص دوزخ والوں تک پہنچ جائے گا یہی مطلب زیادہ واضح ہے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کی وعید ان منافقین کے لئے تھی جن کی یہی عادت تھی اور بوجہ نفاق ایسا کرتے تھے جیسے دوسری حدیث میں ہے "لایاتون الی الصلوۃ الا دبراً" اور قرآن میں ہے ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالٍ﴾ اس توجیہ کی اس لئے ضرورت ہے کہ تمام مسلمان تو پہلی صف میں کھڑے نہیں ہو سکتے آخر صحابہ کے دور میں بھی آٹھویں دسویں صف میں لوگ کھڑے ہوتے تھے۔

صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہونے والے کا حکم

﴿۲۱﴾ وعن ابیہ بن معبد قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة. (رواه أحمد والترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا عيبٌ حسن)

ترجمہ: اور حضرت ابیہ ابن معبد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ صف کے پیچھے تنہا (کھڑا ہوا) نماز پڑھ رہا تھا چنانچہ آپ نے اسے دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ (ابوداؤد ترمذی)

توضیح: "ان يعيد الصلاة" اگلی صف میں جگہ ہوتے ہوئے ایک شخص پوری نماز میں تنہا صف کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوگی لہذا نماز کے فاسد ہونے کی وجہ سے یہ آدمی اعادہ کرے۔

تینوں ائمہ جمہور فرماتے ہیں کہ اس طرح کرنا مکروہ تحریمی ہے اس شخص کی نماز تو ہوگئی لیکن کراہت تحریمی کی وجہ سے اعادہ ہے خواہ استحباً ہو یا لزوماً ہو۔

دلائل:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے زیر بحث حدیث و ابیہ رحمہ اللہ سے استدلال کیا ہے جس میں واضح الفاظ ہیں کہ نماز لوٹنا اور لہذا اعادہ یوجب بطلان صلوٰۃ ہے۔

جمہور نے حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو باب الموقوف میں فصل اول کی حدیث نمبر ۵ ہے جس کو بخاری نے ذکر کیا ہے۔

اس میں مذکور ہے کہ حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ نے صف سے باہر دروازہ کے پاس نیت کی اور رکوع کی حالت میں گزر کر صف میں شامل ہو گئے مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔

فتاویٰ ظہیریہ میں علماء احناف کے مسلک کے مطابق اس طرح تفصیل ہے کہ اگر اگلی صف بھر چکی ہے اور ایک آدمی بعد میں آیا تو اس کو چاہئے کہ کسی اور آنے والے شخص کا انتظار کرے اگر رکوع تک کوئی نہ آیا تو یہ شخص اگلی صف سے کسی کو کھینچ لے اور نماز پڑھے البتہ اگر قنۃ کا خطرہ ہو تو کسی کو نہ کھینچے بلکہ تنہا کھڑا ہو جائے اور نماز پڑھے نماز ہو جائے گی لیکن اگر ان امور کی رعایت نہ کی گئی تو نماز مکروہ ہوگی۔

محدث العصر علامہ محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ نے علماء کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ آج کل کے دور میں زمانہ کے فساد کی وجہ سے اور قلب علم و غلبہ جہل کی وجہ سے بہتر یہ ہے کہ آدمی اکیلے کھڑا ہو جائے کسی کو نہ کھینچے ورنہ نماز میں جھگڑا شروع ہو جائے گا۔

جواب: جمہور نے زیر بحث حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ اس حدیث میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے اضطراب کا ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن رشد مالکی رحمہ اللہ نے بھی فرمایا کہ اس حدیث میں اضطراب ہے لہذا قابل استدلال نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اعادہ اگر امام احمد و اسحاق رحمہما اللہ کے ہاں ہے تو دوسرے ائمہ بھی اعادہ کی بات کرتے ہیں لہذا یہ حدیث ان کی مخالفت میں پیش نہیں کی جاسکتی ہے البتہ اعادہ کی نوعیت اور حیثیت الگ الگ ہے امام احمد و اسحاق رحمہما اللہ کے نزدیک یہ اعادہ بطلان صلوٰۃ کی وجہ سے ہے اور جمہور کے ہاں کراہت تحریمیہ کی وجہ سے ہے بہر حال اعادہ تو ہے چاہے جس وجہ سے ہو۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ کراہت کی وجہ سے بھی نماز کا اعادہ ہوتا ہے۔

ایک جواب یہ بھی ہے کہ یہاں اعادہ کا حکم بطور جروتشدید اور بطور توبیخ و تہدید ہے۔ شیخ عبدالحق لمعات میں فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف اس وقت ہے جب کوئی شخص پوری نماز صف کے پیچھے پڑھے اور صف میں جو خالی جگہ ہے اس میں نہ جائے لیکن اگر اس نے نیت تو صف سے باہر کی اور پھر آہستہ آہستہ صف میں شامل ہو گیا تو ایسے شخص کے لئے اعادہ کا حکم نہیں ہے۔

باب الموقف

نماز میں کھڑے ہونے کا بیان

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے متعلق صاحب مشکوٰۃ نے عجیب طرز پر عنوانات قائم کیے ہیں۔ سب سے پہلے آپ نے جماعت کی فضیلت بیان کی اور جماعت کے چھوڑنے پر وعیدات کا بیان کیا جب فضیلت سمجھ میں آگئی تو انہوں نے مقتدیوں اور امام کے کھڑے ہونے یعنی صفوں کو برابر کرنے اور اس میں قیام کے دوران ہیئت کذاۃ کو بیان کیا جو نہایت مناسب انداز ہے کہ فضیلت سننے کے بعد جب شوق ہوا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں گے تو جماعت کا طریقہ بتا دیا کہ صفوں کو اس طرح بناؤ جب عملی طور پر صفوں میں آکر کھڑے ہونے لگے تو اب کھڑے ہونے کے مسائل بیان کرنا شروع کر دیے۔ پھر جب سننے والوں اور طریقہ دیکھنے والوں کو شوق ہوا کہ اب کون اس جماعت کو پڑھائے گا تو باب الالامۃ سے اس کا بیان کیا جس کی بہت ہی ضرورت تھی اور بتا دیا کہ جماعت کے اہل فلاں فلاں لوگ ہو سکتے ہیں۔

الفصل الاول

نفل کی جماعت غیر ارادی طور پر جائز ہے

﴿۱﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَكَتُ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَخَالَذَ بِيَدِي مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ فَعَدَلَنِي كَذَلِكَ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے اپنی خالہ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات گزاری چنانچہ (جب) نبی کریم ﷺ (تہجد کی) نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو میں بھی آپ کے بائیں طرف جا کر کھڑا ہو گیا آنحضرت ﷺ نے اپنے پیچھے سے میرا ہاتھ پکڑ کر اس طرح پھیرا (کہ) مجھے اپنے پیچھے کی جانب سے لا کر دائیں طرف کھڑا کر لیا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فاخلد بیدی“ اکثر روایات میں آیا ہے کہ کان سے پکڑ کر گھمایا اس حدیث سے علماء نے کئی مسائل ثابت کیے ہیں۔

① بغیر تداعی غیر ارادی طور پر نفل کی جماعت جائز ہے ② اگر امام کیساتھ جماعت میں صرف ایک مقتدی ہو تو اس کو امام کے پیچھے یا بائیں جانب نہیں کھڑا ہونا چاہئے بلکہ دائیں جانب کھڑا ہو ③ نماز میں عمل قلیل کا ارتکاب کیا جاسکتا ہے ④ مقتدی

کے لئے امام سے آگے ہونا منع ہے اگرچہ کچھ وقت کیلئے ہو کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے محنت کر کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو پیچھے کی طرف سے گھما کر دائیں جانب کر دیا ⑤ ایسے شخص کی اقتدا کرنا جائز ہے جس نے ابتداء میں جماعت کا ارادہ نہ کیا ہو اور اب ارادہ کر لیا۔ ۱

اگر صرف دو مقتدی ہوں تو کیسے کھڑے ہوں

﴿۲﴾ وعن جابرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ فَيُثْبِتُ حَتَّى قُتِلَتْ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَذَارَنِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَفْرِ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدَيْنَا جَمِيعًا فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تو میں آکر آپ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا آنحضرت ﷺ نے (اپنے پیچھے سے) میرا (دایبنا) ہاتھ پکڑا اور (اپنے پیچھے کی جانب سے مجھے لاکر) اپنے دائیں طرف کھڑا کر دیا۔ پھر جبار ابن صخر آئے اور آنحضرت ﷺ کے بائیں طرف کھڑے ہو گئے آنحضرت ﷺ نے ہمارے دونوں کے ہاتھ اکٹھا پکڑے (یعنی اپنے دائیں ہاتھ سے ایک کا بایاں ہاتھ پکڑا اور اپنے بائیں ہاتھ سے دوسرے کا دایاں ہاتھ پکڑا) اور میں (اپنی اپنی جگہ سے) ہٹا کر اپنے پیچھے کھڑا کر دیا۔ (مسلم)

توضیح: اگر مقتدی صرف ایک ہو تو اس کی بات تو اس سے پہلے معلوم ہوگئی لیکن اگر مقتدی دو ہوں تو کچھ حضرات کا خیال ہے کہ امام وسط میں کھڑا ہو جائے اور دائیں بائیں دونوں طرف مقتدی کھڑے ہوں لیکن اس حدیث سے واضح طور پر یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ یہ دونوں امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک ساتھ دونوں ہاتھوں کو نماز میں حرکت دینا جائز ہے تاہم یہ نوافل کی بات ہے جس میں سہولت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے علتہ اور اسود رضی اللہ عنہما کے درمیان کھڑے ہو کر نماز پڑھائی شاید جگہ تنگ ہوگی یا کوئی اور عذر ہوگا یہ ایک جزئی واقعہ ہے مسنون طریقہ نہیں ہے۔ ۳

مقتدی مرد و عورت کس طرح کھڑے ہوں

﴿۳﴾ وعن أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيَّتِيْمٌ فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمُّ سُلَيْمٍ خَلْفَنَا. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اور یتیم نے اپنے مکان میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ نماز (جماعت سے) پڑھی اور ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں۔ (مسلم)

توضیح: "یتیم" حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بھائی کا نام ہی یتیم پڑ گیا تھا بعض نے کہا کہ نام خمرہ تھا یتیم سے مشہور تھا۔
 "امر سلیم" حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ کا نام ہے ایک روایت میں "العجوز ورائنا" کے الفاظ بھی ہیں مراد ام سلیم رضی اللہ عنہا تھیں یہ خاتون حضور اکرم ﷺ کی رضائی خالہ یا پھوپھی ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مقتدی مرد اور عورتیں مشترک ہوں تو عورتوں کی صف الگ پیچھے ہونا چاہئے خواہ وہ عورتیں محارم میں سے کیوں نہ ہوں اگر عورت مردوں کی صف کے بیچ میں کھڑی ہوگی تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے کہ ان کے ہاں عورت کے دائیں بائیں اور اس کے پیچھے یعنی تین آدمیوں کی نماز باطل ہو جائے گی مگر عورت کی اپنی نماز درست ہوگی۔ امر ثلاثہ کے ہاں کسی کی نماز باطل نہیں ہوگی۔ امام نے اگر عورتوں کی امامت کی نیت نہیں کی تو عورتوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

مقتدی ایک مرد ایک عورت ہو تو جماعت میں کس طرح کھڑے ہوں

﴿وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِ وَبِأَمِّهِ أَوْ خَالَاتِهِ قَالَ فَأَقَامَتْنِي عَنْ يَمِينِهِ وَأَقَامَ الْمَرْأَةُ خَلْفَتَا﴾ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے ان کے (یعنی حضرت انس کے) اور ان کی والدہ (ام سلیم) یا ان کی خالہ کے ہمراہ نماز پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (اس موقع پر) آنحضرت ﷺ نے مجھ کو اپنے دائیں طرف اور عورت (یعنی ان کی والدہ یا خالہ) کو اپنے پیچھے کھڑا کیا۔ (مسلم)

مسجد کے دروازہ پر رکوع کیا تو کیا کرے؟

﴿وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصُّفِّ ثُمَّ مَشَى إِلَى الصُّفِّ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَاكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تُعَدُّ﴾ (رواہ البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ ایک مرتبہ نماز میں شامل ہونے کے لئے آنحضرت ﷺ کے پاس اس وقت پہنچے جبکہ آپ رکوع میں تھے وہ (اس بات کے پیش نظر کہ رکوع ہاتھ سے چلا نہ جائے۔ نیت اور تکبیر تحریمہ کے بعد) صف میں پہنچنے سے پہلے ہی رکوع میں چلے گئے۔ پھر آہستہ آہستہ چل کر صف میں شامل ہو گئے۔ آنحضرت ﷺ سے اس واقعہ کا ذکر کیا گیا تو آپ نے ان سے فرمایا کہ "اللہ تعالیٰ (اطاعت اور نیک کام کے بارے میں) تمہاری حرص اور زیادہ کرے۔ لیکن آئندہ ایسا نہ کرنا۔" (بخاری)

توضیح: ”فروغ“ یعنی ابھی صاف میں شامل نہیں ہوئے تھے مگر جماعت کو پانے کی غرض سے مسجد میں داخل ہوئے یہیں سے رکوع میں چلے گئے اور پھر حالت رکوع میں چلتے چلتے صاف میں شامل ہو گئے۔ یہ کام حضرت ابو بکرؓ نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کے دوران کیا اور پھر حضور اکرم ﷺ سے مسئلہ معلوم کیا حضور اکرم ﷺ نے نماز کو تو درست قرار دیا لیکن اس عمل کو دوبارہ کرنے سے منع فرمادیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تنہا صاف کے پیچھے کھڑے ہونے سے نماز فاسد نہیں ہوتی جیسا کہ پہلے جمہور کا مسلک بیان کیا جا چکا ہے۔ دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا فرض یا واجب نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو حضور اکرم ﷺ اس صحابی کو حکم فرماتے کہ جاؤ نماز لوٹاؤ حالانکہ اس صحابی نے فاتحہ نہیں پڑھی اور پڑھنے کا وقت کہاں تھا؟

نیز شوافع حضرات بھی کہتے ہیں کہ رکوع میں اگر کوئی مقتدی امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو اس نے یہ رکعت پالی ہم کہتے ہیں اگر اس نے رکعت پالی تو فاتحہ کب پڑھی؟ اور نماز کیسے صحیح ہوگئی؟ معلوم ہوا مقتدی پر فاتحہ پڑھنا فرض نہیں ہے۔ غیر مقلدین حضرات خواجہ عوام الناس کو شکوک میں ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔

”ولا تعد“ یہ لفظ کئی طرح پڑھا گیا ہے ① یہاں باب نصر بنصر سے عود کے معنی میں ہے یعنی دوبارہ ایسا نہ کرو کیونکہ اس میں صاف سے الگ کھڑا ہونا لازم آتا ہے پھر حالت رکوع میں چلنا پڑتا ہے۔ ② یہ لفظ عدل بعد و سے بھی ہے جو دوڑنے کے معنی میں ہے یعنی اس طرح دوڑ کر صاف میں شامل ہونے کی کوشش نہ کرو بلکہ وقار و سکون کے ساتھ آؤ ثواب تو مل جاتا ہے پھر دوڑنے کا فائدہ کیا ہے ③ یہ لفظ باب افعال سے بھی ہو سکتا ہے جو اعادہ کے معنی میں ہے یعنی نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں لوٹاؤ نہیں بہر حال پہلا صیغہ اور پہلا مطلب زیادہ واضح اور مناسب ہے۔

الفصل الثانی

﴿۶۶﴾ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنَّا فَلَاقَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ مِنَّا أَحَدُنَا. (رواه الترمذی)۔

ترجمہ: حضرت سمرۃ ابن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ جب ہم تین آدمی (نماز پڑھنے والے) ہوں تو ہم میں سے ایک آدمی (جو ہم میں بہتر ہو) ہمارے آگے ہو جائے۔ (یعنی ہمارا امام بن جائے)۔ (ترمذی)

امام کا تنہا بلند جگہ پر کھڑا ہونا مکروہ ہے

﴿۶۷﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْقَاسِمِ أَنَّ الْقَاسِمَ بِالْمَدَائِنِ وَقَامَ عَلَى دُكَّانٍ يُصَلِّي وَالنَّاسُ أَسْفَلَ مِنْهُ فَتَقَدَّمَ

حَذِيفَةُ فَأَخَذَ عَلَى يَدَيْهِ فَاتَّبَعَهُ عَمَّارٌ حَتَّى أَنْزَلَهُ حَذِيفَةُ فَلَمَّا فَرَغَ عَمَّارٌ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ حَذِيفَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَمَرَ الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَلَا يَقُمْ فِي مَقَامِهِ أَرْفَعَ مِنْ مَقَامِهِمْ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَقَالَ عَمَّارٌ لِيُتَبَعْتُكَ حِينَ أَخَذْتَ عَلَى يَدَيَّ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے (ایک روز) مدائن میں (جو کوفہ کے نزدیک ایک شہر ہے) لوگوں کی امامت کی چنانچہ وہ نماز پڑھنے کے لئے ایک چوتروہ پر کھڑے ہوئے۔ مقتدی ان سے نیچے کھڑے تھے (یہ دیکھ کر) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ (صف سے نکل کر) آگے بڑھے اور عمار کے دونوں ہاتھ پکڑے (اور انہیں نیچے کی طرف کھینچا تا کہ وہ چوتروہ سے اتر کر مقتدیوں کے برابر کھڑے ہوں) حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کوئی تعرض نہیں کیا۔ چنانچہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے انہیں (چوتروہ سے) نیچے اتار لیا۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ جب نماز پڑھ کر فارغ ہو چکے تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ ”کیا آپ نے یہ نہیں سنا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی شخص کسی جماعت کا امام بنے تو وہ اس جگہ پر کھڑا نہ ہو جو مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے بلند ہو یا اس کے مانند الفاظ فرمائے۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ”اسی لئے تو جب آپ نے میرے ہاتھ پکڑے تو میں نے آپ کی اتباع کی۔ (اور کوئی تعرض نہیں کیا یعنی آپ کا کہنا مان کر نیچے اتر آیا)۔

(ابوداؤد)

توضیح: ”المدائن“ یہ دولت ساسانی اور کسری فارس کا پایہ تخت تھا جس کو قصر ابض کے نام سے یاد کیا جاتا تھا حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے اس کو فتح کیا اور کسری کے اس سرکاری پارلیمنٹ میں جامع مسجد کی بنیاد رکھی اور اس علاقہ میں پہلا جمعہ پڑھایا آج تک الحمد للہ یہ مسجد جامع مدائن کے نام سے قائم ہے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ مدائن کے کسی مقام میں جماعت کر رہے تھے حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ جو فارس کے گورنر تھے وہ بھی وہیں پر تھے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کسی بلند مقام پر کھڑے ہو کر نماز پڑھانا چاہتے تھے خود اوپر تھے اور مقتدی نیچے تھے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر ان کو ہاتھ سے پکڑ کر نیچے اتارا۔ ممکن ہے کہ انہوں نے ابھی تک نیت نہیں باندھی تھی البتہ ارادہ کر رہے تھے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے آپ کو پکڑ کر نیچے اتارا لیکن اس حدیث کے الفاظ کا انداز ایسا ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نیت کر چکے تھے۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں ”فأخذ على يديه“ اى جر حذيفة عمارا من خلف ظهره فينزلوه“ چچھے کمر سے پکڑنا اور ایزیوں کے بل کھینچنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ نماز قائم کر چکے تھے اور بلند جگہ کھڑا ہونا مکروہ تھا اس لئے حذیفہ رضی اللہ عنہ نے نیچے اتارا۔

کراہت کی وجہ:

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں امام کے بلند جگہ کھڑے ہو کر امامت کرانے کی کراہت کی وجہ یہ لکھی ہے کہ اس میں اہل

کتاب یہود و نصاریٰ کے ساتھ مشابہت آتی ہے کیونکہ وہ اپنے امام کو ایک مخصوص بلند جگہ پر کھڑا کرتے ہیں، مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا لیکن اگر بلند جگہ پر امام کے ساتھ کچھ لوگ بھی شریک ہوں تو پھر کراہت نہیں ہے۔ لہذا اگر امام پست جگہ میں کھڑا ہو تو پھر کراہت کیوں؟

اب سوال یہ ہے کہ حدیث میں اس سے ممانعت تو آئی کہ امام بلند جگہ پر کھڑا نہ ہو یہ مکروہ ہے اور اہل کتاب کے ساتھ مشابہت ہے لیکن اگر امام نیچے کھڑا ہو اور مقتدی بلندی پر ہوں تو اس میں کراہت ہے یا نہیں اگر ہے تو کس وجہ سے ہے؟ اس مسئلہ میں امام طحاوی رحمہ اللہ کا خیال یہ ہے کہ یہ صورت مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس میں اہل کتاب کے ساتھ مشابہت نہیں آتی لہذا جائز ہے۔

لیکن جمہور احناف فرماتے ہیں کہ یہ صورت بھی مکروہ ہے البتہ اس میں کراہت کی وجہ الگ ہے اور وہ یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی توہین و تحقیر لازم آتی ہے کہ وہ نیچے کنوئیں اور گڑھے میں "اسوء حالاً" کے طور پر کھڑا ہے اور مقتدی اوپر "احسن حالاً" کھڑے ہیں امام کے ساتھ یہ چنگ آمیز سلوک اگر مکروہ نہیں ہے تو کیا ہے؟۔ لہذا بلندی کی حد کیا ہے؟

جب یہ بات واضح ہوگئی کہ امام کو بلند جگہ میں تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے تو اب یہ معلوم کرنا ضروری ہو گیا کہ اس بلندی کی حد کا تعین کیا جائے کہ اس کی مقدار کیا ہے جس میں کراہت آتی ہے؟۔

شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے لمعات میں لکھا ہے کہ بلندی کی اس کراہت کی مقدار میں ایک قول یہ ہے کہ معتدل آدمی کے قدم قامت کے برابر اگر بلندی ہو تو مکروہ ہے ورنہ نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ دیکھنے میں جب امام نمایاں اور ممتاز نظر آئے یہ حد مکروہ ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ ذراغ یعنی ایک ہاتھ برابر بلندی پر ہو تو یہ مکروہ ہے ورنہ نہیں یہی آسان اور واضح ہے۔ لہذا اب سوال یہ ہے کہ بعض دفعہ حضور اکرم ﷺ نے بلند ہو کر منبر پر نماز پڑھائی ہے وہ کیسے جائز ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تعلیم امت کے لئے حضور اکرم کی خصوصیت تھی کسی غیر کے لئے جائز نہیں اب ایک اور سوال یہ ہے کہ جب حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو یہ مسئلہ معلوم تھا جیسا کہ انہوں نے نماز سے فراغت کے بعد اعتراف کیا تو پھر آپ ابتدا میں بلند جگہ پر کھڑے کیوں ہوئے؟۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے اس وقت حضرت عمار رضی اللہ عنہ اس مسئلہ اور اس حدیث کو بھول چکے تھے لیکن حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے عملی طور پر ان کو سمجھا دیا تو ان کو فوراً مسئلہ یاد آ گیا اور ایسا ہوتا ہے یہ کوئی بعید نہیں ہے۔ لہذا

”اولئھو ذلک“ حضرت حذیفہ کی روایت شاید بالعمی تھی اس لئے فرمایا کہ حضور ﷺ کے الفاظ ایسے ہی تھے یا اس جیسے تھے۔

تعلیم کی غرض سے امام تنہا اونچی جگہ کھڑا ہو سکتا ہے

﴿۸﴾ وعن سہل بن سعد الساعدي أَنَّهُ سَمِعَ مِنْ أَبِي شَيْخٍ الْيَمَنِيِّ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَقْبَلِ الْعَابَةِ عَمَلَهُ

فَلَا تَقُولُ لَنْ يَرَىٰ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَاقَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جِدْنَ عَمَلٌ وَوَضِعَ فَاَسْتَقْبَلَ الْعِبْلَةَ وَكَثُرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَرَأَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ
رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَىٰ فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمَنَابِتِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ
رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَىٰ حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ. (هذا لفظ البخاري وفي المصنف عليه نحو ما وفي الإجماع فليكن رفع
أقبل على الناس فقال أيتها الناس إنما صَنَعْتُ هذا لِمَنْ تَوَلَّى وَلَيْسَ عَلَيَّ صَلَافٌ) ۱۔

مَنْ جَعَلَ؟ اور حضرت اہل ابن سعد ساعدی رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ ان سے (ایک روز) پوچھا گیا کہ ”نبی کریم ﷺ کا منبر کس چیز (یعنی کس لکڑی) کا تھا؟ انہوں نے فرمایا کہ ”وہ جنگلی جھاڑ کی لکڑی کا تھا۔ جسے فلاں شخص نے جو فلاں عورت کا آزاد کردہ غلام تھا۔ آنحضرت ﷺ کے لئے بنایا تھا۔ چنانچہ جب وہ تیار ہو گیا اور (مسجد میں) رکھا گیا تو آنحضرت ﷺ (اس پر کھڑے ہوئے اور) قبلہ رو ہو کر (نماز کے لئے) بکبیر تحریرہ کی اور سب لوگ آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے آنحضرت نے (منبر ہی پر) قرأت فرمائی اور رکوع کیا، دوسرے لوگوں نے بھی آنحضرت ﷺ کے پیچھے رکوع کیا، پھر آنحضرت ﷺ نے اپنا ہر سہارک رکوع سے اٹھایا اور پیچھے پاؤں ہٹ کر (یعنی منبر سے اتر کر) زمین پر سجدہ کیا۔“ پھر منبر پر تشریف لائے قرأت فرمائی اور رکوع کیا پھر رکوع سے سراٹھایا اور پیچھے پاؤں ہٹا کر زمین پر سجدہ کیا یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور بخاری و مسلم کی حنفیہ روایت بھی اسی طرح ہے اس حدیث کے راوی نے حدیث کے آخر میں یہ (بھی) کہا ہے کہ ”(جب نماز سے) آنحضرت ﷺ فارغ ہوئے تو فرمایا کہ ”یہ میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ تم لوگ میری پیروی کرو اور میری نماز (کی کیفیات اور اس کے احکام و مسائل) سیکھ لو۔“

توضیح: مدینہ منورہ سے قریب انوسیل ایک جنگل ہے جیسے غابہ کہتے ہیں وہاں درخت بہت زیادہ ہوتے تھے۔ ۱۔
”الفل“ دوسری روایت میں ”طرقا“ کا لفظ آیا ہے یہ دونوں ایک ہی قسم کے درخت کا نام ہے جس کو جھاڑ کہتے ہیں ”فلان“ اس سے مراد باقوم رومی ہے یہ ماہر نجار تھا حضرت سعید بن العاص رحمہ اللہ کا غلام تھا اسی نے منبر نبوی ﷺ میں بنایا تھا۔ ۲۔
”مولیٰ فلانة“ اس روایت میں واضح طور پر مذکور ہے کہ یہ کسی عورت کا غلام تھا تو اس میں کوئی تعارض یا منافات نہیں ہے کیونکہ غلام جہاں اور جس کے پاس ہوتا ہے غلام ہی ہوتا ہے پہلے حضرت سعید رحمہ اللہ کے پاس تھا پھر عائشہ انصاریہ کے پاس آیا فلانہ سے عائشہ انصاریہ خاتون مراد ہے۔ ۳۔

علماء نے لکھا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا منبر تین چھوٹی سیزھیوں پر مشتمل تھا تو ایک سیزھی چڑھنا اترنا عمل کثیر نہیں تھا بلکہ عمل قلیل تھا اور اگر عمل کثیر بھی ہو تو تعلیم امت کے لئے جائز نہیں بلکہ ضروری تھا۔

حالت اعتکاف میں حضور ﷺ کی امامت

﴿۹﴾ وعن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حَجْرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُّونَ بِهِ مِنْ وَرَاءِ الْحَجْرَةِ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے اپنے حجرہ کے اندر نماز پڑھی اور لوگوں نے حجرہ کے باہر آپ کی اقتداء کی۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فی حجرتہ“ اس سے گھر کا حجرہ مراد نہیں بلکہ اعتکاف کے دوران رمضان میں مسجد کے اندر چٹائی کی ایک چار دیواری تھی اسی کو حجرہ کہا گیا ہے اور چونکہ اس میں حضور اکرم ﷺ کی آواز بھی آتی تھی آپ دیکھے بھی جاتے تھے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے کہ نماز میں مکان متحد ہونا چاہئے کیونکہ اتحاد مکان حاصل تھا۔

الفصل الثالث

﴿۱۰﴾ عن أبي مالك الأشعرى قال أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَّ الرِّجَالَ وَصَفَّ خَلْفَهُمُ الْعِلْمَانِ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّيٌّ. (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے (لوگوں سے) کہا کہ ”کیا میں تمہیں نبی کریم ﷺ کی نماز (کی کیفیت) سے آگاہ نہ کروں.....؟“ (توسنو کہ) آنحضرت ﷺ نے نماز (کے لئے لوگوں) کو کھڑا کر کے (اول) مردوں کی صف قائم کی پھر ان کے پیچھے لڑکوں کی صف باندھی اور انہیں نماز پڑھائی۔ ”ابو مالک نے آنحضرت ﷺ کی نماز (کی کیفیت) بیان کی (اور کہا کہ) آنحضرت ﷺ نے (نماز پڑھ کر) فرمایا ”نماز اسی طرح پڑھنی چاہئے۔“ (عبدالاحلی (جنہوں نے یہ روایت ابو مالک سے نقل کی ہے) کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ ابو مالک نے ”میری امت کی“ (بھی) کہا ہے یعنی ابو مالک نے حدیث کے آخری الفاظ اس طرح نقل کئے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہکذا صلوٰۃ امعی (یعنی میری امت کی نماز اسی طرح ہونی چاہئے)۔ (ابوداؤد)

رعایا کو گمراہ کرنے والے حکمران تباہ و برباد ہو گئے

﴿۱۱﴾ وعن قيس بن عباد قال بَيْنَا أَكَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الطَّيْفِ الْمُقَدَّمِ فَجَبَدَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي

جَبْدَةٌ فَتَحَانِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا انْصَرَفَ إِذَا هُوَ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ فَقَالَ يَا فُلَانِي لَا يَسْؤُوكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْعِبْدَةَ فَقَالَ هَلْكَ أَهْلُ الْعَقْبِ وَرَبِّ الْكُعْبَةِ فَلَمَّا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَسَى وَلَكِنْ أَسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْبِ قَالَ الْأُمَرَاءُ (رواه النسائي) ۱۔

۱۔ حضرت قیس ابن عباد رضی اللہ عنہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں مسجد میں پہلی صف میں کھڑا (نماز پڑھ رہا) تھا کہ ایک شخص نے پیچھے سے مجھے کھینچا اور مجھ کو ایک طرف کر کے خود میری جگہ کھڑا ہو گیا۔ خدا کی قسم! (اس غصہ کی وجہ سے کہ اس نے مجھے پہلی صف سے جو افضل ہے کھینچ لیا باوجودیکہ میں وہاں پہلے سے کھڑا تھا) مجھے اپنی نماز کا بھی ہوش نہ رہا۔ (کہ میں نماز کس طرح ادا کر رہا ہوں اور کتنی رکعتیں پڑھ رہا ہوں) جب وہ شخص نماز پڑھ چکا (اور میں نے بھی نماز پڑھنے کے بعد دیکھا) تو معلوم ہوا کہ وہ حضرت ابی بن کعب تھے (مجھے غصہ کی حالت میں دیکھ کر) انہوں نے فرمایا کہ اے جوان! (اس وقت میں نے تمہارے ساتھ جو کچھ کیا ہے اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہیں غمگین نہ کرے) (چونکہ) ہمارے لئے آنحضرت ﷺ کی یہ وصیت ہے کہ ہم آپ کے پاس کھڑے ہوا کریں (اس لئے آپ کے بعد اب ہم انام کے قریب کھڑے ہونے کی کوشش کرتے ہیں) پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے تین مرتبہ یہ فرمایا ”رب کعبہ کی قسم! اہل عقد (یعنی سردار) ہلاک ہو گئے! اور فرمایا ”خدا کی قسم! مجھے سرداروں کا کوئی غم نہیں ہے، غم تو ان لوگوں (یعنی رعایا) کا ہے جنہیں سردار گمراہ کرتے ہیں (بایں طور کہ جو کام سردار کرتے ہیں وہی کام ان کی رعایا کرتی ہے) قیس ابن عباد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ ”ابو یعقوب! اہل عقد سے آپ کی کیا مراد ہے؟“ فرمایا ”امراء (یعنی سردار و حکام)“ (نسائی)

توضیح: ”عجب دینی“ اس کلمہ کو اگر جلدی پڑھا جائے پھر بھی معنی ایک ہی ہے کیونکہ یہ لفظ جلدی سے مقولوب ہے یعنی مجھے کھینچ لیا۔ ”جبدۃ“ اس مصدر کو عدد کے لئے بھی لیا جاسکتا ہے یعنی ”مرۃ واحدة“ اور اس کو تاکید کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے ”ای جبدۃ شدیدۃ“ ۲۔

”فتحانی“ یعنی مجھے میری جگہ سے ہٹا کر ایک طرف کھڑا کر دیا اور خود میری ہی جگہ پر کھڑے ہو گئے۔ ۳۔

”ما عقلت صلوٰتی“ یعنی اس طرح مجھے ہٹانے اور اچھی جگہ سے پیچھے کرنے اور میری جگہ پر خود کھڑے ہونے سے مجھے اتنا غصہ آیا اور میں اتنا غمگین ہوا کہ مجھے پتہ ہی نہ چلا کہ میں نے کس طرح نماز پڑھی کتنی رکعت پڑھی اور کیسی پڑھی۔ ۴۔

”عہد“ یعنی یہ حضور اکرم ﷺ کی وصیت ہے کہ اولوالاحلام یعنی عقل و دانش اور بڑی عمر کے فضلاء و علماء آگے ہوں اور بچے آخر میں ہوں، قیس بن عباد چھوٹے تھے یہ صحابی نہیں بلکہ تابعی تھے۔

”هَلَكَ اَهْلُ الْعَقْدِ“ یہ ایک اصطلاحی لفظ ہے پورا لفظ ”اهل الحبل والعقد“ ہے اس سے مراد حکمران طبقہ ہوتا ہے جو لوگوں کے معاملات کھولتے باندھتے ہیں۔ لے

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ حکمرانوں کے ذمے جو رعایا کی اصلاح و رہنمائی اور اچھے راستوں پر ڈالکر چلانا ہے وہ یہ نہیں کر رہے ہیں لہذا خود گمراہ ہو گئے لیکن اس پر اتنا افسوس نہیں بلکہ اس ذمہ داری کو پورا نہ کرنے کی وجہ سے رعایا آزاد ہو گئی اچھے اعمال سے محروم ہو گئی تو گمراہ ہو گئی اس کی گمراہی پر زیادہ افسوس ہے کیونکہ یہ متعدی جرم ہے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بڑی شان والے صحابی ہیں انہوں نے حکمرانوں پر جو طعن کیا ہے تو ممکن ہے کہ آنے والے خدا ان مراد ہوں یا ان کے زمانے کے حکمران مراد ہوں تاہم وہ خود حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں تھے لہذا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعض گورنر اس طعن کے نشانہ ہو سکتے ہیں وہ خود بالکل نہیں۔



باب الإمامة

امامت کا بیان

ایک امامت کبریٰ ہے ایک امامت صغریٰ ہے امامت کبریٰ جسے خلافت و امارت بھی کہتے ہیں اس کی تعریف یہ ہے کہ شریعت کی روشنی میں انسانوں کے دین اور دنیا کے تمام امور کی قیادت و سیادت اور اصلاح کا نام خلافت و امامت ہے اس موضوع پر علم الکلام اور علم العقائد میں بات ہوتی ہے۔ یہاں جو بحث چل رہی ہے وہ اسی امامت صغریٰ کا بیان ہے جس کو احادیث میں خوب بیان کیا گیا ہے نماز چونکہ بہت بڑی عبادت ہے اور اس کی بڑی شان ہے لہذا اس کے سنبھالنے والے اور پڑھانے والے کی بھی بڑی شان ہے یہی وجہ ہے کہ اسلام میں جس طرح امامت کبریٰ سنبھالنے والے کے لئے ایک معیار متعین ہے اور اس کے لئے چند شرائط رکھی گئے ہیں اسی طرح امامت صغریٰ کے سنبھالنے والے کے لئے بھی چند شرائط اور ترجیحات ہیں کیونکہ لائق امام اگر میرا آتا ہوں اور لوگ اسے چھوڑ کر نالائق کو امام بنائیں گے تو سارے لوگ سنت کے تارک بن جائیں گے چنانچہ محلہ کے نمازیوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ مستعد عالم اور متقی پرہیزگار آدمی کو امام بنائیں اور ذاتی ترجیحات کو بالائے طاق رکھ کر دین اسلام کی ترقی کی فکر کریں اگر محلہ میں امام کے تقرر پر تنازعہ پیدا ہو جائے تو تخلص اور ہوشیار دیدار نمازیوں کی اکثریت جس پر متفق ہو جائے اس کو امام بنایا جائے جب مقتدیوں نے اتفاق سے ایک امام کو مقرر کر لیا تو اب وہی شخص باقاعدہ امام ہے اس کی موجودگی میں کوئی بڑے سے بڑا عالم اس کی اجازت کے بغیر نماز نہیں پڑھا سکتا ہے ورنہ انتظام خلل کا شکار ہو جائے گا۔

الفصل الاول

امامت کا مستحق کون ہے؟

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمَرُ الْقَوْمُ أَفْرَأُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمَرُ الرَّجُلُ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِيمِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ. (رواه مسلم).

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ شخص کرے جو (نماز کے احکام و

مسائل جاننے کے ساتھ) قرآن مجید سب سے اچھا پڑھتا ہو (یعنی تجوید سے واقف ہو۔ اور حاضرین میں سب سے اچھا قاری ہو) اگر قرآن مجید اچھا پڑھنے میں سب برابر ہوں۔ تو وہ شخص امامت کرے جو قرأت مسنونہ اچھی طرح پڑھنے کے ساتھ سنت کا علم سب سے زیادہ جانتا ہو۔ اگر (قرآن مجید اچھا پڑھنے اور) سنت کا علم جاننے میں سب برابر ہوں تو وہ شخص امامت کرے جو (مدینہ میں) سب سے پہلے ہجرت کر کے آیا ہو اگر (علم قرأت اور) ہجرت میں سب برابر ہوں تو وہ شخص امامت کرے جو عمر میں سب سے بڑا ہو اور کوئی شخص دوسرے کے علاقہ میں امامت نہ کرے (یعنی دوسرے مقررہ امام کی جگہ امامت نہ کرے) اور کسی کے گھر میں اس کی مسند پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے (مسلم)

اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”(آپ نے فرمایا) کہ کوئی شخص دوسرے کے گھر میں (اس کی اجازت کے بغیر) اگرچہ وہ صاحب خانہ سے افضل ہی کیوں نہ ہو (امامت نہ کرے۔“

توضیح: ”فی القراءۃ سواء“ جیسا پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے کہ مسجد میں جب مقرر امام موجود ہو تو پھر امامت کا وہی سب سے زیادہ مستحق ہے اس حدیث میں امام کے اعلیٰ و ادنیٰ اور افضل غیر افضل اور صفات حسنہ کی قلت و کثرت اور ترجیحات کو جو بیان کیا گیا ہے یہ اس وقت کی بات ہے جب امام راتب و معین نہ ہو مثلاً لوگ سفر میں ہوں جیسا کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۲ اس پر دلالت کرتی ہے جس میں مسافر اور سفر کی نماز کا ذکر ہے ”اذا كانوا ثلاثۃ“ کے الفاظ سے سفر ہی کا بیان ہے۔ یا سفر کے علاوہ کسی جلسہ میں یا اجتماع میں یا جہاد کی چھاونیوں میں مسلمان جمع ہوں اور وہاں کئی علماء موجود ہوں تو وہاں یہ ترتیب اور یہ انتخاب جاری ہوگا چنانچہ اس حدیث میں بھی چند شرائط اور خصوصیات کو بیان کیا گیا ہے لیکن فقہاء نے الگ سے ان شرائط کی ایک ترتیب بیان فرمائی ہے اور مسئلہ اولیٰ غیر اولیٰ کا ہے جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے چنانچہ استحقاق امامت کے لئے مذکورہ حدیث میں چند ترجیحات یہ ہیں۔ ۱۔

① سب سے زیادہ مستحق کتاب و سنت کا عالم ہو ② اگر اس میں برابر ہوں تو پھر جس کی قرأت تجوید کے ساتھ عمدہ ہو ③ اگر ان دونوں صفات میں برابر ہیں تو پھر وہ شخص جو زیادہ متقی اور پرہیزگار ہو ④ اگر اس میں برابر ہوں تو پھر جس کے اخلاق اچھے ہوں ⑤ اگر ان میں برابر ہوں تو پھر ان میں جو جویہ اور شکیلی ہو ⑥ اگر اس میں بھی برابر ہوں تو پھر جو نسب کے اعتبار سے عالی نسب ہو ⑦ اگر ان سب صفات میں یہ علماء برابر ہوں تو پھر قرعہ اندازی کر لی جائے۔ ۱۔

زیر بحث حدیث میں چار صفات کا ذکر کیا گیا ہے جس میں اول قرأت، دوم علم، سوم ہجرت اور چہارم زیادت عمر ہے اگرچہ فقہاء نے چند اور صفات کا آثار صحابہ اور اقوال تابعین کی روشنی میں اضافہ کر دیا ہے تو اس کے ساتھ مذاق اڑانے کی ضرورت نہیں ہے بے ادبی اچھی خصلت نہیں ہے حضور اکرم ﷺ نے عمر رسیدہ شخص کا جب تذکرہ فرمایا تو اس میں اس ضابطہ کی طرف اشارہ فرما دیا جس کی تفصیل فقہاء نے بیان کر دی تاہم ان صفات کی فہرست بھی حد سے زیادہ نہیں بڑھانا چاہئے۔

اقرأو علم کا مسئلہ:

ان تمام صفات کی ترتیب میں فقہاء کرام کا اتفاق ہے صرف دو صفات میں اختلاف ہے یعنی اقرأ مقدم ہے یا علم مقدم ہے مطلب یہ کہ ایک جید قاری ہے دوسرا جید عالم ہے ان میں کس کو مقدم کیا جائے گا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل اسحاق بن راہویہ اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ امامت کے لئے ”اقرأ“ زیادہ مستحق ہے اس کے بعد ”اعلم“ ہے امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ ”اعلم“ امامت کا زیادہ مستحق ہے یہ مقدم ہے پھر ”اقرأ“ کا نمبر ہے قاری سے مراد وہ کہ جو سن قرأت کا ماہر ہو اور اس کو قرآن زیادہ یاد ہو اور عالم سے مراد وہ کہ جو احکام شریعت کا ماہر ہو۔

دلائل:

فریق اول نے زیر بحث ابو مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے اور وہ یہ دلیل بھی پیش کرتے ہیں کہ قرأت نماز کے ارکان میں سے ایک اہم رکن ہے لہذا اس کا اہتمام زیادہ ہے۔

فریق ثانی یعنی جمہور اپنے استدلال میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی امامت کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو مقدم کیا جو علم بکتاب اللہ تھے حالانکہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تو اقرأ تھے جیسے حدیث کے الفاظ ہیں ”واقرأہم ابی بن کعب“ معلوم ہوا علم مقدم ہے نیز جمہور کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ قرأت اگرچہ رکن صلوٰۃ ہے لیکن اس کی ضرورت صرف ایک رکن میں پڑتی ہے جبکہ علم کی ضرورت نماز کے تمام ارکان میں پڑتی ہے تحریمہ سے سلام تک علم ہی علم پر نماز کا دارومدار ہے۔

جواب: زیر بحث حدیث کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اس کا خاطر خواہ کوئی جواب نہیں ہے۔ جن حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ اس زمانے میں اقرأ وہی ہوتا تھا جو علم ہوتا تھا تو اس جواب سے ایک تو زیر بحث حدیث کی پوری ترتیب ٹوٹ جاتی ہے حالانکہ یہ ترتیب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم فرمائی ہے اور دوسرا اشکال یہ آتا ہے کہ اس سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو سب سے زیادہ عالم ماننا ہوگا حالانکہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بارے میں صحابہ کا اتفاق ہے کہ ”ابو بکر اعلمنا“ تو بات وہیں پر آگئی کہ اس حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ اس کا کوئی جواب نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن عظیم کی اشاعت اور اس کو عام کرنے کا بڑا اہتمام فرمایا تھا قرآن کے ذریعہ سے نکاح کرنا قرآن کی وجہ سے مجاہدین کا امیر بنانا کثرت قرآن کی وجہ سے اجتماعی قبروں میں حافظ قرآن کو مقدم رکھنا اور کثرت قرآن کی وجہ سے مساجد میں امام رکھنا یہ سارا اہتمام اس لئے تھا کہ لوگ زیادہ سے زیادہ قرآن کریم کے الفاظ کو یاد کرنے کی کوشش کریں اسی سلسلہ میں اور اسی زمانہ میں یہ حدیث ارشاد فرمائی گئی تھی اور اس کے

بعد اس کا حکم موقوف ہو گیا اور علم کی ترغیب پر زور دیا گیا اسی وجہ سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو مقدم رکھا گیا تاکہ علم کی اصلی حیثیت برقرار ہو جائے لہذا آج وہی حیثیت برقرار ہے۔ اور عالم کو عوام الناس بھی قاریوں پر امامت میں مقدم کرتے ہیں صرف قرأت سننا اور خوش ہونا اور اس کے محافظ حسن قرأت قائم کرنا یہ الگ چیز ہے۔ (یا اللہ! راہ راست اور جادہ حق سے بننے اور بھٹکنے سے میری سوچ اور میرے قلم کی حفاظت فرما "آمین" راقم الحروف) ۱۔

"ولایؤمن فی سلطان غیورہ" مرقات شرح مشکاة میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تین قسم کے لوگ ہیں جن کے ہاں ان کی اجازت کے بغیر امامت کرانے سے روکا گیا ہے اور تینوں کو ایک قسم کی سیادت و قیادت حاصل ہے ① مذکورہ حدیث میں "سلطان" کا لفظ ہے اس سے وقت کا بادشاہ مراد لیا جاسکتا ہے یعنی وقت کے حاکم کے ہاں جاکر اس کی جگہ امامت نہ کرائے یا اس کی طرف سے مقرر کردہ امام و نائب کی جگہ امامت نہ کرانے خاص طور پر جمعہ و عیدین کے موقع پر تو بالکل مناسب نہیں ہے ② اسی طرح سلطان کا اطلاق مسجد کے امام پر بھی ہو سکتا ہے کیونکہ مسجد اور مسجد کی امامت اس کے دائرہ اختیار میں ہے تو اس کی جگہ اس کی اجازت کے بغیر جماعت کرنا کسی غیر کے لئے منع ہے۔ ③ اسی طرح کوئی آدمی اپنے خاندان کا بڑا ہے اور وہ اپنی قوم کو نماز پڑھاتا ہے اس کی جگہ بھی نماز پڑھانا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے۔ ۴۔

چنانچہ دوسری روایت میں "فی اہلہ" کے الفاظ آئے ہیں جس سے مراد اسی قسم کے لوگ ہو سکتے ہیں اسی طرح ایک آدمی اپنے گھر کے افراد کو جمع کر کے نماز پڑھاتا ہے ان کی جگہ پر بھی ان کی اجازت کے بغیر کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ نماز پڑھائے تو امامت کبرئی والے ہوں یا امامت صغریٰ والے ہوں ہر ایک کی ایک قسم سلطنت کی قائم ہے ان کی اجازت کے بغیر نماز پڑھانا شریعت کے خلاف ہے کیونکہ اسلام میں جماعت و امامت کی مشروعیت کا مقصد ہی اتفاق و اتحاد اور محبت و آشتی ہے اور یہ حرکتیں بغض و عناد اور شر و فساد پیدا کرتی ہیں اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اشیاء کا سد باب فرمایا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابی حجاج بن یوسف جیسے ظالم کے پیچھے آخر کسی مقصد کے پیش نظر نماز پڑھتے تھے۔ ۵۔

"علی تکرمۃ تکرمۃ تفعلة کے وزن پر مصدر ہے باب تفعیل سے تکریم عزت و اکرام کے معنی میں ہے یہاں گھر وغیرہ میں بنی ہوئی اس خاص جگہ کو "تکرمہ" کہا گیا ہے جہاں گھر کا بڑا بیٹھتا ہے اس پر بغیر اجازت اگر کوئی آکر بیٹھتا ہے تو ان کو تکلیف ہوتی ہے آج کل عرب بھی اس چیز سے سخت ناراض ہوتے ہیں اور غم میں پیر صاحبان کی خاص جگہوں اور خانقاہوں کے اندران کے لئے جو خاص جگہ ہوتی ہے وہ بھی مراد ہو سکتی ہے اور مدارس میں بعض مہتمم حضرات کے لئے خاص تخت اور خاص مسند ہوتی ہے اس پر بھی بغیر اجازت بیٹھنا مناسب نہیں ہے۔ ۶۔

﴿۲﴾ وعن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كانوا ثلاثة فلیؤمہم أحدہم وأحقہم بالإمامۃ أقرأہم۔ (رواہ مسلم، وذاکر عیدہ مالک بن الحویری فی تہاب تغذیہ تہاب فضل الأذان) ھ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جب (نماز پڑھنے کے لئے) تین آدمی (جمع) ہوں تو ان میں سے ایک امام بن جائے اور ان میں امامت کا زیادہ مستحق وہ ہے جو زیادہ تعلیم یافتہ ہو۔ (مسلم)

الفصل الثاني

﴿٣﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَدِّنُ لَكُمْ خِيَارَكُمْ وَلِيُؤْتِكُمْ فَرَأَئَكُمْ كُمْ. (رواه أبو داود) ۱

سید محمد: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو لوگ بہتر ہیں انہیں اولاد دینی جائے۔ اور تم میں جو لوگ خوب تعلیم یافتہ ہوں انہیں چہارہی امامت کرنی چاہئے۔ (ابوداؤد)

توضیح: ”لیؤن لکم“ یعنی مؤذن سب سے اچھا آدمی ہونا چاہئے کیونکہ وہ اوقات کا امین ہوتا ہے تاکہ اوقات میں خیانت نہ کرے نیز وہ اذان کے لئے چھت پر جاتا ہے جس سے آس پاس گھروں میں نگاہ پر دیکھتی ہے اسی طرح تجربہ سے ثابت ہے کہ قوم اور امام کے درمیان اختلاف و افتراق کا سبب مؤذن بنتا ہے جب مؤذن دیانت دار ایماندار ہو تو کوئی خیانت خباثت کا خطرہ نہیں ہوگا اور امام عالم ہونا چاہئے تاکہ نماز کے مسائل میں غلطی نہ آئے۔

﴿٤﴾ وَعَنْ أَبِي عَطِيَّةَ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ كَانَ مَا لِكَ بَنُ الْحَوَارِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّاتِنَا يَتَحَدَّثُ لَمْ تَحْضَرِ الصَّلَاةَ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةَ فَقُلْنَا لَهُ تَقَدَّمْ فَصَلِّ قَالَ لَنَا قَدْ مَوَّارِجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَسَأُحَدِّثُكُمْ لِمَ لَا أَصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يُؤْمِنُهُمْ وَلِيَوْمُهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ.

(رواة أبو داود والترمذي والنسائي إلا أنه اقتصر على لفظ النبي صلى الله عليه وسلم)

بیرونی: اور حضرت ابو عطیہ عقیلی (تابعی) رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت مالک ابن حویرث (صحابی) رحمۃ اللہ علیہ ہماری مسجد میں آیا کرتے اور (ہمارے سامنے آنحضرت ﷺ کی) حدیث بیان کرتے (اور بات چیت کرتے رہتے) تھے ایک دن (جبکہ وہ ہمارے درمیان مسجد میں موجود تھے) نماز کا وقت ہو گیا۔ ابو عطیہ کہتے ہیں کہ ہم نے مالک رحمۃ اللہ علیہ سے (ان کی شانِ صحابیت کی عظمت و فضیلت کے پیش نظر) کہا کہ آگے ہو جائیے اور ہمیں نماز پڑھا جائے ”حضرت مالک نے فرمایا کہ ”تم اپنے میں سے ہی کسی کو آگے کر دتا کہ وہ تمہیں نماز پڑھائے اور میں تمہیں بتاتا ہوں کہ میں نماز کیوں نہیں پڑھاتا (لو سنو کہ) میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”جو شخص کسی قوم سے ملاقات کرے تو وہ ان کی امامت نہ کرے (بلکہ) ان ہی میں سے کسی شخص کو ان کی امامت کرنی چاہئے (ابوداؤد، ترمذی) نسائی نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے مگر انہوں نے صرف آنحضرت ﷺ کے الفاظ پر

اکٹھا کیا ہے یعنی انہوں نے اپنی روایت میں حضرت مالک رحمہ اللہ کے مسجد میں آنے کا واقعہ اور ان کا امامت سے انکار کرنا ذکر نہیں کیا ہے بلکہ صرف آنحضرت ﷺ کے الفاظ "من زاد" سے آخر تک نقل کیا ہے۔

ناپینا کی امامت جائز ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ اشْتَغَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ يُؤْمَرُ النَّاسَ وَهُوَ أَعْمَى۔ (رواه أبو داود)۔

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کو اپنا قائم مقام مقرر کیا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور وہ نابینا تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: "ابن ام مکتوم" عبداللہ بن ام مکتوم رحمہ اللہ ایک نابینا صحابی تھے مکہ مکرمہ میں ایک بار حضور اکرم ﷺ کی مجلس میں حاضر ہو کر مسئلہ پوچھا آپ ﷺ اس وقت سرداران قریش کے ساتھ مشغول تھے اور اس صحابی کو جواب دینے میں بے توجہی سی ہو گئی اللہ تعالیٰ نے سورۃ عبس اتار کر حضرت پاک کو محبت آمیز عتاب کیا اور اس صحابی کی شان بیان فرمائی حضور اکرم ﷺ اس کے بعد جب بھی ابن ام مکتوم کو آتے ہوئے دیکھتے تو فرماتے "مرحبا بمن عاتبتنی فیہ ربی" اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے اس صحابی کی دلجوئی کے لئے تقریباً ۱۴ بار ان کو مدینہ منورہ پر اپنا نائب مقرر فرمایا آنحضرت ﷺ جہاد میں جاتے اور ابن ام مکتوم رحمہ اللہ مدینہ میں حضور کے نائب ہوتے زیر بحث حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہی بات ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے عبداللہ بن ام مکتوم رحمہ اللہ کو اپنا نائب اور قائم مقام بنایا تو وہ امیر بھی تھے اور لوگوں کی امامت بھی کراتے تھے حالانکہ وہ نابینا تھے۔

اب یہ مسئلہ محل بحث ہے کہ نابینا امام بن سکتا ہے یا نہیں تو "رحمة الامة في اختلاف الائمة" میں آٹھویں صدی کے مشہور شافعی عالم محمد بن عبدالرحمن دمشقی نے لکھا ہے کہ "وامامة الاعمى صحيحة بالاتفاق غير مكروهة الا عند ابن سيرين" (ص ۵۰)

اب بحث اس میں ہے کہ اعمیٰ کی امامت افضل ہے یا بصیر یعنی بینا کی افضل ہے؟ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر اعمیٰ اعلم بھی ہو اقرأ بھی ہو اور اس کے مقابلہ میں کوئی بصیر موجود نہ ہو تو یہ اعمیٰ اولیٰ بالامتہ ہے اور اگر اس نابینا کے مقابلہ میں اسی طرح فاضل عالم بینا موجود ہو تو جمہور کے نزدیک یہ بینا اولیٰ بالامتہ ہے لیکن امام غزالی رحمہ اللہ اس صورت میں بھی اعمیٰ کی امامت کو ترجیح دیتے ہیں بشرطیکہ وہ مکمل پاکی حاصل کر سکتا ہو وہ فرماتے ہیں کہ نابینا بد نظری کے جرائم سے محفوظ اور پاک ہوتا ہے اس لئے وہ اولیٰ بالامتہ ہے باقی رہی یہ بات کہ فقہائے احناف وغیرہ نے اعمیٰ کی امامت کو مکروہ لکھا ہے وہ کیوں لکھا ہے؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ کراہت اس ناپائیدار کے بارے میں ہے جو اپنے آپ کو گندگی سے نہیں بچا سکتا ہو گندہ پلید ہو یا اس کے پاس بالکل علم و تقویٰ نہ ہو اور اس کے مقابل اعلیٰ اور عمدہ جتنا عالم موجود ہو اس وقت اعلیٰ کی امامت مکروہ ہے۔ لے

شرعی عیب والے امام کی نماز قبول نہیں

﴿۶﴾ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ إِذَا نَهَضُوا: الْعَبْدُ الْأَبْيَضُ حَتَّى يَتَوَضَّعَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَرَوَّجُهَا عَلَيْهَا سَا خِطَّ وَامَامٌ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب) لے

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن کی نماز ان کے کانوں سے اوپر نہیں جاتی (یعنی درجہ قبولیت کو نہیں پہنچتی) ایک تو اپنے مالک کے یہاں سے بھاگا ہوا غلام، جب تک کہ وہ (اپنے مالک کے پاس) واپس نہ آ جائے دوسری وہ عورت جو اس حالت میں رات گزار دے کہ اس کا خاوند اس سے ناراض ہوتے سر اوہ امام جسے اس کی قوم پسند نہ کرتی ہو امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

توضیح: "امراة" یہ اس وقت ہے کہ عورت بدخلق ہو، نافرمان اور بے ادب ہو اس وجہ سے شوہر ناراض ہو اور اگر عورت کے بجائے جرم شوہر کا ہو وہ بدخلق و ظالم ہو اور یہی سے ناراض رہتا ہو تو اس صورت میں عورت گنہگار نہیں ہوگی بلکہ شوہر گنہگار ہوگا۔ لے

"وہم لہم کارہون" یعنی کسی شرعی عیب بدعت و فسق اور بے علمی کی وجہ سے قوم ناراض ہو تو یہ دعید امام کے لئے ہے لیکن اگر امام میں کوئی شرعی عیب نہیں ہے اور مقتدی اغراض دینویہ یا ذاتی مفادات کی وجہ سے امام سے عداوت و نفرت رکھتے ہیں تو اس صورت میں امام نہیں بلکہ مقتدی گنہگار ہوئے باقی جس طرح امام الچی پیش امام میں یہ تفصیل ہے۔ بالکل یہی تفصیل و حکم ملک کے بادشاہ اور وطن کے امام کا بھی ہے۔ لے

تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی

﴿۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ صَلَاتُهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَرَجُلٌ أَلَى الصَّلَاةِ دَبَارًا وَالنَّبَاؤُ أَنْ يَأْتِيَهَا بَعْدَ أَنْ تَقُوتَهُ وَرَجُلٌ اعْتَبَدَ مَحْرَرَةً۔ (رواه أبو داود وابن ماجہ) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں جن کی نماز قبول نہیں ہوتی (یعنی

ذٰلِكَ الْكَلَامَ فَكَأَمَّا يَغْرِى فِي صَدْرِى وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَلَوْمُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ أَثَرُ كُوَّةٍ
وَقَوْمَهُ قَائِلُهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِىٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقَعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ
وَبَدَأَ أَبُو قَتُوبٍ بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جُنُودُكُمْ وَاللّٰهُ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ
كُنَّا فِي جَنَّةٍ كُنَّا وَصَلَاةَ كُنَّا فِي جَنَّةٍ كُنَّا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّئِ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤَدِّئِكُمْ
أَكْثَرَكُمْ قُرْآنًا فَتَنْظُرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّى لِمَا كُنْتُ أَتْلُو مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدَّمُونِى بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ سِلْبِينَ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَهَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّى فَقَالَتْ
امْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ أَلَا تَعْلَمُونَ عَنَّا إِسْتَقَارَكُمْ فَأَشْرَعُوا فَقَطَعُوا لِي قَبِيصًا فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرِحْتُ
بِمَلِكِ الْقَبِيصِ - (رواه البخارى)۔

ترجمہ: حضرت عمر و ابن سلمہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہم بانی کے کنارے رہتے تھے جو لوگوں کی گذرگاہ تھا جو قافلے ہمارے پاس سے گذرتے ہم ان سے پوچھتے کہ لوگوں کے واسطے (ایک شخص یعنی آنحضرت ﷺ نے جو دین نکالا ہے وہ) کیا ہے؟ اور اس شخص (یعنی آنحضرت ﷺ) کی صفات کیا ہیں؟ وہ لوگ ہم سے بیان کرتے کہ وہ (رسول) دعویٰ کرتے ہیں کہ اللہ نے انہیں (اپنا نبی برحق بنا کر) بھیجا ہے اور قافلہ کے لوگ قرآن کی آیتیں سنا کر کہا کرتے تھے کہ یہ ان کے پاس وحی آتی ہے (اس طرح) ان کے پاس وحی آتی ہے چنانچہ میں (آنحضرت ﷺ کے اوصاف کو جو قافلے والے بیان کرتے تھے اور کلام کو) یعنی قافلے والے جو آیتیں پڑھ کر سنایا کرتے ان کو اس طرح یاد کر لیتا تھا گویا کہ وہ میرے سینے میں جم جاتی تھیں (یعنی قرآن کی آیتیں مجھے خوب یاد ہو جایا کرتی تھیں) اہل عرب (آنحضرت ﷺ کی جماعت کے علاوہ) اسلام لانے کے سلسلہ میں مکہ کے فتح ہونے کا انتظار کر رہے تھے (یعنی یہ کہتے تھے کہ اگر مکہ فتح ہو گیا تو ہم اسلام لائیں گے اور یہ) کہا کرتے تھے کہ ان (رسول) کو ان کی قوم پر چھوڑ دو اگر وہ اپنے لوگوں پر غالب آگئے (اور مکہ کو فتح کر لیا) تو سمجھو کہ وہ سچے نبی ہیں (کیونکہ ان کی اس ظاہری بے سرو سامانی اور مادی کمزوری کے باوجود اہل عرب پر غالب آ جانا اور مکہ کو فتح کر لینا ان کا معجزہ ہوگا اور معجزہ صرف سچے نبی ہی سے صادر ہو سکتا ہے چنانچہ جب خدا نے اپنے دین کا بول بالا کیا اور) مکہ فتح ہو گیا تو لوگ اسلام قبول کرنے کے لئے ٹوٹ پڑے میرے والد نے اپنی قوم پر پہل کی اور (سب سے پہلے) اسلام لے آئے جب وہ (یعنی میرے والد) لوٹ کر آئے تو اپنی قوم سے کہنے لگے کہ ”خدا کی قسم! میں سچے نبی (ﷺ) کے پاس سے آیا ہوں آپ نے فرمایا کہ فلاں وقت میں ایسی (اور اتنی) نماز پڑھو اور فلاں وقت میں ایسی (اور اتنی) نماز پڑھو (یعنی آپ نے نماز کی کیفیات اور اوقات بیان کئے) اور جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور تم میں جو شخص قرآن سب سے زیادہ جاننے والا ہو وہ تمہاری امامت کرے چنانچہ جب نماز کا وقت آیا اور

جماعت کی تیاری ہوئی تو لوگوں نے آپس میں دیکھا (کہ امام کسے بنایا جائے؟) مجھ سے زیادہ کوئی قرآن کا جاننے والا نہیں تھا کیونکہ میں (تو پہلے ہی سے) قافلے والوں سے قرآن سیکھ رہا تھا چنانچہ لوگوں نے مجھے آگے کر دیا (اور نماز میں میری اقتداء کی) اس وقت میری عمر چھ یا سات سال کی تھی اور میرے بدن پر فقط ایک چادر تھی چنانچہ جب میں سجدہ کرتا تو وہ چادر میرے بدن سے سرک جاتی تھی (اور کوہے کھل جاتے تھے) قوم میں سے ایک عورت نے (یہ دیکھ کر) کہا کہ ہمارے سامنے سے تم لوگ اپنے امام کی شرمگاہ کیوں نہیں ڈھانکتے؟ جب ہی قوم نے کپڑا خریدا اور میرے لئے کرتہ بنوادیا اس کرتہ کی وجہ سے مجھے جیسی خوشی ہوئی ہے ایسی خوشی کبھی نہیں ہوئی تھی۔“ (بخاری)

توضیح: ”عمر و بن سلمہ“ جہاں بھی سلمہ کا لفظ احادیث میں آیا ہے سب میں لام پر فتح ہے صرف عمرو بن سلمہ میں لام پر کسر و سلہ پڑھا جاتا ہے اس حدیث میں چند الفاظ تشریح طلب ہیں پہلے اس کی تشریح ضروری ہے۔

”الركبان“ را پر ضمہ ہے راکب کی جمع ہے اونٹنوں کے قافلہ کے ساتھ خاص ہے۔
 ”مال للناس مال للناس“ تعجب کی بنیاد پر تکرار کیا کہ لوگوں کا کیا ہوا دین کا ظہور کس طرح ہے۔
 ”ما هذا الرجل“ یہاں اشارہ ذہنیہ ہے یعنی یہ آدمی کیا ہے ان کی صفات کیا ہیں۔
 ”اوحى اليه كذا“ یہاں بھی تکرار اہتمام و تعجب کی بنیاد پر ہے ”يغوي في صدوي“ یہ صیغہ غری غری سح سح سے معروف کا صیغہ ہے اس کا معنی چپکنے کا ہے سابقہ کلام ”احفظ“ کی مزید وضاحت ہے یعنی میں یاد کیا کرتا تھا بلکہ میرے سینے اور دل سے یہ کلام چپک جاتا تھا۔

”قلوم“ یہ صیغہ باب تفعّل سے ہے انتظار کے معنی میں ہے اصل میں ”قتلوم“ تھا یعنی عرب اس انتظار میں تھے کہ یہ شخص مکہ مکرمہ کو فتح کر سکتا ہے یا نہیں کیونکہ مکہ پر غلط آدمی نہیں آسکتا ہے اگر اس نے مکہ فتح کر لیا تو یہ سچائی ہوگا۔
 ”باعد“ مبادرہ سے جلدی کرنے کے معنی میں ہے ”بدو ابی قومی“ بدر فعل ماضی ہے اور ابی اس کا قائل ہے اور قومی مفعول بہ ہے۔

”تقلصت“ باب تفعّل سے سکڑنے اور سمٹنے کے معنی میں ہے چادر چھوٹی تھی تو سجدہ کی حالت میں سٹ کر شرمگاہ کھل جاتی تھی ”تخطون“ یعنی اپنے امام کی سرین کو ہم سے چھپا نہیں سکتے ہو یعنی تم سے اتنا بھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی بڑی چادر ان کو اوڑھادو۔
 اس واقعہ میں بنیادی بات یہ ہے کہ عمرو بن سلمہ ~~تھا~~ نابالغ چھوٹا بچہ ہے جو چھ سات سال کا ہے ان کی امامت کیسے جائز ہوگئی نیز یہ متطفل تھے تو اس کے پیچھے مفسرین کی اقتداء کیسے درست ہوگئی؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جو پہلے بھی لکھا جا چکا ہے لیکن یہاں پھر اشارہ کردوں گا تا کہ زیر بحث حدیث کو اس کا کچھ حق مل جائے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام شافعی اور امام بخاری رحمہما اللہ کے نزدیک نابالغ بچہ امام بن سکتا ہے البتہ جمعہ کی نماز میں امام شافعی رحمہ اللہ کے دوقول ہیں ایک جواز کا ہے دوسرا عدم جواز کا ہے۔ امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کے نزدیک نابالغ لڑکے کے پیچھے نماز جائز نہیں لہذا نابالغ لڑکا امام نہیں بن سکتا ہے۔ لے

البتہ ائمہ احناف کا آپس میں اس بات میں اختلاف ہے کہ نابالغ بچہ نوافل میں امام بن سکتا ہے یا نہیں مثلاً تراویح میں یا نوافل میں قرآن سنانا ہے تو یہ کیسا ہے فقہاء احناف میں سے کچھ و بخارا کے علماء اور مصر و شام کے علماء کا یہ موقف تھا کہ نوافل میں نابالغ لڑکا امام بن سکتا ہے یہ حضرات اس فتویٰ پر بھی عمل کرتے تھے ان حضرات کے علاوہ تمام فقہاء احناف کا موقف یہ ہے کہ نابالغ لڑکا نوافل میں بھی امام نہیں بن سکتا ہے بہر حال یہ ایک ضمنی بات تھی اسکو چھوڑیے اور بڑے اختلاف کے دلائل ملاحظہ کریں۔ لے

دلائل:

امام شافعی اور امام بخاری رحمہما اللہ نے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مدعا پر واضح تر دلیل ہے۔

جمہور نے "الامام ضامن والمؤمن مؤتمن" جیسی روایات سے استدلال کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ جب امام کی نماز ضامن ہے تو مقتدی کی نماز اس میں ضم اور اس کے ضمن میں ہوگی لہذا امام کی حالت مقتدی کی حالت سے اتنی ہونا ضروری ہے اور مقتفل امام اضعف حالاً ہوتا ہے لہذا وہ اس مضبوط مورچہ کو نہیں سنبھال سکتا ہے۔ جمہور کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر ہے فرمایا "لا یؤم الغلام حتی یحتلم"۔

(مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۳۸۸)۔

جمہور کی تیسری دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اثر ہے ارشاد فرمایا "لا یؤم الغلام الذی لا تعجب علیہ الحدود" (رواہ الثرمذی سننہ)

جواب: عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی امامت کا واقعہ ان لوگوں اور علاقے والوں کے لئے بالکل ابتدائی مسئلہ تھا اور یہ ایک جزئی واقعہ تھا یہ نبی اکرم ﷺ کی اجازت سے بھی نہیں تھا نہ اس پر تقریر رسول ہے نہ آپ کے سامنے یہ مسئلہ پیش کیا گیا اس لئے اس محتمل واقعہ سے ایک ضابطہ کے لئے استدلال نہیں کیا جاسکتا ہے دیکھیے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کا نماز کے دوران ستر کھل جانا تھا کیا اس کو بھی بطور ضابطہ لیا جائے گا کہ نماز میں ستر کا کھل جانا جائز ہے۔ خلاصہ یہ کہ عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کو امام بنانا اس علاقے کے لوگوں کا اپنا اجتہادی معاملہ تھا شوافع حضرات پر تعجب ہے کہ عمر فاروق اور ابن عباس اور ابن

مسعود بنی ہاشم جیسے جلیل القدر صحابہ کی تقلید کے بجائے ایک نابالغ لڑکے کے عمل کو واجب العمل قرار دیتے ہیں۔ ۱۔

اسلام مساوات کا علمبردار مذہب ہے

﴿۱۱﴾ وعن ابن عمر قال لما قدم المهاجرون الأولون المدينة كان يؤمهم سالم بن عبد الله بن أبي أمية بن خلف بن زید بن حذيفة وفيهم عمر وأبو سلمة بن عبد الأسد. (رواه البخاری) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مدینہ میں پہلے آنے والے مہاجرین آئے تو ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم رضی اللہ عنہ انہیں نماز پڑھاتے تھے اور ان (مقتدیوں) میں حضرت عمر، حضرت ابوسلمہ، ابن عبد الاسد رضوان اللہ عنہم اجمعین (بھی) ہوتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”سالم“ حضرت سالم رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے قرآن کریم کے بہت اچھے قاری تھے تو قرآن کی برکت سے یہ اتنے بڑے جلیل القدر صحابہ کے امام بنے جن میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوسلمہ بن الاسد رضی اللہ عنہ جیسے نامور صحابہ تھے سچ ہے ”یہ قرآن بعض لوگوں کو آسمان عروج پر لے جاتا ہے“ اس حدیث سے افضل کی موجودگی میں مفصول کے امام بننے کا جواز ملتا ہے۔ اس حدیث سے اسلام کے اس عادلانہ نظام کا اندازہ بھی ہو جاتا ہے جس نے آقا و غلام کو ایک صف میں لا کھڑا کیا اور ہر صاحب کمال کا اکرام کیا اور اسلامی مساوات کا علمبردار بنا۔ ۳۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و یاز نہ کوئی بندہ رہا نہ کوئی بندہ نواز

﴿۱۲﴾ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترفع لهم صلاة عنهم فوق رؤسهم يشبرأ رجل أم قوماً وهم له كارهون وأمرأتان تأتت وزوجها عليهما سخط وأخوان متصارعان۔ (رواه ابن ماجه) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تین لوگ ایسے ہیں جن کی نماز ان کے سر سے باشت بھر (بھی) بلند نہیں ہوتی (یعنی درجہ قبولیت کو نہیں پہنچتی) ایک تو وہ شخص جو قوم کا امام ہو اور قوم اس سے (دینی امور میں) ناخوش ہو۔ دوسرے وہ عورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا خاوند (اس کی نافرمانی یا اس کی جانب سے اپنے حق کی عدم ادائیگی کی وجہ سے) خفا ہو تیسرے ایسے دو بھائی جو آپس میں ناخوش ہو کر باپ کاٹ کئے ہوئے ہوں۔“ (ابن ماجہ)

توضیح: ”متصارعہ“ صرم سے ہے کائے کو کہتے ہیں مراد وہ دو مسلمان بھائی ہیں جو بغیر عذر شرعی تین دن سے زیادہ تک باتیں بند کئے ہوئے ہیں۔ ۵۔

باب ماعلیٰ الإمام امام کی ذمہ داری

جب مصنف نے جماعت کے فضائل بیان کئے اور پھر امامت کے احکامات کو بیان کیا تو پھر ضروری ہو گیا تھا کہ امام اور مقتدی کی ذمہ داریاں بیان کریں اور ان کے ذمہ جو حقوق و آداب ہیں اس کا بیان کریں اسی مقصد کے لئے مصنف نے دو بابوں کا الگ الگ اضافہ کیا ایک میں امام کی ذمہ داریوں کا ذکر کیا اور دوسرے میں مقتدیوں کی ذمہ داریوں کا ذکر کیا۔ امام کی اہم ذمہ داری یہ ہے کہ وہ نماز میں اپنے مقتدیوں کا خیال رکھے اور نماز اس انداز سے پڑھائے کہ پیچھے بوڑھوں مریضوں اور حاجت مند لوگوں کا پورا پورا خیال رکھا گیا ہو۔

نماز کو خفیف اور ہلکی پڑھائے اور اس کو اتنی بھاری نہ بنائے کہ پیچھے لوگ ملول ہو کر متنفر ہو جائیں لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ رکوع سجدہ قومہ وجلسہ میں تعدیل ارکان کو نظر انداز کرے اور مسنون قرأت کو بھی چھوڑ دے بلکہ مسنون قرأت کا ذکر جو احادیث و فقہ میں آیا ہے اس کا خیال رکھے اسی طرح تسبیحات میں اعتدال سے کام لے تین تسبیحات آرام آرام سے پڑھے زیادہ کرنا ہے تو پانچ مرتبہ تک جائے زیادہ نہ جائے الا یہ کہ قوم کی طرف سے زیادہ کا مطالبہ اور شوق ہو لیکن مقتدی تو بدلتے رہتے ہیں تو اس شوق کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ ایک حدیث میں حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں آیا ہے "کان رسول اللہ اخف الصلوٰۃ فی تمامہ" فی تمام کا مطلب یہی ہے کہ آپ کی نماز ہلکی تھی لیکن رکوع و سجدہ وغیرہ تعدیل ارکان مکمل ہوتے تھے حضور ﷺ کی قرأت سرعت کے ساتھ بھی تھی اور اس کے سننے میں لطف و لذت بھی تھی دوسرے ائمہ کو چاہئے کہ وہ اس چیز کو ملحوظ خاطر رکھیں اور بے جا نقل نہ اتاریں۔

مقتدیوں کی اہم ذمہ داری یہ ہے کہ وہ امام کی متابعت و اطاعت کریں امام سے پہلے رکوع یا سجدہ میں نہ جائیں امام کے پیچھے جو اعمال ان کو کرنے ہیں اسکو بحسن و خوبی پورا کریں بہترین وضو کے ساتھ صف اول میں پہنچیں اور پھر تکبیر اولیٰ کے ساتھ نماز میں شامل ہو جائیں۔

الفصل الاول نماز کو بھاری نہیں بنانا چاہیے

۱۰۱ عن أنس قال ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان ليسبح بكه الصبي فيخفف مخافة أن تفطن أمه. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی نماز سے زیادہ ہلکی اور کامل نماز کسی امام کے پیچھے نہیں پڑھی اور آپ (کی عادت یہ تھی کہ) جب آپ (نماز میں) کسی بچے کے رونے کی آواز سنتے تو اس اندیشے سے کہ اس کی ماں کہیں فکر مند نہ ہو جائے۔ نماز کو ہلکا کر دیتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: اخف کا تعلق عام طور پر قرأت کی تخفیف کے ساتھ ہوتا ہے اور اتم کا لفظ عام طور پر تعدیل ارکان کے لئے استعمال ہوتا ہے مطلب یہ کہ حضور اکرم ﷺ کی قرأت ہلکی ہوتی تھی اور سجدہ و رکوع اور قومہ و جلسہ سب مکمل ہوتے تھے۔ لہٰذا ”مخافة ان تغفلن امہ“ یعنی ماں نماز میں شریک ہوتی تھی اور قریب گھر میں بچے کے رونے کی آواز آتی تھی یا مسجد میں اس عورت کے ساتھ بچے کے رونے کی آواز آتی تھی تو حضور اکرم ﷺ نماز میں اس غرض سے تخفیف فرماتے تھے کہ اس کی ماں پریشان نہ ہو اور اس کی نماز خراب نہ ہو۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز میں اگر نمازی کو معلوم ہو جائے کہ کوئی آنے والا آ رہا ہے تو امام اس کا انتظار کر سکتا ہے تاکہ وہ شخص رکوع میں شریک ہو سکے امام مالک رحمہ اللہ بھی اس طرح انتظار کے قائل ہیں۔ لہٰذا اگر اختلاف فرماتے ہیں کہ اگر کوئی امام تقرب الی اللہ کی غرض سے نہیں بلکہ کسی آدمی کا لحاظ رکھ کر ایسا کرتا ہے تو یہ مکروہ تحریمی ہے بلکہ اس میں شرک کے ارتکاب کا احتمال ہے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر امام ذاتی طور پر آنے والے شخص کو نہیں جانتا تو پھر نجاش ہے لیکن اس کا ترک کرنا بھی اولیٰ ہے۔ اس حدیث کے بعد آنے والی حدیث بھی قریباً اسی طرح ہے تاہم اس میں ”تجاوز“ کا لفظ ہے جو اختصار کے معنی میں ہے اور وہاں ”وجد امہ“ لفظ ہے وجد کا ترجمہ شدید غم کا ہے۔

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي لَأَدْخُلَ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاعَهَا فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي مَا أَعْلَمُهُ مِنْ شِدَّةٍ وَجِدٍ أَوْ مِنْ بُكَائِهِ.

(رواة البخاری)

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میں نماز میں داخل ہوتا ہوں تو نماز کو طویل کرنے کا ارادہ کرتا ہوں مگر جب بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو یہ جان کر کہ بچے کے رونے کی وجہ سے اس کی ماں سخت فکر مند ہوگی نماز میں تخفیف کرتا ہوں (بخاری)

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلْقَاسِ فَلْيَخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ السَّهِيْمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَتَوَلَّ مَا شَاءَ.

(متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو اسے چاہئے کہ نماز کو ہلکی کرے کیونکہ مقتدیوں میں بیمار کمزور اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں (اور ان کی رعایت ضروری ہے) اور جب تم میں سے کوئی شخص تنہا اپنی نماز پڑھے تو اسے اختیار ہے کہ جس قدر چاہے نماز کو طویل کرے۔ (بخاری، مسلم)

﴿۴﴾ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي مَسْعُودٌ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَكَ تَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ يَتَأَيَّلُ بَيْنَا قَتَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَ مَيْدِنَ ثُمَّ قَالَ إِنْ مِنْكُمْ مُتَقَرِّبِينَ فَأَتَيْكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلَيْتَ تَجُوزَ فَإِنْ فِيهِمُ الضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَذَا الْحَاجَةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت قیس ابن ابی حازم کہتے ہیں کہ حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ (ایک دن) ایک شخص نے (نبی کریم ﷺ) کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر کہا کہ یا رسول اللہ! میں صبح کی نماز سے اس لئے پیچھے رہ جاتا ہوں کہ فلاں آدمی ہمیں بہت لمبی نماز پڑھاتا ہے ابو مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو نصیحت کرنے کے بارے میں اس دن جیسا غصہ میں بھرے ہوئے کبھی نہیں دیکھا چنانچہ آپ نے فرمایا کہ ”تم میں سے بعض لوگ (طویل نماز پڑھا کر جماعت سے) لوگوں کو نفرت دلانے والے ہیں (خبردار) تم میں سے جو شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو اسے چاہئے کہ وہ ہلکی نماز پڑھائے کیونکہ مقتدیوں میں کمزور، بوڑھے اور حاجت مند لوگ بھی ہوتے ہیں۔“ (بخاری، مسلم)

توضیح: اس حدیث سے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ سوال کرنے والا شخص کون تھا اور ”من اجل فلان“ میں فلاں سے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔ ۲

غلط نماز پڑھانے والا امام خود مجرم ہے

﴿۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلََكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تمہیں امام نماز پڑھائیں گے چنانچہ اگر وہ نماز اچھی طرح پڑھائیں گے تو اس کا فائدہ تمہارے لئے ہے (اور ان کے لئے بھی ہے) اور اگر انہوں نے خطا کی تو تمہیں (پھر بھی) ثواب ملے گا اور اس کا گناہ ان پر ہوگا۔ (بخاری)

توضیح: ”یصلون لکم“ یہ پورا جملہ خبر واقع ہے اور مبتدأ مخذوف ہے جو ”اغتتکم“ ہے اس حدیث کا تعلق ان اماموں سے ہے جو حکمران ہوتے ہیں اور حکمران ہی دین بگاڑنے والے ہوتے ہیں اس حدیث کا پورا ایسا منظر اس

طرح ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے آئندہ آنے والے حکمرانوں کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ نماز خراب کریں گے تو صحابہ نے عرض کیا کہ پھر ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھنا چاہئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہ نماز پڑھائیں گے تم ان کے ساتھ پڑھو اگر انہوں نے صحیح طور پر نماز پڑھائی تو ان کا اور تمہارا دونوں کا فائدہ ہوگا لیکن اگر انہوں نے غلط طریقہ پر نماز پڑھائی تو غلطی کے ذمہ دار وہ خود ہوں گے اور خود مجرم نہیں گے تم نے تو اچھا کام انجام دیا تم پر ان کی غلطی کا اثر نہیں پڑیگا۔ ۱

وهذا الباب خال عن الفصل الثاني

الفصل الثالث

﴿٦﴾ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا فَأَخِيفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ. (رواه مسلم). وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَمَّ قَوْمَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْعًا قَالَ أَذْنُهُ فَأَجْلَسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَنِيَّتَيْهِ ثُمَّ قَالَ تَعْمَلُ لَوْضَعَهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ ثَنِيَّتَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّ قَوْمَكَ قُلْتُ أَمَّ قَوْمًا فَلْيَخِيفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكِبْرِيَاءَ وَإِنَّ فِيهِمُ التَّزْنِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَخَذَهُ فَلْيُضِلْ كَيْفَ شَاءَ ۚ

ترجمہ: حضرت عثمان ابن ابی العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مجھے جو آخری وصیت کی تھی وہ یہ تھی کہ ”جب تم لوگوں کی امامت کرو تو انہیں ہلکی نماز پڑھاؤ۔“ (مسلم)

مسلم کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اپنی قوم کی امامت کرو۔“ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اپنے دل میں کچھ شک محسوس ہوتی ہے آنحضرت ﷺ نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ”میرے قریب آؤ۔“ (جب میں آپ کے قریب آ گیا تو) آپ نے مجھے اپنے آگے بٹھایا اور میرے سینہ پر دونوں چھاتیوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا پھر فرمایا کہ پشت پھیرو (میں نے اپنی پشت آپ کی جانب کر دی) چنانچہ آپ نے میری پشت پر دونوں سونڈھوں کے درمیان اپنا دست مبارک پھیر کر فرمایا کہ (جاؤ اور) اپنی قوم کی امامت کرو اور (یہ یاد رکھو کہ) جب کوئی شخص کسی قوم کا امام بنے تو اسے چاہئے کہ ہلکی نماز پڑھائے کیونکہ ان میں بوڑھے بھی ہیں اور بیمار بھی۔ ان میں کمزور لوگ بھی ہوتے ہیں اور حاجت مند بھی، ہاں جب کوئی تمہارا نماز پڑھے تو اسے اختیار ہے جس طرح چاہے پڑھے۔“

﴿٧﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالْتَّخَفِيفِ وَيُؤْمِنُنَا بِالْصَّاقَاتِ. (رواه النسائي) ۛ

ﷺ اور حضرت امین عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ ہمیں ہلکی (نماز پڑھانے) کا حکم دیا کرتے تھے اور آپ ہمیں نماز پڑھاتے تو سورہ صافات کی قرأت کرتے۔“ (نسائی)

توضیح: ”الصافات“ اس حدیث کے دونوں ٹکڑوں میں بظاہر تعارض ہے اور وہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ صحابہ کو تو تخفیف صلاۃ کی خوب تاکید فرماتے تھے لیکن خود سورہ صافات سے نماز پڑھاتے تھے جو ایک لمبی سورہ ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے پڑھنے کا انداز عجیب تھا کہ تھوڑے ہی وقت میں لمبی سورہ پڑھتے تھے دوسروں میں یہ چیز نہیں تھی اس لئے ان کو منع فرمادیا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی لذت والی نماز سے لوگ لطف اٹھاتے تھے وہاں اکابر کا تصور نہیں تھا اس لئے لمبی سورہ پڑھتے تھے دوسروں میں یہ خصوصیت کہاں تھی۔ لہ



باب ما علی المأموم من المتابعة وحکم المسبوق

امام کی تابعداری کا بیان

اس باب میں وہ احادیث بیان ہوگی جن میں یہ بتایا گیا ہے کہ مقتدی کے لئے امام کی تابعداری کتنی ضروری ہے اور یہ بھی بیان ہوگا کہ مقتدی کو امام کی تابعداری کن چیزوں میں کس طرح کرنی چاہئے نماز میں جو ارکان فرض یا واجب ہیں اس میں تمام مقتدیوں پر امام کی متابعت واجب ہے لیکن جو ارکان سنت ہیں اس میں مقتدیوں پر امام کی متابعت واجب نہیں جیسے رفع یدین اور آمین بالجہر اور قنوت وغیرہ میں قنوت کا مسئلہ اس طرح ہے کہ مثلاً شافعی امام نے فجر میں قنوت شروع کیا تو حنفی مقتدی پر اس سنت میں متابعت لازم نہیں وہ خاموش رہے اور وتر میں قنوت واجب ہے لہذا اگر کوئی شافعی امام عشاء کے بعد وتر میں اپنے مذہب کے موافق قنوت رکوع کے بعد پڑھے تو حنفی مقتدیوں کو بھی امام کی متابعت و موافقت کے پیش نظر رکوع کے بعد ہی قنوت پڑھنا چاہئے یہ ایک اچھا ضابطہ ہے جو زمین الشریفین میں وتر میں احتاف کے کام آئے گا۔

الفصل الاول

امام کی متابعت

﴿۱﴾ عن البراء بن عازب قال كنا نصلّي خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فإذا قال سمیع اللہ یمن حمداً لم یمن أحدٌ منا ظهراً حتى یضع النبی صلی اللہ علیہ وسلم جبهته علی الأرض (مشفق غلبو)۔

ترجمہ: حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے چنانچہ آپ جب سمیع اللہ حمہ کہتے تو جب تک آنحضرت ﷺ (سجدہ کے لئے) اپنی جبین مبارک زمین پر نہیں رکھ دیتے تھے ہم میں سے کوئی شخص اپنی پیٹھ جھکا تا (بھی) نہیں تھا۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”لہ یمن“ حنا یمنو جھکنے اور ٹیڑھا ہونے کے معنی میں ہے یہ لفظ باب ضرب اور نصر دونوں سے آتا ہے مراد یہ ہے کہ ہم جب رکوع سے واپس قومہ میں جاتے تو کھڑے رہتے اور جب تک رسول اللہ ﷺ زمین پر سجدہ نہ کرتے ہم ٹیڑھے نہ ہوتے تاکہ حضور اکرم ﷺ سے سجدہ میں مسابقت لازم نہ آجائے۔

اب یہاں فقہی مسئلہ اس طرح ہے کہ امام سے مسابقت تمام ائمہ کے نزدیک حرام ہے بلکہ متابعت ہی کرنا چاہئے پھر متابعت کی دو صورتیں ہیں اول مقارنت دوم موافقت، مقارنت وہ ہوتی ہے کہ امام کے افعال کے ساتھ متصل مقتدی کا فعل شروع

تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں) کہو۔“ اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے مگر بخاری نے اپنی روایت میں واذا قال ولا الضالین کے الفاظ نقل نہیں کئے ہیں۔

اگر امام معذور ہو تو اسکی متابعت بھی ضروری ہے؟

﴿وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَضَرَعَ عَنْهُ فَجُحِشَ شِقْقُهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ فَعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَمْجَعُونَ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ وَإِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمُ الْآخِرَ فَالْآخِرُ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَاتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَمْجَعُونَ وَزَادَ فِي رَوَايَةٍ فَلَا تَحْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا) ۱

مترجم: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ کسی سفر کے دوران) نبی کریم ﷺ گھوڑے پر سوار تھے کہ (اتفاقاً) آپ نیچے گر پڑے اس کی وجہ سے آپ کی داہنی کروٹ (ایسی) پھیل گئی (کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر آپ قادر نہ رہے) چنانچہ آپ نے (ان پانچ فرض) نمازوں میں سے کوئی نماز ہمیں بیٹھ کر پڑھائی ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر (ہی) نماز پڑھی۔ جب آپ نماز پڑھ کر فارغ ہو گئے تو (ہم سے مخاطب ہو کر) فرمایا کہ امام اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے لہذا جب امام کھڑے ہو کر نماز پڑھائے تو تم کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ جب وہ رکوع کرے تو تم (بھی) رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے اٹھے تو تم (بھی) رکوع سے اٹھو، جب وہ سجۃ اللہ لیں حمد کہے تو تم رہنا لگ الحمد کہو اور جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم سب مقتدی بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

حمیدی فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔“ آپ کی پہلی بیماری میں تھا اور اس کے بعد (مرض الموت میں انتقال سے ایک دن پہلے) آنحضرت ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی تو لوگوں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور آپ نے انہیں بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم نہیں فرمایا اور آنحضرت ﷺ کے اس فعل پر عمل کیا جاتا ہے جو آخری ہے (یعنی پہلا فعل منسوخ اور دوسرا فعل ناسخ ہوتا ہے)۔ یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم بھی لفظ اجمعون تک بخاری کے موافق ہیں (یعنی روایت کو اس لفظ تک بخاری اور مسلم دونوں نے نقل کیا ہے) اور ایک دوسری روایت میں مسلم نے الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ (آپ نے یہ بھی فرمایا) کہ امام کے خلاف نہ کرو اور جب وہ (امام) سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔“

توضیح: "فصلو اجلسوا" اس حدیث کا پس منظر اس طرح ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ گھوڑے سے گرے اور آپ کا دایاں پہلو ایک جانب مکمل طور پر زخمی ہو گیا آپ نے ایک نماز باجماعت گھر میں اس طرح ادا فرمائی کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھی بھی بیٹھے ہوئے نماز ادا کر رہے تھے نماز سے فارغ ہونے پر آنحضرت ﷺ نے معذور امام سے متعلق یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ جب امام بیٹھ جائے تو تم بھی بیٹھ جایا کرو اور بیٹھ کر نماز ادا کرو۔

"اذا صلی جالساً فصلوا جالساً" کا یہی مطلب ہے اب اس حدیث کی وجہ سے ایک اختلافی مسئلہ پیدا ہو گیا اور وہ یہ کہ قادر علی القیام کی اقتداء عاجز عن القیام کے پیچھے جائز ہے یا نہیں یعنی اگر امام قیام پر قادر نہیں اور مقتدی قادر ہیں تو کیا یہ اقتداء جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں یا بیٹھ کر پڑھیں۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

امام مالک اور امام محمد رحمہما اللہ کا مذہب یہ ہے کہ قادر علی القیام مقتدی عاجز عن القیام امام کے پیچھے نماز پڑھ ہی نہیں سکتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کے نزدیک قادر علی القیام مقتدی عاجز عن القیام امام کے پیچھے اقتداء کر سکتے ہیں لیکن قادر مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں گے۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک عاجز امام کے پیچھے قادر مقتدیوں کی اقتداء درست ہے لیکن مقتدی بھی امام کی طرح بیٹھ کر نماز پڑھیں گے۔

دلائل:

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اقتداء ہی صحیح نہیں ہے کیونکہ تندرست مقتدیوں کی نماز قوی ہے اور قاعد امام کی نماز ضعیف ہے اور امام کی نماز ضامن ہوتی ہے اور مقتدی کی نماز اس کے ضمن میں ہوتی ہے تو ضعیف نماز قوی نماز کو اپنے ضمن میں کیسے لے سکتی ہے اور اگر مقتدی بیٹھ گئے تو پھر بھی نماز صحیح نہیں کیونکہ اصحاء کے لئے بیٹھنے کی اجازت کہاں ہے؟ لہذا یہ اقتداء ہی باطل ہے امام مالک رحمہ اللہ کے اس طرز عمل اپنانے سے وہ اس اختلاف ہی سے نکل گئے اب صرف جمہور اور احمد بن حنبل رحمہما اللہ کا مقابلہ رہ گیا ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جو اپنے مدعا پر واضح تردید لے رہی ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور قاضی ابو یوسف رحمہم اللہ کی دلیل حضور اکرم ﷺ کی مرض الوفا کے وقت نماز پڑھانے کا ایک قصہ ہے جس میں واضح طور پر آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور صحابہ پیچھے کھڑے تھے یہ حدیث زیر بحث حدیث کے بعد آنے والی حدیث نمبر ۵ ہے۔

ان حضرات کی دوسری دلیل قرآن کی آیت {قَوْمِ اللَّهِ قَانِتِينَ} ہے اس میں قیام کو ہر تندرست مسلمان پر فرض کیا گیا ہے اور قوما امر سے نماز کا قیام مراد ہے کیونکہ دوسرا کوئی قیام ایسا نہیں ہے جس کو عبادت کا درجہ حاصل ہو اور وہ مامور بہ ہو۔

جواب: امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حدیث سے مستنبط یہ حکم بعد میں آنے والے حکم سے منسوخ ہو گیا ہے کیونکہ یہ واقعہ ۵۵ھ کا ہے اور ہم جس دلیل سے استدلال کرتے ہیں وہ حضور اکرم ﷺ کی زندگی کا آخری واقعہ ہے اور شریعت میں ہر متاخر حکم کو اپنایا جاتا ہے کیونکہ وہ نسخ سے محفوظ ہوتا ہے۔

”قال الحمیدی: یہ حمیدی امام بخاری کے استاذ ہیں جامع معین والاحمدی نہیں ہے۔ یہ حضرت بھی یہی فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کا ہر وہ فعل جو آخر میں کیا گیا ہو اسی کو لیا جاتا ہے کیونکہ اس میں نسخ کا احتمال نہیں ہوتا ہے۔“

حضرت ابو بکر کی امامت اور حضور اکرم کی علالت

﴿وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خِفَةً فَقَامَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاءَ تَحْتَطَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ جِشَّةَ ذَهَبٍ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا يُسَمَّى أَبُو بَكْرٍ النَّاسُ التَّكْبِيرُ) ۲

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ بہت زیادہ بیمار تھے تو (ایک دن) حضرت بلال رضی اللہ عنہ آپ کو نماز کے لئے بلانے آئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ان دنوں میں سترہ نمازیں پڑھائیں پھر جب (ایک دن) آنحضرت ﷺ نے اپنی طبیعت کچھ ہلکی محسوس فرمائی تو آپ (نماز کے لئے مسجد کو) دو آدمیوں کا سہارا لے کر (اس طرح) چلے کہ آپ نے اپنے ہاتھ صحابہ کے مونڈھوں پر ٹیک رکھے تھے اور (ضعف و کمزوری کے سبب) آپ کے پیر مبارک زمین پر گھسٹنے جاتے تھے جب آپ مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ کی آمد کی آہٹ محسوس کی اور پیچھے ہٹنا شروع کیا (تاکہ آنحضرت ﷺ ان کی جگہ کھڑے ہو جائیں اور امامت کریں) آنحضرت ﷺ نے (یہ دیکھ کر) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا کہ پیچھے نہ ہوں۔ پھر آپ (آگے) بڑھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بائیں طرف بیٹھ گئے چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر نماز

پڑھتے رہے اور آنحضرت ﷺ (ضعف و کمزوری کی بناء پر) بیٹھ کر نماز پڑھتے رہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور لوگ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نماز کی اقتداء کرتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”مروا ابابکر ان یصلی بالناس“ امامت صغریٰ پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو مقرر کرنا امامت کبریٰ کی طرف اشارہ تھا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسی سے استدلال کیا کہ نبی پاک ﷺ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ہمارے دین کا امام بنایا تو وہ ہمارے دنیا کے بھی امام ہیں اگر خلافت کی طرف اشارہ نہ ہوتا تو حضور اکرم حضرت ابو بکر کے لئے اتنا اصرار نہ فرماتے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ازواج مطہرات کی سفارش بھی تھی لیکن حضور اکرم ﷺ نے سختی سے منع فرمایا اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی کو امامت پر برقرار رکھا۔ لے

”یہا دئی“ دوا دیوں کے کندھوں پر دونوں ہاتھ رکھ کر ان کے سہارے چلنے کو تھادی کہتے ہیں۔
 ”والناس یقتدون بصلاة ابی بکر“ یعنی حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت کی وجہ تھی کہ بغیر اختلاف کے آنحضرت ﷺ خود خلیفہ بن گئے اور حضرت ابو بکر سے امامت کا منصب خود حضور اکرم ﷺ کی طرف منتقل ہو گیا لہذا اب امام حضور اکرم ﷺ تھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے مُکَیَّو تھے جو بظاہر امام نظر آ رہے تھے۔ لے

امام سے پہلے سر اٹھانے والے کا سر گدھے کا سر بن سکتا ہے

(۶) وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أما یخشی الذی یرفع رأسہ قبل الإمام أن یحوّل اللہ رأسہ رأس حمار۔ (متفق علیہ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کیا وہ شخص جو امام سے پہلے (رکوع و سجود سے) سر اٹھاتا ہے اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اللہ جل شانہ اس کے سر کو بدل کر گدھے جیسا سر کر دے گا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”رأس حمار“ یعنی جو شخص نماز میں امام سے پہلے سجدہ یا رکوع سے سر اٹھاتا ہے اس کے بارے میں یہ خطرہ موجود ہے کہ اس کا سر گدھے کا سر بن جائے علماء نے اس حدیث کے کئی مطلب بیان کئے ہیں اول مطلب یہ ہے کہ یہ کلام حقیقت پر نہیں بلکہ مجاز پر محمول ہے یعنی اس کا سر واقعی گدھے کا سر نہیں بنتا البتہ یہ شخص گدھے کی طرح نا سمجھ بلید اور بے عقل ہے گویا یہ کلام تشبیہ پر محمول ہے۔ دوسرا مطلب علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ یہ مسخ ہونا خاص ہے جو ایک جزئی حالت سے متعلق ہے اس کا واقع ہونا منع نہیں ہے اور ایک عام مسخ ہے کہ پوری امت مسخ ہو جائے وہ منع ہے لہذا احادیث میں جس مسخ کی ممانعت کی بات آئی ہے وہ وہی عام مسخ ہے لہذا ان حدیثوں میں کوئی تعارض باقی نہیں رہتا اس حدیث کا تیسرا مطلب یہ ہے کہ مسخ سے مراد حقیقی مسخ بھی ہو سکتا ہے اور اس امکان کو رد نہیں کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اشراط الساعۃ میں مسخ کے واقعات کا ذکر موجود ہے اور گزشتہ زمانوں میں بھی مسخ کے حقیقی واقعات کبھی کبھی واقع ہو چکے ہیں۔ لے

عبرت ناک حکایت :

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس حدیث کے تحت مرقات ج ۳ ص ۹۸ پر ایک عبرت ناک قصہ لکھا ہے کہ ایک جلیل القدر محدث علم حدیث کے حصول کے لئے ایک مشہور شیخ الحدیث کے پاس دمشق پہنچ گئے جن کے علم اور حدیث کا ذخیرہ اس وقت بچ رہا تھا علم حدیث کے اس شوقین طالب علم نے ان سے حدیث لینا شروع کر دیا اور تمام احادیث اس شیخ الحدیث سے حاصل کر لئے لیکن عجیب صورت حال یہ پیش آئی کہ پورے عرصے میں استاذ نے اپنے عقیدت مند شاگرد کو کبھی چہرہ نہیں دکھایا بلکہ حجاب سے اس کو پڑھاتا رہا جب استاذ کو اندازہ ہوا کہ اب شاگرد کو پوری عقیدت اور خدمت کا پورا جذبہ اور حدیث کا پورا شوق حاصل ہو گیا ہے اور اب یہ قابل اعتماد ہے تو استاذ نے پردہ سامنے سے ہٹا دیا شاگرد نے جب دیکھا تو حیران ہو کر رہ گیا کیونکہ اس کے استاذ کا چہرہ گدھے کا چہرہ تھا اس حیرت پر استاذ نے کہا کہ بیٹے امام سے نماز کے ارکان میں پہل کرنے سے بچنا (اور حدیث کی تعلیم اور فرمان میں شک کرنے سے بچنا) کیونکہ میں نے جب یہ حدیث سنی تو مجھے یقین نہیں آیا کہ واقعہ ایسا ہو سکتا ہے چنانچہ میں امام سے آگے جانے لگا تو میرا چہرہ گدھے کا چہرہ بن گیا جسے آپ دیکھ رہے ہو۔ والعیاذ باللہ !

الفصل الثانی

امام کی موافقت

﴿۷﴾ عَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةُ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيُصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا عِدْنٌ عَرِيفٌ)

ترجمہ: حضرت علی اور حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی شخص (جماعت میں شریک ہونے کے لئے) نماز میں آئے اور امام کسی حالت میں ہو تو جو کچھ امام کر رہا ہے وہی اسے کرنا چاہئے۔“ اس حدیث کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

رکوع میں شریک ہونے سے رکعت مل جاتی ہے

﴿۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَتَحْنُ سُبُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوا شَيْئاً وَمَنْ أَخْرَكَ رُكْعَةً فَقَدْ أَخْرَكَ الصَّلَاةَ۔ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب تم (جماعت میں شریک ہونے کیلئے) نماز میں آؤ اور مجھے سجدہ کی حالت میں پاؤ تو تم بھی سجدہ میں چلے جاؤ اور اس سجدہ کو کسی حساب میں نہ لگاؤ ہاں جس شخص نے (امام کے ساتھ) رکوع پایا تو اس نے پوری رکعت پائی (ابوداؤد)

توضیح: ”فاسجدوا“ بعض لوگ امام کو سجدہ میں پاتے ہیں تو خود کھڑے رہتے ہیں اور انتظار کرتے ہیں کہ امام جب اٹھ جائے گا تو ہم ان کے ساتھ شریک ہو جائیں گے اس حدیث میں بتایا جا رہا ہے کہ تم سجدہ میں جا کر شریک ہو جاؤ لیکن اس ایک سجدہ کے پالینے کو رکعت کا پالیمانہ سمجھو ہاں اگر رکوع مل جائے تو تم نے پوری رکعت پالی ”رکعت“ اس لفظ کا ایک مطلب یہ ہے کہ جس نے رکوع پالیا اس نے نماز پالی یعنی یہ رکعت ان کو مل گئی یہاں رکعت سے مراد رکوع ہے اور صلاۃ سے مراد رکعت ہے اس لفظ کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے پوری نماز میں ایک رکعت بھی امام کے ساتھ پالی تو اس نے پوری نماز کو پالیا لہذا ان کو جماعت کا ثواب حاصل ہو جائے گا اس سے غیر مقلدین کو سخت دھچکا لگتا ہے کیونکہ فاتحہ کے بغیر مقتدی کی نماز بھی صحیح ہو گئی اور ان کو رکعت بھی مل گئی۔ لہ

تکبیر اولیٰ کی عظیم فضیلت

﴿۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بِلَوْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بِرَاءَتَانِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ الْيَأْسِ (رواه الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ جو شخص چالیس روز تک اللہ تعالیٰ کے لئے جماعت کے ساتھ اس طرح نماز پڑھے کہ وہ تکبیر اولیٰ بھی پائے تو اس کے لئے دو قسم کی نجات لکھی جاتی ہے ایک تو دوزخ سے نجات اور دوسری نفاق سے نجات (ترمذی)

جماعت ملے یا نہ ملے ثواب تو ملے گا

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا... (رواه أبو داود والنسائی) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے وضو کیا اور اچھا (یعنی پورے شرائط و آداب اور حضور دل کے ساتھ) وضو کیا اور پھر (مسجد میں) گیا اور وہاں دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اسے اس نمازی کے برابر ثواب عنایت فرما دیتا ہے جس نے وہاں جماعت میں حاضر ہو کر نماز پڑھی تھی اور اس کا ثواب دینے سے دوسرے (یعنی جماعت میں حاضر ہونے والوں) کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کرتا۔ (ابوداؤد نسائی)

جماعت کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وعن أبي سعيد الخدري قال جاء رجلٌ وقَدَصَلَّى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اَلَا رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلٰى هٰذَا فَيَصِلُ مَعَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ. (رواه الترمذی و ابوداؤد)۔

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز مسجد میں) ایک شخص ایسے وقت پہنچا جبکہ نبی کریم ﷺ نماز پڑھ چکے تھے آپ نے (اس شخص کو دیکھ کر) فرمایا کہ ”کیا کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو اسے خدا کی راہ میں دے؟“ چنانچہ ایک شخص (آنحضرت کا یہ ارشاد سن کر) کھڑا ہوا اور اس نے اس شخص کے ساتھ نماز پڑھی۔“ (ترمذی و ابوداؤد)

توضیح: ”وقد صلی“ یعنی نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھائی تھی اب یہ معلوم نہیں کہ یہ کونسی نماز تھی ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ عصر اور مغرب کے علاوہ کوئی نماز تھی کیونکہ عصر کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں اور مغرب میں تین رکعت نفل پڑھنا شریعت میں معبود نہیں۔

”یتصدق“ یہ صدقہ کرنے کے معنی میں ہے یہاں احسان کرنا مراد ہے علامہ مظہر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس عمل کو صدقہ اس لئے کہا گیا ہے کہ اگر یہ آدمی اکیلا نماز پڑھتا تو ان کو جماعت کا ثواب نہ ملتا جب انہوں نے جماعت کیساتھ نماز پڑھ لی تو گویا جماعت کا موقع فراہم کرنے والے نے ان پر احسان کیا کہ ایک کے بجائے ۲۶ زائد نمازوں کا ثواب ان کو مل گیا اب یہاں یہ مسئلہ اٹھا کہ اس شخص کے ساتھ مل کر جماعت کرنے والے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی نماز پڑھی تھی پھر آپ نے کیسے پڑھائی یہ تو متشکل کے پیچھے مفترض کی نماز ہوئی؟

شوافع نے کہا کہ جائز ہے اور یہی ہماری دلیل ہے احناف نے فرمایا کہ یہاں امام ابو بکر رضی اللہ عنہ نہیں تھے بلکہ وہ شخص خود امام تھا جن کی نماز رہ گئی تھی۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اختلاف سے نکلنے والی صورت یہی ہے دوسری صورت میں اختلاف ہے تو بہتر یہی ہے کہ اس صورت پر اس حدیث کو حمل کر لیا جائے جس میں اختلاف نہ ہو بلکہ اتفاق ہو یا یہ اس وقت کی بات ہے جبکہ دوسرے فرض پڑھنا جائز تھا۔

جماعت ثانیہ کی کچھ تفصیل:

”فصلی معہ“ جماعت ثانیہ کا مسئلہ شاید کسی اور مقام پر لکھا گیا ہے مگر یہاں اس حدیث کی وجہ سے کچھ اشارہ پھر کرنا چاہتا ہوں چنانچہ علامہ فرماتے ہیں کہ اگر راستہ یا بازار کی مسجد ہو اور اس کے لئے کوئی مقرر امام نہ ہو تو متعدد جماعت اور جماعت ثانیہ اتفاقاً جائز ہے اور اگر امام راتب و متعین موجود ہو اور اس نے جماعت کیساتھ نماز پڑھائی ہو اس کے بعد چند افراد آ کر اکٹھے ہو گئے اور تداوی کے ساتھ بعد از موع اول پر جم غفیر کے ساتھ جماعت ثانیہ کرائی تو یہ سب فقہاء کے نزدیک بالاتفاق مکروہ ہے اب اگر تداوی بھی نہ ہو موع اول میں بھی جماعت نہ ہو جم غفیر بھی نہ ہو اور لوگ سب مقامی ہوں تو اس صورت میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:

جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس آخری صورت میں بھی جماعت ثانیہ مکروہ ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ یہ بلا کراہت جائز ہے۔

دلائل:

جمہور کہتے ہیں کہ اس طرح جماعت ثانیہ کی عادت بنانا غرض جماعت کے لئے مفقوث ہے کیونکہ ایک جماعت میں سب کے اکٹھے ہونے سے شوکت اسلام اور اتحاد و اتفاق کا مظاہرہ ہو جائے نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوت شدہ نماز کی قضا گھر پر کی ہے مسجد میں جماعت کے ساتھ نہیں کی۔

جواب: زیر بحث حدیث کا جمہور یہ جواب دیتے ہیں کہ جواز و عدم جواز کی اصل بحث فرائض میں ہے اور زیر بحث حدیث کا تعلق فرائض سے نہیں بلکہ یہ متغفل کی جماعت تھی کیونکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ فرض پہلے پڑھ چکے تھے۔

الفصل الثالث

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرض و فات اور جماعت کا مکمل نقشہ

﴿۱۲﴾ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْبِغْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ فَذَهَبَ لِيَتَوَضَّءَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْبِغْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَغَسَّطَ ثُمَّ دَهَبَ لِيَتَوَضَّءَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْبِغْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَغَسَّطَ ثُمَّ دَهَبَ لِيَتَوَضَّءَ فَأَغْمَى عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَا عُمَرُ صَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَهْلٌ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْآيَاتِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خُفَّةً وَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ قَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثْتَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرْضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئاً غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَسَمَّكَ لَكَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ.

(متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عبید اللہ ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا کہ ”کیا آپ مجھ سے نبی کریم ﷺ کی بیماری کا حال (کہ جس میں آپ آخری مرتبہ نماز پڑھنے کے لئے مسجد تشریف لے گئے تھے) بیان نہیں فرمائیں گی؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہاں (کیوں نہیں اتو سنو کہ جب) آنحضرت ﷺ زیادہ بیمار ہوئے تو (نماز کے وقت) پوچھا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے کہا ”کہ ابھی نہیں یا رسول اللہ! لوگ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔“ (یہ سن کر) آپ نے فرمایا کہ ”(اچھا) میرے لئے لگن (طشت) میں پانی رکھو۔“ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ”ہم نے لگن میں پانی رکھ دیا“ چنانچہ آپ نے غسل کیا اور چاہا کہ کھڑے ہوں مگر (کمزوری کی وجہ سے آپ کو غش آ گیا اور) بے ہوش ہو گئے، جب ہوش آیا تو پھر فرمایا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے کہا کہ ”ابھی نہیں، لوگ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ!“ آپ نے فرمایا ”لگن میں پانی رکھو۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (جب ہم نے لگن میں پانی رکھ دیا تو) آپ نے غسل فرمایا اور چاہا کہ کھڑے ہوں مگر بے ہوش ہو گئے جب ہوش آیا تو پھر پوچھا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے عرض کیا کہ ابھی نہیں لوگ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا ”لگن میں پانی رکھو۔“ (جب ہم نے پانی رکھ دیا تو) آپ بیٹھے اور غسل کیا اور پھر جب اٹھنا چاہا تو بے ہوش ہو گئے جب ہوش آیا تو فرمایا کہ ”کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟“ ہم نے عرض کیا کہ ”نہیں لوگ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ! اور لوگ مسجد میں بیٹھے ہوئے عشاء کی نماز کے لئے آنحضرت ﷺ کا انتظار کر رہے تھے چنانچہ آنحضرت ﷺ نے کسی کو (یعنی حضرت بلال کو) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس یہ کہا کہ بھیجا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں، چنانچہ قاصد (یعنی حضرت بلال) ان کے پاس آئے اور کہا کہ آپ کیلئے آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھا دیں! حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ایک نرم دل آدمی تھے (یہ سن کر) حضرت

عمر رضی اللہ عنہ سے کہنے لگے کہ اے عمر! تم ہی لوگوں کو نماز پڑھاؤ (کیونکہ میں تو آنحضرت ﷺ کی جگہ کھڑے ہونے کا متحمل نہیں ہو سکتا) لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”اس (عظیم مرتبہ) کے سب سے زیادہ اہل آپ ہی ہیں! چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان دنوں میں (یعنی آنحضرت ﷺ کے ایام مرض میں سترہ نمازیں لوگوں کو پڑھائیں)۔“ جب (ایک روز) آنحضرت ﷺ نے اپنے مرض میں کچھ تخفیف محسوس فرمائی تو دو آدمیوں کا سہارا لے کر ان میں سے ایک حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے نماز ظہر کیلئے (مسجد میں) تشریف لے گئے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے۔ جب انہوں نے آنحضرت ﷺ کی تشریف آوری کی آہٹ سنی تو پیچھے ہٹنے کا ارادہ کیا۔ لیکن آنحضرت ﷺ نے انہیں اشارہ کے ذریعہ پیچھے ہٹنے سے منع فرما دیا اور ان دونوں سے (جن کا سہارا لے کر آپ مسجد آئے تھے) فرمایا کہ ”مجھے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بٹھا دو!“ چنانچہ انہوں نے آنحضرت ﷺ کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بٹھا دیا اور آپ بیٹھے (نماز پڑھاتے) رہے۔

حضرت عبید اللہ (اس حدیث کے راوی) کہتے ہیں کہ میں (حضرت عائشہ سے یہ حدیث سن کر) حضرت عبداللہ ابن عباس کے پاس گیا اور ان سے کہا کہ کیا میں آپ سے وہ حدیث نہ بیان کر دوں جو میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت ﷺ کی بیماری کے بارے میں سنی ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”ہاں بیان کرو! چنانچہ میں نے ان کے سامنے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث بیان کی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس میں سے کسی بات کا انکار نہیں کیا، البتہ یہ فرمایا کہ کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تم سے اس شخص کا نام بیان کیا ہے جو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے؟ میں نے کہا کہ نہیں“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔“ (بخاری، مسلم)

سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے سے ثواب کم ملے گا

﴿۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَذْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَذْرَكَ السَّجْدَةَ وَمَنْ فَاتَتْهُ قِرَاءَةُ أَمْرِ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَتْهُ حَيَاتُهُ كَثِيرًا. (رواہ مالک)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے جس نے رکوع پایا اسے پوری رکعت مل گئی اور جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے سے رہ گیا وہ بہت سارے ثواب سے (بھی محروم) رہ گیا۔ (مالک)

توضیح: ”فاتتہ امر القرآن“ امر احناف فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو ”فصلاتہ خدا ج“ کا مطلب ہے یعنی نماز ناقص ہے ثواب کم ملتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا فرض نہیں فرض مطلق قرآن کا پڑھنا ہے فاتحہ پڑھنا منفرد کے لئے واجب ہے اور امام کے پیچھے یہ ذمہ داری بھی نہیں رہتی ہے۔

امام سے پہلے سجدہ میں جانا بہت بڑا گناہ ہے

﴿۱۷﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَزْفَعُ رَأْسَهُ وَيُخَفِّضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا كَانَ صِغَرَهُ بِبَيْتِ الشَّيْطَانِ.

(رواہ مالک)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ (یہ بھی) فرماتے تھے کہ ”جو شخص (رکوع و سجود میں)

اپنے سر کو امام سے پہلے اٹھائے یا جھکائے تو (سمجھو کہ) اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے (مالک)

توضیح: ”ناصیتہ“ یعنی اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے وہ جس طرح چاہتا ہے اسکو گھماتا ہے یہ تسلط

یا حقیقت ہے کہ واقعی شیطان کا مخفی ہاتھ اس کی پیشانی کے بالوں میں پڑا ہوا ہے یا یہ مجاز ہے یعنی شیطان اس کو اپنی مرضی

پر گھماتا چلاتا رہتا ہے۔



باب من صلی صلوٰۃ مرتین

دو مرتبہ نماز پڑھنے کا بیان

اس باب میں دو اہم مسئلے بیان ہو گئے اول مسئلہ یہ کہ ایک شخص مثلاً گھر میں فرض پڑھ کر مسجد آیا تو دیکھا کہ جماعت کھڑی ہے اب یہ شخص اس جماعت میں شریک ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں یہ ایک مسئلہ ہوا۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اس شخص نے جو نماز گھر میں پڑھی ہے آیا وہ نماز فرض میں شمار ہوگی یا وہ نماز فرض میں شمار ہوگی جو اس شخص نے مسجد میں آ کر جماعت کے ساتھ پڑھی ہے اس کا بیان اس باب کی احادیث میں آنے والا ہے اور یہ بات بھی تفصیل سے آرہی ہے کہ نمازی کس نماز کو فرض قرار دے اور کس کو نفل قرار دے کچھ انتظار کیجئے۔

الفصل الاول

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ نماز کیوں پڑھی؟

﴿۱﴾ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ (پہلے تو) نبی کریم ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتے تھے اور پھر اپنی قوم کے پاس آ کر انہیں نماز پڑھاتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے یقیناً دو مرتبہ نماز ادا فرمائی ہے عشاء کی نماز حضور اکرم ﷺ کے ساتھ پڑھی ہے اور پھر آ کر اپنی قوم کو بھی عشاء کی نماز پڑھائی ہے اس حدیث کے ساتھ والی حدیث میں تصریح ہے کہ دوسری نماز ان کے لئے نفل بن گئی اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت معاذ متنفل تھے اور قوم مفترض تھی اور متنفل کے پیچھے نماز ادا کی گئی ہے اس مسئلہ کے جواز و عدم جواز میں فقہاء کا سخت اختلاف ہے لیکن اس سے پہلے باب القراءة فی الصلوٰۃ کی حدیث نمبر ۱۰ کے ضمن میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

﴿۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز (پہلے تو) نبی کریم ﷺ کے ہمراہ پڑھتے تھے پھر اپنی قوم میں آتے اور ان کو عشاء کی نماز پڑھاتے اور وہ ان کے لئے نفل ہوتی۔

الفصل الثانی

گھر میں نماز پڑھ کر جماعت پالی تو کیا کرے؟

(۳) عَنْ یَزِيدِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُكْمَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قُطِعَ صَلَاتُهُ وَالتَّحَرُّفُ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ عَلَيَّ بِمَا لَجِئَ بِهِمَا ثُمَّ عُدَّا فَرَأَيْتُهُمَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رَحَالِنَا قَالَ فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْنَا فِي رَحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْنَاهُمَا مَسْجِدَ بَجَاعَةَ فَصَلَّيَا مَعَهُمَا فَإِنَّهَا لَكُمَا كَافِلَةٌ (رواه الترمذی وابن ماجہ وداؤد والنسائی)۔

ترجمہ: حضرت یزید ابن اسودؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ حج (جنت الوداع) میں شریک تھا چنانچہ (اس موقع پر ایک دن) میں نے آپ ﷺ کے ہمراہ مسجد خیف میں صبح کی نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز پڑھ کر فارغ ہوئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو شخص جماعت کے آخر میں بیٹھے ہوئے ہیں جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی آنحضرت ﷺ نے (انہیں دیکھ کر لوگوں سے) فرمایا کہ ان دونوں کو میرے پاس لاؤ اور دونوں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اس حال میں حاضر کئے گئے کہ (آنحضرت ﷺ کی بیعت کی وجہ سے) ان کے سونڈھوں کا گوشت تھر تھرا رہا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے پوچھا کہ ”تمہیں ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے روک دیا تھا؟“ انہوں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! ہم اپنے مکان میں نماز پڑھ چکے تھے۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”آئندہ ایسا نہ کرنا۔ اگر تم اپنے مکان میں نماز پڑھ چکے اور اس مسجد میں آؤ جہاں جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ (بھی) نماز پڑھ لو۔ یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائے گی۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

توضیح:

”فإنها لکم کافلة“

پہلا مسئلہ:

جیسا پہلے لکھا گیا ہے کہ اس مقام پر دو اہم مسئلے ہیں پہلا مسئلہ یہ کہ ایک آدمی نے مثلاً گھر میں نماز پڑھ لی اور مسجد میں آ کر اس نے جماعت پالی اب وہ جماعت میں بلا تامل شامل ہو جائے یا کیا کرے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے نزدیک یہ شخص پانچوں نمازوں میں شامل ہو سکتا ہے یہ اس کی نفل نماز ہے

اور فجر، ظہر، عصر، مغرب اور عشاء ہر نماز میں یہ شخص نفل پڑھنے کی غرض سے شامل ہو سکتا ہے۔
امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایسا شخص مغرب کی نماز میں نفل پڑھنے کی غرض سے شامل نہیں ہو سکتا ہے باقی چاروں نمازوں میں شامل ہو سکتا ہے۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ ایسا شخص نفل پڑھنے کی غرض سے صرف ظہر اور عشاء میں شامل ہو سکتا ہے باقی فجر عصر اور مغرب میں شامل نہیں ہو سکتا۔ ۱۔
دلائل:

شوافع اور حنابلہ کی دلیل زیر بحث یزید بن الاسود رحمہ اللہ کی حدیث ہے اس میں تصریح ہے کہ منیٰ کی مسجد خیف میں حضور اکرم ﷺ نے فجر کی نماز میں دو آدمیوں کو جماعت میں شرکت کی تعلیم دی اور فرمایا کہ یہ دوسری نماز جو جماعت کے ساتھ پڑھی ہے یہ تمہارے لئے نفل ہے اپنے مدعا پر یہ حدیث واضح تر ہے۔ ۲۔
امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل بعض روایات میں "الا المغرب" کے الفاظ ہیں جو موطا مالک میں موجود ہیں اس کے علاوہ دیگر نمازوں میں عام اجازت کی روایات سے وہ استدلال فرماتے ہیں۔ ۳۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا متواتر احادیث کی رو سے ممنوع ہے اور اس ممانعت میں کوئی شبہ یا ابہام نہیں اور ممانعت عام ہے لہذا گھر میں نماز پڑھنے کے بعد فجر و عصر میں نفل پڑھنے سے عام متواتر احادیث کی مخالفت لازم آتی ہے۔ اور مغرب میں ایک تو وہی "الا المغرب" کا استثنیٰ ہے جس سے ممانعت ثابت ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ جو شخص مغرب کی نفل پڑھے گا تو یا امام کے ساتھ سلام پھیر دے گا تو تین رکعات نفل بن جائے گی اور تین نفل اسلام میں معبود و معروف نہیں ہے اور اگر یہ شخص اٹھ کر ایک رکعت مزید ملا کر چار رکعت نفل بنائے گا جیسا کہ شوافع فرماتے ہیں تو اس سے امام کی مخالفت لازم آتی ہے جو منع ہے۔ اس عمومی استدلال کے علاوہ احناف نے بعض احادیث اور آثار سے بھی استدلال کیا ہے مثلاً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر خود مشکوٰۃ میں اس باب کے آخر میں حدیث نمبر ۹ میں آنے والا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں:

"من صلى المغرب والصبح ثم ادركهما مع الامام فلا يعدلهما" (رواہ مالک)

بعض علماء امام مالک رحمہ اللہ کا منسک بھی یہی بتاتے ہیں کہ فجر و مغرب دونوں میں شامل ہونا صحیح نہیں ہے۔
پہلا جواب: شوافع و حنابلہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ بہت ممکن ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہو جبکہ ایک وقت میں دوسرے فرض پڑھنے کی اجازت تھی۔ ۴۔

دوسرا جواب: یہ کہ بہت ممکن ہے کہ یہ جواز اس زمانہ سے متعلق ہو جبکہ فجر و عصر کے بعد نفل پڑھنے کی ممانعت کا حکم نہیں آیا تھا۔ ۵۔

تینینڈل جی کہتے ہیں کہ یہاں صبح اور محرم کا مسئلہ ہے اور صبح و محرم کا جب مقابلہ آجائے تو ترجیح محرم کو دی جاتی ہے لہذا احناف نے محرم کو ترجیح دیدی ہے۔

دوسرا مسئلہ:

یہاں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر فرض پڑھنے والے شخص نے آکر جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لی تو آیا پہلی والی نماز فرض میں شمار کی جائے گی یا دوسری نماز فرض میں شمار ہوگی جو بھی نماز فرض میں شمار ہوگی تو دوسری نفل میں شمار ہوگی۔ اس میں شوافع حضرات کا ایک قول یہ ہے کہ تعین کے بغیر ایک فرض ہوگی دوسری نفل بن جائے گی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ دونوں فرض شمار ہوگی تیسرا قول یہ ہے کہ پہلی والی نماز فرض بنے گی اور دوسری نفل بن جائے گی یہی شوافع کے ہاں مختار بھی ہے۔ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ پہلی نماز فرض شمار ہوگی اور دوسری نماز نفل بنے گی جیسا کہ شوافع کا مختار قول ہے۔

احناف کی دلیل اور تائید میں وہ تمام روایات ہیں جس میں دوسری نماز کو صراحت کے ساتھ نفل سے یاد کیا گیا ہے "فإنه يملك نافلة" اس شخص کو جماعت کا ثواب مل جائے گا اور نفل مل جائے گی باقی فرض پہلے ہوگئی ہے ویسے یہ مسئلہ مغیبات سے تعلق رکھتا ہے کہ آخرت میں کیا ہوگا اس لئے اس کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر چھوڑ دینا چاہئے لہذا اس بحث کو دنیا میں پھینکنا ہی نہیں چاہئے جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نمبر ۷ میں آیا ہے آپ سے کسی نے پوچھا کہ میں کس نماز کو فرض بنالوں تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ یہ تمہارا کام نہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے وہ جس کو فرض بنانا چاہے بنائے گا۔ "ترعد" یہ رد سے کانپنے کے معنی میں ہے۔

الفصل الثالث

نماز پڑھنے والا ہی مسلمان ہوتا ہے

﴿عَنْ بُسْرِ بْنِ مَجْنَحٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُذِنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَمَجْنَحٌ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقِمْ الصَّلَاةَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ. (رواه مالك والنسائي)﴾

ترجمہ: حضرت بسر بن مجنح اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (یعنی ان کے والد محترم حضرت مجنح) ایک مجلس میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھے کہ نماز کے لئے اذان ہوگئی چنانچہ آنحضرت ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے نماز پڑھ کر جب

آپ فارغ ہوئے۔ تو دیکھا کہ مجھن اپنی جگہ بیٹھے ہوئے ہیں آپ نے ان سے پوچھا کہ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے تمہیں کس چیز نے روک دیا تھا کیا تم مسلمان نہیں ہو.....؟ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہاں! میں مسلمان ہوں! لیکن (بات یہ ہوئی کہ) میں اپنے گھر والوں کے ساتھ نماز پڑھ چکا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ”جب تم مسجد میں آؤ اور نماز (اپنے گھر میں) پڑھ چکے ہو اور مسجد میں جماعت کھڑی ہو تو لوگوں کے ساتھ (دوبارہ) نماز پڑھ لو اگرچہ تم نماز پڑھ چکے ہو۔“ (مالک بنانی)

توضیح: ”الست برجل مسلم“ یعنی سب لوگ نماز میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں اور تم چیخے بیٹھے ہو اور نماز میں شامل نہیں ہو رہے ہو کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ کیونکہ یہ طرز عمل تو مسلمانوں کا نہیں ہے۔ لے

اس جملہ سے ہر مسلمان کو سوچنا چاہئے کہ نماز نہ پڑھنا کافروں کا شیوہ ہے مسلمان وہی ہوتا ہے جو نماز پڑھتا ہو صحابہ کرام بھی اس شخص کو مسلمان نہیں سمجھتے تھے جو نماز چھوڑتا تھا۔

﴿۱۵﴾ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ حُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَلِيزِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ف ذَلِكَ لَهُ سَهْمٌ بَيْنَهُمْ - (رواه مالك وأبو داود)

ترجمہ: اور قبیلہ اسد ابن خزیمہ کے ایک شخص کے بارے میں مروی ہے کہ اس نے حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ”ہم میں سے کوئی شخص (اپنے گھر میں) نماز پڑھ لیتا ہے۔ پھر وہ مسجد میں آتا ہے اور (دیکھتا ہے کہ) وہاں نماز پڑھی جا رہی ہے میں ان کے ساتھ (دوبارہ) نماز پڑھ لیتا ہوں مگر میں اپنے دل میں ایک کھٹک محسوس کرتا ہوں (یعنی میرے دل میں یہ شہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا دوبارہ نماز پڑھنا میرے لئے بہتر ہے یا نہیں؟) حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”میں نے (بھی اس مسئلہ کو) آنحضرت ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ (دوبارہ نماز پڑھنا) اس کے لئے جماعت کا نصیب ہے۔“ (مالک، ابوداؤد)

توضیح: ”سہم جمع“ ہم حصہ اور نصیب کو کہتے ہیں اور ”جمع“ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ایک شخص نے گھر میں نماز پڑھ لی اور پھر مسجد میں آ گیا اور وہاں ان کو کھڑی جماعت مل گئی تو اس شخص کو اس میں شامل ہونا چاہئے فرض کا ثواب ان کو پہلے نماز پڑھنے سے مل گیا اور اس نماز سے ان کو جماعت کی فضیلت و سعادت حاصل ہو گئی۔ لے

یاد رہے یہ ظہر اور عشاء کی نمازوں میں ہو سکتا ہے جس طرح احتاف و مالکیہ کا مسلک ہے تاہم شوافع اور حنابلہ کے ہاں یہ حدیث مطلق ہے تمام نمازوں میں شامل ہو سکتا ہے جیسا کہ اس حدیث کا تقاضا ہے تفصیل پہلے ہو چکی ہے۔

﴿۱۶﴾ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ جَالِساً فَقَالَ

أَلَمْ تُسَلِّمْ يَا زَيْدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسْلَمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَازِلِي أَحْسَبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جُمِعَتِ الصَّلَاةُ فَوَجَدْتَ النَّاسَ يُصَلُّونَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ تَكُنْ لَكَ ثَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ (رواه أبو داود) ۱

ترجمہ: اور حضرت زید ابن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں (ایک روز) میں نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ اس وقت (لوگوں کے ہمراہ) نماز پڑھ رہے تھے میں (ایک طرف) بیٹھ گیا اور ان لوگوں کے ساتھ جماعت میں شامل نہیں ہوا، جب آنحضرت ﷺ نماز پڑھ کر فارغ ہوئے اور مجھے (ایک طرف) بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ ”زید کیا تم مسلمان نہیں ہو کہ نماز نہیں پڑھی؟“ میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! ابے شک میں مسلمان ہوں!“ آپ نے فرمایا تو پھر لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہونے سے تمہیں کس چیز نے روک دیا تھا؟“ میں نے عرض کیا ”میں اپنے مکان میں نماز پڑھ چکا تھا اور (اب آتے وقت) یہ خیال تھا کہ آپ بھی نماز سے فارغ ہو چکے ہوں گے“ فرمایا ”جب تم نماز کو آؤ اور لوگوں کو (نماز پڑھتے ہوئے) پاؤ تو تم بھی ان کے ہمراہ نماز میں شامل ہو جاؤ اگرچہ تم (پہلے وہ) نماز پڑھ چکے ہو اور یہ (دوسری مرتبہ کی نماز) تمہارے لئے نفل ہو جائے گی اور وہ (پہلی نماز) فرض ادا ہوگی۔ (ابوداؤد)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فیصلہ

﴿۷﴾ وعن ابن عمر أن رجلاً سألَه فقال إني أصلي في بيتي ثم أدرك الصلاة في المسجد مع الإمام أفأصلي معه قال له نعم قال الرجل أيتهمنا أجعل صلاتي قال ابن عمر وذلك إليك إنما ذلك إلى الله عز وجل يجعل أيتهمنا شاء (رواه مالك) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ ان سے ایک شخص نے پوچھا کہ ”میں اپنے گھر میں نماز پڑھ لیتا ہوں پھر مسجد میں (ایسے وقت پہنچتا ہوں کہ) لوگ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوتے ہیں تو کیا میں بھی اس امام کے پیچھے نماز پڑھوں؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ ”ہاں!“ پھر اس شخص نے پوچھا کہ (ان میں سے) اپنی (فرض) نماز کس کو قرار دوں؟ (پہلی کو یا دوسری کو) حضرت ابن عمر نے فرمایا ”(کیا یہ تمہارا کام ہے؟...؟) (یعنی ان میں سے کسی ایک کو فرض نماز مقرر کرنا تمہارا کام نہیں ہے) یہ تو اللہ بزرگ و برتر کے اختیار میں ہے کہ وہ جسے چاہے تمہاری (فرض) نماز قرار دے۔“ (مالک)

ایک نماز کو دوبار پڑھنا منسوخ و ممنوع ہے

﴿۸﴾ وعن سليمان مولى ميمونة قال أتينا ابن عمر على البلاط وهم يصلون فقلت ألا تصلي

مَعَهُمْ قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ - (رواه أحمد وأبو داود والنسائي) ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) ہم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس مقام بلاط میں آئے لوگ اس وقت (مسجد میں) نماز پڑھ رہے تھے میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ ”کیا آپ لوگوں کے ہمراہ نماز نہیں پڑھتے.....؟“ حضرت ابن عمر نے فرمایا ”میں نماز پڑھ چکا ہوں اور میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”تم ایک دن (یعنی ایک وقت میں) ایک نماز دوسرے نہ پڑھو۔“ (ابوداؤد، نسائی، احمد)

توضیح: ”البلاط“ مدینہ منورہ میں مسجد نبوی سے باہر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک جگہ بنائی تھی تاکہ لوگ دیوبہ تہیں مسجد کے بجائے اس جگہ بیٹھ کر کریں اسی جگہ کا نام بلاط ہے۔ ۲

”الصلوة“ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص نے پہلے فرض پڑھ لی ہو اور اب جماعت کے ساتھ پھر وہی فرض دوبارہ پڑھ رہا ہو یہ ممنوع اور منسوخ ہے ابتداء اسلام میں اس طرح ہوتا تھا لیکن پھر ممانعت آگئی اس حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایک شخص جماعت کے ثواب کے حصول کی غرض سے جماعت میں شامل ہو کر نفل پڑھنا چاہتا ہے اور اس کو منع کیا جا رہا ہے وہ تو احادیث کی رو سے جائز ہے جبکہ وقت نماز پڑھنے کے لئے مناسب ہو۔ ۳

جن اوقات میں دوبارہ نماز پڑھنا ممنوع ہے

﴿۹﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَخَذَ كُهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَعْدِلُهُمَا - (رواه مالك) ۴

ترجمہ: اور حضرت نافع راوی ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص نے مغرب یا فجر کی نماز (تہما) پڑھ لی اور پھر ان نمازوں کو امام کے ساتھ پایا (یعنی جہاں جماعت ہو رہی تھی وہاں پہنچ گیا) تو وہ ان کو دوبارہ نہ پڑھے۔ ۵

(مالک)

توضیح: یہ حدیث مالکیہ اور حنفیہ دونوں کے لئے دلیل ہے کہ کچھ اوقات ایسے ہیں کہ ان میں فرض کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں ہے احتاف نے عصر کی نماز کے بعد کا وقت بھی اس میں شمار کیا ہے کیونکہ احادیث میں اس وقت نماز پڑھنے کی ممانعت کا ذکر بھی ہے۔ ۵

۱۔ أخرجه أحمد: ۳۱/۲۹۱ وأبو داود: ۵۰۹ والنسائي: ۲/۱۱۳ ع المرقا: ۲/۲۲۸

۲۔ المرقا: ۲/۲۲۸ ع أخرجه مالك: ۱/۱۲۲ ع المرقا: ۲/۲۲۸

باب السنن وفضائلها سنتوں کی فضیلت کا بیان

دین اسلام میں ایک فرض نماز ہے فرض کی تعریف یہ ہے "ما ثبت بدلیل قطعی لاشبهة فیہ" دوسری واجب نماز ہے واجب کی تعریف یہ ہے "ما ثبت بدلیل قطعی فیہ شبهة" تیسری سنت نماز ہے سنت کی تعریف یہ ہے "ما واطلب علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وترکہ مرة او مرتلین" اب سنت کی دو قسمیں ہیں ایک سنت مؤکدہ ہیں دوسری سنن زوائد ہیں یہاں دونوں قسموں کا بیان ہوگا یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ سنت، طلوع، نفل، مستحب مترادف الفاظ ہیں ایک دوسرے پر پورے جاتے ہیں فرض نماز ایک بڑی عبادت ہے اس کے ساتھ ساتھ مطلق نماز کی بھی بڑی شان ہے خواہ سنت ہو یا نفل اور مستحب ہو، فرائض میں کبھی نقص رہ جاتا ہے یا اس کے پڑھنے سے پہلے آدی سنت رہتا ہے اس نقص کو دور کرنے کے لئے اور اسی طرح جسم کو فرائض کے واسطے چست کرنے کے لئے سنت اور نوافل رکھے گئے ہیں۔

سنن مؤکدہ کو سنن رواتب بھی کہتے ہیں یہ وہ سنت ہیں جن پر حضور اکرم ﷺ نے مداومت فرمائی ہے اور سنن غیر مؤکدہ کو غیر رواتب کہتے ہیں یہ وہ ہیں جن پر حضور اکرم ﷺ نے مداومت اختیار نہیں فرمائی سنن مؤکدہ کل بارہ ہیں اور سنن غیر مؤکدہ کی تحدید نہیں ہے البتہ اس کا اتنا بیان ہے کہ عصر سے پہلے چار رکعت ہیں اسی طرح عشاء سے پہلے چار رکعت ہیں سنن مؤکدہ پڑھنے میں عرب سستی کرتے ہیں مگر اکثر و بیشتر اسے چھوڑ دیتے ہیں افسوس کا مقام ہے کہ سلفیت کے بھوت نے ان کو برباد کیا۔

الفصل الاول

بارہ رکعات سنت پڑھنے پر جنت میں محل ملے گا

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ حَدَّثَنَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُبَيِّنُ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ.

(رواہ الترمذی فی رواۃ الترمذی علیہا قالت صحیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد من عبدی یصلی فی یوم ولیلۃ ثلاثین رکعۃ فاعلموا انی قد غفر لہ ذنوبہ فی الجنۃ اربعاً قبل الظہر و رکعتین بعدها و رکعتین بعد المغرب و رکعتین بعد العشاء و رکعتین قبل صلاۃ الفجر)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص دن و رات میں بارہ رکعتیں نماز پڑھے تو

اس کے لئے جنت میں گھر بنایا جاتا ہے (اور وہ بارہ رکعتیں یہ ہیں) چار رکعت ظہر (کی فرض نماز) سے پہلے اور دو رکعت اس کے بعد، دو رکعت مغرب (کی فرض نماز) کے بعد، دو رکعت عشاء (کی فرض نماز) کے بعد اور دو رکعت فجر (کی فرض نماز) سے پہلے۔ (ترمذی)

اور مسلم کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی بھی مسلمان جب روزانہ اللہ جل شانہ کیلئے فرض نمازوں کے علاوہ بارہ رکعتیں (سنت) پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بناتا ہے۔ "یا یہ فرمایا کہ" اس کے لئے جنت میں گھر بنایا جاتا ہے۔"

توضیح: "ثنتی عشر رکعة" یعنی چوبیس گھنٹوں میں جس شخص نے بارہ رکعات سنتیں پڑھ لیں اس کے لئے جنت میں ایک محل تیار ہوگا وہ بارہ رکعات اس طرح ہیں کہ ظہر سے پہلے چار اور بعد میں دو ہیں مغرب کے بعد دو ہیں عشاء کے بعد دو ہیں اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعت ہیں، زیر بحث حدیث میں اسی طرح ترتیب ہے لیکن کچھ دیگر روایات میں اس ترتیب میں ظہر سے پہلے کی سنتوں میں معمولی سا فرق ہے جس کی وجہ سے فقہاء کرام میں اختلاف آیا ہے۔ لہ

فقہاء کرام کا اختلاف:

فرض نمازوں سے پہلے اور بعد میں جو سنتیں ہیں اس میں فقہاء کے ہاں دو مسکوں میں اختلاف ہے ایک تو اس میں اختلاف ہے کہ آیا ان سنتوں میں کوئی تحدید و تعیین ہے یا نہیں ہے یعنی اس کی رکعات محدود ہیں یا محدود نہیں۔

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں دو یا چار کی کوئی تحدید نہیں جتنی کوئی شخص پڑھنا چاہتا ہے پڑھ سکتا ہے ہاں وہ تعداد بہر حال افضل ہے جس کا ذکر احادیث میں آیا ہے جس طرح زیر بحث حدیث میں ہے، جمہور فرماتے ہیں کہ ان سنتوں کی تعداد محدود اور متعین ہے۔

دوسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ ان سنتوں کی تعداد کتنی ہے تو امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ دن رات میں ان سنتوں کی تعداد اس سے ظہر کی نماز سے پہلے چار نہیں بلکہ دو رکعت ہیں۔

ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ دن رات میں ان سنتوں کی تعداد بارہ ہیں ظہر سے پہلے دو نہیں بلکہ چار سنتیں ہیں۔

دلائل:

شوافع اور حنابلہ کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جو ساتھ والی دوسری نمبر حدیث ہے جس میں یہ الفاظ ہیں:

"صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین قبل الظہر۔"

ائمہ احناف زیر بحث ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں "اربعا قبل الظہر" کے صریح الفاظ آئے ہیں اسی طرح حدیث نمبر ۴ میں بھی چار کا لفظ موجود ہے اسی طرح حدیث نمبر ۹ میں چار کا ذکر ہے پھر حدیث نمبر ۱۰ میں چار کا ذکر ہے اسی طرح حدیث نمبر ۱۱ اور حدیث نمبر ۱۹ میں بھی اس کا ثبوت ملتا ہے۔

جواب: شوافع اور حنابلہ نے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ توحید المسجد کی دو رکعتوں کا ذکر ہے ظہر کی چار رکعات کا بیان نہیں ہے تاکہ تمام احادیث سے یہ روایت موافق و مطابق ہو جائے۔

(۲۶) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ جِلْنِ يَطْلُعُ الْفَجْرُ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ہمراہ ظہر (کی فرض نماز) سے پہلے دو رکعتیں، اس کے بعد دو رکعتیں اور آپ کے گھر (یعنی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا جو ابن عمر کی بہن تھیں کے گھر) میں مغرب (کی فرض نماز) کے بعد دو رکعتیں پڑھی ہیں نیز حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ دو ہلکی رکعتیں اس وقت پڑھا کرتے تھے جب فجر طلوع ہوتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”وحدثنی حفصہ“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں کا ذکر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حوالہ سے کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خود حضور اکرم ﷺ کو مسجد میں دو سنت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا تھا اس لئے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حوالہ سے تذکرہ فرمایا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ کی دو سنتوں کو گھر میں پڑھتے ہوئے دیکھا تھا اس لئے انہوں نے بیان فرمایا۔

جمعہ کی سنتیں

(۲۷) وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جمعہ کے بعد کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ آپ (گھر میں) واپس تشریف لاتے اور مکان میں دو رکعتیں پڑھتے۔ (بخاری)

توضیح: ”دو رکعتیں“ اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ کا معمول یہ تھا کہ آپ جمعہ کی نماز کے بعد گھر لوٹ کر دو رکعتیں پڑھتے تھے اس حدیث میں اس مسئلہ سے کوئی بحث نہیں کی گئی کہ جمعہ سے پہلے کتنی رکعتیں تھیں اس لئے اس اجمالی روایت سے کسی مسلک کو ثابت نہیں کیا جاسکتا ہے جیسا کہ شوافع ثابت کرنا چاہتے ہیں جمعہ کی سنتوں کی بحث اس باب کی حدیث نمبر ۸ کے ضمن میں آنے والی ہے کچھ انتظار کیجئے۔

آنحضرت ﷺ کی نوافل کا مکمل نقشہ

(۴) وعن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطويعه فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر أربعا ثم يخرج فيصلّي بالناس ثم يدخل فيصلّي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلّي ركعتين ثم يصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلّي ركعتين وكان يصلي من الليل تسع ركعات فيهن الوتر وكان يصلي ليلًا طويلًا قلمًا وليلًا طويلًا قاعداً وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وكان إذا قرأ قاعداً ركع وسجد وهو قاعداً وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين.

(رواه مسلم) و إذا أودأ و إذا ودأ ثم يخرج فيصلّي بالناس صلاة الفجر)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نبی کریم ﷺ کی نفل نمازوں کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ پہلے میرے گھر میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھتے پھر (مسجد) تشریف لے جاتے (اور وہاں) لوگوں کے ہمراہ (ظہر کی فرض) نماز پڑھتے پھر آپ (گھر میں) تشریف لاتے اور دو رکعت نماز پڑھتے (اسی طرح) آپ مغرب کی نماز لوگوں کے ہمراہ (مسجد میں) ادا فرماتے اور پھر (گھر میں) تشریف اکر دو رکعت نماز پڑھتے۔ نیز آپ عشاء کی نماز لوگوں کے ہمراہ (مسجد میں) پڑھتے اور پھر میرے گھر تشریف لاکر دو رکعت نماز پڑھتے اور آپ رات میں (تہجد کی) نماز (کبھی) نو رکعت پڑھا کرتے تھے ان میں وتر (کی نماز بھی) شامل ہوتی اور رات میں دیر تک کھڑے ہو کر اور دیر تک بیٹھ کر نماز پڑھا کرتے تھے اور جس وقت آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تو کھڑے ہی کھڑے رکوع و سجود میں چلے جایا کرتے تھے اور جب بیٹھ کر نماز پڑھتے تو بیٹھے ہی بیٹھے رکوع و سجود میں جایا کرتے تھے اور جب صبح صادق ہوتی تو دو رکعت فجر کی سنت پڑھ لیتے تھے۔“ (مسلم) اور ابو داؤد نے یہ الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ ”(فجر کی دو سنتیں پڑھ کر) پھر آپ (مسجد) تشریف لے جاتے اور وہاں لوگوں کے ہمراہ فجر کی فرض نماز ادا فرماتے۔“

توضیح: ”ثم يدخل“ اس حدیث میں واضح طور پر بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ سنتیں پڑھنے کے لئے اہتمام کے ساتھ بار بار گھر تشریف لیجاتے تھے اس سے یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ افضل یہی ہے کہ سنتیں گھر میں پڑھی جائیں اگرچہ مسجد میں نوافل پڑھنا جائز ہے اور حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے لیکن گھر میں نوافل پڑھنے کا ایک فائدہ یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی سنت پر عمل ہو جائے گا دوسرا فائدہ یہ کہ گھر میں اس عبادت سے برکت آجائے گی تیسرا فائدہ یہ کہ بچے اور عورتیں دیکھ کر ان میں نماز کی رغبت و عادت پیدا ہوگی اور گھر میں نماز کا ماحول پیدا ہوگا۔

”تسع رکعات“ یہاں نور رکعات کا تذکرہ ہے احناف کے ہاں اس میں چھ رکعات تہجد کی ہیں اور تین رکعات وتر کی ہیں آنحضرت ﷺ کی رات کی تہجد کی نماز میں رکعات کی تعداد میں مختلف روایات ہیں ایک میں چھ کا تذکرہ ہے اسی طرح نو اور دس کا تذکرہ بھی ہے اور گیارہ اور تیرہ کا ذکر بھی ہے تو اس میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ آپ نے مختلف اوقات میں مختلف انداز سے تہجد پڑھے ہیں۔ ۱۔

”رکع وسجد وهو قائم“ اس جملہ کے سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھا جائے کہ آنحضرت ﷺ کے تہجد پڑھنے کے تین طریقے تھے۔ ① مکمل نماز کھڑے ہو کر پڑھتے تھے ② مکمل نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے ③ قرأت بیٹھ کر کرتے اور پھر کھڑے ہو کر رکوع میں جاتے اور پھر سجدہ میں جاتے زیر بحث حدیث میں اس تیسری صورت کے عکس کی نفی ہے جو درحقیقت چوتھی صورت ہے یعنی آپ ﷺ اس طرح نماز نہیں پڑھتے تھے کہ قرأت تو کھڑے ہو کر کی ہو اور پھر بیٹھ کر سجدہ کیا ہو اور کچھ جھک کر بیٹھنے کی حالت میں رکوع کیا ہو اسی صورت کی نفی اس حدیث میں مقصود ہے۔ ۲۔

فجر کی سنتوں کی تاکید اور فضیلت

﴿۵﴾ وعن عائشة قالت لقد يكنى النبي صلى الله عليه وسلم على شئبي من الثواب لئلا أشدّ تعاها منهُ على رُكعتي الفجر - (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نوافل کے پڑھنے میں کسی کی ایسی محافظت اور مداومت نہیں فرماتے تھے جیسی کہ فجر کی (سنت کی) دو رکعت کے پڑھنے پر مداومت اور محافظت فرماتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۶﴾ وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رُكعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها - (رواه مسلم)۔

ترجمہ: اور ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا فجر کی سنتوں کی دو رکعتیں دنیا اور دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ بہتر ہیں۔“ (مسلم)

مغرب کی فرض نماز سے پہلے دو نفل پڑھنے کا حکم

﴿۷﴾ وعن عبد الله ابن مفضل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم صلُّوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة - (متفق عليه)۔

۱۔ البرقات: ۲/۲۲۲، ۲۔ البرقات: ۲/۲۲۲، ۳۔ أخرجه البخاری: ۲/۱۶۱، ۴۔ ومسلم: ۲/۱۶۰

۵۔ أخرجه ومسلم: ۲/۱۶۰، ۶۔ أخرجه البخاری: ۲/۱۶۱، ۷۔

تذکرہ: اور حضرت عبداللہ ابن مغفل رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”مغرب کی فرض نماز سے پہلے (دو رکعتیں) نماز پڑھو۔“ (آپ نے یہ الفاظ دو مرتبہ فرمائے اور پھر) بوجہ اس بات کے کہ وہ سمجھنے کے کہ لوگ انہیں سنت نہ قرار دے دیں تیسری مرتبہ یہ فرمایا کہ ”جو چاہے (پڑھ لیا کرے)“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”صلو“ یعنی مغرب کی اذان کے بعد فرض پڑھنے سے پہلے دو رکعت پڑھا کر ولیکن ضروری نہیں کہ ہر شخص ایسا کرے۔

مغرب کی فرض نماز سے پہلے دو رکعت پڑھنے نہ پڑھنے کے بارے میں تین قسم کی روایات موجود ہیں۔

- ① اول وہ روایات ہیں جس میں پڑھنے کا بیان ہے۔
- ② دوم وہ روایات ہیں جس میں نہ پڑھنے کا ذکر ہے۔
- ③ سوم وہ روایات ہیں جس میں دونوں میں اختیار دیا گیا ہے اسی وجہ سے فقہاء کرام کے درمیان کچھ اختلاف آیا ہے۔ لہٰذا فقہاء کرام کا اختلاف:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک یہ دو رکعت مستحب ہیں حالانکہ موجودہ عرب اس کو فرض کی طرح ضروری سمجھتے ہیں۔ جمہور کے نزدیک ان دو رکعتوں کا درجہ استحباب کا نہیں بلکہ صرف اباحت کا ہے اور اس شرط کے ساتھ اس کا پڑھنا مباح ہے کہ مغرب کی نماز کے فوت ہونے کا خطرہ بھی نہ ہو اور اس میں تاخیر بھی نہ آتی ہو، حضور اکرم ﷺ نے نہ صحابہ کو اس سے روکا ہے اور نہ حکم دیا ہے بلکہ صحابہ کو اپنے اختیار پر چھوڑا ہے لہٰذا یہاں استحباب کی دلیل بھی موجود نہیں ہے اس مسئلہ کی تفصیل باب فضل الاذان حدیث نمبر ۹ کے تحت ہو چکی ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کئی احادیث ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے متعلق وارد ہیں لہٰذا یہ دو رکعت مستحب ہیں جیسا کہ امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ تعالیٰ کا مسلک ہے فرماتے ہیں والاصح مستحب۔

(مرفقات ج ۲ ص ۱۱۰)۔

بہتر یہی ہے کہ جہاں پڑھنے کا موقع ملتا ہے تو پڑھنا چاہئے نفل کا ثواب ہوگا اور جہاں موقع نہیں تو موقع بنانے کی ضرورت نہیں ہے نہ پڑھے جیسا کہ ہندوستان پاکستان میں نہیں ہو رہا، سلفی عرب نے اس کو واجب یا فرض کے درجہ میں سمجھ لیا ہے حالانکہ وہ سنن مؤکدہ کی پردہ نہیں کرتے۔



مورخہ: ۱۲۸۰ھ

نماز جمعہ سے پہلے اور اس کے بعد کتنی سنتیں ہیں؟

«٨» وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان منكم مضطرباً بعد الجمعة فليصل أربعاً. (رواه مسلم) وفي أخرى أنه إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً. ١

سید محمد امجد: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جو شخص جمعہ (کی فرض نماز) کے بعد نماز پڑھنے والا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ چار رکعت پڑھے۔“ (مسلم) اور مسلم ہی کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ آپ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو اسے چاہئے کہ وہ اس کے بعد چار رکعت سنتیں بھی پڑھے“

توضیح: ”مصلیٰ بعد الجمعة“ یہاں دو بڑے مسائل ہیں اور دونوں میں فقہاء کا اختلاف ہے ایک مسئلہ یہ ہے کہ نماز جمعہ سے پہلے کتنی سنتیں ہیں اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اس کے بعد سنتوں کی تعداد کتنی ہے۔

فقہاء کرام کا اختلاف:

علامہ ابن قیم اور اہل غواہر کے نزدیک جمعہ سے پہلے چار رکعات پڑھنا بدعت ہے ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کی حمایت میں زوردار قلم استعمال کیا ہے۔

چاروں ائمہ اور تمام فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح سنان بعد الجمعہ چار رکعات ثابت ہیں اسی طرح قبل الجمعہ بھی چار رکعات ثابت ہیں۔

ولائف:

اہل ظواہر غیر مقلدین اور علامہ ابن قیم و ابن تیمیہ اپنے استدلال میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں جمعہ کے لئے ایک اذان ہوتی تھی اور وہ اذان اس وقت ہوتی تھی جب حضور اکرم ﷺ کا خطبہ شروع ہوتا تھا اور خطبہ سے پہلے چار سنتوں کے پڑھنے کے لئے وقت ہی نہیں تو کیسے پڑھیں گے؟ پھر جب خطبہ ختم ہو جاتا ہے اس وقت بھی سنت پڑھنے کا موقع نہیں جب چار رکعات پڑھنے کے لئے وقت ہی نہیں تو پڑھنا ثابت نہیں جب ثابت نہیں تو بدعت ہے۔

جسہور کے پاس کئی دلائل ہیں ① ان کی پہلی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے مشکل الآثار میں نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَصْلِيًا فَلْيُضِلْ قَبْلَهَا أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا" ② ان کی دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے جس کو ابن ماجہ نے نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكِعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِشَيْءٍ" یہ

دونوں روایتیں سنن قبل الجمعہ پر صریح دلالت کرتی ہیں۔ ⑤ اسی طرح جن روایات میں قبل الزوال چار رکعات پڑھنے کا ذکر ہے وہ بھی جمہور کے لئے دلیل ہیں کیونکہ وہ بھی سنن قبل الجمعہ کو شامل ہیں اسی طرح جن روایات میں ظہر کی نماز سے پہلے چار سنن کا ذکر ہے اس سے بھی جمہور استدلال کرتے ہیں کیونکہ جمعہ کی نماز ظہر کی نماز کا بدلہ اور اس کا قائم مقام ہے جب ظہر کی نماز سے پہلے چار سنتوں کا واضح طور پر ثبوت ہے تو جمعہ سے پہلے بھی چار رکعات کا ثبوت مل جائے گا کیونکہ دونوں کا وقت بھی ایک ہے اسی طرح حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے آثار منقول ہیں جس میں چار رکعات کا ثبوت ہے اور ترمذی میں اس کو نقل کیا گیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب چار سنن قبل الجمعہ پر احادیث بھی موجود ہیں تعامل صحابہ اور ان کے آثار بھی موجود ہیں اور فقہاء کرام کا اس پر اتفاق بھی موجود ہے تو پھر اس کو بدعت کہنا مناسب نہیں ہے۔

جوابیہ: اہل ظواہر اور ان کے موافقین حضرات کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ گھر سے مسجد کے لئے بعد زوال تشریف لاتے تھے اور پھر منبر پر بیٹھ کر خطبہ کے لئے اذان ہوتی تھی تو بعد زوال گھر سے نکلنے اور منبر پر بیٹھنے کے درمیان اتنا وقفہ ضرور ہوگا جس میں چار رکعات پڑھی جاسکیں خاص کر جب صحابہ سویرے سویرے جمعہ کے لئے مسجد میں جمع ہو کر تیار بیٹھے رہتے تھے بعد میں جب مشاغل بڑھ گئے تو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جمعہ کے لئے ایک اور اذان شروع ہو گئی جو آج کل اذان اول کہلاتی ہے فقہاء نے اسی اذان کے بعد جمعہ کے دن خرید و فروخت کو ناجائز قرار دیا ہے آج کل غیر مقلدین اس اذان کو بھی بدعت کہتے ہیں اللہ ان کو ہدایت دے۔

محاکمہ و فیصلہ:

”بَعْدَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ“ اس مسئلہ میں کچھ اختلاف آگیا کچھ عموماً سے استدلال کیا گیا ہے اس لئے اس مسئلہ میں کچھ نرمی آگئی اور ان سنتوں کی تاکید و تاکید میں کچھ فرق آگیا لہذا اگر کسی شخص سے جمعہ سے پہلے چار سنتیں رہ گئیں تو نماز جمعہ کے بعد اس کا پڑھنا اور اعادہ کرنا نہیں ہے۔

نماز جمعہ کے بعد سنتوں کی تعداد

اب رہ گیا یہ مسئلہ کہ سنن بعد الجمعہ کی تعداد کتنی ہے آیا چار رکعتیں ہیں یا چھ رکعات ہیں اس میں فقہاء اختلاف کا آپس میں اختلاف ہے۔

فقہاء احناف کا اختلاف:

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رضی اللہ عنہ کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعات سنت ہیں امام شافعی رضی اللہ عنہ کا ایک قول بھی اسی طرح ہے امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے نزدیک نماز جمعہ کے بعد چھ رکعات سنت ہیں دو ایک سلام سے ہیں اور چار الگ سلام سے ہیں۔

والا اکل :

طرفین کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جو اپنے مدعا پر واضح تردید لیل ہے جس میں "فلیصل اربعاً" کے الفاظ نمایاں ہیں اسی حدیث کی ایک اور روایت میں اس طرح الفاظ مذکور ہیں۔ لہ

"اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدہا اربعاً" (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳۳) امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل صحابہ کرام کے وہ تمام آثار ہیں جن میں چھ رکعتوں کا ذکر آیا ہے اور ان صحابہ کا اس پر عمل تھا چنانچہ ابن ابی شیبہ نے اپنی سندوں کیساتھ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں دو کا ذکر ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں چار کا ذکر ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں چھ کا ذکر ہے حضرت عبدالرحمن سلمیٰ سنن بعد الجمعہ کے بارے میں فرماتے ہیں۔

"علمنا ابن مسعود ان نصلی بعد الجمعة اربعاً فلما قدم علی بن ابی طالب علمنا ستاً"

تطبیق روایات

جن احادیث میں بعد الجمعہ دو سنتوں کا ذکر ہے وہ ادنیٰ سنت پر محمول ہیں اور جن احادیث میں چار سنتوں کا ذکر ہے وہ کمال سنت پر محمول ہیں یعنی پہلے دو اور پھر چار تو کمال چھ تک پہنچ گیا مثلاً ایک شخص نے ایک سلام کے ساتھ دو سنت پڑھ لی تو دو سنت والی حدیث پر عمل ہو گیا پھر اس نے چار پڑھ لی تو چار سنت والی حدیث پر عمل ہو گیا اور جس نے چھ کا قول کیا ہے تو یہ مجموعہ چھ بھی ہے لہذا احادیث کے درمیان بھی تعارض نہیں اور احادیث کا آثار کے ساتھ بھی تعارض نہیں یہ اعداد ہیں یہ بھی ہو دو بھی ہو ایک میں دوسرے کی نفی تو موجود نہیں ہے۔

بہر حال امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ نے چار کو ترجیح دی ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے چھ کو ترجیح دی ہے۔ عام مشائخ احناف نے چھ رکعتوں والے قول کو ترجیح دی ہے اور یہی احناف کے ہاں معمول یہ ہے لیکن چار کے بعد دو سنت زوائد ہیں۔

پھر یہ بحث چلی ہے کہ اگر چھ رکعات ہیں تو فرض کے بعد دو کو مقدم کر کے پڑھیں یا چار مقدم ہیں، تو احناف کے محققین علماء کا خیال ہے کہ دو کو مقدم کیا جائے متقدمین کا خیال ہے کہ چار کو مقدم کیا جائے یہ اولیٰ اور غیر اولیٰ کا مسئلہ ہے جائز دونوں ہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے چار کو مقدم کرنے کے قول کو رائج قرار دیا ہے کیونکہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ کسی فرض نماز کے بعد اس کی بمشکل نماز مناسب نہیں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہے :

"ان عمر کان یکرہ ان یصلی بعدہ صلوٰۃ الجمعة مثلہا" (کذا فی الطحاوی)

الفصل الثانی

ظہر کی سنتوں کی فضیلت

﴿۹﴾ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ. (رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه)۔

ترجمہ: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص ظہر کی فرض نماز سے پہلے چار رکعت اور اس کے بعد چار رکعت کی محافظت کرتا ہے (یعنی انہیں پابندی سے بلاناغہ پڑھتا ہے) تو اللہ تعالیٰ اس پر (دوزخ کی) آگ حرام کر دیتا ہے (بائیں طور کہ اسے مطلقاً دوزخ میں نہیں ڈالے گا یا یہ کہ اسے دوزخ میں ہدیٰ طور پر نہیں رکھے گا) (احمد ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”واریع بعدھا“ ظہر کی نماز کے بعد عام روایات میں دو رکعتوں کا ذکر ہے لیکن یہاں اس روایت میں چار کا بیان ہے اب اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ چار رکعات دو سنتوں کے علاوہ ہیں ظاہری طور پر حدیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ چار رکعات دو سنت مؤکدہ کے علاوہ ہیں اور یہ مستحب اور نفل کے درجہ میں ہیں دوسرا احتمال یہ ہے کہ ظہر کے بعد کی دو سنتیں ان چار رکعات میں شامل ہیں ملا علی قاری رحمہ اللہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چار رکعتوں میں ظہر کی دو سنتیں بھی شامل ہیں دو نفل اور دو سنت ہیں۔ لہٰذا بہر حال بہتر یہ ہے کہ یہ چار رکعات دو سلاموں کے ساتھ ادا کی جائیں۔

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تَفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ. (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه)۔

ترجمہ: اور حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے فرمایا ظہر سے پہلے کی وہ چار رکعتیں کہ جن (کے درمیان) میں سلام نہیں پھیرا جاتا (یعنی ان چار رکعتوں کے پڑھنے کے سلسلہ میں افضل یہی ہے کہ چاروں رکعتیں پوری کر کے آخر میں سلام پھیرا جائے) ان کیلئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

توضیح: ”لیس فیہن تسلیم“ یعنی ظہر کی نماز سے پہلے چار رکعات ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کی اتنی بڑی فضیلت ہے کہ آسمانوں کے دروازے اور قبولیت اور رحمت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں یہاں بھی یہ احتمال ہے کہ اس سے سنت مؤکدہ چار رکعات مراد ہوں یا زوال کے وقت کی چار رکعات نوافل ہوں، مختار یہی ہے کہ اس سے زوال محسوس

کے وقت چار رکعات نفل مراد ہیں زوال شمس کے وقت چار رکعات کی فضیلت آنے والی روایات سے بھی ثابت ہے لہذا زیر بحث روایت کو اسی پر حمل کرنا زیادہ مناسب ہوگا۔

زوال کے وقت چار نفل پڑھنے کی فضیلت

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تُفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأُجِيبُ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ. (رواه الترمذی) ۵

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن سائب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سورج ڈھلنے کے بعد اور ظہر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ ”یہ ایسا وقت ہے جس میں (نیک اعمال کے اوپر جانے کیلئے) آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں لہذا میں اسے محبوب رکھتا ہوں کہ اس وقت میرا نیک عمل اوپر جائے (ترذی)

عصر کی نماز سے پہلے چار نفل کی فضیلت

﴿۱۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا. (رواه أحمد والترمذی وأبو داود) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت نازل فرمائے جو عصر (کی فرض نماز) سے پہلے چار رکعت نماز پڑھے (احمد ترمذی، ابو داود)

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ. (رواه الترمذی) ۵

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عصر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھتے تھے۔ اور ان کے درمیان مقرب فرشتوں اور ان کے بعد میں جو مسلمان اور مؤمنین ہیں سب پر سلام بھیج کر فرق کرتے تھے۔“ (ترمذی)

توضیح: ”التسليم على الملائكة“ اس سلام سے مراد التحیات اور تشہد کا پڑھنا ہے مطلب یہ کہ چار رکعتوں کو ایک سلام سے پڑھتے تھے بیچ میں تعدہ اولی ہوتا تھا عصر کی نماز سے پہلے ان سنن زوالہ میں دو قسم کی

روایات ہیں بعض میں چار رکعات کا ذکر ہے اور بعض میں دو رکعات کا ذکر ہے دونوں جائز ہے نمازی کی اپنی سہولت سے اس کا تعلق ہے۔ لہ

﴿۱۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ.

(رواہ ابوداؤد) ۲

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ عصر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

(ابوداؤد)

مغرب کی نماز کے بعد چھ رکعات پڑھنے سے بارہ سال کی عبادت کا ثواب

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُدِلْنَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثَلَاثِي عَشْرَةِ سَنَةٍ. (رواہ ابوداؤد)

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَرِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حُذْرَةَ بْنِ أَبِي خَلْفَةَ وَتَبَعِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُتَّفَقٌ وَتَحْفِظُهُ جَدًّا ۛ

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مغرب کی نماز پڑھ کر چھ رکعات (نفل) اس طرح پڑھے کہ ان کے درمیان کوئی فحش گفتگو نہ کرے تو ان رکعتوں کا ثواب اس کے لئے بارہ سال کی عبادت کے ثواب کے برابر ہو جائے گا۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ ہم یہ حدیث سوائے عمر ابن خشعمہ کی سند کے (اور کسی سند سے) نہیں جانتے اور میں نے محمد ابن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ یہ (عمر ابن خشعمہ) متکثر الحدیث ہے نیز انہوں نے اس حدیث کو بہت ضعیف کہا ہے۔

توضیح: ”ستہ عشر قاسلۃ“ یعنی جس شخص نے مغرب کی نماز پڑھ لی اور پھر اس کے بعد چھ رکعات نماز پڑھ لی اس سے اس شخص کو بارہ سال کی عبادت کے برابر ثواب مل جائیگا مگر اس کی شرط یہ ہے کہ فرض اور ان نوافل کے درمیان کوئی فضول بات نہ کی ہو۔ ان چھ رکعتوں میں فرض کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ بھی شامل ہیں علماء لکھتے ہیں کہ پہلے دو سنتیں پڑھی جائیں اس کے بعد چار رکعات دو سلاموں یا ایک سلام سے پڑھی جائیں تو یہ ثواب حاصل ہو جائے گا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نماز کا نام صلوٰۃ ادا بین ہے یہ صورت سب سے آسان ہے دوسری صورت یہ ہے کہ دو سنتوں کے بعد چھ سنت صلوٰۃ ادا بین پڑھ لی جائیں اور تیسری صورت یہ ہے کہ بیس رکعات صلوٰۃ ادا بین پڑھ لی جائیں۔ لہ

بہر حال زیر بحث حدیث میں جس ثواب کا ذکر کیا گیا ہے یہ انہیں چھ رکعات کی فضیلت ہے اس حدیث کو امام ترمذی نے

بہت زیادہ ضعیف قرار دیا ہے لیکن علماء لکھتے ہیں کہ فضائل اعمال میں ضعیف روایت بھی قابل قبول ہے بشرطیکہ اس کے مقابلے میں کوئی صحیح حدیث نہ ہو یا شریعت کے کسی قاعدے سے اس کا تعارض نہ ہو۔

دیے اس حدیث کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں قوی سند کے ساتھ نقل کیا ہے اور ابن ماجہ نے بھی اس کو نقل کیا ہے اور بعض صحابہ کا اس پر عمل رہا ہے۔

ادائین کی انتہائی تعداد بیس رکعت ہے

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ عَشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ. (رواه الإمام أحمد)

ترجمہ: اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مغرب کے بعد بیس رکعتیں (صلوۃ الادائین) کی پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کیلئے بہشت میں گھر بنا دے گا۔“ (ترمذی)

توضیح: یہ حدیث بھی اگرچہ ضعیف ہے مگر فضائل اعمال میں مقبول ہے نیز سلف صالحین کا اس پر عمل رہا ہے صلوۃ ادائین کی تعداد میں مختلف قسم کی روایات آئی ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ادائین کی کم سے کم تعداد دو رکعت ہے اور اوسطاً چھ رکعت ہے اور انتہائی تعداد بیس رکعت ہے جس نے جتنا پڑھا اتنا ثواب ملے گا۔

عشاء کی سنتیں

﴿۱۷﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ قَدْ خَلَّ عَلَى الْأَصْلَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ. (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ جب بھی (مسجد میں) عشاء (کی فرض) نماز پڑھ کر میرے پاس آتے تھے تو (سنت کی) چار رکعت یا چھ رکعت ضرور پڑھتے تھے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”اوست رکعات“ عشاء کی نماز کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ ہے جس کا ذکر مشہور روایات میں آیا ہے کچھ روایات میں چار رکعات کا ذکر ہے زیر بحث روایت میں چھ رکعات کا ذکر ہے جہاں چار کا ذکر ہے تو اس میں دو سنت مؤکدہ ہیں اور دو نقل ہیں اور جہاں چھ کا ذکر ہے تو وہاں دو سنت مؤکدہ ہیں چار نقل ہیں جس نے جتنا پڑھا اتنا ثواب پائے گا زیر بحث حدیث میں ”او“ کا لفظ یا شک کے لئے ہے اور یا تنویع کے لئے ہے۔

نماز فجر سے پہلے اور مغرب کے بعد سنتوں کی فضیلت

﴿۱۸۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَأَ النُّجُومَ الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَأَ الشُّجُودَ الرَّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: (تسبیح) ادا بار النجوم سے فجر سے پہلے کی دو رکعتیں (یعنی فجر کی سنتیں) مراد ہیں اور (تسبیح) ادا بار الشجود سے مغرب کے بعد کی دو رکعتیں (یعنی مغرب کی سنتیں) مراد ہیں۔ (ترمذی)

توضیح: "ادبار" پیچھے ہٹنے اور چلے جانے کو ادا بار کہتے ہیں قرآن کریم میں سورۃ طور میں ایک آیت ہے اے یہاں ستاروں کے چلنے جانے کا ذکر ہے یہ طلوع فجر کے وقت ہوتا ہے لہذا "ادبار النجوم" ستاروں کے چلے جانے کے بعد کی نماز سے فجر کی دو سنتیں مراد ہیں اسی طرح قرآن کریم میں سورۃ "ق" میں ایک آیت ہے (ومن الليل فسبحه وادبار السجود) اے اس میں سجود سے مراد فرض نماز ہے اس فرض کے پڑھنے اور اس کے چلے جانے اور اس کے بعد پاکی بیان کرنے سے مراد مغرب کی دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں۔

الفصل الثالث

﴿۱۹۰﴾ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ تُحْسَبُ بِمِثْلِهِنَّ فِي صَلَاةِ الشَّعْرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ تِلْكَ السَّاعَةَ ثُمَّ قَرَأَتْفَتًا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ.

(رواه الترمذی والنسائی في شعب (الإيمان) ۷)

ترجمہ: امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ظہر سے پہلے اور سورج ڈھلنے کے بعد چار رکعت نماز (ثواب اور فضیلت میں) تہجد کے وقت چار رکعت نماز پڑھنے کے برابر ہوتی ہیں اور اس وقت (یعنی ظہر سے پہلے اور سورج ڈھلنے کے بعد) تمام چیزیں اللہ رب العزت کی پاکی کی تسبیح کرتی ہیں۔ پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

يَتَفَتَّؤُا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ (ترمذی، نسائی)

نماز عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم

﴿۲۰﴾ وعن عائشة قالت ما تارك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط. (متفق عليه وفي رواية للبخاري قالت والذي خفت به ما تارك لهما حتى لعن الله) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے کبھی بھی میرے نزدیک (یعنی میرے گھر میں) عصر کے بعد دو رکعت (نماز پڑھنی) نہیں چھوڑی۔“ (بخاری مسلم)

توضیح: ”بعد العصر“ عصر کے بعد حضور اکرم ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی ہیں اس میں کوئی شک نہیں البتہ یہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی اس کا پڑھنا صرف حضور اکرم ﷺ کے لئے جائز تھا کسی اور کے لئے نہ اس کا حکم ہے نہ کسی کے لئے جائز ہے کیونکہ عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے سے احادیث میں ممانعت آئی ہے حضرات صحابہ کو اس میں تردد ہوا کہ ممانعت کے باوجود آنحضرت ﷺ یہ دو رکعت خود کیوں پڑھتے تھے چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے اسی انداز میں سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے اس وقت نفل پڑھنے سے منع فرمایا ہے پھر آپ کیوں پڑھتے ہیں؟ ۲

حضور اکرم ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ ایک دفعہ ظہر کے بعد کی دو رکعتیں بوجہ شغل رو گئی تھیں تو میں نے عصر کے بعد پڑھ لیں۔ چونکہ حضور اکرم ﷺ جب کوئی عمل کسی وقت کرتے تھے آپ اس پر دوام فرماتے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو وہ عمل پسند آ جاتا تھا یہی معاملہ عصر کے بعد وقتوں کے ساتھ ہوا کہ ابتداء میں ایک ضرورت کے تحت پڑھی گئیں پھر اختیار سے پڑھنا شروع کیا یہ امت کا کام نہیں حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی، اس سے عرب کے سلفیوں کو تنبیہ ہوتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سننوں کا کتنا اہتمام فرمایا اور یہ لوگ کس طرح سننوں کو پامال کرتے ہیں۔

سورۃ ۱۳ جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

اذان مغرب کے بعد دو نفل پڑھنے کا حکم

﴿۲۱﴾ وعن المختار بن قلفل قال سألت أنس بن مالك عن التطوع بعد العصر فقال كان عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد العصر وكنا نضلي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب فقلت له أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما قال كان يقرأنا نضليهما فلم يأمرنا ولا ينهنا. (رواه مسلم) ۳

ترجمہ: اور حضرت بخاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے (ایک دن) حضرت انسؓ سے عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ”(اس معاملہ میں) امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ کا تواتنا سخت رویہ تھا کہ وہ عصر کے بعد نفل نماز کی نیت باندھنے والے کے ہاتھ پر مارتے تھے (یعنی انتہائی سختی اور شدت سے اس وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے تھے) اور ہم نبی کریم ﷺ کے زمانہ مبارک میں آفتاب غروب ہونے کے بعد اور مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ (یہ سن کر) میں نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ ”کیا آنحضرت ﷺ بھی یہ دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے ...؟“ انہوں نے فرمایا آپ ہمیں نماز پڑھتے دیکھتے تھے لیکن ہمیں اس کے پڑھنے کا نہ تو حکم دیتے تھے اور نہ ہمیں اس کے پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: اگر مغرب کی نماز میں تاخیر آتی ہو تو یہ دو رکعت پڑھنا مناسب نہیں ہے چنانچہ خلفاء راشدین کا معمول نہ پڑھنے کا تھا اور اگر تاخیر نہ آتی ہو اور علاقے کے لوگوں کے لئے باعث تشویش والتباس نہ ہو اور وقت موجود ہو تو پھر پڑھنا چاہئے احادیث میں اختیار ہے تو اختیار میں کوئی جبر نہیں ہے جو پڑھے گا ثواب پائے گا جو نہیں پڑھے گا مجرم نہیں بنے گا یہ مسئلہ پہلے تفصیل سے بیان کیا جا چکا ہے۔

﴿۲۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَتَيْنَا لَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ ابْتَدَأُوا السَّوَارِي فَرَكَعُوا رَكْعَتَيْنِ حَتَّىٰ أَنَّ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لَيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ فَيَخْشِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيَتْ مِنْ كَثَرَةِ مَنْ يُصَلِّيْهِمَا. (رواه مسلم) ۲

ترجمہ: اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ”ہم مدینہ میں تھے (اس وقت یہ حال تھا کہ) جب مؤذن مغرب کی اذان دیتا تو (بعض صحابہ یا تابعین) مسجد کے ستونوں کی طرف دوڑتے اور دو رکعت نماز پڑھنے لگتے، یہاں تک کہ کوئی مسافر شخص اگر مسجد میں آتا تو اکثر لوگوں کو (تہمتا ہوا) دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر یہ گمان کرتا کہ نماز ہو چکی ہے (اور اب لوگ سنتیں پڑھ رہے ہیں)۔“ (مسلم)

﴿۲۳﴾ وَعَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيِّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَزْكُرُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنْ كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ الْآنَ قَالَ الشُّغْلُ. (رواه البخاری) ۳

ترجمہ: اور حضرت مرثد ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عقبہ بنی جہنیؓ (صحابی) کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا کہ ”کیا میں آپ کو ابو تميم (تابعی) کا ایک توبہ انگیز فعل نہ بتاؤں؟ (وہ یہ کہ) ابو تميم مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نماز

(نقل) پڑھتے ہیں.....؟ حضرت عقبہؓ نے فرمایا کہ ”یہ نماز تو ہم (میں سے بعض صحابہؓ بھی سمجھ سکتے تھے) آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بھی پڑھا کرتے تھے۔“ جب میں نے پوچھا کہ ”پھر یہ نماز پڑھنے سے آپ کو کس چیز نے روک رکھا ہے۔؟“ تو فرمایا کہ دنیا کی مشغولیت نے (بخاری)

نفل نماز گھروں میں پڑھنا افضل ہے

﴿۲۴﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُ يُسَبِّحُونَ بَعْدَهَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ.

(رواہ أبو داؤد و ابوداؤد الترمذی والنسائی قالہ تاش یتفقون فقال النبی صل اللہ علیہ وسلم علیکم بهذه الصلوة

فی البیوت)۔

ترجمہ: اور حضرت کعب ابن عجرہؓ فرماتے ہیں کہ (ایک روز) نبی کریم ﷺ (انصار کے ایک قبیلہ) بنی عبد الاشہل کی مسجد میں تشریف لائے اور وہاں مغرب کی (فرض اور سنت) نماز پڑھی، جب (بعض) لوگ (اپنی فرض) نماز پڑھ چکے تو آنحضرت ﷺ نے دیکھا کہ وہ فرض نماز ادا کرنے کے بعد نفل نماز (یعنی مغرب کی سنتیں بھی دیں) پڑھ رہے ہیں آنحضرت ﷺ نے (دیکھ کر) فرمایا کہ ”یہ (یعنی مغرب کی سنت یا مطلقاً نفل نماز) گھر میں پڑھنے کی ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”ہذه صلوٰۃ البیوت“ یعنی نوافل و سنن ایسی نمازیں ہیں جو گھروں میں جا کر پڑھنا افضل اور ادا کی ہے اگرچہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے نبی کریم ﷺ نے مسجد میں مغرب کی نماز پڑھی، اور پھر سنتیں مسجد ہی میں ادا فرمائی جیسا کہ آئندہ حدیث نمبر ۲۵ میں آ رہا ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ اگر گھر میں جانے سے کسی مشغولیت سے سنن کے رہ جانے یا بھول جانے کا خطرہ ہو تو پھر مسجد ہی میں پڑھنا چاہئے اگر کوئی ایسی صورت نہ ہو تو گھر پر پڑھنے میں کوئی فائدہ نہیں ایک فائدہ یہ کہ بچوں کو نماز کا شوق پیدا ہوگا، ان کو نماز کا عملی نقشہ معلوم ہو جائے گا، نماز سے گھر میں برکت آئے گی، رحمت خداوندی کا زلزل ہوگا، مسجد کے لئے جگہ بنے گی اور ہر وقت نماز کے پڑھنے کا موقع فراہم ہوگا اور سب سے بڑھ کر یہ کہ حضور اکرم ﷺ کے استجابی فرمان پر عمل ہو جائے گا۔

سنتوں کے بعد اجتماعی دعا ثابت نہیں

﴿۲۵﴾ وَعَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ. (رواہ أبو داؤد)۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مغرب (کی فرض نماز) کے بعد دو رکعت (سنت) میں کبھی اتنی طویل قرأت فرماتے تھے کہ مسجد کے لوگ (اپنی اپنی نمازوں سے فارغ ہو کر) چلے جاتے تھے۔ (ابوداؤد)

توضیح: "حتی یتفرق اهل المسجد" اس حدیث سے کئی باتیں ثابت ہوتی ہیں ایک یہ کہ آنحضرت ﷺ سے مسجد میں سنت ادا کرنا ثابت ہے اور یہ جائز ہے پھر اس علت کو تلاش کرنے کی کوئی ضرورت نہیں کہ آپ نے کس مجبوری سے مسجد میں سنت پڑھی تھی اس حدیث سے دوسری بات یہ ثابت ہوئی کہ مغرب کی سنتوں میں کبھی کبھی طویل قرأت پڑھنا بھی جائز ہے۔ اس حدیث سے تیسری بات یہ ثابت ہو جاتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کبھی کبھی مغرب کی سنت مسجد میں پڑھا کرتے تھے اور قرأت اتنی لمبی ہو جاتی تھی کہ محلہ کے لوگ مسجد سے گھروں کو چلے جاتے اس سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ سنتوں کے بعد ہیئت اجتماعیہ کے ساتھ بالاتزام دعا مانگنا بدعت ہے کیونکہ یہ ناممکن اور نامعقول بات ہے کہ لوگ اجتماعی دعا مانگنے کے لئے گھروں سے پھر مسجد میں آکر سنتوں کے بعد دعا مانگتے ہو گئے زیر بحث حدیث ایک حق بین اور حق پرست آدمی کے لئے کافی ہدایت ہے۔

مفتی الہند مفتی محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "نفائس مرغوبہ" میں دعا بعد سنت کے متعلق بہت عمدہ تحقیق فرمائی اور اس اجتماعی التزامی صورت کو بدعت لکھا ہے اور اس پر مختلف ممالک کے ایک سو علماء کے دستخط لیے ہیں۔ بہر حال عام احادیث سے ثابت ہے کہ سنت گھروں میں پڑھنا افضل ہے قرآن مجید اور حدیث دانی کے لئے مفسرین اور محدثین اور فقہاء کی تصریحات و تشریحات کی ضرورت ہے کسی جدید دور کے خواہش پرست آدمی کی بے جا تاویلات اور تشریحات کافی نہیں ہیں۔ علماء نے لکھا ہے:

"الاستدلال بالعمومات عند وجود السنة المخصوصة باطل"

یعنی جب حضور اکرم ﷺ کا خصوصی مسنون طریقہ موجود ہو تو دعا کے فضائل والی عمومی نصوص سے استدلال کرنا باطل ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ دعا کی بڑی فضیلت ہے لہذا اجتماعی طور پر سنتوں کے بعد دعا مانگو یہ باطل نظریہ ہے ہاں کبھی کسی وقت کسی خاص داعیہ کے تحت اگر کوئی شخص دعا کی درخواست کرے اور مسلمان مانگیں تو وہ نادر صورت الگ چیز ہے باقی نور الایضاح نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ داعیہ بعد الفرائض اور اذکار بعد الفرائض کا بیان ہے اس سے سنتوں کے بعد دعا کا ثابت کرنا انصاف کے خلاف ہے زیر بحث حدیث کو نہیں بھولنا چاہئے جس میں یہ بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ کی سنتیں اتنی طویل ہو گئی تھیں کہ اہل محلہ گھروں میں چلے گئے جب سب لوگ گھروں کو چلے گئے تو سنتوں کے بعد دعا کب اور کیسے ہوئی؟

فرض کے بعد متصل سنت پڑھنے کی وجہ

﴿۲۶﴾ وَعَنْ مَكْحُولٍ يَبْلُغُ بِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ زَكَّعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعُ زَكَّعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي جَلِيدَيْنِ مُرْسَلًا ۱۔

ترجمہ: اور حضرت مکحول (تابعی) اس روایت کو آنحضرت تک پہنچاتے ہیں (یعنی آنحضرت سے بطریق ارسال روایت کرتے ہیں) کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص مغرب کی (فرض یا سنت مؤکدہ) نماز پڑھ کر (دنیاوی) گفتگو کرنے سے پہلے دو رکعت اور ایک روایت میں ہے کہ چار رکعت نماز پڑھے۔ تو اس کی یہ نماز عظیمین میں پہنچائی جاتی ہے۔

﴿۲۷﴾ وَعَنْ حَدِيثِهِ نَحْوَهُ وَرَأَى فَكَانَ يَقُولُ عَجِّلُوا الزَّكَّعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ۔ (رَوَاهُ زَيْدُ بْنُ زُرَيْجٍ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرِّبَاطَةَ عَلَيْهِ نَحْوَهَا فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ سے (بھی) اسی طرح (یعنی اوپر والی حدیث) مروی ہے لیکن ان کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ آنحضرت ﷺ فرماتے تھے کہ تم لوگ مغرب کے بعد دو رکعت (سنتیں) جلدی پڑھ لیا کرو کیونکہ وہ (دونوں رکعتیں) فرضوں کے ساتھ اوپر (علین میں) پہنچائی جاتی ہیں۔ یہ دونوں روایتیں رزیں نے نقل کی ہیں اور نسائی نے حدیفہ رضی اللہ عنہ کے زائد الفاظ کو اسی طرح شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

توضیح: اوپر والی حدیث میں جو عظیمین کا ذکر آیا ہے تو جاننا چاہئے کہ عظیمین ساتوں آسمانوں کے اوپر ایک مقام کا نام ہے جس میں مومنین کی ارواح ہوتی ہیں اور ان کے اچھے اعمال وہاں پہنچا کر لکھے جاتے ہیں زیر بحث حدیث کا مطلب یہی ہے کہ فرشتے جب فرائض کو اٹھاتے ہیں تو اس کے ساتھ سنن و نوافل کو بھی اٹھا کر لے جاتے ہیں لہذا تم فرض کے بعد جلدی سے سنت پڑھا کر دیر نہ کرو تا کہ فرشتے دونوں قسم کے اعمال کو اٹھا کر چلے جائیں نیز فرائض کی تکمیل کے لئے سنت پڑھی جاتی ہیں لہذا یہ ان کے ساتھ ہونا بہتر ہے احتاف نے اسی قسم کی روایات سے استدلال کر کے سنتوں کو جلدی پڑھنے کا کہا ہے۔ لیکن اس سے عوام الناس نے اس قدر جلدی شروع کر دی کہ سلام پھیرتے ہی کھڑے ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ ناجائز اور منع ہے حضور اکرم ﷺ کے سامنے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو بٹھا دیا اور فرمایا کہ یہ اہل کتاب کا طریقہ ہے لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ فرائض کے بعد ضروری اذکار پڑھ کر کچھ تاخیر کے ساتھ سنتیں پڑھا کریں۔ ۳۔

فرض اور سنت کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ إِنَّ تَالِيعَ بْنِ جُبَيْرٍ أَرْسَلَهُ إِلَى الشَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ

مُعَاوِيَةُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعْزِلُنِي فَعَلْتُ إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلُهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ نَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ (رواه مسلم) ۷

ترجمہ: اور حضرت عمر ابن عطا رضی اللہ عنہ (تابعی) کے بارے میں منقول ہے کہ انہیں (یعنی عمرو) کو حضرت نافع ابن جبیر (تابعی) نے حضرت سائب (صحابی) کے پاس بھیجا تا کہ وہ ان سے وہ چیزیں پوچھیں جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے انہیں نماز میں کرتے ہوئے دیکھا تھا (اور اس سے انہیں منع کیا تھا چنانچہ حضرت عمرو حضرت سائب کے پاس گئے اور ان سے اس چیز کی تفصیل معلوم کی تو) انہوں نے فرمایا کہ ”ہاں“ (ایک مرتبہ) میں نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مقصورہ میں جمعہ کی نماز پڑھی جب امام نے سلام پھیرا تو میں اسی جگہ (جہاں جمعہ کی فرض نماز پڑھی تھی) کھڑا ہو گیا اور (فرض و سنت میں کوئی امتیاز کئے بغیر جمعہ کی سنت) نماز پڑھنے لگا۔ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ (نماز سے فراغت کے بعد) اپنے مکان چلے گئے تو میرے پاس ایک شخص کو یہ کہلا کر بھیجا کہ ”اس وقت تم نے جو کچھ کیا ہے آئندہ ایسا نہ کرنا“ (یعنی جس جگہ فرض نماز پڑھو اسی جگہ امتیاز پیدا کئے بغیر نفل نماز نہ پڑھنا چنانچہ) جب تم جمعہ کی نماز پڑھو تو اس (جمعہ کی فرض نماز) کو کسی (دوسری یعنی نفل یا قضا) نماز سے نہ ملاؤ تا وقتیکہ تم کوئی گفتگو نہ کرو یا (مسجد سے) نکل نہ جاؤ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں اس بات کا حکم دیا ہے کہ ہم ایک نماز کو دوسری نماز کے ساتھ نہ ملائیں تا وقتیکہ (درمیان میں) بات چیت نہ کر لیں یا (مسجد سے) باہر نہ چلے جائیں۔ (مسلم)

توضیح: ”فی المقصورة“ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما جب شہید کر دیئے گئے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر قاتلانہ حملے کا خطرہ بڑھ گیا تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مسجد میں جا کر نماز پڑھنے کے دوران کچھ احتیاط کرنے لگے آپ کے بعد کے خلفاء نے بھی احتیاط شروع کی اس احتیاط کی صورت یہ ہوتی تھی کہ خلیفہ کے لئے مسجد میں ایک مخصوص جگہ متعین کر دی جاتی تھی جس میں عوام الناس نہیں آ سکتے تھے۔ اس مخصوص جگہ کا نام مقصورہ ہوتا تھا جیسے آج کل حرمین شریفین میں اذان خانہ کی جگہ ہوتی ہے۔ ۷

”اذا صلیت الجمعة“ یہاں جمعہ کی قید اتفاقی ہے یہ حکم صرف جمعہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر اس نماز کے ساتھ خاص ہے جس کے بعد سنتیں ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرض نماز اور سنت کے درمیان فاصلہ کرنا مناسب ہے بالکل اتصال مناسب نہیں ہے لیکن اتصال میں اعتدال ہو بالکل منفصل بھی نہ ہوں پھر یہ حکم سنن مؤکدہ اور غیر مؤکدہ سب کے لئے ہے۔ پھر اس فاصلہ کی صورت اذکار و ادعیہ بھی ہیں جگہ بدلنا بھی ہے گھر جانا بھی ہے باتیں کرنا بھی ہیں صف میں آگے پیچھے ہونا بھی ہے انہیں تمام

بَاب صَلَاةِ اللَّيْلِ

رات کی نماز یعنی تہجد کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾

رات کی نماز کے بارے میں آنحضرت ﷺ کا مختلف معمول رہا ہے کبھی آپ نے بہت طویل نماز پڑھی ہے کبھی مختصر پڑھی ہے کبھی آپ نے زیادہ رکعات پڑھی ہیں اور کبھی کم رکعات پڑھیں۔ لہذا اس میں وسعت ہے جس شخص نے جس طریقہ کو اپنایا نبی اکرم ﷺ کی متابعت و سنت کا ثواب پائے گا۔

آنحضرت ﷺ سے زیادہ سے زیادہ تیرہ رکعت پڑھنا ثابت ہے جس میں دو رکعت صلوٰۃ تحیہ ہے تین وتر ہیں اور آٹھ تہجد ہیں اگر آپ ﷺ نے نور رکعات پڑھی ہیں تو تین وتر دو تحیہ اور چار تہجد تھیں جن روایات میں گیارہ کا ذکر آیا ہے تو تین وتر اور آٹھ تہجد ہو سکتے ہیں اور اگر دو تحیہ الوضوء مانا جائے تو چھ رکعت تہجد بن جائے گی یہ اختلاف راتوں کے طویل ہونے یا قصیر ہونے کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے اور تھکان و آرام کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے یا ضعف و قوت کی وجہ سے ہوا ہے۔ وتر کا اطلاق بھی صلوٰۃ اللیل پر ہوتا ہے اس لئے اس کا ذکر بھی ان روایات میں آیا ہے اسی طرح رات کی نماز کے حوالہ سے فجر کی دو سنتوں پر بھی صلوٰۃ اللیل کا اطلاق ہوا ہے یہ اصطلاحی لفظ تہجد کے لئے استعمال ہوتا ہے اور ایک قیام رمضان کے الفاظ ہیں یہ تراویح کے لئے بولا جاتا ہے۔

تہجد کی نماز کی بڑی فضیلت ہے یہ صلحاء اور اتقیاء کی علامت ہے اور اس میں بہت ہی برکت ہے کسی نے تہجد گزاروں کے بارے میں بہت اچھا کہا ہے۔

اللَّيْلِ لِلْعَاشِقِينَ سِتْرٌ يَا لَيْتَ أَوْقَاتُهَا تَدْوِمُ

الفصل الاول

عشاء اور فجر کے درمیان گیارہ رکعات

﴿۱﴾ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَمَا بَيْنَ أَنْ يَقْرَأَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى الْفَجْرِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَيُؤْتِرُ بِوَاحِدَةٍ فَيَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ

ذَلِكَ قَدْ رَمَى قَرْنَهُ أَوْ أَحَدُكُمْ تَحْسِبُ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَدِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ قَامَ فَزَكَّعَ رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَدِّنُ لِإِلْقَامَةِ فَيَخْرُجُ. (متفق عليه) ۱

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نماز عشاء سے فارغ ہو کر نماز فجر تک (اکثر) گیارہ رکعت نماز پڑھا کرتے تھے اور ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے اور (پھر آخر میں) ایک رکعت کے ساتھ وتر کر لیا کرتے تھے اور اس رکعت میں اتنا طویل سجدہ کرتے جتنی دیر میں کوئی شخص اپنا سر اٹھانے سے پہلے پچاس آیتیں پڑھ لے پھر جب مؤذن فجر کی اذان دے کر خاموش ہو جاتا اور فجر طلوع ہو جاتی یعنی صبح کی روشنی پھیلنے لگتی تو آپ کھڑے ہوتے اور دو رکعتیں ہلکی (یعنی فجر کی سنتیں) پڑھتے اور (اس کے بعد ٹھوڑی دیر کے لئے) اپنی داہنی کروٹ پر لیٹ جاتے تھے یہاں تک کہ مؤذن تکبیر کے لئے (یعنی تکبیر کہنے کی اجازت حاصل کرنے کیلئے) آپ کے پاس آتا تو آپ نماز کے لئے (مسجد) تشریف لے جاتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یوتر بواحدة“ ایتار طاق بنانے کے معنی میں ہے یعنی جنت شفاء کو آپ ایک رکعت کے ساتھ طاق بنایا کرتے تھے، وتر کی رکعات میں اختلاف آئندہ آنے والا ہے یہاں ایک رکعت وتر مراد نہیں بلکہ طاق بنانے کے معنی میں ہے۔ ۲

”فیسجد السجدة“ یعنی وتر میں جب آپ سجدہ میں چلے جاتے تو اتنی دیر تک سجدہ کرتے جتنا کہ کوئی آدمی پچاس آیتیں پڑھنے میں دیر کرتا ہے ظاہر حدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ تہجد کی رکعات میں تمام سجدوں کو اسی طرح طویل فرماتے تھے یہاں یہ احتمال بھی ہے کہ سجدوں کی یہ طوالت صرف وتر کے ساتھ خاص ہو۔ ۳

”ثم اضطجع“ اضطجاع کروٹ پر لیٹنے کو کہتے ہیں یعنی حضور اکرم ﷺ حجرہ عائشہ میں رات بھر تہجد پڑھتے تو صبح کے وقت مختصری دو رکعت فجر کی سنت پڑھنے کے بعد سستانے اور تھکان دور کرنے اور کمر سیدھی کرنے کے لئے پہلو پر لیٹ جاتے تھے۔ غیر متقلدین حضرات نے اس اضطجاع کو سنت کہا ہے بلکہ بعض نے واجب کہہ دیا ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس اضطجاع کو بدعت قرار دیا ہے اور ایسا کرنے والوں کو کنکریوں سے مار کر منع فرماتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق) ۴

بعض علماء نے اس اضطجاع کو مباح قرار دیا ہے بعض نے کہا ہے کہ یہ اضطجاع اس شخص کے لئے ہے جو رات بھر تہجد پڑھ کر تھک گیا ہو وہ اگر سستانے کے لئے ایسا کرتا ہے تو جائز ہے صحیح اور رائج بات یہ ہے کہ اضطجاع اس شخص کے لئے مباح ہے جس نے رات کے زیادہ حصہ میں تہجد کی نماز پڑھی ہو تھکا مانده ہو اور گھر میں لیٹ کر استراحت حاصل کرتا ہو تو یہ مباح اور جائز ہے اور اگر حضور اکرم ﷺ کی متابعت کا ارادہ بھی کرے تو پھر ثواب بھی ملے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس اصطلاح کو بدعت قرار دیا ہے کہ مثلاً ایک شخص نے رات کو تہجد کی نماز بھی نہیں پڑھی تھکاوٹ بھی نہیں ہے پھر فجر کی سنت بھی گھر میں نہ پڑھے مسجد میں آکر پڑھے اور گھر میں استراحت کے بجائے مسجد میں آکر استراحت کرتا ہے تو یہ مسجد میں محض نوم بلا تعب ہے حالانکہ اس میں یہ شخص ثواب کی نیت بھی کرتا ہے تو اس کے بدعت ہونے میں کیا شک ہے۔ غیر مقلدین حضرات مسجد میں آکر فجر کی سنتوں کے بعد لیٹ جاتے ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۱۹ سے استدلال کرتے ہیں۔ جس میں امر کا صیغہ ہے حالانکہ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اس روایت کو باطل قرار دیا ہے۔ (کافی زاد العادج ص ۸۲)

بہر حال احناف میں سے شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اس استراحت کو مستحب کہا ہے لیکن شرائط بالا کی روشنی میں کہا ہے غیر مقلدین کے ہاں اس امر عادی کو واجب کہنا بہت بعید ہے نیز یہ حضرات جس قدر اس کا التزام کرتے ہیں وہ بھی مناسب نہیں ہے نیز یہ حضرات خرائے بھر بھر کر سو جاتے ہیں اور پھر بغیر وضو کے کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں حضور اکرم ﷺ کی نیند پر قیاس کرنا جائز نہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ کی نیند ناقض وضو نہیں تھی۔ باقی حضور اکرم ﷺ کا استغفار یا تعلیم امت کے لئے تھا یا رفع درجات کے لئے تھا یا خلاف اولیٰ کے ازالہ کے لئے تھا یا اظہار عبودیت کے لئے تھا۔ لہ

فجر کی سنتوں کے بعد آنحضرت ﷺ کبھی کروٹ لیتے کبھی نہیں

﴿۲﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا أَصْطَجَعَ. (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب فجر کی سنتیں پڑھ لیتے تو اگر میں جاگتی ہوتی تو مجھ سے بات چیت میں مشغول ہو جاتے اور اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو آپ بھی لیٹ جاتے۔ (مسلم)

توضیح: "والا فاضطجع" یعنی اگر عائشہ رضی اللہ عنہا سوئی ہوئی ہوتی تو حضور اکرم ﷺ خود آرام کرنے کے لئے کروٹ لیتے تھے اور اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جاگتی ہوتی تو حضور ﷺ کروٹ لینے کے بجائے ان سے گفتگو فرماتے اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوگئی کہ حضور اکرم ﷺ کبھی کبھی سنتوں کے بعد کروٹ لیتے تھے آپ کا اس پر دوام و التزام نہیں تھا دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ فجر کی سنتوں کے بعد گفتگو کرنا جائز ہے مگر اس کے لئے دو شرطیں ہیں ایک شرط یہ کہ محض دنیوی باتیں نہ ہوں کیونکہ محض دنیوی باتوں سے سنت کا ثواب ختم ہو جاتا ہے دوسری شرط یہ کہ بات کرنے کی ضرورت ہو یعنی اگر کوئی دنیوی جائز بات ہوئے جس کی طرف آدمی محتاج ہو تو وہ جائز ہے بغیر ضرورت دنیوی بات کرنے سے سنت کا ثواب ختم ہو جاتا ہے جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے۔

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رُكْعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقْوِهِ الْأَيْمَنِ. (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ فجر کی دو رکعت سنتیں پڑھ کر اپنی دائیں کروٹ پر (یعنی رو قبلہ) لیٹ جاتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

تین رکعت وتر کا ثبوت

﴿۴﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرُكْعَتَا الْفَجْرِ. (رواؤه مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ رات میں تیرہ رکعتیں نماز پڑھتے تھے ان میں وتر (کی تین رکعتیں) اور فجر کی سنت کی دو رکعتیں بھی شامل ہوتیں۔ (مسلم)

توضیح: ”منہا الوتر“ یہاں تیرہ رکعت کا ذکر ہے جس میں دو فجر کی سنت ہیں اور تین وتر ہیں وتر کے ساتھ یہاں اگرچہ تین کا لفظ موجود نہیں مگر دوسری روایات میں ثلاث کا لفظ موجود ہے۔ مسلم کی روایت میں ہے ”ثم اوتر بثلاث“ شاکل ترمذی میں ہے ”ثم يصلی ثلاثاً“ لہذا یہ حدیث تین رکعت وتر کے ثبوت کے لئے کافی ہے دیے بھی سب علماء کے نزدیک تین وتر افضل ہیں۔

یہاں آٹھ رکعات تہجد ہیں دو فجر کی سنت ہیں اور تین رکعات وتر ہیں تو کل گیارہ رکعات ہیں۔

﴿۵﴾ وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَإِحْدَى عَشْرَةَ رُكْعَةً سِوَى رُكْعَتِي الْفَجْرِ. (رواؤه البخاری)۔

ترجمہ: اور حضرت مسروق کہتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سرور کائنات ﷺ کی رات کی نماز کے بارے میں دریافت کیا (کہ کتنی رکعتیں پڑھتے تھے) تو انہوں نے فرمایا کہ ”کبھی تو آپ سات رکعتیں پڑھتے تھے کبھی نو رکعتیں اور کبھی گیارہ رکعتیں پڑھا کرتے تھے، علاوہ فجر کی سنتوں کے۔“ (بخاری)

تہجد سے پہلے دو نفل پڑھنا چاہئے

﴿۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ افْتَتَحَ

صَلَاةَ يَرْكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ۔ (رواہ مسلم) ۱

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب رات میں (تہجد کی) نماز پڑھتے کھڑے ہوتے تو اپنی نماز کی ابتداء دو ہلکی رکعتوں سے فرماتے تھے۔

توضیح: "افتح" یعنی تہجد سے پہلے حضور اکرم ﷺ دو ہلکی رکعتیں پڑھتے تھے اس میں یہ فائدہ ہوتا ہے کہ آدمی نیند کے اثرات سے پاک ہو جاتا ہے اور چست ہو کر تہجد پڑھنے لگتا ہے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد کا حق ادا ہو جاتا ہے۔ ۵

﴿۷﴾ وعن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيُفْتَحِ الصَّلَاةَ يَرْكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ۔ (رواہ مسلم) ۵

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا "جب تم میں سے کوئی شخص رات میں (نماز) پڑھنے کے لئے نیند سے اٹھے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی نماز کی ابتداء دو ہلکی رکعتوں سے کرے۔" (مسلم)

حضور اکرم ﷺ کے تہجد کا مکمل نقشہ

﴿۸﴾ وعن ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَشَّ عِنْدَ خَالَتَيْنِ مَيْمُونَةَ لَيْلَةً وَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدَ فَتَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولَى الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقِرْبَةِ فَأُطْلِقَ شِقَاقُهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءً حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يُكْثِرْ وَقَدْ أَبْلَغَ فَقَامَ فَصَلَّى فَفُتِّتْ وَتَوَضَّأْتُ فَفُتِّتْ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِأُذُنِي فَأَذَانِي فَأَذَانِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَتَأَمَّنْتُ صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ وَكَانَ إِذَا نَامَ نَفَخَ فَأَذَانَهُ بِلَالٌ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَعَنْ يَمِينِي نُورًا وَعَنْ يَسَارِي نُورًا وَفَوْقِي نُورًا وَتَحْتِي نُورًا وَأَمَامِي نُورًا وَخَلْفِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَفِي لِسَانِي نُورًا وَذَكَرَ وَعَصْبِي وَخَبْطِي وَدَمِي وَشَعْرَتِي وَكَبِيرَتِي۔

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةٍ لَّهُمَا وَاجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا وَأَعْظِمْ لِي نُورًا وَفِي الْآخِرَى يُسَلِّمُ اللَّهُ لَهُمْ أَعْظَمُ نُورًا)۔

تہجد چہذا: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نے اپنی خالہ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے یہاں رات گزاری، آنحضرت ﷺ (بھی اس رات کو) انہیں کے یہاں تھے (یعنی اس رات کو حضرت میمونہ کے یہاں کی باری تھی) کچھ رات گئے تک آپ اپنی زوجہ (حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا) سے باتیں کرتے رہے پھر سو گئے، جب تہائی یا اس سے بھی کم رات باقی رہ گئی تو آپ اٹھ بیٹھے اور آسمان کی طرف دیکھ کر یہ آیت پڑھی ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآیات لا ولی الا للہ اب۔ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے اور رات و دن کے اختلاف (یعنی کبھی اندھیرا، کبھی اجالا، کبھی گرمی، کبھی جاڑا، کبھی درازی، کبھی کمی) میں بیشک عقلمندوں کے لئے نشانیاں ہیں آپ نے پوری سورۃ پڑھی، پھر اٹھ کر منکب کے پاس گئے اور اس کا بند کھول کر پیالہ میں پانی ڈالا، پھر اچھا اور درمیانہ وضو کیا (یعنی نہ تو پانی اتنا زیادہ بہایا کہ حد اصراف کو پہنچ جاتا اور نہ اتنا کم ڈالا کہ اعضاء وضو بھی تر نہ ہوئے، بلکہ درمیانہ درجہ کا اچھا وضو کیا چنانچہ حدیث کے راوی کہتے ہیں کہ ”درمیانہ وضو کا مطلب یہ ہے کہ) بہت زیادہ پانی نہیں بہایا بلکہ (جن اعضاء کا وضو فرض ہے) پانی ان اعضاء تک پہنچایا، پھر آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے (یہ دیکھ کر) میں بھی اٹھا اور (جس طرح آنحضرت ﷺ نے وضو کیا تھا) میں بھی اسی طرح وضو کر کے آنحضرت ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آنحضرت ﷺ نے میرا کان پکڑا اپنے بائیں طرف سے مجھے گھما کر اپنے دائیں طرف مجھے کھڑا کر دیا جب آپ کی تیرہ رکعت نماز پوری ہو گئی تو لیٹ گئے، چونکہ آپ سوتے وقت خرائے لیتے تھے اس لئے سو کر خرائے لینے لگے، اتنے میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آکر نماز کا وقت شروع ہو جانے (اور جماعت کے تیار ہونے) کی اطلاع کی، چنانچہ آپ نے وضو کے بغیر (سنت) نماز پڑھی اور آپ فرض و سنت کے درمیان دعا میں یہ پڑھتے تھے۔

اے اللہ! میرے دل میں، میری آنکھوں میں، میرے کانوں میں، میرے دائیں، میرے بائیں، میرے اوپر، میرے نیچے، میرے آگے، میرے پیچھے نور عطا کر اور میرے لئے نور ہی نور پیدا کر دے اور بعض راویوں نے یہ الفاظ بھی نقل کئے۔ وہی لسانی نور۔ یعنی میری زبان میں نور پیدا کر دے۔ بعض راویوں نے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں وہی عصبی و لحمی و دمی و شعری و بشیری۔ یعنی میرے اعصاب میں، میرے گوشت میں، میرے خون میں، میرے بالوں میں اور میری جلد میں نور پیدا کر دے (بخاری و مسلم) اور بخاری و مسلم ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں و اجعل فی نفسی نوراً و اعظم لی نوراً۔ (یعنی اے اللہ! میری جان میں نور پیدا کر دے اور میرے لئے نور میں بڑائی دے۔ مسلم کی ایک دوسری روایت میں یہ ہے اللھم اعظمی نوراً۔ یعنی اے اللہ! مجھے نور عطا فرما۔

توضیح: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا کمال دیکھنے کے نابالغ چھوٹا بچہ ہے لیکن حضور اکرم ﷺ کی حرکات سکنت اور عبادات کا ایسا نقشہ کھینچا ہے کہ بڑے بڑے علماء اور عقلاء کو حیرت میں ڈال دیا ہے وضو کا نقشہ ایسا کھینچا کہ عقلیں حیران رہ گئیں کہ نہ اس وضو میں اصراف تھا نہ کمی تھی نہ کوئی

آنحضرت ﷺ نے پھر تین رکعتیں وتر پڑھ لیں حدیث کے ظاہر الفاظ بتاتے ہیں کہ درمیان میں کوئی سلام نہیں تھا۔ لے

آنحضرت ﷺ نے تین رکعتیں وتر پڑھیں

﴿۱۰﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَا رُمْقَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَلَةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا كُنَّ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا كُنَّ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا كُنَّ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ أَوْتَرَ فَذَاكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً (رواه مسلم) قَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا كُنَّ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا أَرَبَعَ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَوِيحٍ مُسْلِمٍ وَأَوْتَرَ مِنْ كِتَابِ التَّحْفِيدِ وَمَوْظُوعَاتِ مَالِكٍ وَشَيْخِ أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعِ الْأَصُولِ ۛ

ترجمہ: اور حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ میں نے ارادہ کیا کہ) میں آج کی رات سرور کائنات ﷺ کی نماز کو دیکھتا رہوں گا چنانچہ (میں نے دیکھا کہ) پہلے آپ نے دو رکعتیں ہلکی پڑھیں پھر دو رکعتیں طویل طویل کی پڑھیں، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو ان دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں جو آپ نے ان سے پہلے پڑھی تھیں، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی گئی دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی گئی دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں، پھر آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی جانے والی دونوں رکعتوں سے کم (طویل) تھیں۔ پھر آپ نے وتر پڑھے اور یہ سب تیرہ رکعتیں ہو گئیں۔ (مسلم) اور زید کا یہ قول کہ ”پھر دو رکعتیں پڑھیں جو پہلے پڑھی گئی دونوں رکعتوں سے کم تھیں“ صحیح مسلم میں حمیدی کی کتاب میں کہ جس میں انہوں نے فقط مسلم کی ہی روایتیں نقل کی ہیں اور مؤطا امام مالک، سنن ابی داؤد، نیز جامع الاصول سب میں چار مرتبہ منقول ہے۔

توضیح: ”ثم اوتر“ یہ حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں کیونکہ اس حدیث میں دو دو رکعات کا پانچ مرتبہ ذکر آیا ہے جو مشکوٰۃ کے اصل نسخہ میں ہے یہ دس رکعات بنتی ہیں اور پھر وتر کا ذکر ہے اس میں اگرچہ تین رکعات کے الفاظ نہیں ہیں لیکن نتیجہ میں جو تیرہ رکعات کا مجموعہ بیان کیا گیا ہے۔ اس سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور یہی سب فقہاء کے ہاں افضل بھی ہے اور جن نسخوں میں رکعتین کا ذکر چھ مرتبہ آیا ہے اس سے بارہ رکعات ثابت ہو جائیں گی اور ایک رکعت وتر کی ہوگی لیکن احتاف اس صورت میں رکعتین خفیفتین کو اصل گنتی میں شمار نہیں کریں گے لہذا وتر تین رکعت ثابت ہوں گی۔ لے

”طویلتین“ اس میں تین مرتبہ تکرار مبالغہ کے لئے ہے کہ خفیف رکعتین کے بعد حضور ﷺ نے بہت ہی لمبی رکعتیں پڑھیں۔

نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔

﴿۱۱﴾ وعن عائشة قالت لَمَّا بَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَقُلَ كَانَ أَكْثَرُ صَلَاتِهِ جَالِسًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ جب عمر کے آخری حصہ میں پہنچے اور (بڑھاپے کی وجہ سے) بدن مبارک بھاری ہو گیا تو آپ اکثر نفل نمازیں بیٹھ کر پڑھا کرتے تھے۔ (بخاری، مسلم)

تہجد میں حضور اکرم ﷺ کو کسی سورتیں پڑھتے تھے؟

﴿۱۲﴾ وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقِرُّنَ بَيْنَهُنَّ قَدْ كَرَّ عَشْرَتَيْنِ سُورَةٌ مِنْ أَوَّلِ الْبَقَرَةِ عَلَى تَأْلِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ أَخْرَهُنَّ لِمِ الدُّخَانِ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو سورتیں آپس میں ہم مثل ہیں اور سرور کائنات ﷺ جنہیں جمع کرتے تھے میں انہیں جانتا ہوں۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی ترتیب کے مطابق بیس سورتیں جو مفصل کے اول میں ہیں گن کر بتائیں۔ آنحضرت ﷺ ان سورتوں کو اس طرح جمع کرتے تھے کہ ایک ایک رکعت میں دو دوسورتیں پڑھا کرتے تھے اور (ان سورتوں میں) آخر کی دوسورتیں حم الدخان اور عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ہیں۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”النظائر“ یہ نظیر کی جمع ہے ہم مثل سورتیں مراد ہیں یعنی وہ سورتیں جو طوالت و اختصار میں یکساں ہوں۔ لے۔ ”علی تألیف ابن مسعود“ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مصحف کی جو ترتیب رکھی تھی یہ اس کی طرف اشارہ ہے جو مصحف عثمانی کی ترتیب سے کچھ مختلف تھی مگر علماء نے لکھا ہے کہ قرآن کریم کو اسی ترتیب پر پڑھنا لازم ہے جو ترتیب حضرت عثمان نے قائم فرمائی ہے حضرت ابن مسعود کی ترتیب میں بیس سورتوں کی ترتیب اس طرح تھی جو ابوداؤد میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ ایک ایک رکعت میں دو دوسورتوں کو اس طرح اکٹھا فرما کر پڑھا کرتے تھے۔ مثلاً سورۃ رحمان اور سورت نجم ایک رکعت میں، سورۃ قمر اور سورۃ الحاقہ ایک رکعت میں، سورۃ معارج اور سورۃ نازعات ایک رکعت میں، سورۃ مطففین اور سورۃ عبس ایک رکعت میں، سورۃ نبا اور سورۃ مرسلات ایک رکعت میں اور سورۃ دخان اور سورۃ تکویر ایک رکعت میں۔ اس مذکورہ حدیث میں اسی ترتیب کی طرف اجمالی اشارہ ہے۔ لے۔

تاہم علماء کا اجماعی فیصلہ ہے کہ آج کل قرآن کو اسی ترتیب پر پڑھا جائے گا جس طرح موجود ہے ترتیب نزولی اور ترتیب

مصحفی میں فرق ہے لیکن یہ فرق ترتیب اور تقدیم و تاخیر کا فرق ہے قرآن میں کی زیادتی کا فرق نہیں ہے قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی حفاظت سے محفوظ ہے شیعہ شیعہ اس کو محفوظ نہیں سمجھتے۔

الفصل الثانی

آنحضرت ﷺ کی طویل نماز کا ذکر

﴿۱۳﴾ عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا قَدْ الْمَلَكُوتِ وَالْجَبَرُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سُجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ قِيَمًا بَيْنَ السَّجْدِ تَلِيهِ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَالْإِسْرَاءَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ أَوْ الْأَنْعَامَ شَكَّ شُعْبَةً. (رواه أبو داود)

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے سرور کائنات ﷺ کو رات میں (تہجد کی) نماز پڑھتے دیکھا ہے چنانچہ (ان کا بیان ہے کہ) آنحضرت ﷺ نے تین مرتبہ اللہ اکبر کہہ کر یہ کہا (اللہ تعالیٰ ملک، غلبہ، بڑائی اور بزرگی کا مالک ہے) اس کے بعد آپ نے سبحانک اللہم پڑھ کر سورۃ بقرہ کی قرأت فرمائی اور اس کے بعد رکوع کیا آپ کا رکوع (تقریباً) قیام کے برابر تھا، رکوع میں آپ نے سبحان ربی العظیم کہہ پھر رکوع سے سر اٹھایا اور آپ کا کھڑا ہونا یعنی قومہ (تقریباً) آپ کے رکوع کے برابر تھا اور (رکوع سے اٹھ کر مع اللہ تین حمد کہنے کے بعد) آپ کہتے لربی الحمد (میرے پروردگار ہی کے لئے ساری تعریف ہے) پھر سجدہ کیا اور آپ کی سجدہ کی مقدار آپ کے قومہ کے برابر تھی اور سجدہ میں آپ کہتے سبحان ربی الاعلیٰ پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور آپ دونوں سجدوں کے درمیان (یعنی جلسہ میں) اپنے سجدے کے برابر بیٹھتے اور یہ کہتے رب اغفر لی رب اغفر لی (اے میرے رب میری بخشش کر اے میرے رب مجھے بخش دے) اسی طرح آپ نے چار رکعتیں پڑھیں۔ اور ان (چاروں رکعتوں میں) سورۃ بقرہ، سورۃ آل عمران، سورۃ نساء اور سورۃ مائدہ یا سورۃ انعام پڑھیں (حدیث کے راوی) شعبہ رضی اللہ عنہ کو شک واقع ہو گیا ہے (کہ حدیث میں آخری سورۃ مائدہ کا ذکر کیا گیا تھا یا انعام کا)

﴿۱۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ

بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنَطَرِينَ. (رواہ ابوداؤد) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ ابن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا ”جو شخص دس آیتوں کے (پڑھنے کے) ساتھ قیام کرے تو وہ غافلین میں شمار نہیں کیا جاتا (یعنی اس کا نام صحیفہ غافلین میں نہیں لکھا جاتا) اور جو شخص سو آیتوں کے (پڑھنے کے) ساتھ قیام کرے تو اس کا نام فرمانبرداروں میں لکھا جاتا ہے اور جو شخص ہزار آیتوں کے (پڑھنے کے) ساتھ قیام کرے تو اس کا نام بہت زیادہ ثواب پانے والوں میں لکھا جاتا ہے۔ (ابوداؤد)

﴿۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ يَزِيدُ طَوْرًا وَيُخْفِضُ طَوْرًا. (رواہ ابوداؤد) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رات کی نماز میں سرور کائنات ﷺ کی قرأت مختلف ہوتی تھی۔ کبھی تو آپ بلند آواز سے قرأت فرماتے اور کبھی پست آواز سے۔ (ابوداؤد)

﴿۱۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَدْرِ مَا تَسْمَعُهُ مِنْ فِي الْحَجَرَةِ فِي اللَّيْلِ. (رواہ ابوداؤد) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کائنات ﷺ اتنی آواز سے قرأت فرماتے تھے کہ اگر آپ حجرہ کے اندر پڑھتے ہوئے تو باہر مومن میں موجود شخص سن لیتا تھا۔ (ابوداؤد)

نماز کی قرأت میں اعتدال چاہئے

﴿۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبْنِ بَكْرٍ يُصَلِّي يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعَمْرٍ وَهُوَ يُصَلِّي رَافِعاً صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ أَسْمَعْتُكَ مِنْ تَأْجِيثٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعَمْرٍو مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي رَافِعاً صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْفَظَ الْوَسْطَانِ وَأَطْرُدُ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ ازْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْعاً

وَقَالَ لِعَبْدِهِ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا (رواہ ابو داؤد وروای الترمذی وحاوہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) سرور کائنات ﷺ رات میں باہر نکلے تو ناگہاں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جو نماز میں پست آواز سے (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے، پھر آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جو نماز میں بلند آواز سے (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے، ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب (صبح کو) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہ دونوں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں یکجا (حاضر) ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”ابو بکر! (آج کی رات) ہم تمہارے پاس سے گزرے تو تم نماز میں پست آواز سے (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں جس سے مناجات کر رہا تھا اسے ہی سنا رہا تھا (یعنی میں اپنے پروردگار کی مناجات میں مشغول تھا اور وہ سننے کے لئے بلند آواز کا محتاج نہیں ہے وہ ہر طرح سنا ہے) پھر آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”عمر! (آج کی رات) ہم تمہارے پاس سے (بھی) گزرے تھے تم نماز میں باواز بلند (قرآن کریم) پڑھ رہے تھے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں (باواز بلند قرآن کریم پڑھ کر ان) سونے ہوئے لوگوں کو چکا تا تھا (جو عبادت خداوندی یعنی تہجد کے وقت اٹھنا تو چاہتے ہیں مگر نیند کے غلبہ کی وجہ سے ان کی آنکھیں کھل نہیں پاتیں) اور شیطان کو بھگا تا تھا۔“ آنحضرت ﷺ نے دونوں کی باتیں سن کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے (فرمایا کہ) ”ابو بکر! تم اپنی آواز کو کچھ اور بلند کرو اور (حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ) عمر! تم اپنی آواز کو ذرا پست کرو (یعنی اس طرح آنحضرت ﷺ نے حد اعتدال کی طرف دونوں کی راہنمائی فرمائی)۔

(ابوداؤد ترمذی)

حضور اکرم ﷺ ایک آیت پڑھتے ہوئے پوری رات کھڑے رہے

۱۸۶ ﴿وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بِآيَةٍ وَالْآيَةُ إِنَّ تُعَلِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (رواہ النسائی وابن ماجہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک رات نماز تہجد میں) سرور کائنات ﷺ صبح تک کھڑے رہے اور یہ آیت پڑھتے رہے ”اِنْ تُعَلِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ“ ترجمہ اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ تیرے ہی بندے ہیں اور اگر تو انہیں بخش دے تو بڑا غالب حکمت والا ہے۔ (نسائی، ابن ماجہ)

۱۸۷ ﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ (رواہ الترمذی وابو داؤد) ۳

۱۔ اخرجہ و ابو داؤد: ۱۳۶۹ و الترمذی: ۳۶۶ ۲۔ اخرجہ النسائی: ۲۱۶۴ وابن ماجہ: ۱۳۵۰ ۳۔ اخرجہ الترمذی: ۲۲۰ و ابو داؤد: ۱۳۶۱

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی شخص فجر کی سنت کی دو رکعتیں پڑھ لے تو اسے چاہئے کہ (جماعت شروع ہونے تک) اپنی دائیں کروٹ پر لیٹے رہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: اس حدیث کی تشریح پہلے گذر چکی ہے غیر مقلدین اس کروٹ لینے کو واجب یا سنت مؤکدہ کہتے ہیں جمہور فقہاء اس کو مباح اور مستحب کہتے ہیں اور اگر اس میں غلو ہو جائے تو بدعت من جائے گی۔

الفصل الثالث

کسی نیک عمل پر دوام محبوب چیز ہے

﴿۲۰﴾ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْعَمَلِ كَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ النَّارُ قُلْتُ فَأَتَى جَنِّي كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ.
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت مسروق فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب کونسا عمل تھا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ مداومت عمل۔ میں نے پھر (یہ) پوچھا کہ ”رات میں تہجد کی نماز پڑھنے کے لئے آپ کس وقت کھڑے ہوتے تھے؟“ فرمایا کہ آپ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جبکہ مرغ کی آواز سننے لگتی تھی۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: ”الصارخ“ اس سے مراد مرغِ حرکی اذان ہے اس کے اذان کے تین مراحل ہوتے ہیں رات کے وسط میں اس کی اذان ہوتی ہے پھر اس کے کچھ دیر بعد ہوتی ہے اور پھر رات کے آخری حصہ میں ہوتی ہے مرغ کا معمول ایک ہی رہتا ہے گھڑی آگے پیچھے ہو سکتی ہے لیکن مرغِ حرک کا وقت ایک ہی رہتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ مرغِ فارم کا نہ ہو، فارم کے مرغ کو معلوم ہی نہیں کہ اذان کا وقت کیا ہوتا ہے نہ فارم کی مرغی کو اندھے سے چوڑہ نکالنا آتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مخلوق نے اس کی تخلیق میں بے جا مداخلت کی تو یہ مرغ اس طرح پاگل اور جاہل نکلا۔

عبادت میں اعتدال محبوب ہے

﴿۲۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ فَلَمَّا إِلَّا رَأَيْنَاهُ. (رواه النسائي)

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، اگر ہم چاہتے کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھیں تو

آپ کو نماز پڑھتے ہوئے ہی دیکھتے تھے اور اگر یہ چاہتے تھے کہ آنحضرت ﷺ کو سوتے ہوئے دیکھیں تو آپ کو سوتے ہوئے ہی دیکھتے تھے۔ (نسائی)

تہجد میں آنحضرت ﷺ کا معمول

﴿۲۲﴾ وعن مُجَنِّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ وَأَنَا فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ لَأَرْقُبَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ حَتَّى أَرَى فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الْعَتَمَةُ اصْطَبَعَ هَوِيًّا مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَتَنَظَّرَ فِي الْأَفْئِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّى يَلْغَى إِلَيْكَ إِنَّكَ لَا تَخْلُفُ الْمِيْعَادَ ثُمَّ أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فِرَاشِهِ فَاسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكَ ثُمَّ أَقْرَعَ فِي قَدَاحٍ مِنْ إِدَاوَةٍ عِنْدَهُ مَاءً فَاسْتَنْعَى ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى حَتَّى قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدْ نَامَ ثُمَّ اصْطَبَعَ حَتَّى قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدْ نَامَ مَا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ. (رواه النسائي)

ترجمہ: اور حضرت حمید بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کوئین ﷺ کے ایک صحابی نے بیان کیا کہ (ایک مرتبہ) جبکہ میں آنحضرت ﷺ کے ہمراہ سفر میں تھا تو (آپ نے اپنے دل میں یا اپنے بعض احباب سے) کہا کہ ”خدا کی قسم! آنحضرت ﷺ (جب تہجد کے لئے اٹھیں گے تو آپ) کو میں نماز کے وقت دیکھتا رہوں گا تا کہ میں آپ کے افعال دیکھوں (اور پھر اسی کے مطابق عمل کروں) چنانچہ جب آنحضرت ﷺ نے عشاء کی نماز کہ جس کو عتمہ کہتے ہیں پڑھ لی تو لیٹ گئے (اور کچھ دیر تک آرام کیا، پھر آپ بیدار ہوئے اور آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر یہ آیت دہنا ما خلقت هذا باطلا پڑھی یہاں تک کہ آپ اس آیت تک پہنچے۔ انک لا تَخْلُفُ الْمِيْعَادَ بیشک تو وعدہ سے پھر نہیں کرتا۔ پھر آپ اپنے بستر کی طرف متوجہ ہوئے اور وہاں سے مسواک نکالی، اس کے بعد ایک چھاگل میں سے جو آپ کے پاس رکھی ہوئی تھی (وضو کرنے یا مسواک تر کرنے کے لئے) پیالہ میں پانی نکالا پھر مسواک کرنے کے بعد (وضو کر کے یا پہلے کئے ہوئے وضو کے ساتھ نماز پڑھنے) کھڑے ہو گئے اور (جب) آپ نے نماز پڑھ لی، میں نے (دل میں) کہا کہ جتنی دیر آپ سوئے تھے اتنی ہی دیر اب آپ نے نماز پڑھی ہے پھر آپ لیٹ گئے اور میں نے (اپنے دل میں) کہا کہ جتنی دیر آپ نے نماز پڑھی تھی اتنی ہی دیر سوئے۔ پھر آپ بیدار ہوئے اور جو کچھ پہلے کیا تھا وہی اب کیا یعنی مسواک وغیرہ کی اور جو کچھ (یعنی آیت مذکورہ) پہلے پڑھا تھا وہی اب پڑھا، آنحضرت ﷺ نے نماز فجر سے پہلے اسی طرح تین مرتبہ کیا۔ (نسائی)

توضیح: اس حدیث میں چند مشکل الفاظ ہیں ان کا سمجھنا ضروری ہے۔

”لارقبین“ نصرہ نصر سے انتظار اور نگرانی کے معنی میں ہے مراد دیکھنا ہے جیسا ”لارمقن“ کے الفاظ گزر چکے ہیں۔ لہٰذا ”العتمۃ“ عشاء کا پرانا نام ہے ”ہویا“ ای حینا طویلا یعنی دیر تک ”اہوی“ سے مائل ہونا متوجہ ہونا تھ بڑھا کر کسی چیز کو لینا ”فاستل“ سے اسلال کسی چیز کے نکالنے کو کہتے ہیں یہاں مسواک نکالنا مراد ہے ”اداوۃ“ وہ چیز کے برتن کو کہتے ہیں جسے چھاگل کہتے ہیں۔ لہٰذا

”فاستن“ استنان سن سے ہے سن دانت کو کہتے ہیں اور استنان انھیں دانتوں پر مسواک کرنے کو کہتے ہیں۔ لہٰذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کا اپنے اعمال اور اپنے جسم پر کتنا قابو تھا کہ جب چاہتے بیدار ہوتے اور جب چاہتے سو جاتے تھے کسی نے کچھ کہا۔

یہیت یحیٰ فی جنبہ عن فراشه اذا اثقلت بالمشرکین المضاجع

﴿۲۳﴾ وعن یعلیٰ بن عمار انہ سأل اُمّ سلمۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن قِرَاءَةِ النَّبِیِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَصَلَاتِهِ فَقَالَتْ وَمَا لَکُمْ وَصَلَاتُهُ كَانَ یُصَلِّیْ ثُمَّ یَتَأَمَّرُ قَدْ مَاصِلٌ ثُمَّ یُصَلِّیْ قَدْ مَاصِلٌ ثُمَّ یَتَأَمَّرُ قَدْ مَاصِلٌ حَتّٰی یُضِیْعَ ثُمَّ نَعَثَتْ قِرَاءَتَهُ فَاِذَا هِیَ تَنَعُّتْ قِرَاءَتَهُ مُفَسِّرَةً حَرْفًا حَرْفًا۔ (رواہ ابوداؤد والترمذی والنسائی) ۵

ترجمہ: اور حضرت یعلیٰ بن مملک کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے (ایک مرتبہ) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت ﷺ کی قرأت اور نماز کے بارے میں پوچھا (جو آپ رات میں پڑھتے تھے) انہوں نے فرمایا کہ آپ کی نماز (اور قرأت بیان کرنے) سے تمہیں کیا (حاصل ہوگا) تم میں اتنی قوت کہاں کہ آپ کے برابر قرأت کر سکو اور آپ کی طرح نماز پڑھ سکو، اور اگر سننا ہی چاہتے ہو تو سنو کہ) آپ نماز پڑھتے، پھر جتنی دیر تک آپ نماز پڑھتے اتنی ہی دیر تک سوتے، پھر (اٹھ کر) (اتنی ہی دیر تک نماز پڑھتے جتنی دیر تک سو چکے ہوتے پھر جتنی دیر تک آپ نماز پڑھتے اتنی ہی دیر تک سوتے یہاں تک کہ (یہ سلسلہ جاری رہتا اور) صبح ہو جاتی، اس کے بعد حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی قرأت بیان کی یہاں تک کہ انہوں نے خوب واضح اور ایک ایک حرف قرأت کا بیان کیا۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی)



۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۸۱: ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۸۱: ۳۔ المرقاۃ: ۲/۲۸۱: ۴۔ المرقاۃ: ۲/۲۸۲: ۵۔ المرقاۃ: ۲/۲۸۲: ۶۔ المرقاۃ: ۲/۲۸۲

۷۔ المرقاۃ: ۲/۲۸۲: ۸۔ أخرجه وابوداؤد: ۱۳۶۶ والترمذی: ۲۶۲۳ والنسائی: ۲/۱۳۴۲/۱۸۱: ۲/۲۸۲

باب ما یقول اذا قام من اللیل

تہجد کے وقت کی دعائیں

الفصل الاول

﴿۱﴾ عن ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام من اللیل یتہجد قال اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَكَانَ الْحَمْدُ اَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَكَانَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَكَانَ الْحَمْدُ اَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَسْلَمْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ اَنْبَسْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاعْفُ عَنِّي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں تہجد (کی نماز) پڑھنے کھڑے ہوتے تو یہ (دعا) پڑھتے:

(اے میرے رب تیرے ہی لئے تمام تعریفیں ہیں تو ہی آسمانوں اور زمین کو قائم رکھنے والا ہے اور اس چیز کو جو ان کے درمیان ہے اور تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں تو ہی زمین و آسمانوں کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہیں سب کو روشن کرنے والا ہے اور تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں اور تو ہی زمین و آسمانوں کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب کا بادشاہ ہے اور سب تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں تو ہی حق ہے، تیرا وعدہ حق ہے، تیری ملاقات حق ہے، تیرا کلام حق ہے، بہشت حق ہے، دوزخ حق ہے، تمام نبی حق ہیں، محمد ﷺ حق ہیں اور قیامت حق ہے، اے پروردگار! میں تیرا تابعدار ہوں، میں نے تیرے تمام احکامات قبول کئے، میں تجھ پر ایمان لایا اور تجھ ہی پر بھروسہ کیا، تیری طرف میں نے رجوع کیا، تیری ہی مدد سے میں (دین کے) دشمنوں سے بھڑتا ہوں اور تیرے ہی پاس اپنی فریاد لایا ہوں، پس تو میرے ان گناہوں کو بھی بخش دے جو میں نے پہلے کئے ہیں اور ان گناہوں کو بھی جو بعد میں مجھ سے سرزد ہوں گے نیز ان گناہوں کو بھی (بخش دے) جو میں نے پوشیدہ طور پر اور ظاہری طور پر کئے اور جو کچھ میری خطائیں ہیں

جنہیں تو ہی مجھ سے بہتر جانتا ہے (سب کو معاف کر دے) اور توبہ (جسے چاہے) آگے کرنے والا اور پیچھے ڈال دینے والا ہے تو ہی معبود ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یتہجد“ یہ جملہ حال واقع ہوا ہے حدیث کے ظاہری الفاظ سے اور صاحب مشکوٰۃ کے اس طرح عنوان رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آنے والی احادیث کی دعائیں نماز کے اندر کی دعائیں نہیں ہیں بلکہ تہجد شروع کرنے کے وقت کی دعائیں ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ تہجد کے دوران حضور ﷺ نے یہ دعائیں پڑھی ہوں۔ ۱۔

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جَبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِيرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتُلِفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِأُذُنِكَ الْمُقَرَّبَى مَنْ لَشَاءٍ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ (رواہ مسلم) ۲۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں کھڑے ہوتے اور (تہجد کی) نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔

اے اللہ! اے پروردگار جبریل (علیہ السلام) میکائیل (علیہ السلام) اسرافیل (علیہ السلام) کے اے پیدا کرنے والے آسمانوں اور زمین کے اور اے پوشیدہ اور ظاہر کے جاننے والے تو ہی اپنے بندوں کے درمیان اس چیز میں جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں فیصلہ کرے گا، اے اللہ امر حق میں جو اختلاف کیا گیا ہے اس میں میری رہنمائی کر، کیونکہ جسے تو چاہتا ہے سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ (مسلم)

﴿۳﴾ وَعَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَاَزَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبْ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ۔ (رواہ البخاری) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا جو شخص رات میں بیدار ہو تو یہ تسبیح پڑھے۔ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے کوئی اس کا شریک نہیں اس کے لئے بادشاہت ہے اور اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اور پاک ہے اللہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ بہت بڑا ہے اور گناہوں سے بچتا اور عبادت کی قوت اللہ ہی کی مدد سے ہے اور اس کے بعد یہ کہے ”رب اغفر لی“ (اے میرے رب بخش دے) یا فرمایا کہ پھر دُعا کرے (یعنی راوی کو شک واقع ہو گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خاص طور پر ”رب اغفر لی“ پڑھنے کو فرمایا یا یہ فرمایا

کہ جو دعا چاہے پڑھے۔) اس کی دعا قبول کی جائے گی، پھر اگر وضو کرے اور نماز پڑھے تو اس کی نماز قبول کی جائے گی۔ (بخاری)

توضیح: "تعار من اللیل" نیند سے اٹھنے اور بیدار ہونے کو تعار کہتے ہیں بعض نے لکھا ہے کہ کروٹ لینے کو تعار کہتے ہیں "ابن ملک نے لکھا ہے کہ نیند سے جب آدمی بیدار ہوتا ہے تو اس کے منہ سے بے اختیار ایک آواز نکلتی ہے اسی کو تعار کہا گیا ہے حضور اکرم ﷺ نے اس بات کو پسند فرمایا کہ جب آواز نکلتی ہے تو بہتر ہے کہ وہ ذکر اللہ کے ساتھ نکلے اور آدمی مذکورہ دعا پڑھے یہ دعا خود سنی اور مطلوب اور مقصود ہے لیکن اگر کسی نے اس دعا کے بعد وضو بنالیا اور نماز پڑھ لی تو اس کی نماز قبول ہوگی یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ تمام دعائیں تہجد کی نماز سے پہلے پڑھنی چاہئے۔ ۱۔

الفصل الثانی

﴿۶۴﴾ وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ من الليل قال لا إله إلا أنت سبحانك اللهم ومحمدك أستغفرك لذنبي وأسألك وخمستك اللهم ربي علماً ولا تُرغ قلبي بعد إذ هديتني وهب لي من لذك رحمة إنك أنت الوهاب. (رواه أبو داود) ۲۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں (نیند سے) بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے:

(اے اللہ! تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے، اے اللہ! میں تیری تعریف کے ساتھ تیری تسبیح کرتا ہوں، اپنے گناہوں کی بخشش چاہتا ہوں اور تجھ سے تیری رحمت کا طلب گار ہوں۔ اے اللہ! میرے علم میں زیادتی عطا فرما اور مجھے ہدایت یافتہ بنانے کے بعد (حق سے باطل کی طرف) میرے دل میں کجروی پیدا نہ ہونے دے اور اپنے پاس سے میرے لئے (ایمان و ہدایت پر ثابت قدمی اور نئی توفیق کی) رحمت عطا فرما بے شک تو ہی بخشنے والا ہے۔

﴿۶۵﴾ وعن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يبيتك على ذكر ظاهراً فیتعاز من الليل فيسأل الله خيراً إلا أعطاه الله إياه. (رواه أبو داود) ۳۔

ترجمہ: اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرمادی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا "جو بھی مسلمان رات میں پاکی کی حالت میں (یعنی وضو یا جم کر کے) ذکر اللہ کرتا ہوا سو جائے اور پھر رات میں بیدار ہونے کے بعد خدا سے بھلائی کی دعا مانگے تو اللہ تعالیٰ اسے (دنیا یا آخرت میں ضرورتی) بھلائی دیتا ہے۔" (احمد، ابوداؤد)

﴿۶۶﴾ وعن شری بنی الهوزنی قال دخلت على عائشة فسألتها بم كان رسول الله صلى الله عليه

وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ إِذَا هَبَ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ مَا سَأَلْتَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمْدَ اللَّهِ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا وَهَلَّلَ اللَّهَ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ ضَيْقِ الدُّنْيَا وَضَيْقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ (رواه أبو داود)

ترجمہ: اور حضرت شریف البوزنی فرماتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور ان سے پوچھا کہ سرور کونین ﷺ رات میں بیدار ہونے کے بعد (عبادت) کس چیز سے شروع کرتے تھے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ”تم نے مجھ سے (آج) وہ چیز پوچھی ہے جو تم سے پہلے کسی نے مجھ سے نہیں پوچھی (تو سنو کہ) آنحضرت ﷺ جب رات میں بیدار ہوتے تو (پہلے) اللہ اکبر دس مرتبہ الحمد للہ، دس مرتبہ سبحان اللہ وحمدہ، دس مرتبہ سبحان الملک القدوس دس مرتبہ کہتے، دس مرتبہ استغفار کرتے، لا الہ الا اللہ دس مرتبہ کہتے اور دس مرتبہ یہ کہتے: اللہم انی اعوذ بک من ضیق الدنیا و ضیق یوم القیامہ (اے پروردگار! میں تجھ سے دنیا کی تنگی (یعنی سختیوں) اور آخرت کی تنگی سے پناہ مانگتا ہوں۔) (ابوداؤد) پھر اس کے بعد آپ نماز تہجد شروع فرماتے۔“ (ابوداؤد)

الفصل الثالث

﴿۷﴾ عن أبي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزَةٍ وَنَفْخَةٍ وَنَفْثَةٍ. (رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وأبو داود بعد قوله غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَا تَأْوِي أَخِيرَ الْحَدِيثِ ثُمَّ يَقْرَأُ)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب رات میں نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہہ کر یہ پڑھتے۔ (اے اللہ تو پاک ہے، ہم تیری حمد کرتے ہیں تیرا نام بابرکت ہے تیری بزرگی بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے) پھر اللہ اکبر کبیرا (اللہ بہت بڑا ہے بڑا) کہتے اور یہ دعا پڑھتے:

(میں اللہ سننے والے، جاننے والے کی شیطان مردود سے، اس کے دوسرے سے، اس کے ٹکڑے سے اور اس کے بڑے شعر کھانے سے پناہ مانگتا ہوں) (ترمذی، ابوداؤد، نسائی) ابوداؤد نے اپنی روایت میں حدیث کے الفاظ ”ولا الہ غیرک“ کے بعد یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”پھر آپ لا الہ الا اللہ تین مرتبہ کہتے اور آخر حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ ”پھر پڑھتے“ (یعنی اعوذ باللہ السميع العليم الخ پڑھنے کے بعد قرأت فرماتے۔)

بُغْيَتُهُ: اس حدیث کے الفاظ کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔

﴿۸﴾ وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ كُنْتُ أَبْنِيكَ عِنْدَ حُجْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ اَلْهُوَ قِي ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ اَلْهُوَ قِي. (رواه النسائي والترمذي نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح) ۱

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ: اور حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سرور کونین ﷺ کے حجرہ مبارک کے قریب ہی رات بسر کیا کرتا تھا، چنانچہ میں آپ کی آواز سنا کرتا تھا کہ جب آپ رات میں (تہجد کی) نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو دیر تک سبحان رب العالمین (تمام عالم کا پروردگار پاک ہے) کہا کرتے تھے، پھر دیر تک کہتے سبحان اللہ و بحمدہ (اللہ پاک ہے میں اس کی تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان کرتا ہوں) (نسائی) ترمذی نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

”الہوی“ دیر تک پڑھنے اور کہنے کے معنی میں ہے پہلے گزر گیا ہے۔ ۲



باب التحریض علی قیام اللیل

تہجد پر ابھارنے کا بیان

تحریر ابھارنے اور رغبت و ترغیب دلانے کے معنی میں ہے۔ یہ جتنے ابواب آرہے ہیں یا گزر گئے ہیں۔ ان سب میں تہجد ہی کے حوالہ سے احادیث مذکور ہیں صرف عنوانات میں کچھ رد و بدل کیا گیا ہے البتہ زیر بحث عنوان میں تہجد نہ پڑھنے اور رات بھر صبح تک سونے والوں کے لئے وعیدیں بھی ہیں۔

الفصل الاول

شیطان کا انسان کے ساتھ کھیل

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدٍ كُمْ إِذَا هُوَ تَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص (رات میں) سوتا ہے تو شیطان مردود اس کے سر کی گدی پر تین گرہ لگاتا ہے۔ ہر گرہ پر (یہ کہہ کر) مارتا ہے (یعنی اس کے دل میں یہ بات ڈالتا ہے) کہ ”ابھی بہت رات باقی ہے سو تیار“ لہذا اگر کوئی شخص (شیطان کے اس بکر میں نہیں آتا اور عبادت الہی کے لئے) جاگتا ہے اور (دل میں ہی یا زبان سے) اللہ کو یاد کرتا ہے تو (غفلت و سستی کی) ایک گرہ کھل جاتی ہے، پھر جب وہ وضو کرتا ہے تو (نجاست کی) دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور اس کے بعد جب نماز پڑھتا ہے تو (کسالت و بطلت کی) تیسری گرہ (بھی) کھل جاتی ہے۔ چنانچہ ایسا شخص شادمان اور پاک نفس صبح کرتا ہے ورنہ تو (جو شخص نہ جاگتا ہے نہ ذکر کرتا ہے اور نہ وضو کر کے نماز پڑھتا ہے تو وہ) کابل اور پلید نفس صبح کرتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”قافیۃ“ اس سر کی گدی اور پچھنے حصہ کو قافیہ کہتے ہیں شیطان اس میں تین گرہ لگاتا ہے تاکہ یہ شخص غافل بن کر صبح تک سوتا رہے اور رات کو نماز نہ پڑھ سکے نہ صبح کی نماز کے لئے اٹھ سکے، ہر گرہ پر شیطان ایک منتر پڑھتا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”علیک لیل طویل فارقد“ یعنی ابھی طویل رات باقی ہے تم جم کر سو جاؤ اس جملہ کی ترکیب

میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف اقوال ذکر فرمائے ہیں آسان ترکیب اس طرح ہے کہ علیک خبر مقدم ہے اور لیل طویل مبتدا مؤخر ہے عبارت اس طرح ہے "لیل طویل باقی علیک فارقد"۔ ۱۔
 "شیطان" یعنی عبادت کے لئے چست ہو جاتا ہے گویا طیب النفس اس کی تفسیر ہے۔ ۲۔
 "خبیث النفس" بد حال اور ست پست کے معنی میں ہے گویا کسلان اس کی تفسیر ہے۔ بعض شارحین کا خیال ہے کہ شیطان کا انسان کے ساتھ یہ کھیل کھیلنا حقیقت پر محمول نہیں بلکہ یہ ایک تشبیہی کلام ہے مراد ست کرنا اور عبادت سے غافل بنانا ہے۔

مگر بعض شارحین فرماتے ہیں کہ یہ کلام حقیقت پر محمول ہے اور شیطان خبیث واقعہ انسان کے ساتھ یہ کھیل کرتا ہے اس لئے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ شیطان کے بچنے سے بچنے کے لئے پانچوں نمازوں کی پابندی کرے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں محفوظ رہے۔ ۳۔

حضور اکرم ﷺ کی کثرت عبادت

﴿۲﴾ وعن البُخَيْرَةِ قَالَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ فَيَقِيلُ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت بخیرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے رات میں (نماز پڑھنے کے لئے) اس قدر قیام کیا (یعنی اتنی دیر تک کھڑے رہے) کہ آپ کے مبارک پاؤں پر ورم آ گیا (یہ حال دیکھ کر) آپ سے عرض کیا گیا کہ "آپ اس قدر عبادت کیوں کرتے ہیں، آپ کے تو اللہ نے اگلے پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے ہیں؟" آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے والا بندہ نہ ہوں؟" (بخاری و مسلم)

توضیح: "تورمت قدماء" یعنی کثرت قیام لیل کی وجہ سے قدم سوج جاتے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ سے تذکرہ فرمایا کہ آپ اتنی محنت کیوں کرتے ہیں حالانکہ آپ کے تمام چھوٹے بڑے گناہ پہلے سے معاف ہیں آپ نے فرمایا کہ کیا میں عبادت کر کے اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں؟ علامہ بوصری رحمۃ اللہ علیہ قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں: ۴۔

ظلمت سنة من احيا الظلام الى ان اشتكت قدماء الضر من ورم

عبادت کے سوداگر

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عبادت اور عبادت کرنے والوں کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

① جن لوگوں نے جنت اور نعمتوں کی تمنا و طلب میں عبادت کی یہ سوداگروں کی عبادت ہے۔

۱۔ المرقاۃ: ۲۹۵/۲۹۶ ۲۔ المرقاۃ: ۲۹۵ ۳۔ المرقاۃ: ۲۹۵

۴۔ آخر جہ البخاری: ۲/۱۶۹، ۲/۱۷۰، ۲/۱۷۱ و مسلم: ۸/۱۲۱ ۵۔ المرقاۃ: ۲/۲۹۹

۱ جن لوگوں نے دوزخ سے ڈر کر عبادت کی یہ غلاموں والی عبادت ہے۔

۲ جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتوں کے شکر ادا کرنے کے لئے عبادت کی یہ آزاد لوگوں کی عبادت ہے اور یہی عبادت سب سے اعلیٰ و افضل ہے۔

”وقد غفر لك“ یعنی آپ کے چھوٹے بڑے اگلے پچھلے تمام صفات کبار اللہ تعالیٰ نے معاف فرمائے ہیں۔
یہاں یہ سوال ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی طرف ”ذنب“ کی نسبت کیسے کی گئی ہے آپ تو معصوم ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ فرضی کلام ہے کہ فرض کر لو اگر کوئی گناہ ہو بھی جائے تو وہ بھی اللہ نے معاف کر دیا ہے دوسرا جواب یہ کہ اس ذنب سے مراد نزلات اور غرضیں ہیں جو صفات کے درجہ میں ہوتے ہیں تیسرا جواب یہ کہ آپ سے جو امور خلاف اولیٰ سرزد ہوئے ہیں وہ مراد ہیں وہ اگرچہ کوئی گناہ نہیں لیکن آپ کی شان رفع کی وجہ سے اس کو گناہ کہہ دیا گیا کیونکہ حسنات الابرار سیئات المقربین ایک معروف ضابطہ ہے۔

شیطان بے نمازی کے کان میں پیشاب کرتا ہے

﴿۳﴾ وعن ابن مسعود قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقيل له ما زال كلاماً حتى أصبح ما قام إلى الصلاة قال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه أو قال في أذنيه.
(متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرور کونین ﷺ کے سامنے ایک شخص کا ذکر آیا، چنانچہ آپ سے کہا گیا کہ وہ شخص صبح تک سویا رہتا ہے نماز کے لئے نہیں اٹھتا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”وہ ایسا شخص ہے کہ اس کے کان میں یا آپ نے فرمایا کہ اس کے دونوں کانوں میں شیطان پیشاب کرتا ہے۔“ (بخاری: مسلم)

توضیح: ”فی اذنه“ رات کی اس عبادت سے مراد تہجد کی نماز بھی ہو سکتی ہے اور فجر کی نماز بھی ہو سکتی ہے یعنی تہجد تو دور کی بات ہے یہ شخص فجر کی نماز کے لئے بھی نہیں اٹھا حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کے کانوں میں اٹیس نے پیشاب کر دیا۔

اب یہ پیشاب حقیقتاً بھی ہو سکتا ہے کہ واقعی شیطان آکر کان میں پیشاب کرتا ہے یا یہ ایک تشبیہی کلام ہے جس سے مراد یہ ہے کہ شیطان اس شخص کو ذلیل و خوار کر کے چھوڑ دیتا ہے یہی شیطان کا پیشاب ہے پہلا معنی واضح ہے۔

فیشن زدہ عورتیں قیامت میں نگلی ہوں گی

﴿وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَيْقِظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَرِغًا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْفِتَنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَّاجِبَ الْحُجْرَاتِ يُرِيدُ أَنْوَاجَهُ لِيُصَلِّيَنَّ رُبَّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ﴾ (رواۃ البخاری)۔

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک روز رات میں سرور کونین ﷺ گھبرا کر یہ کہتے ہوئے بیدار ہو گئے کہ ”سبحان اللہ! آج کی رات کس قدر خزانے اتارے گئے ہیں اور کس قدر فتنے نازل کئے گئے ہیں، کوئی ہے جو ان حجروں والوں کو اٹھا دے؟ آپ کی مراد ازواج مطہرات تھیں کہ وہ (انھیں کر) نماز پڑھیں (تا کہ رحمت خداوندی حاصل کر سکیں اور عذاب و فتنوں سے بچ سکیں کیونکہ) اکثر عورتیں دنیا میں (تو) کپڑے پہنے والی ہیں لیکن آخرت میں نگلی ہوں گی۔“ (بخاری)

توضیح: ”عاریہ“ یعنی بہت ساری فیشن زدہ عورتیں دنیا کے عیش و عشرت میں طرح طرح کے عمدہ لباس پہنے والی ہوں گی لیکن قیامت میں ان کی حالت ایسی ہوگی کہ اللہ کی نافرمانی کی وجہ سے وہ آخرت میں نیک اعمال اور اچھے کردار سے خالی ہوں گی نگلے ہوئے کا ایک مطلب تو یہی ہوا کہ نیک اعمال سے خالی ہاتھ ہوں گی۔

اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ بہت ساری عورتیں دنیا میں لباس پہنے والی کہلائی جائیں گی لیکن وہ آخرت کے اعتبار سے نگلی ہیں کیونکہ ان کا لباس اتنا باریک ہے کہ وہ لباس کے حکم میں نہیں ہے بہر حال عورتوں کو چاہئے کہ وہ دنیا کی فانی آرائشوں کے پیچھے پڑ کر اپنی آخرت کو خراب نہ کریں۔

رحمت خداوندی کے نزول کا وقت

﴿وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حَتَّى يَبْغِي ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ﴾

(مشکوٰۃ علیہ و علیہ رواۃ ابوالحسن علیہ السلام ثم ینسط بذہو ینقول من یغفر ھو غفور ولا ینزل ھو غفر ینفجر الفجر)۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”ہر رات میں آخر تہائی رات کے وقت ہمارا بزرگ و برتر پروردگار دنیا کے آسمان (یعنی نیچے کے آسمان) پر نزول فرماتا ہے اور فرماتا ہے کہ کون ہے جو مجھے پکارے اور میں اسے قبولیت بخشوں؟ کون ہے جو مجھ سے سوال کرے اور میں اس کا سوال پورا کروں؟ کون ہے جو مجھ سے مغفرت کا طلبگار ہو اور

میں اسے بخشوں؟ (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ دونوں ہاتھ پھیلا کر کہتا ہے کہ کون ہے جو اس کو قرض دے جو نہ فقیر ہے اور نہ ظلم کرنے والا ہے اور صبح تک یہی فرماتا رہتا ہے۔

توضیح: "ینزل رہنا" یہ الفاظ تشابہات کے قبیل سے ہیں اس کا آسان مفہوم یہ ہے کہ "ما یلیق بشاہدہ یعنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق و مناسب جو اترتا ہے اسی شان سے اللہ تعالیٰ اتر آتا ہے۔ بعض شارحین نے یہ تاویل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اتر آتی ہے بہر حال یہ تاویل ہے اور تاویل تاویل ہی ہوتی ہے یہ بات یاد رکھیں کہ یہ نزول رات کے مختلف اوقات میں ہوتا ہے کبھی نصف اللیل میں کبھی آخری لیل میں تو کوئی تعارض ان روایات میں نہیں ہے۔

خلاصہ یہ کہ متقدمین کے نزدیک آسمان و نیا پر یہ نزول ایک صفت بلا کیف ہے جس طرح بھی ہو ہمارا اس پر ایمان ہے محققین علماء اس نزول کو "تدلی" کے معنی میں لیتے ہیں یعنی مخلوق میں کوئی چیز اللہ تعالیٰ کی رحمت کا مظہر بن جائے متاخرین نے مضاف مقدر مانتا ہے اور اس طرح تاویل کی ہے کہ "ینزل رحمة رہنا ویقول بواسطۃ الملك" شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے ایسے مواقع میں کچھ الگ راستہ اختیار کیا ہے لیکن وہ ان کے شذوذ ہیں نہ اپنائیں گے اور نہ فتویٰ لگائیں گے۔

"من یدعونی" یعنی اپنی مشکلات میں مجھے کون پکارتا ہے اور مجھ سے کون دعا مانگتا ہے۔
 "من یسألنی" سوال کرنے اور طلب کرنے کے معنی میں ہے کسی چیز کا طلب کرتا رہا ہے۔
 "من یقرض" یعنی مالی اور بدنی عبادت کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ سے ثواب اور بدلہ حاصل کرنے والا کون ہے۔
 "غیر عذوم" یعنی ایسے رب کو قرض دیدے جو نہ فقیر ہے نہ عاجز ہے اور نہ کسی کے حق پر ظلم کرنے والا ہے اور نہ کسی کا حق گھٹانے والا ہے مطلب یہ ہوا کہ جو شخص دنیا میں کوئی نیک عمل اور بھلائی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ عادل اور غنی ہے وہ آخرت میں اس شخص کو کامل اور مکمل اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔

ہر رات میں قبولیت کی ایک گھڑی ہوتی ہے

۶۶۷ وعن جابر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان فی اللیل لساعة لا یوافیہا رَجُلٌ مُسْلِمٌ یَسْأَلُ اللہَ فِیْهَا خَیْرًا مِنْ اَمْرِ الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ اِلَّا اَعْطَاهُ اِیَّاهُ وَذَٰلِکَ کُلُّ لَیْلَةٍ۔

(روافہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رات میں ایک ایسی

۱۔ البرقاۃ: ۲۹۹/۲۹۹ ۲۔ البرقاۃ: ۲۹۹/۲۹۹ ۳۔ البرقاۃ: ۲۹۹/۲۹۹ ۴۔ البرقاۃ: ۲۹۹/۲۹۹

۵۔ البرقاۃ: ۲۹۹/۲۹۹ ۶۔ البرقاۃ: ۲۹۹/۲۹۹ کے آخرچہ و مسلم: ۲۹۹/۲۹۹

ساعت آتی ہے کہ جو مسلمان اسے پاتا ہے اور اس میں اللہ جل شانہ سے دنیا یا آخرت کی کسی بھلائی کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے (ضرور) پورا فرماتا ہے اور (قبولیت کی) یہ ساعت ہر رات میں آتی ہے۔" (مسلم)

توضیح: یہ گھڑی غیر معین ہے تاکہ ہر مسلمان پوری رات کی قدر کرے۔ ہر شب شب قدر است اگر قدری دانی بعض علماء نے نصف شب کے وقت کو قبولیت دعا کا وقت بتایا ہے پہلی وجہ زیادہ بہتر ہے کہ ساعة الجمعة اور ليلة القدر کی طرح اس گھڑی کو بھی مبہم رکھا گیا ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے اور نماز محبوب تر عمل

﴿۷﴾ وعن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أحب الصلاة إلى الله صلاة داود وأحب الصيام إلى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا. (متفق علیہ)۔

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا "اللہ تعالیٰ کو تمام نمازوں میں حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز زیادہ پسند اور تمام روزوں میں حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے زیادہ پسند ہیں (ان کی نماز کی کیفیت یہ ہوتی تھی کہ) وہ آدھی رات سوتے اور تہائی رات قیام کرتے (یعنی نماز پڑھتے) اور پھر رات کے چھٹے حصہ میں سوتے اور وہ (روزہ اس طرح رکھتے تھے کہ) ایک دن تو روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ (بخاری، مسلم)

توضیح: یعنی حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز اور ان کے روزے اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب ترین اعمال میں سے تھے اس لئے ہر مسلمان بھی اسی طریقہ کو اپنائے وہ آسان طریقہ یہ تھا کہ آپ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔ اور نماز میں یہ طریقہ تھا کہ آدھی رات تک سوتے تھے اور پھر ایک تہائی تک نماز پڑھتے تھے اور پھر آخری چھٹے حصے میں سو جایا کرتے تھے اس طرح جسمانی تکلیف کم ہوتی تھی اور عبادت زیادہ ہوتی تھی۔

رات کی عبادت میں حضور اکرم ﷺ کا معمول

﴿۸﴾ وعن عائشة قالت كان تغني رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ينام أول الليل ويحیی آخره ثم إن كانت له حاجة إلى أهله قطی حاجته ثم ينام فإن كان عند النداء الأول جنباً أو لب فاقاض عليه الماء وإن لم يكن جنباً قوضاً للصلاة ثم صلى ركعتين. (متفق علیہ)۔

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۲۔ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۰۳۔ ۳۔ أخرجه البخاری: ۲/۱۹۵، ۲/۱۹۶، ۲/۱۹۷، ۲/۱۹۸، ۲/۱۹۹، ۲/۲۰۰، ۲/۲۰۱، ۲/۲۰۲، ۲/۲۰۳، ۲/۲۰۴، ۲/۲۰۵، ۲/۲۰۶، ۲/۲۰۷، ۲/۲۰۸، ۲/۲۰۹، ۲/۲۱۰، ۲/۲۱۱، ۲/۲۱۲، ۲/۲۱۳، ۲/۲۱۴، ۲/۲۱۵، ۲/۲۱۶، ۲/۲۱۷، ۲/۲۱۸، ۲/۲۱۹، ۲/۲۲۰، ۲/۲۲۱، ۲/۲۲۲، ۲/۲۲۳، ۲/۲۲۴، ۲/۲۲۵، ۲/۲۲۶، ۲/۲۲۷، ۲/۲۲۸، ۲/۲۲۹، ۲/۲۳۰، ۲/۲۳۱، ۲/۲۳۲، ۲/۲۳۳، ۲/۲۳۴، ۲/۲۳۵، ۲/۲۳۶، ۲/۲۳۷، ۲/۲۳۸، ۲/۲۳۹، ۲/۲۴۰، ۲/۲۴۱، ۲/۲۴۲، ۲/۲۴۳، ۲/۲۴۴، ۲/۲۴۵، ۲/۲۴۶، ۲/۲۴۷، ۲/۲۴۸، ۲/۲۴۹، ۲/۲۵۰، ۲/۲۵۱، ۲/۲۵۲، ۲/۲۵۳، ۲/۲۵۴، ۲/۲۵۵، ۲/۲۵۶، ۲/۲۵۷، ۲/۲۵۸، ۲/۲۵۹، ۲/۲۶۰، ۲/۲۶۱، ۲/۲۶۲، ۲/۲۶۳، ۲/۲۶۴، ۲/۲۶۵، ۲/۲۶۶، ۲/۲۶۷، ۲/۲۶۸، ۲/۲۶۹، ۲/۲۷۰، ۲/۲۷۱، ۲/۲۷۲، ۲/۲۷۳، ۲/۲۷۴، ۲/۲۷۵، ۲/۲۷۶، ۲/۲۷۷، ۲/۲۷۸، ۲/۲۷۹، ۲/۲۸۰، ۲/۲۸۱، ۲/۲۸۲، ۲/۲۸۳، ۲/۲۸۴، ۲/۲۸۵، ۲/۲۸۶، ۲/۲۸۷، ۲/۲۸۸، ۲/۲۸۹، ۲/۲۹۰، ۲/۲۹۱، ۲/۲۹۲، ۲/۲۹۳، ۲/۲۹۴، ۲/۲۹۵، ۲/۲۹۶، ۲/۲۹۷، ۲/۲۹۸، ۲/۲۹۹، ۳/۱، ۳/۲، ۳/۳، ۳/۴، ۳/۵، ۳/۶، ۳/۷، ۳/۸، ۳/۹، ۳/۱۰، ۳/۱۱، ۳/۱۲، ۳/۱۳، ۳/۱۴، ۳/۱۵، ۳/۱۶، ۳/۱۷، ۳/۱۸، ۳/۱۹، ۳/۲۰، ۳/۲۱، ۳/۲۲، ۳/۲۳، ۳/۲۴، ۳/۲۵، ۳/۲۶، ۳/۲۷، ۳/۲۸، ۳/۲۹، ۳/۳۰، ۳/۳۱، ۳/۳۲، ۳/۳۳، ۳/۳۴، ۳/۳۵، ۳/۳۶، ۳/۳۷، ۳/۳۸، ۳/۳۹، ۳/۴۰، ۳/۴۱، ۳/۴۲، ۳/۴۳، ۳/۴۴، ۳/۴۵، ۳/۴۶، ۳/۴۷، ۳/۴۸، ۳/۴۹، ۳/۵۰، ۳/۵۱، ۳/۵۲، ۳/۵۳، ۳/۵۴، ۳/۵۵، ۳/۵۶، ۳/۵۷، ۳/۵۸، ۳/۵۹، ۳/۶۰، ۳/۶۱، ۳/۶۲، ۳/۶۳، ۳/۶۴، ۳/۶۵، ۳/۶۶، ۳/۶۷، ۳/۶۸، ۳/۶۹، ۳/۷۰، ۳/۷۱، ۳/۷۲، ۳/۷۳، ۳/۷۴، ۳/۷۵، ۳/۷۶، ۳/۷۷، ۳/۷۸، ۳/۷۹، ۳/۸۰، ۳/۸۱، ۳/۸۲، ۳/۸۳، ۳/۸۴، ۳/۸۵، ۳/۸۶، ۳/۸۷، ۳/۸۸، ۳/۸۹، ۳/۹۰، ۳/۹۱، ۳/۹۲، ۳/۹۳، ۳/۹۴، ۳/۹۵، ۳/۹۶، ۳/۹۷، ۳/۹۸، ۳/۹۹، ۴/۱، ۴/۲، ۴/۳، ۴/۴، ۴/۵، ۴/۶، ۴/۷، ۴/۸، ۴/۹، ۴/۱۰، ۴/۱۱، ۴/۱۲، ۴/۱۳، ۴/۱۴، ۴/۱۵، ۴/۱۶، ۴/۱۷، ۴/۱۸، ۴/۱۹، ۴/۲۰، ۴/۲۱، ۴/۲۲، ۴/۲۳، ۴/۲۴، ۴/۲۵، ۴/۲۶، ۴/۲۷، ۴/۲۸، ۴/۲۹، ۴/۳۰، ۴/۳۱، ۴/۳۲، ۴/۳۳، ۴/۳۴، ۴/۳۵، ۴/۳۶، ۴/۳۷، ۴/۳۸، ۴/۳۹، ۴/۴۰، ۴/۴۱، ۴/۴۲، ۴/۴۳، ۴/۴۴، ۴/۴۵، ۴/۴۶، ۴/۴۷، ۴/۴۸، ۴/۴۹، ۴/۵۰، ۴/۵۱، ۴/۵۲، ۴/۵۳، ۴/۵۴، ۴/۵۵، ۴/۵۶، ۴/۵۷، ۴/۵۸، ۴/۵۹، ۴/۶۰، ۴/۶۱، ۴/۶۲، ۴/۶۳، ۴/۶۴، ۴/۶۵، ۴/۶۶، ۴/۶۷، ۴/۶۸، ۴/۶۹، ۴/۷۰، ۴/۷۱، ۴/۷۲، ۴/۷۳، ۴/۷۴، ۴/۷۵، ۴/۷۶، ۴/۷۷، ۴/۷۸، ۴/۷۹، ۴/۸۰، ۴/۸۱، ۴/۸۲، ۴/۸۳، ۴/۸۴، ۴/۸۵، ۴/۸۶، ۴/۸۷، ۴/۸۸، ۴/۸۹، ۴/۹۰، ۴/۹۱، ۴/۹۲، ۴/۹۳، ۴/۹۴، ۴/۹۵، ۴/۹۶، ۴/۹۷، ۴/۹۸، ۴/۹۹، ۵/۱، ۵/۲، ۵/۳، ۵/۴، ۵/۵، ۵/۶، ۵/۷، ۵/۸، ۵/۹، ۵/۱۰، ۵/۱۱، ۵/۱۲، ۵/۱۳، ۵/۱۴، ۵/۱۵، ۵/۱۶، ۵/۱۷، ۵/۱۸، ۵/۱۹، ۵/۲۰، ۵/۲۱، ۵/۲۲، ۵/۲۳، ۵/۲۴، ۵/۲۵، ۵/۲۶، ۵/۲۷، ۵/۲۸، ۵/۲۹، ۵/۳۰، ۵/۳۱، ۵/۳۲، ۵/۳۳، ۵/۳۴، ۵/۳۵، ۵/۳۶، ۵/۳۷، ۵/۳۸، ۵/۳۹، ۵/۴۰، ۵/۴۱، ۵/۴۲، ۵/۴۳، ۵/۴۴، ۵/۴۵، ۵/۴۶، ۵/۴۷، ۵/۴۸، ۵/۴۹، ۵/۵۰، ۵/۵۱، ۵/۵۲، ۵/۵۳، ۵/۵۴، ۵/۵۵، ۵/۵۶، ۵/۵۷، ۵/۵۸، ۵/۵۹، ۵/۶۰، ۵/۶۱، ۵/۶۲، ۵/۶۳، ۵/۶۴، ۵/۶۵، ۵/۶۶، ۵/۶۷، ۵/۶۸، ۵/۶۹، ۵/۷۰، ۵/۷۱، ۵/۷۲، ۵/۷۳، ۵/۷۴، ۵/۷۵، ۵/۷۶، ۵/۷۷، ۵/۷۸، ۵/۷۹، ۵/۸۰، ۵/۸۱، ۵/۸۲، ۵/۸۳، ۵/۸۴، ۵/۸۵، ۵/۸۶، ۵/۸۷، ۵/۸۸، ۵/۸۹، ۵/۹۰، ۵/۹۱، ۵/۹۲، ۵/۹۳، ۵/۹۴، ۵/۹۵، ۵/۹۶، ۵/۹۷، ۵/۹۸، ۵/۹۹، ۶/۱، ۶/۲، ۶/۳، ۶/۴، ۶/۵، ۶/۶، ۶/۷، ۶/۸، ۶/۹، ۶/۱۰، ۶/۱۱، ۶/۱۲، ۶/۱۳، ۶/۱۴، ۶/۱۵، ۶/۱۶، ۶/۱۷، ۶/۱۸، ۶/۱۹، ۶/۲۰، ۶/۲۱، ۶/۲۲، ۶/۲۳، ۶/۲۴، ۶/۲۵، ۶/۲۶، ۶/۲۷، ۶/۲۸، ۶/۲۹، ۶/۳۰، ۶/۳۱، ۶/۳۲، ۶/۳۳، ۶/۳۴، ۶/۳۵، ۶/۳۶، ۶/۳۷، ۶/۳۸، ۶/۳۹، ۶/۴۰، ۶/۴۱، ۶/۴۲، ۶/۴۳، ۶/۴۴، ۶/۴۵، ۶/۴۶، ۶/۴۷، ۶/۴۸، ۶/۴۹، ۶/۵۰، ۶/۵۱، ۶/۵۲، ۶/۵۳، ۶/۵۴، ۶/۵۵، ۶/۵۶، ۶/۵۷، ۶/۵۸، ۶/۵۹، ۶/۶۰، ۶/۶۱، ۶/۶۲، ۶/۶۳، ۶/۶۴، ۶/۶۵، ۶/۶۶، ۶/۶۷، ۶/۶۸، ۶/۶۹، ۶/۷۰، ۶/۷۱، ۶/۷۲، ۶/۷۳، ۶/۷۴، ۶/۷۵، ۶/۷۶، ۶/۷۷، ۶/۷۸، ۶/۷۹، ۶/۸۰، ۶/۸۱، ۶/۸۲، ۶/۸۳، ۶/۸۴، ۶/۸۵، ۶/۸۶، ۶/۸۷، ۶/۸۸، ۶/۸۹، ۶/۹۰، ۶/۹۱، ۶/۹۲، ۶/۹۳، ۶/۹۴، ۶/۹۵، ۶/۹۶، ۶/۹۷، ۶/۹۸، ۶/۹۹، ۷/۱، ۷/۲، ۷/۳، ۷/۴، ۷/۵، ۷/۶، ۷/۷، ۷/۸، ۷/۹، ۷/۱۰، ۷/۱۱، ۷/۱۲، ۷/۱۳، ۷/۱۴، ۷/۱۵، ۷/۱۶، ۷/۱۷، ۷/۱۸، ۷/۱۹، ۷/۲۰، ۷/۲۱، ۷/۲۲، ۷/۲۳، ۷/۲۴، ۷/۲۵، ۷/۲۶، ۷/۲۷، ۷/۲۸، ۷/۲۹، ۷/۳۰، ۷/۳۱، ۷/۳۲، ۷/۳۳، ۷/۳۴، ۷/۳۵، ۷/۳۶، ۷/۳۷، ۷/۳۸، ۷/۳۹، ۷/۴۰، ۷/۴۱، ۷/۴۲، ۷/۴۳، ۷/۴۴، ۷/۴۵، ۷/۴۶، ۷/۴۷، ۷/۴۸، ۷/۴۹، ۷/۵۰، ۷/۵۱، ۷/۵۲، ۷/۵۳، ۷/۵۴، ۷/۵۵، ۷/۵۶، ۷/۵۷، ۷/۵۸، ۷/۵۹، ۷/۶۰، ۷/۶۱، ۷/۶۲، ۷/۶۳، ۷/۶۴، ۷/۶۵، ۷/۶۶، ۷/۶۷، ۷/۶۸، ۷/۶۹، ۷/۷۰، ۷/۷۱، ۷/۷۲، ۷/۷۳، ۷/۷۴، ۷/۷۵، ۷/۷۶، ۷/۷۷، ۷/۷۸، ۷/۷۹، ۷/۸۰، ۷/۸۱، ۷/۸۲، ۷/۸۳، ۷/۸۴، ۷/۸۵، ۷/۸۶، ۷/۸۷، ۷/۸۸، ۷/۸۹، ۷/۹۰، ۷/۹۱، ۷/۹۲، ۷/۹۳، ۷/۹۴، ۷/۹۵، ۷/۹۶، ۷/۹۷، ۷/۹۸، ۷/۹۹، ۸/۱، ۸/۲، ۸/۳، ۸/۴، ۸/۵، ۸/۶، ۸/۷، ۸/۸، ۸/۹، ۸/۱۰، ۸/۱۱، ۸/۱۲، ۸/۱۳، ۸/۱۴، ۸/۱۵، ۸/۱۶، ۸/۱۷، ۸/۱۸، ۸/۱۹، ۸/۲۰، ۸/۲۱، ۸/۲۲، ۸/۲۳، ۸/۲۴، ۸/۲۵، ۸/۲۶، ۸/۲۷، ۸/۲۸، ۸/۲۹، ۸/۳۰، ۸/۳۱، ۸/۳۲، ۸/۳۳، ۸/۳۴، ۸/۳۵، ۸/۳۶، ۸/۳۷، ۸/۳۸، ۸/۳۹، ۸/۴۰، ۸/۴۱، ۸/۴۲، ۸/۴۳، ۸/۴۴، ۸/۴۵، ۸/۴۶، ۸/۴۷، ۸/۴۸، ۸/۴۹، ۸/۵۰، ۸/۵۱، ۸/۵۲، ۸/۵۳، ۸/۵۴، ۸/۵۵، ۸/۵۶، ۸/۵۷، ۸/۵۸، ۸/۵۹، ۸/۶۰، ۸/۶۱، ۸/۶۲، ۸/۶۳، ۸/۶۴، ۸/۶۵، ۸/۶۶، ۸/۶۷، ۸/۶۸، ۸/۶۹، ۸/۷۰، ۸/۷۱، ۸/۷۲، ۸/۷۳، ۸/۷۴، ۸/۷۵، ۸/۷۶، ۸/۷۷، ۸/۷۸، ۸/۷۹، ۸/۸۰، ۸/۸۱، ۸/۸۲، ۸/۸۳، ۸/۸۴، ۸/۸۵، ۸/۸۶، ۸/۸۷، ۸/۸۸، ۸/۸۹، ۸/۹۰، ۸/۹۱، ۸/۹۲، ۸/۹۳، ۸/۹۴، ۸/۹۵، ۸/۹۶، ۸/۹۷، ۸/۹۸، ۸/۹۹، ۹/۱، ۹/۲، ۹/۳، ۹/۴، ۹/۵، ۹/۶، ۹/۷، ۹/۸، ۹/۹، ۹/۱۰، ۹/۱۱، ۹/۱۲، ۹/۱۳، ۹/۱۴، ۹/۱۵، ۹/۱۶، ۹/۱۷، ۹/۱۸، ۹/۱۹، ۹/۲۰، ۹/۲۱، ۹/۲۲، ۹/۲۳، ۹/۲۴، ۹/۲۵، ۹/۲۶، ۹/۲۷، ۹/۲۸، ۹/۲۹، ۹/۳۰، ۹/۳۱، ۹/۳۲، ۹/۳۳، ۹/۳۴، ۹/۳۵، ۹/۳۶، ۹/۳۷، ۹/۳۸، ۹/۳۹، ۹/۴۰، ۹/۴۱، ۹/۴۲، ۹/۴۳، ۹/۴۴، ۹/۴۵، ۹/۴۶، ۹/۴۷، ۹/۴۸، ۹/۴۹، ۹/۵۰، ۹/۵۱، ۹/۵۲، ۹/۵۳، ۹/۵۴، ۹/۵۵، ۹/۵۶، ۹/۵۷، ۹/۵۸، ۹/۵۹، ۹/۶۰، ۹/۶۱، ۹/۶۲، ۹/۶۳، ۹/۶۴، ۹/۶۵، ۹/۶۶، ۹/۶۷، ۹/۶۸، ۹/۶۹، ۹/۷۰، ۹/۷۱، ۹/۷۲، ۹/۷۳، ۹/۷۴، ۹/۷۵، ۹/۷۶، ۹/۷۷، ۹/۷۸، ۹/۷۹، ۹/۸۰، ۹/۸۱، ۹/۸۲، ۹/۸۳، ۹/۸۴، ۹/۸۵، ۹/۸۶، ۹/۸۷، ۹/۸۸، ۹/۸۹، ۹/۹۰، ۹/۹۱، ۹/۹۲، ۹/۹۳، ۹/۹۴، ۹/۹۵، ۹/۹۶، ۹/۹۷، ۹/۹۸، ۹/۹۹، ۱۰/۱، ۱۰/۲، ۱۰/۳، ۱۰/۴، ۱۰/۵، ۱۰/۶، ۱۰/۷، ۱۰/۸، ۱۰/۹، ۱۰/۱۰، ۱۰/۱۱، ۱۰/۱۲، ۱۰/۱۳، ۱۰/۱۴، ۱۰/۱۵، ۱۰/۱۶، ۱۰/۱۷، ۱۰/۱۸، ۱۰/۱۹، ۱۰/۲۰، ۱۰/۲۱، ۱۰/۲۲، ۱۰/۲۳، ۱۰/۲۴، ۱۰/۲۵، ۱۰/۲۶، ۱۰/۲۷، ۱۰/۲۸، ۱۰/۲۹، ۱۰/۳۰، ۱۰/۳۱، ۱۰/۳۲، ۱۰/۳۳، ۱۰/۳۴، ۱۰/۳۵، ۱۰/۳۶، ۱۰/۳۷، ۱۰/۳۸، ۱۰/۳۹، ۱۰/۴۰، ۱۰/۴۱، ۱۰/۴۲، ۱۰/۴۳، ۱۰/۴۴، ۱۰/۴۵، ۱۰/۴۶، ۱۰/۴۷، ۱۰/۴۸، ۱۰/۴۹، ۱۰/۵۰، ۱۰/۵۱، ۱۰/۵۲، ۱۰/۵۳، ۱۰/۵۴، ۱۰/۵۵، ۱۰/۵۶، ۱۰/۵۷، ۱۰/۵۸، ۱۰/۵۹، ۱۰/۶۰، ۱۰/۶۱، ۱۰/۶۲، ۱۰/۶۳، ۱۰/۶۴، ۱۰/۶۵، ۱۰/۶۶، ۱۰/۶۷، ۱۰/۶۸، ۱۰/۶۹، ۱۰/۷۰، ۱۰/۷۱، ۱۰/۷۲، ۱۰/۷۳، ۱۰/۷۴، ۱۰/۷۵، ۱۰/۷۶، ۱۰/۷۷، ۱۰/۷۸، ۱۰/۷۹، ۱۰/۸۰، ۱۰/۸۱، ۱۰/۸۲، ۱۰/۸۳، ۱۰/۸۴، ۱۰/۸۵، ۱۰/۸۶، ۱۰/۸۷، ۱۰/۸۸، ۱۰/۸۹، ۱۰/۹۰، ۱۰/۹۱، ۱۰/۹۲، ۱۰/۹۳، ۱۰/۹۴، ۱۰/۹۵، ۱۰/۹۶، ۱۰/۹۷، ۱۰/۹۸، ۱۰/۹۹، ۱۱/۱، ۱۱/۲، ۱۱/۳، ۱۱/۴، ۱۱/۵، ۱۱/۶، ۱۱/۷، ۱۱/۸، ۱۱/۹، ۱۱/۱۰، ۱۱/۱۱، ۱۱/۱۲، ۱۱/۱۳، ۱۱/۱۴، ۱۱/۱۵، ۱۱/۱۶، ۱۱/۱۷، ۱۱/۱۸، ۱۱/۱۹، ۱۱/۲۰، ۱۱/۲۱، ۱۱/۲۲، ۱۱/۲۳، ۱۱/۲۴، ۱۱/۲۵، ۱۱/۲۶، ۱۱/۲۷، ۱۱/۲۸، ۱۱/۲۹، ۱۱/۳۰، ۱۱/۳۱، ۱۱/۳۲، ۱۱/۳۳، ۱۱/۳۴، ۱۱/۳۵، ۱۱/۳۶، ۱۱/۳۷، ۱۱/۳۸، ۱۱/۳۹، ۱۱/۴۰، ۱۱/۴۱، ۱۱/۴۲، ۱۱/۴۳، ۱۱/۴۴، ۱۱/۴۵، ۱۱/۴۶، ۱۱/۴۷، ۱۱/۴۸، ۱۱/۴۹، ۱۱/۵۰، ۱۱/۵۱، ۱۱/۵۲، ۱۱/۵۳، ۱۱/۵۴، ۱۱/۵۵، ۱۱/۵۶، ۱۱/۵۷، ۱۱/۵۸، ۱۱/۵۹، ۱۱/۶۰، ۱۱/۶۱، ۱۱/۶۲، ۱۱/۶۳، ۱۱/۶۴، ۱۱/۶۵، ۱۱/۶۶، ۱۱/۶۷، ۱۱/۶۸، ۱۱/۶۹، ۱۱/۷۰، ۱۱/۷۱، ۱۱/۷۲، ۱۱/۷۳، ۱۱/۷۴، ۱۱/۷۵، ۱۱/۷۶، ۱۱/۷۷، ۱۱/۷۸، ۱۱/۷۹، ۱۱/۸۰، ۱۱/۸۱، ۱۱/۸۲، ۱۱/۸۳، ۱۱/۸۴، ۱۱/۸۵، ۱۱/۸۶، ۱۱/۸۷، ۱۱/۸۸، ۱۱/۸۹، ۱۱/۹۰، ۱۱/۹۱، ۱۱/۹۲، ۱۱/۹۳، ۱۱/۹۴، ۱۱/۹۵، ۱۱/۹۶، ۱۱/۹۷، ۱۱/۹۸، ۱۱/۹۹، ۱۲/۱، ۱۲/۲، ۱۲/۳، ۱۲/۴، ۱۲/۵، ۱۲/۶، ۱۲/۷، ۱۲/۸، ۱۲/۹، ۱۲/۱۰، ۱۲/۱۱، ۱۲/۱۲، ۱۲/۱۳، ۱۲/۱۴، ۱۲/۱۵، ۱۲/۱۶، ۱۲/۱۷، ۱۲/۱۸، ۱۲/۱۹، ۱۲/۲۰، ۱۲/۲۱، ۱۲/۲۲، ۱۲/۲۳، ۱۲/۲۴، ۱۲/۲۵، ۱۲/۲۶، ۱۲/۲۷، ۱۲/۲۸، ۱۲/۲۹، ۱۲/۳۰، ۱۲/۳۱، ۱۲/۳۲، ۱۲/۳۳، ۱۲/۳۴، ۱۲/۳۵، ۱۲/۳۶، ۱۲/۳۷، ۱۲/۳۸، ۱۲/۳۹، ۱۲/۴۰، ۱۲/۴۱، ۱۲/۴۲، ۱۲/۴۳، ۱۲/۴۴، ۱۲/۴۵، ۱۲/۴۶، ۱۲/۴۷، ۱۲/۴۸، ۱۲/۴۹، ۱۲/۵۰، ۱۲/۵۱، ۱۲/۵۲، ۱۲/۵۳، ۱۲/۵۴، ۱۲/۵۵، ۱۲/۵۶، ۱۲/۵۷، ۱۲/۵۸، ۱۲/۵۹، ۱۲/۶۰، ۱۲/۶۱، ۱۲/۶۲، ۱۲/۶۳، ۱۲/۶۴، ۱۲/۶۵، ۱۲/۶۶، ۱۲/۶۷، ۱۲/۶۸، ۱۲/۶۹، ۱۲/۷۰، ۱۲/۷۱، ۱۲/۷۲، ۱۲/۷۳، ۱۲/۷۴، ۱۲/۷۵، ۱۲/۷۶، ۱۲/۷۷، ۱۲/۷۸، ۱۲/۷۹، ۱۲/۸۰، ۱۲/۸۱، ۱۲/۸۲، ۱۲/۸۳، ۱۲/۸۴، ۱۲/۸۵، ۱۲/۸۶، ۱۲/۸۷، ۱۲/۸۸، ۱۲/۸۹، ۱۲/۹۰، ۱۲/۹۱، ۱۲/۹۲، ۱۲/۹۳، ۱۲/۹۴، ۱۲/۹۵، ۱۲/۹۶، ۱۲/۹۷، ۱۲/۹۸، ۱۲/۹۹، ۱۳/۱، ۱۳/۲، ۱۳/۳، ۱۳/۴، ۱۳/۵، ۱۳/۶، ۱۳/۷، ۱۳/۸، ۱۳/۹، ۱۳/۱۰، ۱۳/۱۱، ۱۳/۱۲، ۱۳/۱۳، ۱۳/۱۴، ۱۳/۱۵، ۱۳/۱۶، ۱۳/۱۷، ۱۳/۱۸، ۱۳/۱۹، ۱۳/۲۰، ۱۳/۲۱، ۱۳/۲۲، ۱۳/۲۳، ۱۳/۲۴، ۱۳/۲۵، ۱۳/۲۶، ۱۳/۲۷، ۱۳/۲۸، ۱۳/۲۹، ۱۳/۳۰، ۱۳/۳۱، ۱۳/۳۲، ۱۳/۳۳، ۱۳/۳۴، ۱۳/۳۵، ۱۳/۳۶، ۱۳/۳۷، ۱۳/۳۸، ۱۳/۳۹، ۱۳/۴۰، ۱۳/۴۱، ۱۳/۴۲، ۱۳/۴۳، ۱۳/۴۴، ۱۳/۴۵، ۱۳/۴۶، ۱۳/۴۷، ۱۳/۴۸، ۱۳/۴۹، ۱۳/۵۰، ۱۳/۵۱، ۱۳/۵۲، ۱۳/۵۳، ۱۳/۵۴، ۱۳/۵۵، ۱۳/۵۶، ۱۳/۵۷، ۱۳/۵۸، ۱۳/۵۹، ۱۳/۶۰، ۱۳/۶۱، ۱۳/۶۲، ۱۳/۶۳، ۱۳/۶۴، ۱۳/۶۵، ۱

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ (رات اس طرح بسر کرتے تھے کہ) آپ رات کے ابتدائی حصہ میں تو سوتے تھے اور رات کے آخری حصہ کو زندہ رکھتے (یعنی بیدار رہتے اور عبادت کرتے) تھے۔ پھر اگر آپ کو اپنی زوجہ مطہرہ سے (ہم بستری کی) ضرورت ہوتی تو اپنی ضرورت پوری کرتے اور سو جاتے، چنانچہ اگر آپ (فجر کی) پہلی اذان کے وقت حالت ناپاکی میں ہوتے تو اٹھتے اور اپنے بدن پر پانی ڈالتے (یعنی نہاتے) اور اگر ناپاکی کی حالت میں نہ ہوتے تو نماز کے لئے وضو کرتے، اور پھر فجر کی سنت کی دو رکعتیں پڑھتے۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یہی آخر کا“ شب بیداری کو رات زندہ کرنا کہا گیا ہے لہ ”حاجتہ“ کے اس سے جماع مراد ہے۔ ”النداء الاول“ ایک اذان فجر ہے اور ایک فجر کے لئے تکبیر و اقامت ہے ند اول سے مراد اقامت کے مقابلے میں اذان کے ہے ”وثب“ اصل میں چھلانگ لگانے کو کہتے ہیں یہاں غسل کے لئے چستی کے ساتھ اٹھنا مراد ہے یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے ”قالت کان“ کے بعد راوی نے کان کا اسم نکال کر تفسیر کی ہے قالت کا مقولہ بنام ہے۔

الفصل الثانی

تہجد کی فضیلت

﴿۹﴾ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ ذَابُ الضَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَهُوَ قُرْبَةٌ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَمَكْفَرَةٌ لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَنْهَاةٌ عَنِ الْإِثْمِ.

(رواہ الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”قیام لیل (یعنی نماز تہجد پڑھنے کو) ضروری جانو کیونکہ (اول تو) یہ طریقہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں کا ہے اور پھر (دوسرے یہ کہ) قیام لیل تمہارے لئے پروردگار کی نزدیکی اور گناہوں کے دور ہونے کا سبب ہے، نیز یہ کہ تمہیں گناہوں سے باز رکھنے والا ہے۔“ (ترمذی)

تین قسم کے خوش قسمت لوگ

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ الرَّجُلُ إِذَا قَامَ بِاللَّيْلِ يُصَلِّي وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفُّوا فِي وَقَاتِ الْعُدُوِّ. (رواہ ترمذی)

۱/۲۰۲: ۲/۲۰۲: ۳/۲۰۲: ۴/۲۰۲: ۵/۲۰۲: ۶/۲۰۲: ۷/۲۰۲: ۸/۲۰۲: ۹/۲۰۲: ۱۰/۲۰۲: ۱۱/۲۰۲: ۱۲/۲۰۲: ۱۳/۲۰۲: ۱۴/۲۰۲: ۱۵/۲۰۲: ۱۶/۲۰۲: ۱۷/۲۰۲: ۱۸/۲۰۲: ۱۹/۲۰۲: ۲۰/۲۰۲: ۲۱/۲۰۲: ۲۲/۲۰۲: ۲۳/۲۰۲: ۲۴/۲۰۲: ۲۵/۲۰۲: ۲۶/۲۰۲: ۲۷/۲۰۲: ۲۸/۲۰۲: ۲۹/۲۰۲: ۳۰/۲۰۲: ۳۱/۲۰۲: ۳۲/۲۰۲: ۳۳/۲۰۲: ۳۴/۲۰۲: ۳۵/۲۰۲: ۳۶/۲۰۲: ۳۷/۲۰۲: ۳۸/۲۰۲: ۳۹/۲۰۲: ۴۰/۲۰۲: ۴۱/۲۰۲: ۴۲/۲۰۲: ۴۳/۲۰۲: ۴۴/۲۰۲: ۴۵/۲۰۲: ۴۶/۲۰۲: ۴۷/۲۰۲: ۴۸/۲۰۲: ۴۹/۲۰۲: ۵۰/۲۰۲: ۵۱/۲۰۲: ۵۲/۲۰۲: ۵۳/۲۰۲: ۵۴/۲۰۲: ۵۵/۲۰۲: ۵۶/۲۰۲: ۵۷/۲۰۲: ۵۸/۲۰۲: ۵۹/۲۰۲: ۶۰/۲۰۲: ۶۱/۲۰۲: ۶۲/۲۰۲: ۶۳/۲۰۲: ۶۴/۲۰۲: ۶۵/۲۰۲: ۶۶/۲۰۲: ۶۷/۲۰۲: ۶۸/۲۰۲: ۶۹/۲۰۲: ۷۰/۲۰۲: ۷۱/۲۰۲: ۷۲/۲۰۲: ۷۳/۲۰۲: ۷۴/۲۰۲: ۷۵/۲۰۲: ۷۶/۲۰۲: ۷۷/۲۰۲: ۷۸/۲۰۲: ۷۹/۲۰۲: ۸۰/۲۰۲: ۸۱/۲۰۲: ۸۲/۲۰۲: ۸۳/۲۰۲: ۸۴/۲۰۲: ۸۵/۲۰۲: ۸۶/۲۰۲: ۸۷/۲۰۲: ۸۸/۲۰۲: ۸۹/۲۰۲: ۹۰/۲۰۲: ۹۱/۲۰۲: ۹۲/۲۰۲: ۹۳/۲۰۲: ۹۴/۲۰۲: ۹۵/۲۰۲: ۹۶/۲۰۲: ۹۷/۲۰۲: ۹۸/۲۰۲: ۹۹/۲۰۲: ۱۰۰/۲۰۲: ۱۰۱/۲۰۲: ۱۰۲/۲۰۲: ۱۰۳/۲۰۲: ۱۰۴/۲۰۲: ۱۰۵/۲۰۲: ۱۰۶/۲۰۲: ۱۰۷/۲۰۲: ۱۰۸/۲۰۲: ۱۰۹/۲۰۲: ۱۱۰/۲۰۲: ۱۱۱/۲۰۲: ۱۱۲/۲۰۲: ۱۱۳/۲۰۲: ۱۱۴/۲۰۲: ۱۱۵/۲۰۲: ۱۱۶/۲۰۲: ۱۱۷/۲۰۲: ۱۱۸/۲۰۲: ۱۱۹/۲۰۲: ۱۲۰/۲۰۲: ۱۲۱/۲۰۲: ۱۲۲/۲۰۲: ۱۲۳/۲۰۲: ۱۲۴/۲۰۲: ۱۲۵/۲۰۲: ۱۲۶/۲۰۲: ۱۲۷/۲۰۲: ۱۲۸/۲۰۲: ۱۲۹/۲۰۲: ۱۳۰/۲۰۲: ۱۳۱/۲۰۲: ۱۳۲/۲۰۲: ۱۳۳/۲۰۲: ۱۳۴/۲۰۲: ۱۳۵/۲۰۲: ۱۳۶/۲۰۲: ۱۳۷/۲۰۲: ۱۳۸/۲۰۲: ۱۳۹/۲۰۲: ۱۴۰/۲۰۲: ۱۴۱/۲۰۲: ۱۴۲/۲۰۲: ۱۴۳/۲۰۲: ۱۴۴/۲۰۲: ۱۴۵/۲۰۲: ۱۴۶/۲۰۲: ۱۴۷/۲۰۲: ۱۴۸/۲۰۲: ۱۴۹/۲۰۲: ۱۵۰/۲۰۲: ۱۵۱/۲۰۲: ۱۵۲/۲۰۲: ۱۵۳/۲۰۲: ۱۵۴/۲۰۲: ۱۵۵/۲۰۲: ۱۵۶/۲۰۲: ۱۵۷/۲۰۲: ۱۵۸/۲۰۲: ۱۵۹/۲۰۲: ۱۶۰/۲۰۲: ۱۶۱/۲۰۲: ۱۶۲/۲۰۲: ۱۶۳/۲۰۲: ۱۶۴/۲۰۲: ۱۶۵/۲۰۲: ۱۶۶/۲۰۲: ۱۶۷/۲۰۲: ۱۶۸/۲۰۲: ۱۶۹/۲۰۲: ۱۷۰/۲۰۲: ۱۷۱/۲۰۲: ۱۷۲/۲۰۲: ۱۷۳/۲۰۲: ۱۷۴/۲۰۲: ۱۷۵/۲۰۲: ۱۷۶/۲۰۲: ۱۷۷/۲۰۲: ۱۷۸/۲۰۲: ۱۷۹/۲۰۲: ۱۸۰/۲۰۲: ۱۸۱/۲۰۲: ۱۸۲/۲۰۲: ۱۸۳/۲۰۲: ۱۸۴/۲۰۲: ۱۸۵/۲۰۲: ۱۸۶/۲۰۲: ۱۸۷/۲۰۲: ۱۸۸/۲۰۲: ۱۸۹/۲۰۲: ۱۹۰/۲۰۲: ۱۹۱/۲۰۲: ۱۹۲/۲۰۲: ۱۹۳/۲۰۲: ۱۹۴/۲۰۲: ۱۹۵/۲۰۲: ۱۹۶/۲۰۲: ۱۹۷/۲۰۲: ۱۹۸/۲۰۲: ۱۹۹/۲۰۲: ۲۰۰/۲۰۲: ۲۰۱/۲۰۲: ۲۰۲/۲۰۲: ۲۰۳/۲۰۲: ۲۰۴/۲۰۲: ۲۰۵/۲۰۲: ۲۰۶/۲۰۲: ۲۰۷/۲۰۲: ۲۰۸/۲۰۲: ۲۰۹/۲۰۲: ۲۱۰/۲۰۲: ۲۱۱/۲۰۲: ۲۱۲/۲۰۲: ۲۱۳/۲۰۲: ۲۱۴/۲۰۲: ۲۱۵/۲۰۲: ۲۱۶/۲۰۲: ۲۱۷/۲۰۲: ۲۱۸/۲۰۲: ۲۱۹/۲۰۲: ۲۲۰/۲۰۲: ۲۲۱/۲۰۲: ۲۲۲/۲۰۲: ۲۲۳/۲۰۲: ۲۲۴/۲۰۲: ۲۲۵/۲۰۲: ۲۲۶/۲۰۲: ۲۲۷/۲۰۲: ۲۲۸/۲۰۲: ۲۲۹/۲۰۲: ۲۳۰/۲۰۲: ۲۳۱/۲۰۲: ۲۳۲/۲۰۲: ۲۳۳/۲۰۲: ۲۳۴/۲۰۲: ۲۳۵/۲۰۲: ۲۳۶/۲۰۲: ۲۳۷/۲۰۲: ۲۳۸/۲۰۲: ۲۳۹/۲۰۲: ۲۴۰/۲۰۲: ۲۴۱/۲۰۲: ۲۴۲/۲۰۲: ۲۴۳/۲۰۲: ۲۴۴/۲۰۲: ۲۴۵/۲۰۲: ۲۴۶/۲۰۲: ۲۴۷/۲۰۲: ۲۴۸/۲۰۲: ۲۴۹/۲۰۲: ۲۵۰/۲۰۲: ۲۵۱/۲۰۲: ۲۵۲/۲۰۲: ۲۵۳/۲۰۲: ۲۵۴/۲۰۲: ۲۵۵/۲۰۲: ۲۵۶/۲۰۲: ۲۵۷/۲۰۲: ۲۵۸/۲۰۲: ۲۵۹/۲۰۲: ۲۶۰/۲۰۲: ۲۶۱/۲۰۲: ۲۶۲/۲۰۲: ۲۶۳/۲۰۲: ۲۶۴/۲۰۲: ۲۶۵/۲۰۲: ۲۶۶/۲۰۲: ۲۶۷/۲۰۲: ۲۶۸/۲۰۲: ۲۶۹/۲۰۲: ۲۷۰/۲۰۲: ۲۷۱/۲۰۲: ۲۷۲/۲۰۲: ۲۷۳/۲۰۲: ۲۷۴/۲۰۲: ۲۷۵/۲۰۲: ۲۷۶/۲۰۲: ۲۷۷/۲۰۲: ۲۷۸/۲۰۲: ۲۷۹/۲۰۲: ۲۸۰/۲۰۲: ۲۸۱/۲۰۲: ۲۸۲/۲۰۲: ۲۸۳/۲۰۲: ۲۸۴/۲۰۲: ۲۸۵/۲۰۲: ۲۸۶/۲۰۲: ۲۸۷/۲۰۲: ۲۸۸/۲۰۲: ۲۸۹/۲۰۲: ۲۹۰/۲۰۲: ۲۹۱/۲۰۲: ۲۹۲/۲۰۲: ۲۹۳/۲۰۲: ۲۹۴/۲۰۲: ۲۹۵/۲۰۲: ۲۹۶/۲۰۲: ۲۹۷/۲۰۲: ۲۹۸/۲۰۲: ۲۹۹/۲۰۲: ۳۰۰/۲۰۲: ۳۰۱/۲۰۲: ۳۰۲/۲۰۲: ۳۰۳/۲۰۲: ۳۰۴/۲۰۲: ۳۰۵/۲۰۲: ۳۰۶/۲۰۲: ۳۰۷/۲۰۲: ۳۰۸/۲۰۲: ۳۰۹/۲۰۲: ۳۱۰/۲۰۲: ۳۱۱/۲۰۲: ۳۱۲/۲۰۲: ۳۱۳/۲۰۲: ۳۱۴/۲۰۲: ۳۱۵/۲۰۲: ۳۱۶/۲۰۲: ۳۱۷/۲۰۲: ۳۱۸/۲۰۲: ۳۱۹/۲۰۲: ۳۲۰/۲۰۲: ۳۲۱/۲۰۲: ۳۲۲/۲۰۲: ۳۲۳/۲۰۲: ۳۲۴/۲۰۲: ۳۲۵/۲۰۲: ۳۲۶/۲۰۲: ۳۲۷/۲۰۲: ۳۲۸/۲۰۲: ۳۲۹/۲۰۲: ۳۳۰/۲۰۲: ۳۳۱/۲۰۲: ۳۳۲/۲۰۲: ۳۳۳/۲۰۲: ۳۳۴/۲۰۲: ۳۳۵/۲۰۲: ۳۳۶/۲۰۲: ۳۳۷/۲۰۲: ۳۳۸/۲۰۲: ۳۳۹/۲۰۲: ۳۴۰/۲۰۲: ۳۴۱/۲۰۲: ۳۴۲/۲۰۲: ۳۴۳/۲۰۲: ۳۴۴/۲۰۲: ۳۴۵/۲۰۲: ۳۴۶/۲۰۲: ۳۴۷/۲۰۲: ۳۴۸/۲۰۲: ۳۴۹/۲۰۲: ۳۵۰/۲۰۲: ۳۵۱/۲۰۲: ۳۵۲/۲۰۲: ۳۵۳/۲۰۲: ۳۵۴/۲۰۲: ۳۵۵/۲۰۲: ۳۵۶/۲۰۲: ۳۵۷/۲۰۲: ۳۵۸/۲۰۲: ۳۵۹/۲۰۲: ۳۶۰/۲۰۲: ۳۶۱/۲۰۲: ۳۶۲/۲۰۲: ۳۶۳/۲۰۲: ۳۶۴/۲۰۲: ۳۶۵/۲۰۲: ۳۶۶/۲۰۲: ۳۶۷/۲۰۲: ۳۶۸/۲۰۲: ۳۶۹/۲۰۲: ۳۷۰/۲۰۲: ۳۷۱/۲۰۲: ۳۷۲/۲۰۲: ۳۷۳/۲۰۲: ۳۷۴/۲۰۲: ۳۷۵/۲۰۲: ۳۷۶/۲۰۲: ۳۷۷/۲۰۲: ۳۷۸/۲۰۲: ۳۷۹/۲۰۲: ۳۸۰/۲۰۲: ۳۸۱/۲۰۲: ۳۸۲/۲۰۲: ۳۸۳/۲۰۲: ۳۸۴/۲۰۲: ۳۸۵/۲۰۲: ۳۸۶/۲۰۲: ۳۸۷/۲۰۲: ۳۸۸/۲۰۲: ۳۸۹/۲۰۲: ۳۹۰/۲۰۲: ۳۹۱/۲۰۲: ۳۹۲/۲۰۲: ۳۹۳/۲۰۲: ۳۹۴/۲۰۲: ۳۹۵/۲۰۲: ۳۹۶/۲۰۲: ۳۹۷/۲۰۲: ۳۹۸/۲۰۲: ۳۹۹/۲۰۲: ۴۰۰/۲۰۲: ۴۰۱/۲۰۲: ۴۰۲/۲۰۲: ۴۰۳/۲۰۲: ۴۰۴/۲۰۲: ۴۰۵/۲۰۲: ۴۰۶/۲۰۲: ۴۰۷/۲۰۲: ۴۰۸/۲۰۲: ۴۰۹/۲۰۲: ۴۱۰/۲۰۲: ۴۱۱/۲۰۲: ۴۱۲/۲۰۲: ۴۱۳/۲۰۲: ۴۱۴/۲۰۲: ۴۱۵/۲۰۲: ۴۱۶/۲۰۲: ۴۱۷/۲۰۲: ۴۱۸/۲۰۲: ۴۱۹/۲۰۲: ۴۲۰/۲۰۲: ۴۲۱/۲۰۲: ۴۲۲/۲۰۲: ۴۲۳/۲۰۲: ۴۲۴/۲۰۲: ۴۲۵/۲۰۲: ۴۲۶/۲۰۲: ۴۲۷/۲۰۲: ۴۲۸/۲۰۲: ۴۲۹/۲۰۲: ۴۳۰/۲۰۲: ۴۳۱/۲۰۲: ۴۳۲/۲۰۲: ۴۳۳/۲۰۲: ۴۳۴/۲۰۲: ۴۳۵/۲۰۲: ۴۳۶/۲۰۲: ۴۳۷/۲۰۲: ۴۳۸/۲۰۲: ۴۳۹/۲۰۲: ۴۴۰/۲۰۲: ۴۴۱/۲۰۲: ۴۴۲/۲۰۲: ۴۴۳/۲۰۲: ۴۴۴/۲۰۲: ۴۴۵/۲۰۲: ۴۴۶/۲۰۲: ۴۴۷/۲۰۲: ۴۴۸/۲۰۲: ۴۴۹/۲۰۲: ۴۵۰/۲۰۲: ۴۵۱/۲۰۲: ۴۵۲/۲۰۲: ۴۵۳/۲۰۲: ۴۵۴/۲۰۲: ۴۵۵/۲۰۲: ۴۵۶/۲۰۲: ۴۵۷/۲۰۲: ۴۵۸/۲۰۲: ۴۵۹/۲۰۲: ۴۶۰/۲۰۲: ۴۶۱/۲۰۲: ۴۶۲/۲۰۲: ۴۶۳/۲۰۲: ۴۶۴/۲۰۲: ۴۶۵/۲۰۲: ۴۶۶/۲۰۲: ۴۶۷/۲۰۲: ۴۶۸/۲۰۲: ۴۶۹/۲۰۲: ۴۷۰/۲۰۲: ۴۷۱/۲۰۲: ۴۷۲/۲۰۲: ۴۷۳/۲۰۲: ۴۷۴/۲۰۲: ۴۷۵/۲۰۲: ۴۷۶/۲۰۲: ۴۷۷/۲۰۲: ۴۷۸/۲۰۲: ۴۷۹/۲۰۲: ۴۸۰/۲۰۲: ۴۸۱/۲۰۲: ۴۸۲/۲۰۲: ۴۸۳/۲۰۲: ۴۸۴/۲۰۲: ۴۸۵/۲۰۲: ۴۸۶/۲۰۲: ۴۸۷/۲۰۲: ۴۸۸/۲۰۲: ۴۸۹/۲۰۲: ۴۹۰/۲۰۲: ۴۹۱/۲۰۲: ۴۹۲/۲۰۲: ۴۹۳/۲۰۲: ۴۹۴/۲۰۲: ۴۹۵/۲۰۲: ۴۹۶/۲۰۲: ۴۹۷/۲۰۲: ۴۹۸/۲۰۲: ۴۹۹/۲۰۲: ۵۰۰/۲۰۲: ۵۰۱/۲۰۲: ۵۰۲/۲۰۲: ۵۰۳/۲۰۲: ۵۰۴/۲۰۲: ۵۰۵/۲۰۲: ۵۰۶/۲۰۲: ۵۰۷/۲۰۲: ۵۰۸/۲۰۲: ۵۰۹/۲۰۲: ۵۱۰/۲۰۲: ۵۱۱/۲۰۲: ۵۱۲/۲۰۲: ۵۱۳/۲۰۲: ۵۱۴/۲۰۲: ۵۱۵/۲۰۲: ۵۱۶/۲۰۲: ۵۱۷/۲۰۲: ۵۱۸/۲۰۲: ۵۱۹/۲۰۲: ۵۲۰/۲۰۲: ۵۲۱/۲۰۲: ۵۲۲/۲۰۲: ۵۲۳/۲۰۲: ۵۲۴/۲۰۲: ۵۲۵/۲۰۲: ۵۲۶/۲۰۲: ۵۲۷/۲۰۲: ۵۲۸/۲۰۲: ۵۲۹/۲۰۲: ۵۳۰/۲۰۲: ۵۳۱/۲۰۲: ۵۳۲/۲۰۲: ۵۳۳/۲۰۲: ۵۳۴/۲۰۲: ۵۳۵/۲۰۲: ۵۳۶/۲۰۲: ۵۳۷/۲۰۲: ۵۳۸/۲۰۲: ۵۳۹/۲۰۲: ۵۴۰/۲۰۲: ۵۴۱/۲۰۲: ۵۴۲/۲۰۲: ۵۴۳/۲۰۲: ۵۴۴/۲۰۲: ۵۴۵/۲۰۲: ۵۴۶/۲۰۲: ۵۴۷/۲۰۲: ۵۴۸/۲۰۲: ۵۴۹/۲۰۲: ۵۵۰/۲۰۲: ۵۵۱/۲۰۲: ۵۵۲/۲۰۲: ۵۵۳/۲۰۲: ۵۵۴/۲۰۲: ۵۵۵/۲۰۲: ۵۵۶/۲۰۲: ۵۵۷/۲۰۲: ۵۵۸/۲۰۲: ۵۵۹/۲۰۲: ۵۶۰/۲۰۲: ۵۶۱/۲۰۲: ۵۶۲/۲۰۲: ۵۶۳/۲۰۲: ۵۶۴/۲۰۲: ۵۶۵/۲۰۲: ۵۶۶/۲۰۲: ۵۶۷/۲۰۲: ۵۶۸/۲۰۲: ۵۶۹/۲۰۲: ۵۷۰/۲۰۲: ۵۷۱/۲۰۲: ۵۷۲/۲۰۲: ۵۷۳/۲۰۲: ۵۷۴/۲۰۲: ۵۷۵/۲۰۲: ۵۷۶/۲۰۲: ۵۷۷/۲۰۲: ۵۷۸/۲۰۲: ۵۷۹/۲۰۲: ۵۸۰/۲۰۲: ۵۸۱/۲۰۲: ۵۸۲/۲۰۲: ۵۸۳/۲۰۲: ۵۸۴/۲۰۲: ۵۸۵/۲۰۲: ۵۸۶/۲۰۲: ۵۸۷/۲۰۲: ۵۸۸/۲۰۲: ۵۸۹/۲۰۲: ۵۹۰/۲۰۲: ۵۹۱/۲۰۲: ۵۹۲/۲۰۲: ۵۹۳/۲۰۲: ۵۹۴/۲۰۲: ۵۹۵/۲۰۲: ۵۹۶/۲۰۲: ۵۹۷/۲۰۲: ۵۹۸/۲۰۲: ۵۹۹/۲۰۲: ۶۰۰/۲۰۲: ۶۰۱/۲۰۲: ۶۰۲/۲۰۲: ۶۰۳/۲۰۲: ۶۰۴/۲۰۲: ۶۰۵/۲۰۲: ۶۰۶/۲۰۲: ۶۰۷/۲۰۲: ۶۰۸/۲۰۲: ۶۰۹/۲۰۲: ۶۱۰/۲۰۲: ۶۱۱/۲۰۲: ۶۱۲/۲۰۲: ۶۱۳/۲۰۲: ۶۱۴/۲۰۲: ۶۱۵/۲۰۲: ۶۱۶/۲۰۲: ۶۱۷/۲۰۲: ۶۱۸/۲۰۲: ۶۱۹/۲۰۲: ۶۲۰/۲۰۲: ۶۲۱/۲۰۲: ۶۲۲/۲۰۲: ۶۲۳/۲۰۲: ۶۲۴/۲۰۲: ۶۲۵/۲۰۲: ۶۲۶/۲۰۲: ۶۲۷/۲۰۲: ۶۲۸/۲۰۲: ۶۲۹/۲۰۲: ۶۳۰/۲۰۲: ۶۳۱/۲۰۲: ۶۳۲/۲۰۲: ۶۳۳/۲۰۲: ۶۳۴/۲۰۲: ۶۳۵/۲۰۲: ۶۳۶/۲۰۲: ۶۳۷/۲۰۲: ۶۳۸/۲۰۲: ۶۳۹/۲۰۲: ۶۴۰/۲۰۲: ۶۴۱/۲۰۲: ۶۴۲/۲۰۲: ۶۴۳/۲۰۲: ۶۴۴/۲۰۲: ۶۴۵/۲۰۲: ۶۴۶/۲۰۲: ۶۴۷/۲۰۲: ۶۴۸/۲۰۲: ۶۴۹/۲۰۲: ۶۵۰/۲۰۲: ۶۵۱/۲۰۲: ۶۵۲/۲۰۲: ۶۵۳/۲۰۲: ۶۵۴/۲۰۲: ۶۵۵/۲۰۲: ۶۵۶/۲۰۲: ۶۵۷/۲۰۲: ۶۵۸/۲۰۲: ۶۵۹/۲۰۲: ۶۶۰/۲۰۲: ۶۶۱/۲۰۲: ۶۶۲/۲۰۲: ۶۶۳/۲۰۲: ۶۶۴/۲۰۲: ۶۶۵/۲۰۲: ۶۶۶/۲۰۲: ۶۶۷/۲۰۲: ۶۶۸/۲۰۲: ۶۶۹/۲۰۲: ۶۷۰/۲۰۲: ۶۷۱/۲۰۲: ۶۷۲/۲۰۲: ۶۷۳/۲۰۲: ۶۷۴/۲۰۲: ۶۷۵/۲۰۲: ۶۷۶/۲۰۲: ۶۷۷/۲۰۲: ۶۷۸/۲۰۲: ۶۷۹/۲۰۲: ۶۸۰/۲۰۲: ۶۸۱/۲۰۲: ۶۸۲/۲۰۲: ۶۸۳/۲۰۲: ۶۸۴/۲۰۲: ۶۸۵/۲۰۲: ۶۸۶/۲۰۲: ۶۸۷/۲۰۲: ۶۸۸/۲۰۲: ۶۸۹/۲۰۲: ۶۹۰/۲۰۲: ۶۹۱/۲۰۲: ۶۹۲/۲۰۲: ۶۹۳/۲۰۲: ۶۹۴/۲۰۲: ۶۹۵/۲۰۲: ۶۹۶/۲۰۲: ۶۹۷/۲۰۲: ۶۹۸/۲۰۲: ۶۹۹/۲۰۲: ۷۰۰/۲۰۲: ۷۰۱/۲۰۲: ۷۰۲/۲۰۲: ۷۰۳/۲۰۲: ۷۰۴/۲۰۲: ۷۰۵/۲۰۲: ۷۰۶/۲۰۲: ۷۰۷/۲۰۲: ۷۰۸/۲۰۲: ۷۰۹/۲۰۲: ۷۱۰/۲۰۲: ۷۱۱/۲۰۲: ۷۱۲/۲۰۲: ۷۱۳/۲۰۲: ۷۱۴/۲۰۲: ۷۱۵/۲۰۲: ۷۱۶/۲۰۲: ۷۱۷/۲۰۲: ۷۱۸/۲۰۲: ۷۱۹/۲۰۲: ۷۲۰/۲۰۲: ۷۲۱/۲۰۲: ۷۲۲/۲۰۲: ۷۲۳/۲۰۲: ۷۲۴/۲۰۲: ۷۲۵/۲۰۲: ۷۲۶/۲۰۲: ۷۲۷/۲۰۲: ۷۲۸/۲۰۲: ۷۲۹/۲۰۲: ۷۳۰/۲۰۲: ۷۳۱/۲۰۲: ۷۳۲/۲۰۲: ۷۳۳/۲۰۲: ۷۳۴/۲۰۲: ۷۳۵/۲۰۲: ۷۳۶/۲۰۲: ۷۳۷/۲۰۲: ۷۳۸/۲۰۲: ۷۳۹/۲۰۲: ۷۴۰/۲۰۲: ۷۴۱/۲۰۲: ۷۴۲/۲۰۲: ۷۴۳/۲۰۲: ۷۴۴/۲۰۲: ۷۴۵/۲۰۲: ۷۴۶/۲۰۲: ۷۴۷/۲۰۲: ۷۴۸/۲۰۲: ۷۴۹/۲۰۲: ۷۵۰/۲۰۲: ۷۵۱/۲۰۲: ۷۵۲/۲۰۲: ۷۵۳/۲۰۲: ۷۵۴/۲۰۲: ۷۵۵/۲۰۲: ۷۵۶/۲۰۲: ۷۵۷/۲۰۲: ۷۵۸/۲

﴿تَجِدُكُمْ﴾ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کو نین ﷺ نے فرمایا ”تین (قسم کے) لوگ ایسے ہیں جن کی طرف (دیکھ کر) اللہ جل شانہ، ہنستا ہے (یعنی ان سے بے حد خوش ہوتا ہے اور ان کی طرف اپنی رحمت و عنایت کی نظر فرماتا ہے) ① وہ شخص جو رات میں تہجد کی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے ② وہ لوگ جو نماز پڑھنے کے لئے اپنی صفوں کو درست کرتے ہیں ③ وہ لوگ جو دشمنوں سے لڑنے کے لئے (یعنی جہاد کے وقت) صف بندی کرتے ہیں“ (شرح السنہ)

﴿۱۱﴾ وعن عمرو بن عبسۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقرب ما یكون الرب من العبد فی جوف اللیل الاخر فان استطعت ان تكون معن ید کرب اللہ فی تلك الساعۃ فکن۔
(رواہ الترمذی وقال هذا بخلاف حسن صحیح غریب اشکاکاً)۔

﴿تَجِدُكُمْ﴾ اور حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کو نین ﷺ نے فرمایا ”پروردگار اپنے بندہ سے سب سے زیادہ قریب آخری شب میں ہوتا ہے لہذا اگر تم بھی اس وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والوں میں ہو سکتے ہو تو ضرور ہو (یعنی اس بات کی کوشش کرو کہ تم بھی ان خوش نصیب مسلمانوں میں شمار کئے جاؤ جو اس وقت اپنے پروردگار کے ذکر میں مشغول ہوتے ہیں اور سعادت و خوش بختی کے خزانے اپنے دامن میں سمیٹ کر پروردگار کی رضا و خوشنودی کو اپنے قریب تر پاتے ہیں) امام ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور سند کی وجہ سے غریب ہے۔

تہجد کے لئے میاں بیوی ایک دوسرے کو جگائے

﴿۱۲﴾ وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحم اللہ رجلاً قام من اللیل فصلی واتیقظ امرأۃ فصلت فان ابیت تصبح فی وجہہا الماء رحم اللہ امرأۃ قامت من اللیل فصلت واتیقظ زوجها فصلی فان ابی تصبح فی وجہہ الماء۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)۔

﴿تَجِدُكُمْ﴾ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کو نین ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ اس شخص پر اپنی رحمت نازل فرمائے جو رات میں اٹھ کر (خود بھی تہجد کی) نماز پڑھے اور اپنی بیوی کو بھی جگائے تاکہ وہ بھی نماز پڑھے اور اگر بیوی (نیند کے غلبہ اور کثرت غفلت و سستی کی وجہ سے) نہ جاگے تو (اس کی نیند ختم کرنے کیلئے) اس کے منہ پر پانی کے چھینے ڈالے اور اللہ تعالیٰ اس عورت پر اپنی رحمت نازل فرمائے جو رات میں اٹھ کر (خود بھی تہجد کی) نماز پڑھے اور خاوند کو جگائے تاکہ وہ بھی نماز پڑھے اور اگر شوہر (غلبہ نیند و سستی کی وجہ سے) نہ جاگے تو وہ اس کے منہ پر پانی کے چھینے ڈالے۔ (ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”نصحت“ چھٹیں دینے کے معنی میں ہے یعنی میاں بیوی جس طرح زندگی کے دوسرے شعبوں میں ایک دوسرے کے لئے وفادار اور خیر خواہ بن کر مدد کرتے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ عبادات خداوندی میں بھی ایک دوسرے کی

مدد کرے اور نیند سے جگانے کی ہر ممکن کوشش کرے یہ تعلیم مدارس کے طلباء کے لئے بھی نافع اور کارآمد ہے نیز مختلف اسفار میں جو رفقاء ہوتے ہیں ان کے لئے بھی بہت مفید تعلیم ہے۔ ۱۔

قبولیت دعا کا وقت

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَى الدُّعَاءَ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفَ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرِ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ. (رواہ الترمذی) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سرور کونین ﷺ سے پوچھا گیا کہ ”یا رسول اللہ! کس وقت کی دعا بہت زیادہ قبول ہوتی ہے؟“ آپ نے فرمایا ”آخری تہائی رات میں اور فرض نمازوں کے بعد۔“ (ترمذی)

نیک عمل کے کہتے ہیں

﴿۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُدْخِلُ ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَمِنْ ظَاهِرِهَا أَعْدَهَا اللَّهُ لِمَنْ أَلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصِّيَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامَ.

(رواہ الترمذی فی شعب الایمان وروی الترمذی عن علی بن نقوذی وروایہ یمن أطاب الکلام) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”جنت میں ایسے بالا خانے ہیں جن کے باہر کی چیزیں اندر اور اندر کی چیزیں باہر دکھائی دیتی ہیں اور یہ بالا خانے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لئے تیار کئے ہیں جو دوسرے لوگوں سے نرمی سے بات کرتے ہیں (غریب و ناداروں کو) کھانا کھلاتے ہیں، پے در پے (یعنی اکثر) نفل روزے رکھتے ہیں اور رات میں ایسے وقت (تہجد کی) نماز پڑھتے ہیں جبکہ (اکثر) لوگ نیند کی آغوش میں ہوتے ہیں۔ اس روایت کو نبیہی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔ نیز ترمذی نے بھی اس طرح کی روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے مگر ان کی روایت میں لمن الآن الکلام کے بجائے لمن اطاب الکلام کے الفاظ ہیں (اور دونوں کے معنی ایک ہی ہیں)

توضیح: یعنی شیش محل بالا خانوں میں ہونگے۔ ”الان“ نرم کرنے کے معنی میں ہے مراد خوش اخلاقی سے پیش آنا ہے یعنی نرم گفتگو کرے غریبوں کو کھانا کھلائے مسلسل روزے رکھے اور لوگوں کے سوتے وقت رات میں تہجد پڑھے یعنی ایسے اخلاق رکھنے والوں کو اس قسم کی جنت ملے گی اس حدیث میں نیک اعمال کی نشاندہی کی گئی ہے آج کل لوگ اپنی طرف سے اعمال بنا کر اس پر محنت کرتے ہیں وہ مستند اعمال نہیں ہیں مذکورہ اعمال مستند ہیں۔ ۵۔

الفصل الثالث

تہجد چھوڑنے کی ممانعت

﴿۱۵﴾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَهُ اللَّيْلَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے (ایک روز) مجھ سے فرمایا کہ ”عبد اللہ (دیکھو) فلاں شخص کی طرح نہ ہو جانا کہ وہ رات میں قیام کرتا تھا (یعنی تہجد کی نماز پڑھتا تھا) پھر بعد میں رات کے قیام کو اس نے چھوڑ دیا۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: صحابہ کے دور میں کوئی شخص ہوگا جو پہلے تہجد گزار تھا پھر اس نے تہجد کو چھوڑ دیا اس پر حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم اس شخص کی طرح نہ ہو جو پہلے تہجد پڑھتا تھا جنت میں اعلیٰ درجے کا تھا لیکن پھر اس نے تہجد چھوڑ دیا اور بلندی سے نیچے آ کر گرا تم ایسا نہ کرو۔

مخلوق خدا کو تکلیف پہنچانے والے کی کوئی دعا قبول نہیں

﴿۱۶﴾ وَعَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقِظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا إِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا الدُّعَاءَ إِلَّا السَّاحِرَ أَوْ عَشَّارًا (رَوَاهُ أَحْمَدُ)۔

ترجمہ: اور حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے رات (کے آخری نصف حصہ) میں ایک وقت (مقرر) تھا جس میں وہ اپنے اہل خانہ کو جگاتے اور فرماتے کہ ”اے آل داؤد! اٹھو اور نماز پڑھو کیونکہ یہ ایسا وقت ہے جس میں اللہ بزرگ و برتر دعا کو قبول فرماتا ہے سوائے جادوگر اور عشار (کی دعا) کے (یعنی ان دونوں کی دعا اس وقت بھی قبول نہیں ہوتی)۔“ (احمد)

توضیح: ”عشار“ اس سے مراد چوکیدار اور محصول وصول کرنے والا وہ آدمی ہے جو نول ٹیکس اور محصول چنگی پر بیٹھ کر ناجائز طریقے سے لوگوں کو ستاتا ہے تنگ کرتا ہے ایذا پہنچاتا ہے اور بطور ظلم ان کا مال لیتا ہے ”عشار“ چونکہ عمومی طور پر عشر کے حصول پر مقرر ہوتا ہے جو مال کا دسواں حصہ ہوتا ہے اس لئے اس کو عشار کہہ دیا گیا، اگرچہ وہ عشر نہیں لیتا ہو بلکہ اس سے کم یا زیادہ بھی لیتا ہو محصول چنگی کے علاوہ اس وعید میں وہ تمام حکومتی ادارے داخل ہیں جو غلط بل یا کر بجلی پانی یا ٹیلیفون

توضیح: نماز کی خاصیت یہ ہے کہ انسان کو بے حیائی اور برائی سے روکتی ہے ویسے بھی جب تک انسان نماز کے اندر کھڑا رہتا ہے اور غلط حرکات نہیں کرتا ہے تو نماز کی حالت میں یہ شخص جب تک نماز میں ہے ہر قسم کی برائی سے محفوظ و مامون ہے۔

اہل خانہ کے ساتھ مل کر تہجد پڑھنے کی فضیلت

﴿۱۹﴾ وعن أبي سعيدٍ وأبي هريرة قالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَيْكَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلِّتَا أَوْصَلِي رَكَعَتَيْنِ جَمِيعًا كُتِبَتْ لِي الذَّاكِرَيْنِ وَالذَّاكِرَاتِ

(رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو سعید خدری و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اگر کوئی شخص رات میں اپنی بیوی کو جگائے اور وہ دونوں نماز پڑھیں، یا یہ فرمایا کہ ان میں سے ہر ایک دو رکعتیں اکٹھی پڑھیں تو وہ (دونوں) ذکر کرنے والے مردوں اور ذکر کرنے والی عورتوں (کے زمرہ) میں لکھے جاتے ہیں۔“ (ابو داؤد و ابن ماجہ)

امت میں بلند مرتبہ کون لوگ ہیں

﴿۲۰﴾ وعن ابن عباس قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ

(رواہ الترمذی و ابن ماجہ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”میری امت کے اشراف یعنی بلند مرتبہ لوگ قرآن اٹھانے والے اور رات (میں اٹھنے) والے ہیں۔“ (متفق)

توضیح: ”حملۃ القرآن“ یعنی قرآن حفظ سے پڑھنے والے یا ناظرہ سے پڑھنے والے اور حفظ و تجوید اور تفسیر و ترتیب قائم کرنے والے سب حملۃ القرآن کے مصداق میں داخل ہیں علماء کرام جو اپنے علم پر عمل کرنے والے ہوں وہ اس حدیث کے واضح مصداق ہیں۔

تہجد پڑھنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا معمول

﴿۲۱﴾ وعن ابن عمر أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ

أَخِيرَ اللَّيْلِ أَيْقَظَ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ وَ أَمُرُ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَ
اصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى (ذو الفقار مالک)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے پدر بزرگوار حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما میں جس قدر اللہ چاہتا نماز پڑھتے رہتے اور رات جب آخر ہوتی تو اپنی زوجہ محترمہ کو نماز پڑھنے کے لئے اٹھاتے اور فرماتے کہ ”نماز پڑھو، پھر یہ آیت پڑھتے۔“

وَأَمُرُ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى

ترجمہ: اور (اے محمد ﷺ) اپنے متعلقین کو بھی نماز کا حکم کرتے رہنے اور خود بھی اس (کی مشقتوں) پر صبر کیجئے ہم آپ سے رزق نہیں مانگتے، رزق تو ہم ہی آپ کو دیتے ہیں اور آخرت (کی بھلائی) تو پرہیزگاروں ہی کے لئے ہے۔
(مالک)



باب القصد فی العمل

اعمال میں میانہ روی کا بیان

اسلام افراط و تفریط سے پاک ایک معتدل مذہب ہے جو اعتدال پر قائم ہے جس طرح دنیاوی امور میں افراط و تفریط باعث نقصان ہے اسی طرح دینی معاملات میں اور دین کے اعمال میں بھی افراط و تفریط باعث نقصان ہے ان احادیث میں ایک مسلمان کو اعمال و افعال اور اقوال میں میانہ روی کی تعلیم دی گئی ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ لمعات میں لکھتے ہیں کہ "القصد" درحقیقت راستے پر سیدھا چلنے کو کہتے ہیں جیسے لے ﴿وَصَلَّى اللّٰهُ قَصْدَ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ لے پھر اس لفظ کو تمام امور میں میانہ روی اختیار کرنے کے معنی میں استعمال کیا گیا۔ اسی معنی میں یہ حدیث ہے "القصد القصد" یعنی تمام امور میں میانہ روی اختیار کرو خواہ وہ قول ہو یا فعل ہو ہر معاملہ میں افراط و تفریط سے بچو ایک حدیث میں آیا ہے "علیکم هدیا قصدا ای طریقا معتدلا" ایک حدیث میں ہے "معا عل من اقتصد" یعنی جو شخص اسراف اور تجوی سے بچ کر اعتدال پر چلا وہ کبھی محتاج نہیں ہوگا۔ بہر حال اسلام اعتدال کا راستہ بتاتا ہے آنے والی احادیث میں اسی اعتدال کا بیان ہے۔

الفصل الاول

﴿۱﴾ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ شَيْئًا وَ يَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا وَ كَانَ لَا تَقَاءَ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا زَأَيْتَهُ وَلَا تَلَمَّا إِلَّا زَأَيْتَهُ. (رواہ البخاری)

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ سرور کونینؐ مہینہ (کے اکثر ایام) میں (فطر) روزہ نہ رکھتے، یہاں تک کہ ہم گمان کرتے کہ آپ اس مہینہ میں روزہ نہیں رکھیں گے اور آپ (اسی مہینہ یا دوسرے مہینہ کے اکثر ایام میں) روزہ رکھتے تھے یہاں تک کہ ہم گمان کرتے کہ اب (اس مہینہ کا) کوئی دن بھی آپ بغیر روزہ نہیں چھوڑیں گے اور اگر آپ کورات میں نماز پڑھتے ہوئے تم دیکھنا چاہتے تو نماز پڑھتے ہوئے بھی دیکھ لیتے اور اگر آپ کورات میں سوتے ہوئے تم دیکھنا چاہتے تو سوتے ہوئے بھی دیکھ لیتے۔ (بخاری)

دائمی عمل محبوب تر ہوتا ہے

﴿۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَقْوَمُهَا

وَأَنْ قُلْ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: (بندوں کے نیک اعمال میں)

خدا کے نزدیک سب سے محبوب وہ عمل ہے جو ہمیشہ کیا جائے اگرچہ وہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "احومہا" عمل پر دوام کا ایک فائدہ یہ ہوتا ہے کہ عبادت انسان کی ایسی عادت بن جاتی ہے جس

کو چھوڑنا طبعی طور پر ناگوار ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ یہ کہ دفاتر اعمال میں اس شخص کے اس عمل کی وجہ سے حاضری لگ جاتی

ہے۔ تیسرا یہ کہ ملا علی میں جس راستے سے یہ عمل جاتا ہے وہ مقامات اس عمل پر گواہ بن جاتے ہیں۔ ۴

علامہ مظہر عظیمی فرماتے ہیں کہ اہل تصوف و طریقت نے اسی حدیث کو لیا ہے اور اپنے اور اور وظائف کی پابندی کرتے ہیں۔

"وان قل" مطلب یہ کہ اگرچہ وہ عمل تھوڑا ہی ہو مگر دوام سے اس کا مقام بلند ہو گیا اور اس کے اثرات دور رس ہو گئے اس

کی مثال آپ سیلاب اور ایک قطرہ ٹپکنے سے سمجھ لیجئے مثلاً ایک مضبوط پتھر پڑا ہے اس پر زور دار سیلاب آ گیا اور چلا گیا جب

دیکھا گیا تو پتھر اسی طرح صحیح و سالم نکلا لیکن اسی مضبوط پتھر پر اگر دوام کے ساتھ اوپر سے ایک ایک قطرہ پانی ٹپکتا رہتا ہو تو

کچھ عرصہ بعد پتھر میں سوراخ بن جائے گا۔ ۵

یہ دوام عمل کا نتیجہ ہے کہ ایک قطرہ نے وہ کچھ کیا جو بڑا سیلاب نہ کر سکا، معلوم ہوا کہ دائمی عمل با اثر اور محبوب تر ہوتا ہے۔

استطاعت کے دائرہ میں عمل کرنا چاہئے

﴿۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ

لَا يَمْلُ حَتَّى تَمَلُّوا۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: "تم اسی قدر عمل کیا کرو جتنی کہ (ہمیشہ)

کرنے کی طاقت رکھتے ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ (ثواب دینے میں) تنگی نہیں کرتا یہاں تک کہ تم خود تنگی نہ کرو (یعنی تنگ آ کر عبادت

نہی نہ چھوڑ دو)۔ (بخاری و مسلم)

توضیح: "لا یمل" مل سے بمعنی سمع سے اکتانے، تھک جانے اور تنگ دل ہونے کے معنی میں ہے۔ ۶

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنے لئے نفلی عبادات میں اس قدر عمل مقرر کرو جتنا تم نبھا سکو ایسا نہ ہو کہ آج تو سو رکعت نفل

پڑھ لی اور کل دو رکعت بھی نہیں پڑھی جب تھک کر اکتا جاؤ گے اور عمل چھوڑ دو گے تو اللہ تعالیٰ بھی ثواب دینا بند کر دیگا کیونکہ

جب عمل نہیں ہوگا تو ثواب کہاں سے آئے گا۔

حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ ثواب دینے میں سخی نہیں کرتا نہ اللہ تعالیٰ تھک جاتا ہے تم خود تھک جاؤ گے لہذا بقدر استطاعت اتنا عمل اپناؤ جسے تم ہمیشہ نبھا سکو۔

یاد رکھو اس سے فرائض اور واجبات مراد نہیں ہیں وہ تو ہر حال میں کرنا ہی پڑتے ہیں۔ یہاں نوافل و مستحبات اور اوراد و خائف مراد ہیں جیسے تہجد، تلاوت نفل روزے وغیرہ وغیرہ ہیں۔

جب تک نشاط ہو اس وقت تک عبادت کرو

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً وَإِذَا فَتَرَ فَلْيَتَعَمَّدْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”تمہیں چاہئے کہ اسی وقت تک نماز پڑھو جب تک کہ خوش دلی رہے، اور جب طبیعت ست ہو جائے تو بیٹھ جاؤ۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”فتور“ نصر بنصر سے فتورست ہونے اور تھک جانے کے معنی میں ہے ”نشاط“ چستی، اطمینان اور سکون کے معنی میں ہے۔ ۱

مطلب یہ کہ جب تک نقلی عبادات میں دل لگتا ہے فرحت و بشاشت حاصل رہتی ہے اطمینان و سکون برقرار رہتا ہے تو عبادت میں لگا رہنا چاہئے لیکن جب طبیعت میں ملال آجائے جسم میں اضمحلال آجائے تو نفل عبادت کو چھوڑ کر آرام حاصل کرنا چاہئے تاکہ دوسرے وقت میں اس عبادت کے لئے مزید چست ہو جائے اگر ایسا نہ کیا گیا اور سستی میں عبادت میں لگا رہا تو ایک نقصان تو یہ ہوگا کہ وہ عبادت ہی ناقص ادا ہوگی دوسرا نقصان یہ ہو سکتا ہے کہ طبیعت پر وہ عبادت بوجھ بن جائے گی اور عبادت کو بوجھ سمجھنا الگ گناہ ہے تیسرا نقصان یہ ہو سکتا ہے کہ آئندہ مکمل طور پر یہ شخص اس عبادت کو چھوڑ دیگا لہذا بہتر یہ ہے کہ کچھ وقت کے لئے چھوڑ کر پھر شروع کر دے نہ یہ کہ بالکل چھوڑ دے۔

اونگھنے کی حالت میں نماز نہیں پڑھنی چاہئے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدَ كُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ كَاعِشٌ لَا يَذْهَبُ لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسْبُ نَفْسُهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ ”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کی حالت میں اونگھنے لگے تو اسے چاہئے کہ سو رہے یہاں تک کہ نیند جاتی رہے کیونکہ جب تم میں سے کوئی اونگھتا

قواعد کے ہمنوا بن سکتی ہیں جہاز ہی کو لیجئے اس کے گھمسان کے معرکوں میں گھس کر سر کٹنا کتنا دشوار معلوم ہوتا ہے لیکن اگر انسان کی طبیعت کو خاریجی پابندیوں سے آزاد چھوڑا جائے تو یہی انسان، "فلزت و دب الکعبۃ" کا مستانہ نعرہ لگاتا ہوا موت کو اس طرح گلے لگاتا ہے جس طرح کوئی شخص اپنے بچھڑے ہوئے محبوب کو گلے لگاتا ہے ہاں اگر ایک شخص اپنے آپ کو پابندیوں، سہولتوں اور آسائشوں میں پھنسا کر رکھ دے تو ظاہر ہے اس کے لئے دین سخت نہیں بلکہ وہ دین کے لئے سخت ہو گیا ہے یہیں سے لوگوں کی یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ دین آسان ہے علماء نے اس کو مشکل بنا دیا ان کا یہ کہنا غلط ہے دین آسان ہے مگر یہ لوگ دین کے لئے گران ہو گئے ہیں۔ ۱۔

ہم الزام ان کو دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا

اس تشریح سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ لوگوں نے دین کے آسان ہونے کا مفہوم دین کو چھوڑ دینا سمجھ رکھا ہے کہتے ہیں ڈاڑھی منڈاؤ دین آسان ہے نماز نہ پڑھو دین آسان ہے روزہ نہ رکھو دین آسان ہے زکوٰۃ اور حج کی چھٹی کر لو دین آسان ہے شراب پیو نہ کر دین آسان ہے حرام و حلال کی تمیز نہ کر دین آسان ہے۔ اسلام کی حمایت میں انگلی تک نہ کٹاؤ دین آسان ہے جہاد کا انکار اور اس سے قلبی نفرت رکھو دین آسان ہے بے پردگی اور بے حیائی کا بازار گرم رکھو دین آسان ہے۔ یاد رکھو دین کی آسانی کا یہ مفہوم نہیں ہے بلکہ یہ دین چھوڑنے کا مفہوم ہے۔

اس حدیث سے حضور اکرم ﷺ عیسائیوں، یہودیوں اور ہندوؤں کے پادریوں پوپوں اور پنڈتوں جیسے بے جانشد و پسند لوگوں پر رد فرمانا چاہتے ہیں جنہوں نے اپنی بدعات، اختراعات اور من گھڑت عبادات سے اپنے مذہب کا حلیہ بگاڑ دیا ہے مثلاً رہبانیت میں راہب کے لئے شادی کرنا حرام ہے عورتوں سے میل جول حرام ہے لذیذ کھانے استعمال کرنا حرام ہے رات کو سو کر آرام کرنا منع ہے ان میں بعض اپنے سر کے بالوں کو رسی سے باندھ کر چھت کے ساتھ باندھ لیتے تھے بعض ہنسی کی ہڈی میں سوراخ کر کے رسی سے باندھ کر چھت کے ساتھ باندھ لیتے تھے تاکہ رات کو نیند نہ آئے بعض پادری انسانوں کی طرف پاؤں پر نہیں چلتے تھے بلکہ چو پاؤں کی طرح زمین پر ہاتھ اور پاؤں لگا کر چلتے تھے اور جنگلی گھاس کھاتے تھے بعض پادری نومولود بچوں کو اغوا کر کے جنگل یا جگہ جنگلی طبیعت کا انسان بنا دیا کرتے تھے۔ ان چیزوں کے مقابلہ میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دین آسان ہے اس کو سخت نہ بناؤ۔ ۲۔

گوتم بدھ کے حالات کو اور بعض پنڈتوں اور ہندوؤں کی بے جا پر تشدد عبادات کو اگر دیکھا جائے تو روٹ گھٹے کھڑے ہو جاتے ہیں جازوں کے موسم میں ایک ہندو نہر میں جا کر برف ہٹا کر صبح صبح غسل کرتا ہے اور پھر وہیں پر کسی پتھر پر بیٹھ کر عبادت کرتا ہے جس میں ہزاروں کی جانیں ضائع ہو چکی ہیں یہ بے جا سختیاں اسلام میں نہیں ہیں۔ یہودیوں کو دیکھیں ان پر جرجی کھانا حرام تھا اونٹ کا گوشت حرام تھا مسجد کے علاوہ کسی زمین پر نماز پڑھنا جائز نہیں مسجد میں بھی جماعت کے بغیر جائز نہیں رات کو اگر گناہ کرتے تھے تو صبح ان کے دروازوں پر لکھا جاتا تھا کہ فلاں شخص نے یہ گناہ کیا ہے جس عضو سے گناہ

کرتے تھے اس کو کافی پڑتا تھا۔ جسم یا کپڑے پر پیشاب لگنے سے اس حصہ کو کاٹا پڑتا تھا دھونے سے پاک نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ ساری سختیاں دین اسلام میں نہیں ہیں لہذا حکم ہوا کہ اس آسان دین کو اپنی بد اعمالیوں سے مشکل نہ بناؤ اس حدیث سے وہ مسلمان بھی عبرت پکڑیں جنہوں نے اپنے اوپر غیر ثابت شدہ اعمال کو لازم قرار دیا ہے یا مستحبات کو واجب کر دیا ہے سال بھر تک پیدل اسفار کرتے ہیں سالانہ چلوں اور ماہانہ سر دروزوں کو فرض سے کم نہیں سمجھتے اور ہفتہ وار گشت جیسے غیر ثابت شدہ اعمال کو عرش بریں کا حکم سمجھتے ہیں۔

”وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ“ یشاد: یا پر ضمد ہے اور دال پر شد ہے مشاودہ باب مفاعلہ سے ایک دوسرے پر غالب آنے کے معنی میں ہے۔ ۱

”احد“ یہ یشاد کا فاعل ہے اور ”الدین“ اس کے لئے مفعول یہ ہے اصل عبارت اس طرح ہے ”وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ“ یعنی دین کو عمل کے ذریعہ سے کوئی مغلوب نہیں کر سکتا بلکہ دین اس پر اس مقابلہ میں غالب آجائے گا اور وہ شخص مغلوب ہو کر دین کے اعمال کو چھوڑ دے گا لہذا یہ خواہش نہ کرو کہ سو فی صد دین کے اعمال پر عمل پیرا ہو جاؤں گا۔ اس میں بھی ان تشدد پسند عناصر پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ جب تک سو فی صد اعمال نہیں آئیں گے جہاد نہیں ہو سکتا۔ ۲

”فسدحوا“ یعنی راہ راست پر انفراط تفریط سے پاک ہو کر قائم رہو۔ ۳

ای الزموا الطريقة المستقيمة والقصد فی العیل (المعات) ۴

”وقاربوا“ یعنی ٹھیک راستہ پر قائم رہ کر اللہ تعالیٰ کی طرف بڑھنے اور قریب ہونے کی کوشش کرو۔ ۵

”وابشروا“ یعنی اس بشارت کو سن لو اور خوش ہو جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے تھوڑے عمل پر تم کو کثیر ثواب عطا فرمایا۔ ۶

”الغدوة“ یعنی تمام اوقات کو تم عمل کے لئے نہ گھیرو بلکہ اپنے نشاط اور جستی کے اوقات میں اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو، کج نشاط کے وہ تین اوقات صبح کے اوقات ہیں پھر شام کے اوقات ہیں اور پھر رات کے کچھ حصہ کے اوقات ہیں۔

اگر رات کا معمول رہ گیا تو دن میں ادا کرو

﴿۷﴾ و عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَأَمَّرَ عَنْ حُزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِي بَدَنِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ۔ (رواه مسلم) ۷

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”(جو شخص رات میں) اپنا پورا وظیفہ پڑھے بغیر سورہا یا وظیفہ کا کچھ حصہ پڑھنے سے رہ گیا اور پھر اس نے اس کو نماز فجر اور نماز ظہر کے درمیان پڑھ لیا تو اس کے لئے یہی لکھا جائے گا کہ گویا اس نے رات ہی کو پڑھا۔“ (مسلم)

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۸۔ ۲۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۸۔ ۳۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۸۔ ۴۔ اشعة المعات: ۱/۵۶۵۔

۵۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۸۔ ۶۔ المرقاۃ: ۲/۲۱۸۔ ۷۔ اخراجہ مسلم: ۲/۱۵۱۔

توضیح: مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص سے اس کا کوئی معمول رات سے رہ گیا تو وہ دن کے وقت نماز فجر سے لیکر زوال شمس تک اس کو ادا کر سکتا ہے اگر اس وقت میں اس شخص نے اپنی رات کا وظیفہ پڑھ لیا تو یہ ایسا ہی ہوگا گویا اس نے رات ہی کو ادا کر دیا۔ ۱۔

یہاں رات کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اکثر اوراد اور وظائف رات میں ہوتے ہیں اگر کسی سے دن کا وظیفہ مثلاً تلاوت یا نماز یا ذکر و اذکار رہ گئے تو وہ رات کو ادا کر سکتا ہے کیونکہ دن اور رات ایک دوسرے کے قائم مقام ہیں۔

معذوری و مجبوری کی حالت میں لیٹ کر نماز پڑھنے کا حکم

﴿۸﴾ و عن عمران بن حصین قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَّ جَنْبًا. (رواه البخاری: ۲)

ترجمہ: اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اور اگر (کسی عذر کی وجہ سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر) قادر نہ ہو سکو تو بیٹھ کر پڑھو، اور اگر (بیٹھ کر نماز پڑھنے پر بھی) قادر نہ ہو سکو تو (پھر) کر دٹ پر پڑھو۔“ (بخاری)

توضیح: ”فعلى جنب“ یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر فرض نماز ادا نہیں کر سکتا ہو تو اسلام نے اس کو یہ سہولت دی ہے کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اگر بیٹھنا بھی مشکل ہو تو لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے، احناف کے ہاں لیٹنے کا طریقہ یہ ہے کہ مریض چت لیٹ کر پاؤں قبلہ کی طرف پھیلا دے اور کندھوں کے نیچے تکیہ رکھ کر قبلہ کی طرف اشارے سے نماز پڑھے شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ مریض کروٹ پر لیٹ کر چہرہ قبلہ کی طرف کر کے اشارے سے نماز پڑھے زیر بحث حدیث میں کروٹ کا لفظ آیا ہے۔ احناف دارقطنی کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں چت لیٹنے کا ثبوت ملتا ہے احناف ایک عقلی دلیل بھی دیتے ہیں کہ چت لیٹنے سے سامنے قبلہ ہوگا کیونکہ قبلہ آسمان تک ہے اور پہلو پر لیٹنے سے جو اشارہ ہوگا وہ قبلہ کے بجائے اپنے پاؤں کی طرف ہوگا۔ ۲۔

حضرت عمران کی روایت میں جو پہلو کا ذکر ہے تو شاید یہاں کوئی اور مجبوری ہو یا بیان جواز کے لئے ہو فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر سر سے مریض اشارہ نہیں کر سکتا تو پھر نماز کو مؤخر کر دے اللہ کریم ہے معاف کر دیگا آنکھوں سے اشارہ کر کے نماز نہیں ہوتی ہے۔

بغیر عذر بیٹھ کر نفل پڑھنے والے کو آدھا ثواب ملتا ہے

﴿۹﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ

أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى تَلَامًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ.

(رواہ البخاری)

ترجمہ: اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جو کھڑے ہونے کی طاقت رکھنے کے باوجود نفل نماز بیٹھ کر پڑھتا ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”بہتر تو وہی ہے جو کھڑے ہو کر نماز پڑھے، لیکن جو شخص (نفل) نماز (بغیر عذر کے) بیٹھ کر پڑھے گا تو اسے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کی بہ نسبت نصف ثواب ملے گا۔ (بخاری)

توضیح: ”فلہ نصف اجر القاعد“ یعنی اگر کسی شخص نے کھڑے ہو کر نماز پڑھ لی تو وہ افضل اور اعلیٰ ہے لیکن اگر ایک شخص مریض ہے اور اس نے کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ کر نماز پڑھ لی تو اس کو کھڑے آدمی کے مقابلے میں آدھا ثواب ملے گا اور اگر اس نے لیٹ کر نماز پڑھ لی تو اس کو بیٹھنے والے کے مقابلے میں آدھا ثواب ملے گا۔

سوال: یہاں ایک مشہور اعتراض ہے وہ اس طرح کہ اگر نماز پڑھنے والے اس شخص کو فرض نماز پڑھنے والا مریض تسلیم کر لیا جائے تو اس کو مرض کے عذر کی وجہ سے بیٹھنے کی حالت میں پورا ثواب ملتا ہے کیونکہ قیام اس سے ساقط ہو گیا ہے یہاں اس کو آدھا ثواب کیوں دیا جا رہا ہے؟ اور اگر اس شخص کو تندرست تسلیم کر لیا جائے تو بیٹھ کر اس کی نماز ہی جائز نہیں ہے چنانچہ اس کو آدھا ثواب ملے۔

اور اگر نماز پڑھنے والے اس شخص کو تندرست متطفل تسلیم کر لیا جائے تو حدیث کا ابتدائی حصہ تو درست رہیگا لیکن اس کا آخری حصہ معارض بن جائے گا کیونکہ متطفل کی نماز بیٹھ کر تو جائز ہے لیکن لیٹنے کی حالت میں حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے سوا کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے اور یہاں اس لیٹنے والے شخص کو آدھا ثواب دیا جا رہا ہے جبکہ فقہاء کرام کے نزدیک ان کی نماز ہی جائز نہیں؟

جواب: شارحین حدیث نے اس اعتراض کے کئی جواب دیئے ہیں لیکن سب سے عمدہ اور آسان جواب وہ ہے جو علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ اور ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے جس کو حضرت شاہ انور شاہ کاشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت پسند فرمایا ہے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مصداق ایسا مفترض و معذور شخص ہے جس کو شریعت نے بیٹھ کر یا لیٹ کر نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے لیکن وہ محنت و مشقت برداشت کر کے کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنی نماز کے اعتبار سے اعلیٰ ثواب کا مستحق ہوگا لیکن یہی شخص اگر بیٹھ کر نماز پڑھے تو اس کو اپنی قیام والی نماز کے اعتبار سے آدھا ثواب ملے گا اگرچہ دوسرے لوگوں کے اعتبار سے اس کو پورا ثواب ملیگا کیونکہ معذور ہے اور اگر یہی شخص اتنا معذور ہے کہ شریعت نے اس کو لیٹ کر نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے مگر وہ محنت و مشقت برداشت کر کے بیٹھ کر نماز ادا کرتا ہے تو اس کو اعلیٰ و عمدہ

اجر ملے گا لیکن اگر اس نے لیٹ کر نماز پڑھ لی تو اس کو بیٹھنے کی حالت کی نماز کا آدھا ثواب ملے گا اگرچہ اور لوگوں کے اعتبار سے اس کو پورا ثواب ملے گا۔ زیر بحث حدیث عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کا معاملہ سخت مجبوری و بیماری کا تھا اور وہ فرض کے بارے میں پوچھ رہے تھے۔ لہذا یہ حدیث اس قسم کے مفترض کے بارے میں ہے متفصل کے بارے میں نہیں ہے البتہ لیٹنے کی صورت کے علاوہ احناف اور جمہور فقہاء متفصل کے بارے میں اسی طرح فتویٰ دیتے ہیں جس طرح حدیث میں ہے کہ آدھا ثواب ملے گا۔ لے

الفصل الثانی

رات کو با وضو ہو کر سو جانے کی فضیلت

﴿۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَوَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ طَاهِرًا وَذَكَرَ اللَّهَ حَتَّىٰ يُنْذِرَ كُهُ النَّعَاسَ لَمْ يَتَقَلَّبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أُعْطَاهُ إِيَّاهُ. (ذِكْرُهُ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِرَوَايَةِ أَبِي الشَّيْخِ) ۷

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ "جو شخص (وضو یا تیمم کے ذریعہ نجاستوں سے یا یہ کہ گناہوں سے) پاک ہو کر اپنے بستر پر لیٹے اور نیند آنے تک (زبان سے یا دل سے) ذکر اللہ میں مشغول رہے تو وہ رات میں جب بھی اس حال میں کروٹ بدلے کہ اللہ جل شانہ سے دنیا اور آخرت کی کسی بھلائی کا سوال کرے تو اللہ تعالیٰ اسے وہ بھلائی ضرور دیتا ہے (یہ حدیث نووی نے کتاب الاذکار میں ابن اسحاق کی روایت سے نقل کی ہے۔

توضیح: مطلب یہ ہے کہ ایک شخص رات کو با وضو ہو کر سو جاتا ہے اگر وہ رات کے کسی حصہ میں جاگ جاتا ہے یا کروٹ بدلے اور اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے سوال کو قبول فرماتا ہے خواہ وہ سوال دنیا سے متعلق ہو یا آخرت سے متعلق ہو۔ ۷

دو قسم کے لوگوں سے اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجِبْتُ رَبَّنَا مِنْ رَجُلَيْنِ رَجُلٌ قَارَأَ عَنَ وَطَائِهِ وَبِحَافِهِ مِنْ بَلَدٍ حَبِيبَةٍ وَأَهْلِيهِ إِلَىٰ صَلَاتِهِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَأْتُكَتِهِ أَنْظَرُوا إِلَىٰ عَبْدِي قَارَأَ عَنَ فِرَاشِهِ وَوَطَائِهِ مِنْ بَلَدٍ حَبِيبَةٍ وَأَهْلِيهِ إِلَىٰ صَلَاتِهِ رَغْبَةً قِيَامًا عِنْدِي وَشَفَقًا بِمَا عِنْدِي وَرَجُلٌ غَرَّاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَنْهَزَهُ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَهُ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنْهَازِ وَمَالَهُ فِي الرُّجُوعِ

فَرَجَعَ حَتَّى هَرِيقَ دَمَهُ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَايَكِهِ أَنْظِرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً قِيَامًا عِنْدِي وَشَفَقًا بِمَا عِنْدِي حَتَّى هَرِيقَ دَمَهُ. (رواہ فی تَرْجِمَتِ السُّلُوكِ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”ہمارا رب دو آدمیوں سے بہت خوش ہوتا ہے ایک تو وہ آدمی جو رات میں اپنے نرم بستر و لحاف سے اور اپنی محبوبہ اور بیوی کے پاس سے (تہجد کی) نماز کے لئے اٹھتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے کہ ”میرے بندہ کی طرف دیکھو جو میرے پاس کی چیزوں (یعنی جنت اور ثواب) کے شوق سے اور میرے پاس کی چیزوں (یعنی دوزخ اور عذاب) کے ڈر کی وجہ سے اپنے فرش و نرم بستر اور اپنی محبوبہ بیوی کو چھوڑ کر اپنی نماز پڑھنے کے لئے اٹھتا ہے۔ اور دوسرا وہ آدمی جس نے خدا کی راہ میں جہاد کیا اور (بغیر کسی شدید عذر کے) اپنے ساتھیوں سمیت (میدان چھوڑ کر) بھاگ نکلا، مگر جب اسے (بلا عذر میدان جہاد سے) بھاگ نکلنے کی سزا، اور پھر (جنگ میں) واپس آ جانے کا ثواب یا دیا تو (میدان کارزار میں) واپس آ گیا اور (خدا کے دشمنوں سے) اس قدر لڑا کہ جام شہادت نوش کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتا ہے کہ ”میرے بندہ کی طرف (بنظر تعجب) دیکھو جو میرے پاس کی چیزوں (یعنی جنت و ثواب) کے شوق میں اور میرے پاس کی چیزوں (یعنی دوزخ و عذاب) کے خوف سے (میدان جنگ میں) لوٹ آیا (اور راہ خدا میں) یہاں تک (لڑا) کہ اپنی جان بھی دیدی۔“ (شرح السنہ)

توضیح: اس حدیث کا خلاصہ اور مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دو آدمیوں سے بہت خوش ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو یہ لوگ عجیب طور پر پسند آتے ہیں ایک تو وہ تہجد گزار نمازی ہے جو رات کے وقت اپنے نرم گرم بستر سے چھلانگ لگا کر اٹھتا ہے اور محبوب اہل و عیال کو چھوڑ کر نماز پڑھنے لگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ دیکھو تم نے کہا تھا کہ انسان کو کیوں پیدا کیا جاتا ہے آج یہ کیسے میری خوشنودی اور جنت کی طلب میں اور دوزخ سے ڈرنے کی وجہ سے اٹھتا ہے۔

دوسرا وہ غازی اور مجاہد ہے جس نے اپنے ساتھیوں سمیت جہاد کیا خوب لڑا مگر پسپائی ہوئی سب ساتھی بھاگ کھڑے ہوئے مگر یہ شخص کچھ بھاگنے کے بعد واپس میدان میں اس لئے لوٹ آیا کہ اس کو احساس ہو گیا کہ بھاگنے میں کتنا گناہ ہے اور جم کر لڑنے میں کتنا ثواب ہے چنانچہ یہ شخص لوٹا اور شہید ہو گیا اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ دیکھو میرے بندے نے میری خوشنودی اور جنت کی طلب میں اور دوزخ کے خوف سے کس طرح قربانی دیدی۔ (تم نے کہا تھا کہ انسان کو پیدا نہ کر دو) سُبْحَانَكَ

الفصل الثالث

حضور اکرم ﷺ کی شان عبادت

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الرَّجُلِ

قَاعِدًا يَصِفُ الصَّلَاةَ قَالَ فَأَتَيْنَتْهُ فَوَجَدَتْهُ يُصَلِّي جَالِسًا فَوَضَعَتْ يَدِي عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قُلْتُ حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى يَصِفُ الصَّلَاةَ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے یہ حدیث بیان کی گئی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا (بغیر عذر) بیٹھ کر (نفل) نماز پڑھنے والے کی نماز (کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے مقابلہ میں آدھی ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ ”میں (ایک دن) آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا (تو اتفاق سے) آنحضرت ﷺ اس وقت بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے (جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو) میں نے آپ کے سر مبارک پر اپنا ہاتھ رکھا، آپ نے فرمایا کہ ”عبداللہ بن عمرو! کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! مجھے تو یہ بتایا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی نماز آدھی ہوتی ہے اور اب آپ خود ہی بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں“ آپ نے فرمایا اہاں ایسا ہی ہے لیکن میں تم جیسا تو نہیں ہوں۔“ (مسلم)

توضیح: ”فوضعت یدی علی راسہ“ اہل عرب کی یہ عادت ہے کہ ازراہ تعجب و محبت دوسرے کے سر پر ہاتھ اس وقت رکھتے ہیں جب اس سے تعجب والی بات دیکھتے ہیں۔ ان کے ہاں یہ ایک بے تکلفی اور محبت ہوتی ہے جو ادب کے بالکل منافی نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ ایسا ہی معاملہ کیا ان کی حضور سے محبت بھی تھی اور صحابہ میں تکلف بے جا بھی نہیں تھا چونکہ آپ کو اس پر تعجب ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھنے کو ناقص قرار دیا تھا اور اس پر نصف ثواب کا حکم لگایا تھا پھر آپ ﷺ خود کیوں اس ناقص عمل پر عمل فرما رہے ہیں۔

”لکنی لست“ یعنی میں تم جیسا نہیں ہوں مجھے ہر حالت میں پورا ثواب ملتا ہے خواہ بیٹھ کر پڑھوں یا کھڑے ہو کر پڑھوں۔ اس حدیث سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہ تقسیم نفل نماز سے متعلق ہے کہ اگر بغیر عذر کے بیٹھ کر پڑھ لیا جائے تو آدھا ثواب ملتا ہے۔

مسلمانوں کے لئے نماز باعث راحت و سکون ہے

﴿۱۳﴾ وَعَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ خُزَاعَةَ لَيْتَنِي صَلَّيْتُ فَاسْتَوَحْشْتُ فَكَأَنَّهُمْ عَابُوا ذَلِكَ عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَقِمَ الصَّلَاةَ يَا بَلَاءُ أَرِحْنَا بِهَا۔ (رواہ ابوداؤد)۔

توضیح: اور حضرت سالم بن ابی الجعد فرماتے ہیں کہ (ایک دن) قبیلہ خزاعہ کا ایک آدمی کہنے لگا کہ ”کاش میں نماز پڑھتا اور راحت پاتا۔“ جب لوگوں نے اس کے اس کہنے کو برا سمجھا تو اس نے کہا کہ ”میں نے آنحضرت ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آپ نے (حضرت بلال سے) فرمایا کہ ”بلال! نماز کے لئے تکبیر کہو تاکہ ہم اس کے ذریعہ راحت حاصل کریں۔“

(ابوداؤد)

توضیح: ”فلاستوحث“ مطلب یہ ہے کہ ایک خزاعی شخص نے جو خود بھی صحابی ہیں صحابہ کے سامنے کہا کہ کاش میں نماز پڑھتا اور راحت پاتا، صحابہ کرام و تابعین حاضرین نے اس شخص کی یہ بات ناپسند فرمائی کیونکہ اس کا مفہوم یہ بھی لیا جاسکتا ہے کہ نماز ایک بوجھ ہے اور بڑی ذمہ داری ہے میں جلدی پڑھتا ہوں تاکہ مجھے اس سے راحت مل جائے اس شخص نے سمجھ لیا کہ ان لوگوں کو اس لفظ کے مفہوم میں غلط فہمی ہو گئی ہے تو انہوں نے حضور اکرم ﷺ کے فرمان کو بطور سند و دلیل بیان کیا کہ حضور اکرم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا اے بلال! اقامت صلوٰۃ کے لئے تکبیر کہہ دو اور ہمیں اس سے راحت پہنچاؤ۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ ”فلاستوحث“ کے مفہوم میں دو احتمال ہیں ایک احتمال یہ ہے کہ نماز ایک ذمہ داری اور بوجھ ہے جب ہم پڑھ لیں گے تو سر سے یہ بوجھ اتر جائے گا اس مفہوم میں بے ادبی اور نماز سے بے اعتنائی کا شبہ ہے اسی وجہ سے حاضرین نے اس شخص کے اس قول کو ناپسند کیا آج کل بھی کچھ لا پرواہ لوگ لاابالی میں اس طرح کے جملے نماز سے متعلق کہتے ہیں۔

اس لفظ کا دوسرا احتمال یہ ہے کہ نماز پڑھ لیتے تاکہ نماز کے ذریعہ سے راحت حاصل ہو جاتی اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی اور مناجات کا شرف حاصل ہو جاتا اور اطمینان و سکون حاصل ہوتا اس کے بغیر ایسی رہتی ہے اور غم و پریشانی ہوتی ہے اسی معنی کے اعتبار سے حضور اکرم ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تکبیر پڑھ لو ”ارحمتا بہا“ یعنی نماز کے ذریعہ سے ہمیں راحت پہنچاؤ اس صحابی خزاعی شخص کا مطلب یہی تھا اس لئے انہوں نے حضور ﷺ کے کلام سے استدلال کیا حضور ﷺ کی دوسری حدیث میں اس طرح تصریح بھی ہے فرمایا ”وجعلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ“ میری آنکھوں کی خنڈک نماز میں رکھی گئی ہے۔ بہر حال نیک لوگوں کے کلام میں اگر دو احتمال ہوں تو اس کو اچھے محمل پر حمل کرنا چاہئے کسی نے سچ کہا:۔

کارپا کان بر قیاس خود مکیر
گرچہ آید در نوشتن شیر و شیر
یعنی نیک لوگوں کا کام و کلام اپنے اوپر قیاس نہ کرو فرق بہت ہے اگرچہ شیر اور شیر لکھنے میں ایک جیسے ہیں مگر معنی دودھ اور شیر ہے جس میں بڑا فرق ہے۔

بحث اول وتر کی حیثیت

وتر کے واجب ہونے یا سنت ہونے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ آیا یہ نماز واجب ہے یا سنت ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام مالک امام شافعی امام احمد حنبل اور صاحبین رحمہم اللہ معتقد فرماتے ہیں کہ وتر سنت ہیں واجب نہیں ہیں امام ابوحنیفہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ وتر واجب ہیں اور فرض و سنت کے درمیان ایک درجہ ہے جس کو واجب کہتے ہیں جو عملاً فرض کی طرح ہے اور اعتقاداً واجب ہے۔

واجب کے اس درجہ کو امام ابوحنیفہ رحمہم اللہ نے متعارف کرایا ہے کیونکہ اثبات احکام کے دلائل چار ہیں تو اس سے ثابت شدہ احکامات بھی چار قسم پر ہونے چاہئیں مثلاً (۱) قطعی الثبوت قطعی الدلالة (۲) قطعی الثبوت ظنی الدلالة (۳) ظنی الثبوت قطعی الدلالة (۴) ظنی الثبوت ظنی الدلالة۔

ان دلائل سے فرائض واجبات سنن مؤکدہ اور سنن زوائد مستحبات ثابت ہوتے ہیں۔ لہذا فرض کے ساتھ ایک درجہ وجوب کا بھی ہے جو عملاً فرض کی طرح ہے لیکن اعتقاداً فرض نہیں بلکہ واجب ہوتا ہے جس کا منکر کا فرض نہیں گمراہ ہو جاتا ہے۔ جمہور بھی وتر میں اس درجہ کو مانتے ہیں لیکن زبان سے واجب کا اعلان نہیں کرتے ہیں کیونکہ وہ حضرات وتر کو سنتوں سے زیادہ اہم مانتے ہیں اور فرض سے کم درجہ میں مانتے ہیں امام ابوحنیفہ رحمہم اللہ اسی کو واجب کہتے ہیں مگر جمہور اس کی تصریح نہیں کرتے ہیں۔
جمہور کے دلائل:

جمہور نے وتر کی سنت پر کئی دلائل سے استدلال کیا ہے۔

(۱) ان کی پہلی دلیل حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے آپ سے کس نے وتر کی حیثیت کے بارے میں پوچھا تو آپ نے جواب میں فرمایا "الوتر لیس بحتم کصلو تکم المکتوبۃ ولکن سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" (رواۃ الترمذی ج ۱ ص ۱۰۲)

(۲) جمہور کی دوسری دلیل حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جو مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر مذکور ہے اور اس باب کی حدیث نمبر ۳۳ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں

"عن مالک بلغه ان رجلا سأل ابن عمر عن الوتر او واجب هو فقال عبد الله قد اوتر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم او تر المسلمون"

یہاں بار بار سوال کے جواب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے واجب کا لفظ استعمال نہیں کیا۔

(۳) جمہور کی تیسری دلیل طلحہ بن عبید اللہ کی حدیث ہے جس میں ایک اعرابی نے حضور اکرم ﷺ سے پانچ نمازوں کے علاوہ

کسی نماز کا پوچھا کہ "ہل علیٰ غیورہن؟" اس کے جواب میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا "لا الا ان تطوع" (رواہ مسلم) اس سے معلوم ہوا کہ پانچ فرائض کے علاوہ کوئی نماز ضروری اور واجب نہیں بلکہ سب تطوع اور نفل ہیں۔

۵) جمہور نے عقلی دلیل سے بھی استدلال کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ چند علامات ایسی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر سنت ہیں واجب نہیں ہیں مثلاً اس کے لئے کوئی مستقل وقت نہیں بلکہ عشاء کے تابع ہیں دوسری علامت یہ کہ اس کے لئے کوئی اذان و اقامت نہیں ہے تیسری علامت یہ کہ اس کے لئے کوئی جماعت نہیں ہاں رمضان میں تراویح کی متابعت میں جماعت ہوتی ہے ورنہ نہیں یہ تمام علامات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ وتر واجب نہیں بلکہ سنت ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے دلائل

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ وجوب وتر کے قول میں تہما اور اکیلے نہیں ہیں بلکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ابراہیم نخعی رحمہ اللہ یوسف بن خالد سہمی، حمون، سعید بن مسیب ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود، شحاک اور مجاہد حسن بصری رحمہ اللہ جیسے اکابر کی جماعت بھی وجوب وتر کے قائل ہیں ان حضرات کے پاس بہت دلائل ہیں چند کا ذکر کافی ہے۔

۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی پہلی دلیل حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر مذکور ہے اور حدیث نمبر ۲۱ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں حضور اکرم ﷺ نے تین بار فرمایا "الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الخ"۔

(رواہ ابو داؤد)۔

یہاں حق بمعنی واجب ہے اور فلیس منہا کی وعید شدید وجوب کی دلیل ہے۔

۲) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۲ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "الوتر حق علی کل مسلم الخ"۔ (ابو داؤد)۔

۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تیسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت خارجہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۳ ہے جس کے چند الفاظ یہ ہیں۔

"قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله امدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم والوتر"۔ (ترمذی و ابو داؤد)۔

وجوب وتر کے لئے اس حدیث سے طرز استدلال اس طرح ہے کہ یہاں "امدکم" کے الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ایک مزید نماز عطا فرمائی ہے، تمہاری مزید امداد کی ہے مزید اور مزید علیہ کا قاعدہ یہ ہوتا ہے کہ مزید کے لئے ضروری ہے کہ مزید علیہ کا انصرام و انقطاع و اختتام ہو جائے جب تک مزید علیہ محدود و متعین نہ ہو ورنہ انتہاء تک نہ پہنچا ہو اس پر مزید کے زائد ہونے کا تصور نہیں کیا جاسکتا ہے، اب دیکھنا یہ ہے کہ اگر مزید علیہ یہاں سنن و نوافل

لیا جائے تو یہ صحیح نہیں ہوگا کیونکہ نوافل کے لئے کوئی حد نہیں کہ اس پر نوافل کا انقطاع آجائے اور وتر کو اس پر بڑھایا جائے معلوم ہوا کہ اہم کم کا لفظ خود بتا رہا ہے کہ مزید علیہ سنن و نوافل نہیں بلکہ فرائض ہیں اور فرائض پر اللہ تعالیٰ نے ایک مزید نماز عطا فرمادی جو واجب ہے اور وہی وتر ہیں۔

نیز اس روایت میں جس طرح اہتمام و تاکید کے ساتھ اس نماز کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے وہ بھی وجوب کی طرف اشارہ ہے۔

۴ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی چوتھی دلیل اس باب کی حدیث نمبر ۱۳ ہے جس میں "فلا وتروا یا اہل القرآن" کے الفاظ ہیں۔ جس میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کی دلیل ہے۔

۵ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی پانچویں دلیل اس باب کی حدیث نمبر ۱۵ ہے جس میں "عن نامہ عن وترۃ فلیصل اذا اصبح" کے الفاظ ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر وتر قضاء ہو جائے تو اس کا لوٹنا ضروری ہے یہ بھی دلیل وجوب ہے۔

۶ امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ تارک وتر کے بارے میں فرماتے ہیں "یحذر تارک الوتر ولا تقبل لہ شہادۃ ابدا" یہ فتویٰ بھی اس بات کی دلیل ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بھی وتر واجب ہیں مگر صرف نام رکھنے میں فرق ہے یہ حضرات واجب کی بجائے سنت نام رکھتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ واجب نام رکھتے ہیں ورنہ عملی طور پر سب کا موقف ایک ہے۔

جواب: جمہور نے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی کہتے ہیں کہ وتر فرض نہیں ہیں اور اس روایت کا مطلب بھی یہی ہے کہ وتر فرض نہیں ہیں بلکہ واجب ہیں "حتھ" کا لفظ فرض کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

جمہور نے جو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ یہ روایت جمہور کی دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ سائل نے بار بار سوال کیا ہے کہ کیا وتر فرض ہے یا واجب ہے؟ جواب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نہ سنت کا لفظ بول کر جواب دیا ہے نہ فرض کہا ہے نہ واجب کہا ہے وہ سنت کے اطلاق سے بچنے کی کوشش کرتے ہیں اور فرض کا اطلاق بھی نہیں کرتے ہیں اور اس وقت تک چونکہ واجب کا رتبہ ظاہر نہیں ہوا تھا کیونکہ اس وقت کوئی دلیل ظنی الشبوت قطعی الدلالة یا قطعی الشبوت ظنی الدلالة نہیں تھی تو واجب کا درجہ نہیں تھا یہ درجہ بعد میں ظاہر ہو گیا ہے۔

باقی اعرابی کا واقعہ ابتدا کا ہے جبکہ وتر کا حکم نہیں آیا تھا اس میں تو عیدین کی نماز کا ذکر بھی نہیں ہے حالانکہ جمہور عیدین کے وجوب کو مانتے ہیں باقی ان کا یہ استدلال کہ وتر کے لئے وقت نہیں اذان و اقامت نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ عشاء کا وقت وتر کا وقت ہے اور وتر عشاء کی نماز کے تابع ہیں لہذا اگر اذان و اقامت کی بھی ضرورت نہیں اور یہ بھی کوئی ضروری نہیں کہ جس نماز کے لئے اذان و اقامت نہ ہو وہ سنت ہوگی عیدین کے لئے کہاں اذان و اقامت ہیں؟ حالانکہ وہ واجب ہیں۔

بحث دوم وتر کی رکعتوں کی تعداد

”صلی رکعة واحدة“ وتر کے مسئلہ میں دوسرا بڑا اختلاف اس کی رکعتوں کی تعداد میں ہے کہ آیا وتر کی ایک رکعت ہے یا تین ہیں یا پانچ ہیں یا کتنی ہیں روایات میں کئی قسم کے اقوال کی وجہ سے فقہاء میں اختلاف ہو گیا ہے۔
فقہاء کا اختلاف:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک وتر تین رکعات ہیں لیکن دوسلاموں کے ساتھ ہیں اور یہ سلام سجدہ سہو کے سلام کی طرح قاطع صلوٰۃ نہیں ہے امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک حقیقۃً اور اصلاً وتر ایک رکعت ہے لیکن اس سے پہلے دو رکعت کا شفعہ لازم ہے یعنی وتر جب ادا ہوگی کہ اس سے پہلے دو رکعت کا شفعہ ہو، تاکہ ایک رکعت اس کے لئے مؤثر بن جائے۔
امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک وتر ایک رکعت بھی جائز ہے جو ادنیٰ درجہ ہے اور تین بھی جائز ہیں جو افضل درجہ ہے اور ۷، ۹، ۱۱، ۱۳ رکعات بھی ایک سلام کے ساتھ جائز ہیں۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صلوٰۃ وتر جو ایک مخصوص نماز ہے وہ تین رکعات ہیں تین رکعات سے وتر کم نہیں ہیں اور نہ زیادہ ہیں۔

خلاصہ یہ کہ امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مسلک مال کے اعتبار سے عملی طور پر احناف کے مسلک کی طرح ہے یہ اختلاف کوئی واضح اختلاف نہیں ہے اصل اختلاف امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ رہ گیا ہے اسی کا بیان کیا جائے گا۔

دلائل:

ایک رکعت وتر ثابت کرنے لئے امام شافعی رحمہ اللہ نے مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر حضرت نافع کی روایت نمبر ۲۵ سے استدلال کیا ہے جس میں ”او تو ہو واحدة“ کے الفاظ آئے ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی دوسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نمبر ۲۰ ہے اس میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی ایک رکعت وتر کا تذکرہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ صحابی رسول بھی ہیں اور فقیہ بھی ہیں اس لئے ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تیسری دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۲ پر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۱۲ ہے اور اس سے قبل حضرت عبداللہ بن ابی قیس رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۱۱ بھی ہے ان دونوں روایتوں سے شوافع نے ایک سے لیکر تیرہ تک وتر ثابت کیا ہے۔

① امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے تین رکعات وتر کے اثبات کے لئے مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۶ پر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ جس میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشر ركعة منها الوتر وركعتا الفجر۔

اس میں دو رکعت فجر کی ہیں آٹھ رکعت تہجد کی ہیں اور تین رکعت وتر کے ہیں۔

② امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مشکوٰۃ شریف کے اسی ص ۱۰۶ پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر یہ الفاظ آئے ہیں۔ "ثم اوتر بثلاث" اور یہ روایت مسلم شریف کی ہے۔

③ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابواب الوتر کی فصل ثانی کی عبدالعزیز بن جریج کی حدیث نمبر ۱۶ سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کن کن سورتوں کو وتر میں پڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دوام کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی رکعت میں سورت اعلیٰ پڑھتے تھے دوسری رکعت میں سورت کافرون اور تیسری رکعت میں سورت اخلاص و معوذتین پڑھتے تھے یہ واضح تردید ہے کہ وتر تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ ہیں۔

④ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر يسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد۔ (ترمذی نسائی)۔

⑤ علامہ ابن حمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں حاکم کے حوالہ سے ایک روایت نقل کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

"عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا في آخرهن"۔

① حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے دارقطنی نے ایک حدیث نقل کی ہے آپ نے فرمایا

وتر الليل ثلاث كوتر النهار صلوة المغرب۔

یہ روایت مقوف بھی ہے اور مرفوع بھی ہے اگر مقوف ہو تو مقوف بھی ان جیسے سنی مسائل میں مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے۔

② حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے تمہید میں صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث اس طرح نقل کی ہے۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهي عن البتداء ان يصلي الرجل واحدة۔ (نصب الراية)

امام محمد رحمہ اللہ نے سوطاء میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ اثر نقل کیا ہے "ما اجزأت رکعة قط" طحاوی میں ابو خالد رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ رحمہ اللہ سے وتر کے بارے میں پوچھا تو وہ فرمانے لگے کہ ہمیں صحابہ کرام نے سکھایا اور سمجھایا ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں ایک دن کے وتر ہیں ایک رات کے وتر ہیں۔

۱۰ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی ایک مضبوط دلیل مشکوٰۃ ص ۱۱۳ پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث نمبر ۲۴ ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

وعن علی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ أفهين بتسع سور من المفصل يقرأ في كل ركعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله أحد.

اس حدیث میں بالکل تصریح موجود ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور ہر رکعت میں حضور اکرم ﷺ تین تین سورتیں پڑھا کرتے تھے جس میں نو سورتیں مکمل ہو جاتی تھیں۔

جواب: جہاں وتر بواحدۃ کا لفظ آیا ہے تو اوتر طاق بنانے کے معنی میں ہے کہ شفعہ کے ساتھ ایک رکعت ملا کر وتر بنا دیا ایک رکعت پڑھنے کا ذکر کہیں بھی نہیں یعنی صلی بواحدۃ کے الفاظ نہیں بلکہ اوتر بواحدۃ کے الفاظ ہیں اور جن روایات میں پانچ، سات، نو، گیارہ اور تیرہ رکعات کا ذکر ہے تو وہاں وتر تین ہیں باقی تہجد کی نماز مراد ہے۔ وتر کا اطلاق تہجد پر ہوتا بھی ہے "تو تو ما قد صلی" مندرجہ بالا تحقیق کے لئے دلیل ہے باقی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب دینے کی تو ضرورت بھی نہیں ہے خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس عمل کو ناقابل عمل قرار دے کر چھیڑ چھاڑ سے لوگوں کو روکا ہے اور خود اس معاشرے کے لوگوں کا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عمل کو تعجب کی نظر سے دیکھنا اور سوال اٹھانا اس بات کی دلیل ہے کہ اس وقت ایک رکعت وتر کا تصور نہیں تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تین رکعات وتر پر صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا ہے۔

نیز احتیاط بھی اس میں ہے کہ تین رکعات پڑھ لی جائیں کیونکہ ایک رکعت تین کے اندر ہے اور تین ایک کے اندر نہیں ہیں۔ نیز تمام فقہاء نے تین رکعات وتر کو افضل قرار دیا ہے تو اسی اتفاق افضل صورت پر اتفاق کرنا چاہئے کیونکہ یہ بات امنی جگہ پر ثابت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک رکعت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ غیر مقلدین کو چاہئے کہ وہ فقہاء کرام کے متفقہ فیصلے کا احترام کریں اور ایک رکعت وتر کی ضد چھوڑ دیں کچھ ہمت کر کے آگے بڑھیں اور تین وتر پڑھیں۔

وتر بنانے کے لئے ایک رکعت ہوتی ہے

﴿۲﴾ وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: ”آخر رات میں وتر (پڑھنا افضل) اور اس کی ایک رکعت ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”الوتر رکعت“ اس کا مطلب یہی ہے کہ دو رکعت پہلے ادا ہو چکی ہیں جب ایک رکعت اور ملا دی گئی تو اب تین رکعات وتر بن گئیں ظاہری الفاظ سے کچھ بٹ کر اس تاویل کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ اس سے تمام روایات کے درمیان تعلق پیدا ہو جائے گی کیونکہ روایات میں تین وتر کا واضح طور پر ذکر آیا ہے بہر حال وتر کا مستحب وقت رات کا آخری حصہ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک روایت کا مطلب

﴿۳﴾ وعن عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا۔ (متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ رات میں (تہجد کے وقت) تیرہ رکعت پڑھتے تھے جن میں سے پانچ رکعتوں میں وتر پڑھتے اور ان میں سوائے آخری رکعت کے کسی میں بھی (تشہد کے لئے) نہیں بیٹھتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

توضیح: ”یوتر من ذلك بخمس“ اس جملہ کا مطلب یہ نہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے پانچ رکعت وتر پڑھ لیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تیرہ رکعات اس انداز سے پڑھ لیں کہ ہر شفعہ پر تشہد ہوتا تھا پھر سلام ہوتا تھا اور پھر آپ کچھ استراحت و آرام فرماتے تھے لیکن آخری پانچ رکعات جس میں تین وتر ہوتی تھیں اس میں شفعہ پڑھنے کے بعد آپ استراحت نہیں فرماتے تھے بلکہ سلام پھیرنے کے بعد بغیر توقف آپ وتر کی تین رکعات پڑھتے تھے اور اس مجموعہ پانچ رکعات میں آنحضرت استراحت نہیں فرماتے تھے۔

البتہ وتر کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے اور پھر استراحت فرماتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ اس حدیث میں صرف آخری شفعہ تہجد اور وتر کا نقشہ بتایا گیا اور پھر اس کے بعد دو نفل بیٹھ کر پڑھنے اور استراحت کرنے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ یہ اس روایت کا ایک ایسا مطلب ہے جو احناف کے مسلک کے موافق ہے کیونکہ احناف کے ہاں وتر پانچ رکعات نہیں بلکہ تین ہیں۔

شوافع حضرات اس کا سیدھا سیدھا مطلب یہ لیتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ آخر میں پانچ رکعات وتر پڑھتے تھے۔ اس میں ایک سلام اور ایک آخری قعدہ ہوتا تھا بس بات ختم، اس روایت میں اور بہت تاویلات ہیں واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

حضور اکرم ﷺ کے تہجد اور وتر کا پورا نقشہ

﴿وَعَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنْ خُلِقَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْقُرْآنَ قُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنِ وَثَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كُنَّا نَعِدُّ لَهُ سِوَاكَ وَظُهُورَهُ فَيَبْعَثُهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَتَسَوَّكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّيُ تِسْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي الْقَامَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيُحَمِّدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يَنْهَضُ وَلَا يُسَلِّمُ فَيُصَلِّيُ الْعَاشِرَةَ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيُحَمِّدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسَبِّحُنَا ثُمَّ يُصَلِّيُ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَيَعْلَمُ أَحَدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً يَا بَنِي قُلْتُمْ أَسْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَ اللَّحْمَ أَوْ تَرَبَّسُجَ وَصَنَعَ فِي الرُّكَعَتَيْنِ مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فَيَعْلَمُ تِسْعَ يَا بَنِي وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَحَبَّ أَنْ يُدَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَتْهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعَ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثَلَاثِي عَشْرَةَ رَكَعَةً وَلَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت سعد بن ہشام فرماتے ہیں کہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ ”ام المؤمنین! مجھے آنحضرت ﷺ کے خلق کے بارے میں بتلایے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا ”کیا تم نے قرآن کریم نہیں پڑھا ہے؟“ میں نے عرض کیا ”جی ہاں پڑھا ہے“ افرمایا ”آنحضرت ﷺ کا خلق قرآن ہی تھا (یعنی قرآن کریم میں جتنے بھی اخلاق کریمہ اور صلیبت حمیدہ مذکور ہیں آنحضرت ﷺ نے ان سب کو اپنی ذات میں سمولیا تھا۔ گویا! آنحضرت ﷺ کی اخلاقی زندگی قرآن کریم (کا عمل نمونہ) تھی پھر میں نے عرض کیا ”ام المؤمنین! اچھا آنحضرت ﷺ کے وتر کے بارے میں مجھے بتائیے (کہ آپ ﷺ کس وقت اور کس طرح نیز کتنی رکعت پڑھا کرتے تھے)“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”میں (پہلے ہی سے) آنحضرت ﷺ کی مسواک اور وضو کے لئے پانی کا انتظام کئے رہتی تھی، اور جب اللہ تعالیٰ آپ کو رات میں اٹھانا چاہتا تھا، اٹھاتا، چٹاچٹا (آپ بیدار ہو کر پہلے) مسواک کرتے، پھر وضو کرتے اور نورکعت نماز پڑھتے اور سوائے آٹھویں رکعت کے اور کسی رکعت میں نہ بیٹھتے، جب آٹھویں رکعت پڑھ لیتے تو (تہجد میں) بیٹھتے اور خدا کا ذکر کرتے، اس کی

تعریف بیان کرتے اور دعا مانگتے (یعنی التیحات پڑھتے کہ اس میں خدا کا ذکر، حمد اور دعا سب ہی کچھ ہے) پھر سلام پھیرے بغیر نوں رکعت پڑھنے کھڑے ہو جاتے، پھر نوں رکعت پوری کر کے تشہد میں بیٹھتے اور اللہ کا ذکر کرتے، اس کی تعریف بیان کرتے اور اس سے دعا مانگتے (یعنی التیحات پڑھ کر جو دعا پڑھی جاتی ہے وہ دعا پڑھتے) پھر ہمیں سناتے ہوئے با آواز بلند سلام پھیرتے، پھر سلام پھیرنے کے بعد بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے۔ اے میرے بچے، یہ کل گیارہ رکعتیں ہو گئیں اور جب آپ کی عمر زیادہ ہو گئی اور بڑھاپے کی وجہ سے بدن پر گوشت چڑھ گیا تو سات رکعت مع وتر کے پڑھنے لگے اور دو رکعت پہلے ہی جیسے (یعنی بیٹھ کر) پڑھتے رہے۔ اے میرے بچے یہ کل نو رکعتیں ہوئیں اور آنحضرت ﷺ جب کوئی نماز پڑھتے تو اس بات کو پسند کرتے تھے کہ اسے ہمیشہ پڑھے جائیں اور جب (کسی دن) آپ کو نیند زیادہ آ جاتی یا کوئی ایسی تکلیف پیش آ جاتی جس کی وجہ سے آپ کے لئے رات میں کھڑا ہونا ممکن نہ ہوتا تو آپ دن کے پہلے حصہ میں (یعنی زوال سے پہلے) بارہ رکعت پڑھ لیتے اور میں نہیں جانتی کہ آنحضرت ﷺ نے کبھی ایک رات میں پورا قرآن مجید پڑھا ہو۔ صبح تک (یعنی شروع رات سے آخر رات تک) نماز پڑھی ہو اور نہ آپ نے کبھی سوئے رمضان کے پورے مہینے روزے رکھے۔“ (مسلم)

توضیح: "الافی الثامنة" یہ روایت بھی سابقہ روایت کی طرح شوافع کا مستدل ہے کہ ایک سلام سے آٹھ رکعات پڑھنا جائز ہے۔

"غیر رمضان" یعنی رمضان کے علاوہ کسی مہینہ کے پورے روزے نہیں رکھے اس حدیث کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کے ساتھ تعارض ہے جس میں مذکور ہے کہ حضور ﷺ شعبان کے مکمل روزے رکھتے تھے اس کا جواب بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث سے ہو جاتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ اکثر وغالب حصہ شعبان کا روزوں سے گزارتے تھے تو فلا کثر حکم الكل کے پیش نظر تعارض نہیں رہے گا۔

وتر کے بعد دو نفل کا حکم:

"ثم یصلی رکعتین وهو قاعد" اس میں زبردست بحث چلی ہے کہ وتر کے بعد دو نفل پڑھنا کیسا ہے ایک حدیث میں صاف حکم ہے کہ اپنی نماز وتر کو رات کی آخری نماز بناؤ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر کے بعد کوئی نماز نہیں لیکن یہاں اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بیٹھ کر دو رکعتیں وتر کے بعد پڑھی ہیں امام مالک رحمہ اللہ نے وتر کے بعد دو نفل پڑھنے والی حدیث کو قبول نہیں کیا ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نہ خود پڑھتا ہوں نہ کسی کو منع کرتا ہوں۔

جسہور فقہاء کہتے ہیں کہ اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ دو نفل ثابت ہیں پھر روایات میں جو تعارض ہے اس کو یہ حضرات اس طرح دور کرتے ہیں کہ دونوں طریقے جائز ہیں پڑھنا بھی جائز ہے نہ پڑھنا بھی جائز ہے حدیث میں جو امر کا صیغہ ہے اس کا حکم استحبی ہے وجوبی نہیں ہے لہذا تعارض نہیں رہا بعض علماء نے یہ تطبیق نکالی ہے کہ عشاء کے وقت اگر وتر

پڑھے جائیں تو یہ دو رکعت نفل کھڑے ہونے کے بجائے بیٹھ کر پڑھنا چاہئے ورنہ نہیں اس سے بھی تعارض دور ہو جائے گا۔
خلاصہ یہ کہ یہ بات زیادہ ظاہر اور واضح ہے کہ ان دو نفلوں کے پڑھنے کی بات اس وقت ہے جبکہ وتر عشاء کے وقت پڑھے جائیں اگر رات کے آخری حصہ میں وتر ہوں تو پھر وتر ہی آخری نماز ہوگی، یہ ایک مشکل مسئلہ ہے اللہ ہی کو حقیقت کا علم ہے۔

وتر رات کے آخری حصہ میں پڑھنے چاہئے

﴿۵﴾ وعن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وترًا۔

(رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اپنی رات کی نماز میں آخری نماز وتر کو قرار دو۔“

(مسلم)

﴿۶﴾ وعنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بادرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر دو کوئین ﷺ نے فرمایا ”صبح (کے آثار نمایاں ہونے پر) وتر پڑھنے

میں جلدی کرو“ (مسلم)

طلباء دین کے لئے وتر کا حکم

﴿۷﴾ وعن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤْتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ ظَنَّمَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُؤْتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ۔ (رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کو اس بات کا خوف ہو کہ آخر رات میں وتر پڑھنے کے لئے نہ اٹھ سکوں گا تو اسے چاہئے کہ وہ شروع رات ہی میں (یعنی عشاء کے فوراً بعد) وتر پڑھ لے، اور جس شخص کو آخر رات میں اٹھنے کی امید ہو تو وہ آخر رات ہی میں وتر پڑھے کیونکہ آخر رات کی نماز مشہودہ ہے (یعنی اس وقت رحمت کے فرشتوں اور انوار و برکات کا نزول ہوتا ہے اور یہ (یعنی) آخر رات میں وتر پڑھنا) افضل ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”آخر اللیل“ رات کے پچھلے حصہ میں جاگنا خود ایک ریاضت و عبادت ہے پھر پیٹ خالی ہوتا ہے تو عبادت میں گرانی نہیں ہوتی بلکہ دل لگی ہوتی ہے پھر یکسوئی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے انوارات و برکات کا نزول ہوتا ہے اس لئے ارشاد ہوا کہ اگر کسی کو اول رات میں یقین ہو کہ وہ آخر رات میں اٹھ سکتا ہے تو اس کو چاہئے کہ وتر آخر رات تک مؤخر کر کے پڑھے تاکہ اس وقت کے فضائل حاصل ہو جائیں۔

اگر کسی کو علمی کام کرنا ہو طالب علم ہو مطالعہ و تکرار ہو دیر تک تقریر و تحریر میں مشغول ہو تو وہ عشاء کے وقت وتر پڑھ کر سو جائے جس طرح آنے والی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا یہی مطلب ہے۔ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ طالب علم عشاء کے وقت وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھے یہ ثواب حاصل ہو جائیگا۔ ۱

حضور اکرم ﷺ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو تین باتوں کی وصیت فرمائی

﴿۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَ أَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ وَاتَّعَنِي وَتُرَّكُوا إِلَى السَّخْرِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۲

ترجمہ: اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے رات کے ہر حصہ میں وتر کی نماز پڑھی ہے یعنی ابتدائی رات میں بھی (یعنی عشاء کی نماز کے فوراً بعد) رات کے درمیان حصہ میں بھی اور آخر رات میں بھی۔ مگر آخر میں آپ نے وتر کے لئے سحر کا وقت (یعنی رات کا چھٹا حصہ) مقرر کر لیا تھا۔“ (بخاری و مسلم)

﴿۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثٍ صَيَّامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرُكْعَتَي الصُّحَى وَأَنْ أَوْتَرَ قَبْلَ أَنْ أَكْأَكُم. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۳

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے دوست یعنی آنحضرت ﷺ نے مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی تھی ایسا تو ہر مہینہ میں تین روزے رکھنے کی دوسری دو رکعتیں صبح کی نماز پڑھنے کی اور تیسرے یہ کہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لوں۔“ (بخاری و مسلم)

الفصل الثانی

شرعی وسعتوں پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے

﴿۱۰﴾ عَنْ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَتَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُؤْتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أَوْتَرَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا أَوْتَرَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَتَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ

۱۔ اشعة المعاني: ۵۴۰، المرقاۃ: ۲/۲۲۲، ۲۔ أخرجه البخاری: ۲/۲۱۰، ومسلم: ۲/۱۸۸

۳۔ أخرجه البخاری: ۲/۵۴۰، ۳/۸۲، ومسلم: ۲/۱۸۸

ذکر کیا ہے اور وتر کی رکعات کا ذکر الگ کیا ہے چنانچہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ چار رکعت تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ سات رکعات ہے کبھی چھ تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ نو رکعات ہے۔ کبھی آٹھ تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ گیارہ رکعات ہے کبھی دس رکعات تہجد اور تین وتر پڑھتے تھے جس کا مجموعہ تیرہ رکعات بنتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جس اہتمام سے تین وتر کو الگ ذکر کیا ہے یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ دو تین رکعتیں ہیں۔ لہٰذا آخر میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور اکرم ﷺ کی عام عادت کو بیان فرمایا کہ عمومی طور پر آپ سات سے کم اور تیرہ سے زیادہ وتر یعنی تہجد اور دو نوں نہیں پڑھتے تھے یہاں وتر کا اطلاق تہجد پر بھی ہوا ہے اور یہ عصر عمومی حالات کے اعتبار سے ہے ورنہ پانچ رکعات اور پندرہ بھی ثابت ہیں مگر وہ معمول کم تھا۔

نماز وتر واجب ہے

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ. (رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا وتر (کی نماز) ہر مسلمان پر حق (یعنی لازم) ہے۔ لہٰذا جو شخص وتر پانچ رکعت پڑھنا چاہے وہ پانچ رکعت پڑھ لے، جو شخص تین رکعت پڑھنا چاہے وہ تین رکعت پڑھ لے اور جو شخص ایک ہی رکعت پڑھنا چاہے وہ ایک ہی رکعت پڑھ لے۔“ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

توضیح: ”الوتر حق“ اس حدیث سے وتر کا وجوب واضح طور پر سمجھ میں آتا ہے پھر وتر کی تین پانچ اور ایک رکعت کا ذکر ہے۔ ۳

چنانچہ سفیان ثوری رحمہ اللہ نے پانچ رکعات کو لیا یہاں شوافع نے ایک رکعت کو لیا احناف نے تین رکعات کو لے لیا اس طرح حضور ﷺ کا کوئی بھی قول امت نے زمین پر گرنے نہیں دیا۔

وتر کی ترغیب و فضیلت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُحِبُّ الْوُتْرَ فَأُوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ. (رواه البخاری ومسلم وأبو داود والنسائي) ۴

ترجمہ: اور حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ وتر ہے، وتر کو دوست

۱۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۵ ۲۔ اخرجه ابو داؤد: ۱۴۲۲ والنسائی: ۲/۲۲۸ وابن ماجه: ۱۱۰۰

۳۔ المرقاۃ: ۲/۲۲۱ ۴۔ اخرجه الترمذی: ۵۸۳ وابو داؤد: ۱۴۱۶ والنسائی: ۲/۲۲۹

رکتا ہے، لہذا اے اہل قرآن وتر پڑھو۔“ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

توضیح: ”ان اللہ وتر“ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات میں اور اپنی صفات میں یکتا ہے اس کا کوئی شل اور شریک و نظیر نہیں اللہ تعالیٰ اپنے افعال میں بھی یکتا ہے اس کا کوئی مددگار نہیں وہ طاق عدد کو پسند فرماتا ہے اور وتر بھی طاق ہے اس لئے اللہ تعالیٰ وتر کو پسند فرماتا ہے اور اس کے پڑھنے والے کو بہت زیادہ ثواب سے نوازتا ہے اہل القرآن سے مراد اہل توحید اور اہل ایمان مسلمان ہیں۔ ۱۔

وتر کا وجوب، اس کا وقت اور اس کی فضیلت

﴿۱۴﴾ وعن خَارِجَةَ بْنِ حُذَافَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدًا كُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حَبْرِ النَّعَمِ أَلَوْ تَرَوْ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ۔ (رواه الترمذی وأبو داؤد) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت خارجہ بن حذافہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) آنحضرت ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ ”اللہ جل شانہ نے ایک (ایسی) نماز سے تمہاری امداد کی ہے (یعنی نماز پنجگانہ سے ایک اور زیادہ نماز تمہیں دی ہے) جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ وتر (کی نماز) ہے اور تمہارے لئے یہ نماز عشاء کی نماز کے بعد سے فجر نکلنے تک کے درمیان مقرر کی گئی ہے (یعنی اس کا وقت ان اوقات کے درمیان درمیان ہے جب چاہو پڑھو)۔“ (ترمذی، ابوداؤد)

توضیح: ”حبر النعم“ عرب کے ہاں سرخ اونٹ بہت پسندیدہ اور عمدہ سمجھے جاتے ہیں اور عرب کے اموال میں سب سے زیادہ قیمتی ہوتے ہیں اس لئے آنحضرت ﷺ نے وتر کی ترغیب دلانے میں ان اونٹوں کا ذکر فرمایا اس حدیث میں یہ بھی بتا دیا گیا کہ وتر عشاء کے تابع ہیں لہذا عشاء کی نماز سے پہلے ادا نہیں کیے جاسکتے ہیں۔ ۳۔

وتر کی قضاء لازم ہے جو وجوب کی دلیل ہے

﴿۱۵﴾ وعن زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَهُ عَنْ وَثْرَةٍ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ۔ (رواه الترمذی مؤسلاً) ۴۔

ترجمہ: اور حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص وتر سے غافل ہو کر (یعنی وتر پڑھے بغیر) سو جائے تو اسے چاہئے کہ صبح ہو تو پڑھ لے۔“ اس روایت کو ترمذی نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

۱۔ المرقاۃ: ۲۲۸/۲۲۹ ج ۲ أخرجه الترمذی: ۲۵۲ و ابوداؤد: ۱۵۱۸ ج ۱ المرقاۃ: ۲/۲۲۹ ج ۲ أخرجه الترمذی: ۲۵۲ (۲۵۵)

تین رکعات وتر کا ثبوت

﴿۱۶﴾ وعن عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرْنَجٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يُؤْتِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأَوَّلَى بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی عن عبد الرحمن بن أبي رزق وزاد أحمد عن أبي بن كعب والدارمی عن ابن عباس وأحمد بن حنبل) ۱

ترجمہ: اور حضرت عبدالعزیز بن جرئج فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ سرور کونین ﷺ وتر میں کون کون سی سورتیں پڑھا کرتے تھے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ آپ پہلی رکعت میں سبوح اسم ربک الاعلیٰ دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکفرون اور تیسری رکعت میں قل هو اللہ احد، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھا کرتے تھے۔ ۲ ترمذی، ابوداؤد اور اس روایت کو امام نسائی نے حضرت عبدالرحمن بن ابی رزق سے، اور امام احمد نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے اور امام دارمی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے، مگر امام دارمی نے اپنی روایت میں لفظ معوذتین ذکر نہیں کیا ہے یعنی انہوں نے محض یہ نقل کیا ہے کہ آپ وتر کی تیسری رکعت میں صرف قل هو اللہ پڑھتے تھے۔ ۳

توضیح: ”فی الاولیٰ“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس تصریح اور وضاحت کے بعد اس بات میں ذرہ بھر شبہ نہیں رہتا کہ وتر تین رکعات ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہر تین رکعات میں سے الگ الگ ایک ایک رکعت کا نام لیا اور ہر رکعت میں پڑھی گئی سورۃ کا نام لیا اور اس طرح تسلسل کے ساتھ تین رکعات کا بیان کیا جس سے ہر سننے والا سمجھ جاتا ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور درمیان میں کوئی سلام نہیں ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ ۴

وتر میں پڑھی جانے والی دعائے قنوت

﴿۱۷﴾ وعن الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَا فِيمَنْ عَاقَبْتَ وَتَوَلَّيْنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقَبْلِ شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَفْصِيحِي وَلَا يَقْطَعِي إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ. (رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجہ والدارمی) ۵

ترجمہ: اور حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مجھے کچھ کلمات سکھائے ہیں تاکہ میں انہیں وتر کی دعائے قنوت میں پڑھا کروں۔ (ان الفاظ کا ترجمہ یہ ہے)

اے اللہ! مجھے ہدایت کر ان لوگوں کے ساتھ (یعنی انبیاء و اولیاء کے ساتھ) جن کو تو نے ہدایت کی مجھے دنیا اور آخرت کی مصیبتوں اور آفتوں سے بچا ان لوگوں کے ساتھ جن کو تو نے بچایا اور مجھ سے محبت کر ان لوگوں کے ساتھ جن سے تو نے محبت کی اور جو کچھ تو نے مجھے عطا کیا ہے (یعنی عمر، مال، علم اور نیک اعمال) ان میں برکت عطا فرما اور مجھے ان برائیوں سے بچا جو مقدر ہوں، بے شک تو جو چاہتا ہے وہ حکم کرتا ہے اور تجھے کوئی حکم نہیں کرتا (یعنی تو حاکم مطلق ہے محکوم نہیں ہے اور جسے تو دوست رکھتا ہے وہ ذلیل نہیں ہو سکتا اے ہمارے رب تو بابرکت ہے) (یعنی دارین پر حیران خیر ہی خیر محیط ہے) اور تیری ذات بلند و برتر ہے۔

(ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارقطنی)

توضیح: ”فی قنوت الوتر“ وتر میں دعا پڑھی جاتی ہے احناف کے ہاں سال بھر میں عشاء کی نماز کے بعد وتر میں دعا ہوتی ہے شوافع کے ہاں نصف رمضان کے بعد ہوتی ہے اور سال بھر میں فجر کی نماز میں ہوتی ہے پھر دعا میں بھی اختلاف ہے شوافع اسی دعا کو پڑھتے ہیں جو اب پر حدیث میں مذکور ہے طریقہ یہ کہ آخری رکعت کی قرأت سے فارغ ہو کر قومہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں مگر بلند آواز سے مانگتے ہیں آج کل حرمین میں پورے رمضان میں یہ دعا بلند آواز سے مانگی جاتی ہے حکام اور ان کے اعلان کے لئے دعائیں ہوتی ہیں یہ ایک عجیب صورت ہے۔ لہذا احناف سال بھر میں الگ الگ اور رمضان میں جماعت کے ساتھ وتر کی آخری رکعت کی قرأت سے فارغ ہو کر رکوع جانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک اٹھا کر پھر ناف پر باندھ کر آہستہ یہ دعا پڑھتے ہیں۔

اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير ونشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبدو لك نصلی ونسجد واليك نسعی ونخفدونرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق۔ (رواہ ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارقطنی، نسائی، ابوداؤد)

ابوداؤد نے مندرجہ بالا دعا قنوت کو اپنے مراسیل میں نقل کیا ہے ایک دو الفاظ کے علاوہ یہی دعا وہاں پر موجود ہے لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ یہ دعا ثابت نہیں ہے حرمین کے ائمہ کبھی کبھی یہ دعا بھی پڑھتے ہیں تو احناف خوش ہو جاتے ہیں۔ بہر حال اگر کوئی شخص ان دونوں دعاؤں کو وتر میں پڑھ لے تو زیادہ بہتر ہوگا اچھے الفاظ کی کمی بیشی سے کوئی فرق نہیں پڑیگا البتہ دنیاوی اغراض کی دعائیں جائز نہیں جیسے حرمین میں ملک فہد صاحب کی بیماری کی صحت کے لئے دعا مانگی جاتی ہے یہ مناسب نہیں ہے آگے قنوت نازلہ کا مسئلہ تفصیل سے آ رہا ہے۔

وتر میں حضور اکرم ﷺ کی دعا

﴿۱۸﴾ وعن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم في الوتر قال

سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی وزاد ذلک عن ابی یطیئیل و فی روایہ للنسائی عن عبد الوہاب بن ابی

ابزی عن أبیہ قال کان یقول اذا سلم سبحان الملک القدوس ثلاثا و یرفع صوته بالقالبۃ)۔

ترجمہ: اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کوئین علیہ السلام جب وتر کی نماز میں سلام پھیرتے تو یہ کہتے سبحان الملک القدوس (یعنی پاک ہے بادشاہ نہایت پاک) (ابوداؤد و نسائی) نسائی نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ ”آپ یہ (تسبیح) تین مرتبہ کہتے تھے اور تیسری مرتبہ میں آواز بلند فرماتے تھے، نیز نسائی نے ایک روایت عبد الرحمن بن ابزی سے نقل کی ہے جس میں دو (عبد الرحمن) اپنے والد کرم سے نقل کرتے (ہوئے کہتے) ہیں ”آحضرت ﷺ جب سلام پھیر لیتے تو تین مرتبہ سبحان الملک القدوس کہتے اور تیسری مرتبہ آواز بلند فرماتے۔

﴿۱۹﴾ وعن علی قال إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول فی آخر وثیرہ اللہم إني أعوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَا فَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَفْتَنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ سرور کوئین علیہ السلام اپنی نماز وتر کے آخر میں یہ دعا پڑھا کرتے تھے: (جس کا ترجمہ ہے)

اے اللہ! میں پناہ چاہتا ہوں تیری رضا و خوشنودی کے ذریعہ تیرے غضب سے اور تیری عافیت کے ذریعہ تیرے عذاب سے اور میں پناہ مانگتا ہوں تیری ذات کے ذریعہ تیرے آثار و معافات (یعنی تیرے غضب و غصہ سے) مجھ میں طاقت نہیں کہ تیری تعریف کر سکوں (کیونکہ) تیری تعریف کا شمار نہیں تو ایسا ہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف کی۔ (ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ)

توضیح: علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علماء کا ایک طبقہ اس طرف گیا ہے کہ دعائے قنوت میں کسی خاص دعا پر انحصار نہیں کرنا چاہئے بلکہ مختلف دعاؤں کو پڑھ لینا چاہئے تاکہ دل و دماغ پر دعاؤں کا جدید اثر پڑتا رہے اور صرف زبان ہلانے اور دل غافل رہنے تک دعا کی عادت نہ پڑ جائے لہذا معروف دعائے قنوت کو خاص معمول نہیں بنانا چاہئے لیکن علماء کا دوسرا طبقہ یہ کہتا ہے کہ معروف دعائے قنوت کو معمول بنالینا منع نہیں ہے۔ البتہ اس کے علاوہ دیگر دعاؤں کو بطور خاص معمول بنانا منع ہے کیونکہ صحابہ کرام اسی معروف دعائے قنوت کو معمول بنا کر پڑھ لیا کرتے تھے کسی اور کو خاص معمول نہیں بنایا۔

۱۔ آخر جہ و ابوداؤد: ۱۳۲۰ و النسائی: ۳/۲۲۵۔ ۲۔ آخر جہ و ابوداؤد: ۱۳۲۰ و الترمذی: ۳۵۹۹ و النسائی: ۳/۲۲۸ و ابن ماجہ: ۱۱۷۹۔

۳۔ المرقیات: ۳/۲۲۸ المرقیات: ۳/۲۹۰۔

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کوئین ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ”وتر حق“ (یعنی واجب) ہے لہذا جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے (یعنی ہمارے تابعداروں میں سے) نہیں ہے، وتر حق ہے لہذا جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر حق ہے لہذا جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”فلیس منّا“ بارہا اس طرح جملوں کے مطالب بیان ہو چکے ہیں یہاں ایک مطلب پھر لکھتا ہوں کہ فلیس منّا کا مطلب یہ نہیں کہ یہ شخص کافر ہو گیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ شخص اس خاص مسئلہ وتر میں ہمارے طریقے پر نہیں ہے باقی اسلام پر قائم ہے لیکن اس ایک شعبہ میں مسلمانوں کے طریقہ سے ہٹ گیا ہے۔

وتر کی قضا پڑھنا وجوب وتر کی دلیل ہے

﴿۲۲﴾ وعن أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ. (رواه الترمذی وأبو داود وابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرور کوئین ﷺ نے فرمایا ”جو شخص وتر پڑھے بغیر سو جائے یا اسے پڑھنا بھول جائے تو اسے چاہئے کہ جب بھی اسے یاد آئے یا نیند سے بیدار ہو تو (اگل قضاء) پڑھ لے۔“ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

نماز وتر واجب ہے یا سنت ہے؟

﴿۲۳﴾ وعن مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ اجِبَ هُوَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ فَعَلَّ الرَّجُلُ يَزِدُّ دُعَايَهُ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت امام مالک کے بارے میں منقول ہے کہ انہیں یہ بات پہنچی کہ ”ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ ”کیا وتر کی نماز واجب ہے (یا سنت ہے) حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے (کوئی صریح جواب دینے کی بجائے یہ) فرمایا کہ ”وتر کی نماز آنحضرت ﷺ نے بھی پڑھی ہے اور دوسرے مسلمانوں (یعنی صحابہ) نے بھی پڑھی ہے! وہ شخص بار بار یہی سوال کرتا تھا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہی کہتے جاتے تھے کہ ”وتر کی نماز آنحضرت ﷺ نے بھی پڑھی ہے اور دوسرے مسلمانوں نے بھی پڑھی ہے۔“ (موطا)

وتر تین رکعات ہیں

﴿۲۴﴾ وعن عَنِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِتِسْعِ سُوْرٍ

مِنَ الْمُفْضَلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِسَلَاةٍ سُورَةِ آخِرُ هُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (رواہ الحرمی: ۱)

ترجمہ: اور امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ سرور کوئین ﷺ وتر کی تین رکعتیں پڑھا کرتے تھے جن میں آپ مفصل کی نو سو تیس (اس طرح) پڑھا کرتے تھے (کہ) ہر رکعت میں تین تین سو تیس پڑھتے اور آخری سورۃ قل ہو اللہ احد ہو کرتی تھی۔ (ترمذی)

دو رکعتوں سے ایک رکعت ملا کر وتر بنانے کا واقعہ

﴿۲۵﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُغَيِّبَةٌ فَخَشِيَ الصُّبْحَ فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ. (رواہ مالک: ۷)

ترجمہ: اور حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ مکہ معظمہ میں تھا اور (اس دن رات میں) آسمان ابر آلود تھا۔ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما صبح ہو جانے کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے ایک رکعت وتر کی پڑھ لی، پھر ابر صاف ہو گیا اور انہوں نے دیکھا کہ ابھی رات (کافی باقی) ہے چنانچہ انہوں نے ایک رکعت اور پڑھ کر (پہلی رکعت کے ساتھ ملا کر اسے) دو گانہ کر دیا اور اس کے بعد دو دو رکعت (نفل کی) پڑھتے رہے، جب پھر صبح ہو جانے کا اندیشہ ہوا تو انہوں نے وتر کی ایک رکعت پڑھ لی۔ (مالک)

بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ایک طریقہ

﴿۲۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ قَلْبًا مَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدًا ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ. (رواہ مسلم: ۷)

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کوئین ﷺ (آخر عمر میں دن یا رات میں اس طرح بھی) بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے (کہ طویل قرأت کی وجہ سے) بیٹھے بیٹھے قرأت فرماتے اور جب قرأت میں تیس یا چالیس آیتیں باقی رہ جاتیں تو کھڑے ہو جاتے اور انہیں کھڑے کھڑے پڑھتے پھر (رکوع کرتے اور سجدہ میں جاتے اسی طرح دوسری رکعت میں بھی پڑھتے۔) (مسلم)

توضیح: اس طریقہ پر نفل پڑھنا اتفاقاً جائز ہے البتہ اس کا عکس کرنا جائز نہیں ہے۔

یہاں یہ سوال ہے کہ اس حدیث کا باب الوتر سے کیا تعلق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں وتر کا ذکر اگرچہ نہیں ہے لیکن دور رکعتوں کا ذکر ہے جو وتر کے لئے مقدمہ اور تمہید ہے شاید اس وجہ سے یہاں یہ حدیث لائی گئی ہے۔

وتر کے بعد بیٹھ کر دو نفل پڑھنا ثابت ہے

﴿۲۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكْعَتَيْنِ.

(رواہ ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و بیہقی و تہذیب و مشکوٰۃ و صحیح مسلم و صحیح ابی داؤد)

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔ (ترمذی)

وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھنے سے تہجد کا ثواب ملتا ہے

﴿۲۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَيِّرُ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَكَرَّعَ. (رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ وتر کی ایک رکعت پڑھتے اور پھر دو رکعتیں (نفل کی) پڑھتے جن میں آپ ﷺ بیٹھے بیٹھے قرأت فرماتے اور جب رکوع کرنا چاہتے تو کھڑے ہوتے اور رکوع کرتے۔ (ابن ماجہ)

﴿۲۹﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا الشَّهْرَ جُهْدٌ وَثَقُلَ فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ فَإِنَّ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ وَالْأَمْسِ كَأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ.

ترجمہ: اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا ”نماز تہجد کیلئے رات میں بیدار ہونا مشکل اور گراں ہوتا ہے اس لئے جب تم میں سے کوئی شخص (رات کے آخری حصہ میں جاگنے کا یقین نہ رکھتا ہو اور سونے سے پہلے یعنی عشاء کی نزل کے بعد) وتر پڑھتے تو اسے چاہئے کہ دو رکعتیں پڑھ لے، اگر وہ نماز تہجد کے لئے رات میں اٹھ گیا تو بہتر ہے اور اگر نہ اٹھ سکا تو پھر دو رکعتیں کافی ہوں گی (یعنی ان دونوں رکعتوں کے پڑھنے کی وجہ سے اسے نماز تہجد کا ثواب مل جائے گا)۔“ (ترمذی و ابی داؤد)

﴿۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. (رواہ أحمد)

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ وتر کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھا کرتے تھے اور ان میں اذان و اذان لزلت الارض اور قل یا ایہا الکافرون پڑھتے تھے۔ (ترمذی)

اور جہاں قنوت بعد الرکوع کا ذکر آیا ہے وہاں قنوت نازلہ مراد ہے اور تعین فجر بوجہ تعامل ہے ورنہ احناف کے ہاں بھی قنوت نازلہ دیگر نمازوں تک عام کیا جاسکتا ہے جبکہ حادثہ کی نوعیت سنگین ہو جائے اس تحریر کے بعد اس باب کی تمام احادیث آسانی سے سمجھ میں آجائیں گی، اگرچہ بعض شارحین نے یہاں بہت طوالت سے کام لیا ہے۔

الفصل الاول

حضور اکرم ﷺ نے مسلمان قیدیوں کی رہائی کے لئے بہت دعائیں مانگیں

﴿۱﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُو عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُو لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَيْنِ الْوَلِيدَ وَسَلَمَةَ بِنَ هِشَامٍ وَعَيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا يَسْرِينَ كَيْسِي يُوسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ الْعَنِ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (الآيَةُ) (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ جب کسی کو بعد دعا دیتے یا کسی کے لئے دعا کرنے کا ارادہ فرماتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے، چنانچہ بعض وقت جبکہ آپ صبح اللہ من حمد و ربنا تک الحمد کہہ لیتے تو یہ دعا کرتے۔
(اے اللہ! ولید بن ولید کو، سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے اور اے اللہ! قوم مضر پر تو اپنا سخت عذاب نازل کر اور اس عذاب کو ان پر قحط کی صورت میں مسلط کر، ایسا قحط جو یوسف علیہ السلام کے قحط کی مانند ہو) یعنی قوم مضر پر تو اپنا عذاب اس قحط کی شکل میں مسلط کر جو حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر والوں پر مسلط کیا گیا تھا) یہ دعا آپ ہاوازل بلند کرتے تھے اور کسی نماز میں آپ عرب کے (ان) قبائل کے لئے (جو کافر تھے) اس طرح دعا فرماتے اللھم العن فلانا وفلانا (اے اللہ! فلاں فلاں پر لعنت فرما) پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی "لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ" (اس معاملہ میں آپ کا کچھ دخل نہیں ہے۔) (بخاری، مسلم)

توضیح: "الولید بن الولید" یہ صحابی حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے بھائی تھے جن کا نام ولید ہے ان کے باپ کا نام بھی ولید ہے جنگ بدر میں مسلمانوں کے ہاتھوں قیدی بن گئے فدیہ دیکر جب رہا ہو گئے تو مکہ پہنچ کر انہوں نے اسلام قبول کیا کفار مکہ نے ان کو گرفتار کر کے جیل میں ڈال دیا اور ان پر بے تحاشا مظالم ڈھائے حضور اکرم ﷺ کو جب ان کی مظلومیت کا پتہ چلا تو آپ نے ان کی رہائی کے لئے دعا فرمائی چنانچہ ولید رضی اللہ عنہ کافروں کے چنگل سے چھوٹ کر مدینہ منورہ کی طرف بھاگ آئے۔

"سلمہ بن ہشام" یہ قدیم الاسلام صحابی تھے ابو جہل کے سنگے بھائی تھے کفار قریش نے مکہ مکرمہ میں ان کو قید کر رکھا تھا اور ان پر وحشیانہ مظالم ڈھارہے تھے یہ بھی کفار کے ہاتھوں سے چھوٹ کر مدینہ منورہ پہنچ گئے۔

"عیاش بن ابی ربیعہ" یہ قدیم الاسلام صحابی تھے ابو جہل کے ماں کی طرف سے اخیانی بھائی تھے ابتداء میں اسلام قبول کر کے حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی پھر دوسری ہجرت مدینہ کی طرف فرمائی ابو جہل نے ان کے ساتھ یہ دھوکہ کیا کہ خود مدینہ آ کر ان سے کسی طرح ملاقات کی اور کہا کہ تمہاری ماں تیرے لئے بہت بے چین ہے اور اس نے قسم کھائی ہے کہ جب تک تمہیں نہیں دیکھ لیتی سایہ میں نہیں بیٹھی گی، عیاش کو ماں کی محبت کھینچ کر ابو جہل جیسے ظالم کے ساتھ مکہ لے آئی یہاں ابو جہل نے ان کو گرفتار کر کے جیل میں بند کر دیا اور اپنی وحشیت و بربریت اور جذبہ انتقام کے مظالم میں ان کو جکڑ دیا لیکن حضور اکرم ﷺ کی دعا سے یہ بھی کفار کی قید سے بھاگ نکلنے میں کامیاب ہو گئے اور مدینہ چلے گئے زیر بحث حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے انہیں تین خوش بخت صحابہ کی رہائی کے لئے مسلسل دعا مانگی ہے۔

اور ظالم کفار کو سخت ترین بددعائیں دی ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو نام لے لے کر بددعا کرنے سے روک دیا کیونکہ بعض ایسے لوگ بھی تھے جن کی قسمت میں ایمان لکھ دیا گیا تھا جن کے لئے بددعا مناسب نہیں تھی۔

قنوت نازلہ کا وقت بعد الرکوع ہے

﴿۲﴾ وعن عاصم الأحول قال سألت أنس بن مالك عن القنوت في الصلاة كان قبل الركوع أو بعده قال قبله إنما قنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً لأنه كان يعفأ الناس يقال لهم القراء سبعون رجلاً فأصيبوا فقنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً يدعوا عليهم (متفق عليه)۔

ترجمہ: اور حضرت عاصم احول کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دعا قنوت کے بارہ میں پوچھا کہ (صبح کی نماز میں یا وتر میں یا کسی حادثہ یا دواء پھیلنے کے وقت ہر فرض) نماز میں وہ رکوع سے پہلے پڑھی جاتی تھی یا رکوع کے بعد؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رکوع سے پہلے (اور فرمایا کہ) آنحضرت ﷺ نے (صبح کی نماز میں یا سب نمازوں میں) رکوع کے بعد دعا قنوت صرف ایک مرتبہ پڑھی تھی (اور وہ بھی) اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے چند صحابہ رضوان اللہ اجمعین کو جنہیں قراء کہتے تھے اور تعداد میں ستر تھے (تلخ کے لئے کہیں) بھیجا تھا (وہاں کے لوگوں نے) انہیں شہید کر دیا تھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے ایک مہینہ تک رکوع کے بعد دعا قنوت پڑھ کر قرأء کو شہید کرنے والوں کے لئے بددعا کی۔

(بخاری و مسلم)

توضیح: "قراء سبعون" یہ ستر قاری اصحاب صفہ میں سے تھے یہ غریب طالب علم ایک طرف علم حدیث اور علم

التفسیر کا علم حاصل کرتے تھے دوسری طرف ایک جہادی مدرسہ میں ہر وقت جہاد کے لئے قطعہ منتظرہ میں بیٹھے رہتے اور جہاں ضرورت پڑتی تھی یہ وہاں جہاد کے لئے چلے جاتے تھے۔

اہل نجد نے بطور دھوکہ ان کو معلم کی حیثیت سے حضور ﷺ سے مانگ لیا حضور اکرم نے ان کو تعلیم و تبلیغ کے لئے روانہ فرما دیا مگر جب یہ قراء مکہ و عسفان کے درمیان پہنچ گئے تو درغل و ذکوان قبائل نے ان پر ظالمانہ حملہ کر دیا اور ایک کے سوا سب کو شہید کر دیا وہ ایک بھی زخمی حالت میں بچ گیا حضور اکرم ﷺ کو جب علم ہوا تو آپ بے حد غمگین ہوئے اور ایک ماہ تک ان قبائل کی تباہی کے لئے قنوت نازلہ میں بددعا کی یہ دعا (چار ہجری) میں ۳۷ھ میں پیش آیا تھا۔ ۱

الفصل الثانی

قنوت نازلہ تمام نمازوں میں بھی پڑھی جاسکتی ہے

﴿۳﴾ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِغْلٍ وَذُكْوَانَ وَعُصَيْقَةَ وَيُؤْمِنُ مَنْ خَلْفَهُ. (رواه أبو داود) ۲

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے مسلسل ایک مہینہ تک (یعنی ہر روز) ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازوں کی آخری رکعت میں سمع اللہ لمن حمد کہنے کے بعد قنوت پڑھی ہے جس میں آپ بنی سلیم کے چند قبیلوں رغل، ذکوان اور عسقیہ کے لئے بددعا کرتے تھے اور پیچھے کے لوگ (یعنی مقتدی) آمین کہتے تھے۔ (ابوداؤد)

قنوت نازلہ ضرورت کی حد تک ہے

﴿۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ. (رواه أبو داود والنسائي) ۳

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے ایک مہینہ تک (رکوع کے بعد) دعا قنوت پڑھی ہے پھر آپ نے (مطلقاً فرض نمازوں میں یا یہ کہ رکوع کے بعد) قنوت پڑھنے کو ترک کر دیا۔ (ابوداؤد و نسائی)

توضیح: ”ثم تركه“ یہ حدیث احناف کی مضبوط دلیل ہے کہ قنوت نازلہ ایک وقتی چیز ہے جو ضرورت کے تحت ہوتی ہے اور بعد از رکوع ہوتی ہے اور عام نمازوں میں بھی ہوتی ہے۔ ۴

لیکن قنوت وتر و نوافل نہیں بلکہ بعد العشاء دواماً جاری و ساری ہے شوافع اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز میں قنوت نازلہ ہمیشہ کے لئے ہے اور دیگر نمازوں میں بوقت حادثہ نازلہ شروع ہے۔

دائمی طور پر قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے

﴿وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي يَا أَبَتِ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِأَلْكَؤْفَةِ نَحْنُ وَمِنْ تَحْمِيسِ سَبِيلَيْنِ أَكَاثُوا يَقْنُتُونَ قَالَ أَيْ بَنِي مُخَنَّفٍ﴾ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ) ۱۔

ترجمہ: اور حضرت ابو مالک اشجعی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد مکرم سے دریافت کیا کہ ابا جان! آپ نے سرور کونین ﷺ کے پیچھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے پیچھے ہمیں کوفہ میں تقریباً پانچ سال تک نماز پڑھی ہے کیا یہ حضرات دعاء قنوت پڑھتے تھے! انہوں نے فرمایا کہ ”میرے بیٹے! قنوت بدعت ہے۔“

(ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

الفصل الثالث

رمضان کے نصف ثانی میں قنوت کا ثبوت

﴿٦٠﴾ عَنْ الْحُسَيْنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَجَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنٍ كَعْبٍ فَكَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْنُتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعِشْرَةُ الْأَوَاخِرُ تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبَيْ أُنْبَى. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فَقَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرُّكُوعِ، وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ.﴾ (رواه ابن ماجہ) ۲۔

ترجمہ: حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو (رمضان میں تراویح کے لئے) جمع کیا اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو امام بنایا، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ان کو بیس رات تک نماز پڑھائی اور انہوں نے لوگوں کے ساتھ دعاء قنوت سوائے آخری نصف رمضان کے اور دنوں میں نہیں پڑھی اور جب آخر کے دس روزے رہ گئے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مسجد میں نہ آئے بلکہ (در کی) نماز اپنے گھر میں پڑھنے لگے، لوگ کہتے کہ ”ابی بھاگ گئے۔“ (ابوداؤد) اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کسی نے دعاء قنوت کے بارے میں پوچھا کہ (رکوع سے پہلے پڑھی جائے یا بعد میں؟) تو انہوں نے فرمایا کہ ”آحضرت ﷺ نے دعاء قنوت رکوع کے بعد پڑھی ہے“ ایک دوسری روایت میں یہ ہے کہ ”آپ نے دعاء قنوت کبھی رکوع سے پہلے اور کبھی رکوع کے بعد پڑھی ہے۔“

۱۔ أخرجه الترمذی: ۳۰۲، ۳۰۳ والنسائی: ۲/۲۰۳ وابن ماجہ: ۱۳۴۱

۲۔ أخرجه ابوداؤد: ۳۰، باب القنوت فی التورح ۱۲۲۹ وابن ماجہ: ۱۱۸۴

توضیح: "ابن ابی" یعنی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بھگوڑے غلام کی طرح بھاگ گئے لوگوں نے یہ اس لئے کہا کہ انہوں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی غیر حاضری کو پسند نہیں کیا اور حضرت ابی بن کعب شاید کچھ مجبور ہو گئے جو شرعی طور پر معذور ہو گئے چونکہ حضرت کعب سید القراء تھے اس لئے عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو رمضان میں تراویح کا امام بنادیا تھا۔ لہ

یہ حدیث شوافع کا مستدل ہے کہ نصف رمضان کے بعد قنوت پڑھی گئی ہے اور ایک جزء کے اعتبار سے یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کیونکہ احناف تمام احادیث میں تطبیق دینے کے قائل ہیں اور یہاں قبل الکرکوع اور بعد الکرکوع دونوں طرح عمل وجود میں آیا ہے تو احناف قبل الکرکوع قنوت کو وتر عشاء پر حمل کرتے ہیں اور بعد الکرکوع قنوت کو قنوت نازلہ پر حمل کرتے ہیں۔



باب قیام شہر رمضان

ماہ رمضان میں تراویح کا بیان

قیام رمضان سے تراویح کی نماز مراد ہے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "المراد بقیام رمضان التراویح" علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے اتفاق میں اس پر اجماع نقل کیا ہے فرماتے ہیں۔ لہ

اتفقوا علی ان المراد بقیام رمضان صلوة التراویح. (فتح الباری ج ۳ ص ۲۱۷)

تراویح ترویج کی جمع ہے اور ترویج راحت کے معنی میں ہے چونکہ چار رکعت کے بعد نمازی استراحت و آرام کرتے ہیں اس لئے اس نماز کو تراویح کہہ دیا گیا۔

قیام رمضان سے متعلق پہلی بحث:

جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے کہ اس پر علماء کا اتفاق و اجماع ہے کہ "قیام اللیل" الگ نماز ہے اور "قیام شہر رمضان" الگ نماز ہے دونوں الگ الگ نمازیں ہیں دونوں کے اوقات الگ الگ ہیں اور دونوں کے نام بھی الگ الگ ہیں قیام اللیل تہجد کے لئے بولا جاتا ہے اور قیام شہر رمضان تراویح کے لئے خاص طور پر استعمال کیا جاتا ہے لہذا یہ مناسب نہیں ہے کہ کچھ لوگ تراویح کو چھپانے اور دبائے کی غرض سے اس کو تہجد ہی کہہ دینا شروع کریں اور پھر کہیں کہ رمضان اور غیر رمضان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گیارہ رکعت سے زیادہ نماز رات کو نہیں پڑھی لہذا آٹھ رکعت سے زیادہ کچھ بھی ثابت نہیں خواہ اس کو تراویح کہہ دیا اس کو تہجد کہہ دے، اس طرح گڈمڈ کرنا اور خلط ملط کرنا مناسب نہیں ہے بہت سارے قرائن اور دلائل موجود ہیں کہ یہ الگ الگ نمازیں ہیں چند قرائن ملاحظہ ہوں۔

① بہت ساری احادیث میں اور فقہاء کے پیشار کلام میں اور محدثین کے پیشار عنوانات میں اس نماز کی اضافت بطور خاص رمضان کی طرف کی گئی ہے جیسے قیام شہر رمضان، "سندت لکم قیامہ" "یرغب فی قیام رمضان من قام ایمانا واحتسابا وغیرہ وغیرہ، یہ اضافت تخصیص کا ناکندہ دیتی ہے لہذا یہ عام تہجد نہیں بلکہ تراویح کی نماز ہے حرمین شریفین میں آج کل تراویح کے لئے اس طرح کا اعلان ہوتا ہے "صلوة القیام اثابکم اللہ"۔

② تہجد اور تراویح میں فرق کا دوسرا قرینہ یہ ہے کہ دونوں کا وقت الگ الگ ہے تراویح عشاء کے بعد ہے اور تہجد رات کے آخر یا پنج میں ہوتی ہے۔

③ تیسرا فرق یہ ہے کہ صلوٰۃ اللیل کی کبھی جماعت نہیں ہوتی نہ اس کی کوئی ترغیب دی گئی ہے جب کہ قیام رمضان کی

جماعت ہوتی ہے اور اس کی ترغیب دی جاتی ہے۔

① تہجد قرآن سے ثابت ہے اور تراویح حضور اکرم ﷺ کی سنت سے ثابت ہے جیسے "وسننت لکم قیامہ"۔

② تراویح ہو چکنے کے بعد تہجد کی نماز صحابہ کرام نے اہتمام سے پڑھی ہے اگر یہ ایک ہی چیز تھی تو تہجد کا اہتمام الگ کیوں ہوتا؟۔

③ امت کے فقہاء محدثین اور دین کے ماہرین قیام اللیل کو تہجد اور قیام رمضان کو تراویح کہتے ہیں تو دونوں میں فرق صاف ظاہر ہے۔ یہ چھ وجوہات ہیں جن سے تراویح اور تہجد کے درمیان فرق آتا ہے۔

قیام رمضان سے متعلق دوسری بحث

احناف کے نزدیک تراویح کی نماز سنت مؤکدہ ہے حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (کذا فی السنن لابن قدامہ ج ۲ ص ۱۶۶)

تراویح کے سنت مؤکدہ ہونے پر بہت دلائل ہیں۔

① آنحضرت ﷺ نے تین دن تک تراویح کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھائی لوگ زیادہ ہو گئے تو آپ نے چھوڑ دیا اور وجہ یہ بیان فرمائی کہ مجھے خدشہ ہوا کہ یہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے جس کو تم بھانہ سکو گے اس سے معلوم ہوا کہ تراویح سنت مؤکدہ ہے۔ لے

② حضور اکرم ﷺ نے فرمایا وسننت لکم قیامہ یعنی قیام رمضان فرض نہیں بلکہ روزے اللہ نے فرض کیے اور تراویح میری سنت ہے۔

③ آنحضرت ﷺ نے تراویح کی بنیاد قائم فرمائی اور غزیر کی وجہ سے اس پر عملی مواظبت نہیں کی لیکن آپ کے بعد صحابہ کرام اور خلفاء راشدین اور امت کے فقہاء نے اس پر مواظبت فرمائی ہے جو سنت مؤکدہ ہونے کی واضح دلیل ہے۔

قیام رمضان سے متعلق تیسری بحث

اب تیسری بحث یہ ہے کہ تراویح جماعت کے ساتھ پڑھنا بہتر ہے یا گھر میں اکیلے پڑھنا بہتر ہے۔

جہمہ و فقہاء کی رائے ہے کہ تراویح جماعت کے ساتھ اٹھنا افضل و بہتر ہے۔

بعض علماء و فقہاء کی رائے ہے کہ تراویح اکیلے گھر میں پڑھنا بہتر ہے امام مالک اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کی ایک ایک روایت اس طرح بھی ہے۔ ان علماء نے پھر محاکمہ کیا ہے کہ اگر جماعت میں شریک نہ ہونے سے نمازی کے لئے تراویح میں سستی کا خطرہ نہ ہو اور ان کا مسجد میں آنے کی وجہ سے جماعت کو نقصان پہنچنے کا بھی کوئی خطرہ نہ ہو تو اس شخص کے لئے مسجد میں آنا یا گھر میں پڑھنا دونوں برابر ہے لیکن اگر کسی شخص کو خطرہ لاحق ہے کہ اگر مسجد میں نہ آیا تو تراویح چھوٹ جائیگی سستی ہو جائے گی یا ان کی وجہ سے جماعت کو نقصان پہنچ جائے گا تو پھر ان کے لئے جماعت میں حاضر ہونا افضل و اولیٰ ہے۔

بہر حال اکثر احناف کے نزدیک تراویح کے لئے جماعت میں شامل ہونا سنت ہے۔ لہ
پھر احناف کے جمہور علماء تراویح کی جماعت کو سنت علی الکفایہ کہتے ہیں مطلب یہ کہ اگر پورے محلہ والوں سے تراویح کی
جماعت ترک ہو جائے تو سارے گناہ گار ہو گئے اگر بعض نے جماعت قائم کی تو باقی سے ذمہ ساقط ہو جائے گا۔
بہر حال حضور اکرم ﷺ نے تین دن تک جماعت قائم فرمائی پھر چھوڑ دیا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں داخلی و خارجی فتنے
اٹھے تو آپ بھی جماعت کی ترتیب قائم کرنے کے لئے فارغ نہ ہو سکے پھر عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کو ایک امام
پر جماعت کے ساتھ اکٹھا فرمایا اور اس وقت سے آج تک وہی سلسلہ قائم و دائم ہے مگر فاروق رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ابتداء
میں آٹھ رکعات پر جمع کیا پھر بارہ پر جمع کیا پھر میں پر سب کو اکٹھا فرمایا اور آج تک یہی طریقہ برقرار ہے۔ لہ

تراویح سے متعلق چوتھی بحث تعداد رکعات

تراویح کی رکعات کی تعداد میں علماء کے درمیان اختلاف ہے کہ اس کی کتنی رکعات ہیں تفصیل ملاحظہ ہو۔
فقہاء کا اختلاف:

امام ابو حنیفہ امام شافعی امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ اور بہت سارے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ تراویح کی رکعات بیس ہیں
اور تین وتر اس کے علاوہ ہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ سے اس بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں ایک قول میں ان کے ہاں تراویح بیس رکعات ہیں دوسرے
قول میں چھتیس رکعات ہیں ایک قول اس رکعات کا بھی ہے علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ سے چھتیس
رکعات والا قول مشہور و معتد ہے یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اصل تراویح بیس رکعات
ہی ہیں بیس رکعات سے جو رکعات ذکر آتا ہے یہ سب نوافل ہیں اس وقت مکہ مکرمہ میں چار رکعت کے بعد ترویجہ کے دوران
لوگ بیت اللہ کا طواف کیا کرتے تھے تراویح بیس رکعت تھیں لیکن مدینہ منورہ میں ترویجہ کے وقت طواف کا امکان نہیں تھا
تو لوگ کھڑے ہو کر چار رکعت مزید پڑھتے تھے لہذا چار ترویجات میں سولہ رکعت نفل ہو جاتی تھیں اسی کو تراویح
میں شمار کیا گیا تو چھتیس رکعت کا قول کیا ورنہ اصل تراویح بیس رکعت سے زیادہ نہیں ہیں ابن ہمام حنفی رحمہ اللہ کچھ گھبرا گئے
اور فرمایا کہ آٹھ رکعت سنت ہے بارہ نفل ہے مگر گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے مورچہ مضبوط ہے غیر مقلدین اہل ظواہر اور آج
کل کے سہولت پسند مسلمان آٹھ رکعات سے زیادہ تراویح کو بدعت کہتے ہیں۔ چنانچہ سعودی عرب میں حرمین شریفین کے
علاوہ تمام بلاد میں آٹھ رکعات تراویح پڑھی جاتی ہے اور یہاں پاکستان میں بھی اس پر زور دیا جا رہا ہے کہ صرف آٹھ
رکعات پڑھو اور پھر مسجد سے بھاگ کر گھر کی طرف بڑھو۔

حالانکہ میں رکعات تراویح پر اجماع منعقد ہو گیا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے میں رکعات تراویح کا حکم اپنی طرف سے جاری کیا ہوگا یا اعیانہ باندہ انہوں نے کسی بدعت کا ارتکاب یا ایجاد کیا ہے پھر جب آپ نے میں رکعات کا عام اعلان مسجد میں کیا اور عملی طور پر میں رکعات پر عمل شروع ہو گیا تو کسی صحابی نے اس کا انکار بھی نہیں کیا اور اوج مطہرات حضور اکرم ﷺ کے ہر ظاہر اور پوشیدہ عمل سے واقف تھیں ان میں سے کسی نے کوئی تکمیر نہیں کی اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ صحابہ اس بات کو جانتے تھے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا یہ اقدام حضور اکرم ﷺ کے منشاء کے عین مطابق ہے اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ضرور کوئی اشارہ دربار نبوت سے میں رکعات تراویح کا پایا تھا۔

لیکن اس کے باوجود غیر مقلدین میں رکعات کو بدعت قرار دیتے ہیں یہ بہت ہی انسوس کی بات ہے اب طرفین کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

دلائل:

غیر مقلدین آج کل اپنے بزرگوں کے برعکس آٹھ رکعات سے زیادہ تراویح کو ناجائز اور بدعت کہتے ہیں اور آٹھ رکعات کے اثبات پر دلائل دیتے ہیں ان کی پہلی دلیل یہ ہے۔

① ان کی سب سے زیادہ مشہور دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے جس کی تخریج بخاری وغیرہ نے کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک سائل کے جواب میں فرمایا۔

مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً.

معلوم ہوا حضور اکرم ﷺ نے رمضان میں آٹھ رکعات سے زیادہ تراویح نہیں پڑھی۔

جواب: اس دلیل کا جواب واضح ہے کہ اس حدیث کا تعلق تہجد سے ہے تراویح سے بالکل نہیں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں "ولافی غیرہ" کے الفاظ بلند آواز سے کہتے ہیں کہ یہ تراویح کی بات نہیں بلکہ تہجد کی بات ہے ورنہ رمضان کے علاوہ اوقات میں تراویح کا کیا تصور ہو سکتا ہے نیز اگر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں تراویح کی نماز صرف آٹھ رکعت تھی تو پھر آپ نے میں رکعات پر اعتراض کیوں نہیں کیا حالانکہ مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عام صحابہ کے لئے مسائل میں مرجع تھیں معلوم ہوا یہ تہجد کی بات تھی تراویح کی نہیں تھی۔

② غیر مقلدین کی دوسری دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے الفاظ یہ ہیں۔

عن جابر بن عبد الله انه عليه السلام قام بهم في رمضان فصلى ثمان ركعات واوتر.

(رواہ ابن حبان فی صحیحہ)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے آٹھ رکعات تراویح کی جماعت کرائی ہے۔

جواب: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے تراویح کی رکعات بیان کرنے کا ارادہ نہیں کیا بلکہ حضور اکرم ﷺ کی جماعت والی رکعات کا ذکر کیا ہے کہ آپ کی جماعت آٹھ رکعات کی تھی اس کے علاوہ رکعات کسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے بغیر جماعت کے ادا فرمائی حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آٹھ رکعات کے علاوہ رکعات کو موضوع بحث نہیں بنایا اور نہ کوئی حصر یا نفی کی ہے۔ یہ تاویل اور یہ جواب اگرچہ ظاہری طور پر نہایت کمزور ہے لیکن یہ جواب اس وجہ سے مضبوط بن جاتا ہے کہ اگر تراویح کی رکعات آٹھ ہوتیں تو تمام صحابہ اس پر متفق ہوتے اور بیس رکعات پر کبھی اتفاق نہ ہوتا حالانکہ صحابہ کرام نے بلاچوں و چراہیں رکعات کو قبول فرمایا اور اس کو معمول بنایا جبکہ صحابہ کرام سے زیادہ حضور اکرم ﷺ کی سنت کو جاننے والا اور ماننے والا اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

● موطا مالک میں سائب بن یزید رضی اللہ عنہ کی روایت اس طرح ہے۔

مالك عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد انه قال امر عمر بن الخطاب ابي ابن كعب وتميم الداري ان يقوموا للناس باحدى عشر ركعة.

اس روایت کا جواب یہ ہے کہ بہت ممکن ہے کہ یہ اس زمانہ کی بات ہو جب بیس رکعات کا استقرار نہیں آیا تھا جمہور کے کلام میں یہ بات بھی ملتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے آٹھ رکعات کا حکم بھی ملتا ہے بارہ کا بھی ملتا ہے۔ لیکن قرار و استقرار بیس پر آیا ہے صحابہ کرام نے بیس کو اپنایا ہے پوری امت نے بیس کو قبول کیا ہے آج تک حرمین شریفین میں بیس پر عمل چل رہا ہے لہذا اس روایت کو اس زمانہ پر حمل کرنا ہو گا جب تراویح میں انضباط نہیں آیا تھا نیز اس روایت میں بے انتہاء اضطراب ہے سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے صرف محمد بن یوسف رضی اللہ عنہ اس طرح نقل کر رہے ہیں سائب کے دیگر تمام شاگرد گیارہ کے بجائے بیس رکعات نقل کر رہے ہیں۔

جمہور کے پاس بیس رکعات تراویح پر بہت زیادہ دلائل ہیں ان دلائل کے پیش کرنے سے پہلے یہ بات سمجھ لیجئے کہ اتنی بات پر تو پوری امت کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تراویح کی نماز پڑھی ہے اس پر بھی اتفاق ہے کہ عہد نبوی میں صحابہ کرام بھی تراویح پڑھا کرتے تھے، یہ بھی ثابت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تین دن تک جماعت کے ساتھ تراویح پڑھائی ہیں اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا عام معمول گھر میں تراویح پڑھنے کا تھا۔

اب اس کی تعیین کی ضرورت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بیس رکعت تراویح کبھی پڑھی ہے یا نہیں اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو تراویح پر مقرر کیا تو کیا اس میں بیس رکعات کا ثبوت ہے یا نہیں چنانچہ حضور اکرم ﷺ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس طرح حدیث نقل کرتے ہیں جو جمہور کی پہلی دلیل ہے۔

① عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في رمضان عشرين ركعة في

غير جماعة والوتر (رواه البيهقي في سننه وابن ابی شیبہ فی مصنفہ والطبرانی والمبخوی (زجاجة المصابيح ج ۱ ص ۳۱۶)

اس روایت کے سارے راوی ثقہ ہیں صرف ابراہیم بن عثمان پر کلام ہے لیکن تضعیف کے ساتھ ساتھ بہت سارے محدثین نے ان کی توثیق بھی کی ہے یحییٰ بن یحییٰ ان کے بارے میں فرماتے ہیں "شیخ ثقة کثیر"۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیس رکعات تراویح کا ثبوت:

② میں رکعت تراویح کے ثبوت پر جمہور کی دوسری دلیل موطا مالک میں یزید بن رومان کی روایت ہے۔

مالك عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب في رمضان

بثلاث وعشرين ركعة. (موطا مالک ص

یہ حدیث بلاغات مالک میں سے ہے جو اگرچہ مرسل ہے مگر موصولات کے حکم میں ہے ویسے مرسل بھی جمہور کے ہاں جہت ہے۔

③ جمہور کی تیسری دلیل حضرت سائب بن یزید کی روایت ہے۔

عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله

عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة وكانوا يقرؤون بالمشي وبالكسوف وكانوا يتكثرون على عصرهم في

عهد عثمان من شدة القيام (سنن کبریٰ بیہقی ج ۱ ص ۳۱۶)

یہ روایت بالکل صحیح الاسناد ہے۔

④ جمہور کی چوتھی دلیل مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت ہے۔

عن يحيى بن سعيد بن عمر بن الخطاب امر رجلا يصلي بهم عشرين ركعة (ج ۲ ص ۳۲)

⑤ وعن عمر انه جمع الناس على أبي بن كعب وكان يصلي بهم عشرين ركعة.

(بیہقی وابن ابی شیبہ زجاجة ج ۱ ص ۳۱۶)

⑥ وعن السائب بن يزيد قال كنا نقوم في عهد عمر بعشرين ركعة والوتر وفي رواية وعلى

عهد عثمان وعلى مثله قال النووي اسنادہ صحیح (زجاجة المصابيح ج ۱ ص ۳۱۶)

۷ وعن شبرمة وكان من اصحاب علي انه كان يؤمهم في رمضان فيصلي خمس ترويضات.

(بیہقی زجاجہ ج ۱ ص ۳۱۱)

۸ وعن ابن ابي عبد الرحمن السلمي ان عليا دعا القراء في رمضان فامر رجلا ان يصلي بالناس

عشرين ركعة وكان على يوتر بهم۔ (رواہ البیہقی وزجاجہ البصایح ج ۱ ص ۳۱۱)

قال عطاء ادرکت الناس وهم يصلون ثلاثة وعشرين ركعة بالوتر۔

مشہور تابعی حضرت نافع فرماتے ہیں۔

لم ادرک الناس الا وهم يصلون تسعا وثلاثين ويوترون منها بثلاث۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۲۰۰)

امام مالک فرماتے ہیں "وعلى هذا العمل منذ بضع ومائة سنة" (حوالہ بالا)

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين ركعة وبمكة بثلاث وعشرين۔

اتنے بڑے پیمانے پر امت کے فقہاء کے اقوال اور پوری امت کے اعمال و افعال اگر کسی کے لئے دلیل نہیں بن سکتے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص تراویح پڑھنا ہی نہیں چاہتا اگر ان کا ارادہ پڑھنے کا ہوتا تو وہ اجماع امت کا کچھ خیال رکھتا آٹھ رکعت پر مسجد سے بھاگنے والا ختم قرآن سے محروم رہتا ہے مسلمانوں کی دعاؤں سے محروم رہتا ہے رمضان کی مبارک گھڑیوں سے محروم رہتا ہے مسجد کے ماحول سے محروم رہتا ہے خود پسندی کا شکار ہو جاتا ہے مسلمانوں پر بدگمانی کا مرتکب ہوتا ہے اور پوری امت کی طرف غلطی کی نسبت کا مرتکب ہوتا ہے میں کے بجائے آٹھ رکعات کا ثواب پاتا ہے حالانکہ اگر وہ میں رکعات پڑھتا تو آٹھ خود بخود حاصل ہو جاتیں آخر میں یہ بات تراویح کے لئے فیصلہ کن دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين" یہ مضبوط و محکم دلیل ہے لیکن بد قسمتی سے غیر مقلدین صحابہ کی تقلید بھی نہیں کرتے ہیں چنانچہ جو امور صحابہ سے ثابت ہیں یہ حضرات ان کا انکار کرتے ہیں۔

الفصل الاول

باجاماعت تراویح حضور ﷺ کی سنت ہے

﴿۱﴾ عن زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ حجرة في المسجد ومن خص به فصل

فِيهَا لَيْلِي حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ كَامَ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَنَحَّضُ لِيَخْرُجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا أَقْبَلْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) ۱

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے (رمضان میں) مسجد میں پورے کا ایک حجرہ بنایا اور کئی راتیں اس میں (تراویح کے علاوہ نفل) نماز پڑھی (جب لوگ جمع ہو جاتے تو آنحضرت ﷺ حجرہ سے باہر تشریف لاتے اور فرائض و تراویح جماعت کے ساتھ پڑھتے) یہاں تک کہ (ایک روز بہت زیادہ) لوگ جمع ہو گئے (آنحضرت ﷺ چونکہ فرض نماز پڑھ کر حجرہ میں تشریف لے چکے تھے اور جیسا کہ آپ کا معمول تھا کچھ دیر کے بعد باہر تشریف نہ لائے اس لئے) لوگوں نے آپ کی کوئی آہٹ محسوس نہیں کی۔ چنانچہ وہ یہ سمجھے کہ آپ سو گئے، لوگوں نے کھکارنا شروع کیا تاکہ آپ (بیدار ہو جائیں اور نماز تراویح کے لئے) باہر تشریف لے آئیں (جیسا کہ آپ گزشتہ راتوں میں تشریف لاتے تھے) آنحضرت ﷺ نے (حجرہ سے باہر نکل کر یا اندر ہی سے) فرمایا کہ ”تمہارا کام جو میں دیکھ رہا ہوں برابر جاری ہے (یعنی جماعت سے تراویح پڑھنے کا شوق اور عبادت کے معاملہ میں تمہارا یہ جذبہ ہمیشہ رہے اور پھر فرمایا کہ) لیکن مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ نماز تم پر فرض نہ ہو جائے (یعنی اگر میں ہمیشہ نماز تراویح جماعت سے پڑھتا تو یہ نماز تم پر فرض ہو جاتی) اور اگر یہ نماز فرض ہو جاتی تو تم اس کی ادائیگی سے قاصر رہتے، لہذا اسے لوگو! تم اپنے گھروں میں نماز پڑھا کر دو کیونکہ انسان کی بہترین نماز وہی ہے جسے اس نے اپنے گھر میں پڑھا ہو سوائے فرض نماز کے (کہ اسے مسجد میں ہی پڑھنا افضل ہے)۔ (بخاری و مسلم)

رمضان کی راتوں میں تراویح کی فضیلت

﴿۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرَغِّبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَلَدَ أَمِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ قیام رمضان (یعنی نماز تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے لیکن تاکید کے ساتھ صحابہ رضوان اللہ عنہم اجمعین کو کوئی حکم نہیں دیا کرتے تھے چنانچہ آپ فرمایا کرتے تھے جو شخص حج

اعتقاد کے ساتھ اور حصول ثواب کے لئے (یعنی ریاء و نمائش کے جذبہ کے ساتھ نہیں بلکہ محض اللہ جل شانہ کی رضا و خوشنودی کے لئے) رمضان میں قیام کرتا ہے اس کے پہلے گناہ صغیرہ بخش دیے جاتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے وفات پائی اور قیام رمضان کا معاملہ اسی طرح رہا (یعنی نماز تراویح کے لئے جماعت مقرر نہیں تھی بلکہ جو چاہتا تھا حصول ثواب کیلئے پڑھ لیتا تھا) پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں بھی یہی صورت رہی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت کے ابتدائی ایام میں بھی یہی معمول رہا (اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز تراویح کے لئے جماعت کا حکم دیا اور اس کا التزام کیا)۔ (مسلم)

نفل نماز گھر میں پڑھنا بہتر ہے

﴿۳﴾ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قطى أحدكم الصلاة في مسجده فليجعل ربه يومئذ نصيباً من صلاته فإن الله جاعل في بيته من صلاته خبزاً. (رواه مسلم)

مترجم: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص اپنی (فرض) نماز مسجد میں پڑھے تو اسے چاہئے کہ وہ اپنی نماز کا کچھ حصہ اپنے گھر کے لئے بھی روک لے (یعنی سنت و نوافل بلکہ قضا بھی گھر میں پڑھے) کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کی نماز کے سبب اس کے گھر میں بھلائی پیدا کرتا ہے۔“ (مسلم)

الفصل الثانی

حضور ﷺ نے تیس پچیس اور ستائیس کی تراویح پڑھائی

﴿۴﴾ عن أبي ذر قال قلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى يفي سبع فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب شطر الليل فقلنا يا رسول الله لو تفلتنا قياماً هذِهِ اللَّيْلَةُ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حَسِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا حَتَّى يَفِي ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتِ الْخَالِفَةُ جَمَعَ أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْنَا وَمَا الْفَلَاحُ قَالَ السُّخُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بِقِيَّةِ الشَّهْرِ.

(رواه أبو داود والترمذي والنسائي وزوى ابن ماجه نحو هذا أن الترمذي لم يذكر ثم لم يقم بنا بقية الشهر)

مترجم: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے (رمضان میں) سرتاج دو عالم ﷺ کے ہمراہ روزے رکھے، آپ نے مہینہ کے اکثر ایام میں ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا (یعنی آپ نے رمضان کی راتوں میں ہمارے ساتھ فرض نماز کے علاوہ کوئی

(یعنی شعبان کی پندرھویں شب) میں آسمان دنیا (یعنی پہلے آسمان) پر نزول فرماتا ہے اور قبیلہ بنو کلب (کی بکریوں) کے ریوڑ کے بالوں سے بھی زیادہ تعداد میں گناہ بخشا ہے۔" (ترمذی، ابن ماجہ) اور روزین رضی اللہ عنہ نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ "مؤمنین میں سے) جو لوگ دوزخ کے مستحق ہو چکے ہیں انہیں بخشا ہے۔" امام ترمذی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "میں نے محمد یعنی امام بخاری رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ" یہ حدیث ضعیف ہے۔"

توضیح: "البقیع" مدینہ منورہ کے مشہور قبرستان کا نام جنت البقیع بھی ہے اور بقیع غرقہ بھی ہے اور اس کو البقیع بھی کہتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا خیال تھا کہ حضور اکرم رضی اللہ عنہ ان کی باری میں کسی اور ام المؤمنین کے گھر تشریف لے گئے ہیں لیکن جب حضور رضی اللہ عنہ کو جنت البقیع میں پایا تو جہدی جلدی دیا پس گھر لوٹ آئیں پھر حضور سے گفتگو ہوئی لے بنو کلب عرب کا ایک مشہور قبیلہ تھا ان کے ہاں بکریاں بہت زیادہ ہوتی تھیں لے "ینزل" یعنی اللہ تعالیٰ اپنے شایان شان آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں لے "ینزل ای ما یلیق بھانہ" اس کی تشریح پہلے ہو چکی ہے۔ لے

ماہ شعبان کی پندرھویں رات کو شب برأت بھی کہتے یعنی گناہوں سے چھٹکارے کی رات شب براءت کے متعلق یہ جان لیں کہ عوام الناس نے اس رات میں حدود شریعہ سے تجاوز کیا جو چراغاں اور دوسرے منکرات و بدعات و حلویات اکل و شرب و مطعومات کی صورت میں ظاہر ہوا۔

اس کو دیکھ کر کچھ اہل حق علماء نے اعتدال کے ساتھ اس کا رد کیا مگر بعض نے رد کے ساتھ ساتھ اس رات کی ہر فضیلت کا انکار کیا حالانکہ یہ ناقابل تردید حقیقت ہے کہ شب براءت کی فضیلت احادیث سے ثابت ہے وہ صحابہ نے اس کی احادیث کی تخریج کی ہے اگرچہ فنی لحاظ سے احادیث میں ضعف ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ احادیث ناقابل عمل ہیں کیونکہ یہ احادیث ایک دوسرے کے مضمون کی تائید کرتی ہیں نیز فضائل ائمال میں ان جسی احادیث کا لیما معروف و مشہور ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ہم جب احکام کی حدیث لیتے ہیں تو "تشدد حداً" ہم سختی کرتے ہیں اور جب فضائل کی حدیث لیتے ہیں "تسهلنا" ہم نرمی کرتے ہیں۔ اس رات سے متعلق اگرچہ کوئی خاص عبادت مقرر نہیں اور اپنی طرف سے تجدید و تعمین جائز بھی نہیں لیکن خیر القرون میں صالحین نے اس رات میں اہتمام کے ساتھ عبادت کی ہے اسی حد تک اس کی فضیلت ہے اور انہی حد تک قبول کر لینا چاہئے۔

شب برأت میں قبرستان جانا

اس بات کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حضور اکرم رضی اللہ عنہ شب براءت میں قبرستان تشریف لے گئے ہیں لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم اس کو ہمیشہ کا معمول بنائیں اور ہر سال قبرستان جانے کا دھوم دھام سے اہتمام کریں حضور اکرم رضی اللہ عنہ عمر بھر میں ایک دفعہ تشریف لے گئے ہیں پھر کبھی نہیں گئے ایسا اگر کوئی شخص آج بھی کریگا تو کوئی مضائقہ نہیں۔ لیکن ہر سال شب براءت منانا قبرستان جانا اس کا اہتمام کرنا اس کا التزام کرنا اور شب براءت کا حصہ سمجھنا حد شرعی سے تجاوز ہے جو ناجائز ہے

آج کل عبادت کا پہلو تو غائب ہے عادت کا پہلو غالب ہے اب تو حال یہ ہے کہ لوگوں کے ہاں عبادت کا اہتمام اتنا نہیں جتنا کہ کھانے پکانے اور پھر کھانے کا بے طوہ کا اہتمام و انتظام ہے عبادت برائے نام ہے۔

پندرہویں شعبان کا روزہ

شب برأت کے بعد والے دن کے روزے کا ذکر اس حدیث میں ہے اگرچہ یہ روایت ضعیف ہے لیکن خود شعبان کے روزوں کا ذکر احادیث میں ہے پھر ایام بیض کی بہت زیادہ ترغیب ہے تو شب برأت کی وجہ سے یہ روزہ نہ سبکی ایام بیض میں پندرہ شعبان خود ماسور بہ اور مرغوب فیہ ہے اس کی وجہ سے یہ روزہ رکھا جائے دونوں کا ثواب ان شاء اللہ مل جائے گا اور پندرہ تاریخ کی خصوصیت سے بچ جائے گا۔

نفل نماز گھر میں پڑھنے کی فضیلت

﴿۶﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ (رواه أبو داود والترمذي)

ترجمہ: اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”آدمی کی اپنے گھر میں پڑھی ہوئی نماز اس نماز سے بہتر ہے جو میری مسجد (یعنی مسجد نبوی) میں پڑھی جائے عداۃ فرض کے (کہ فرض نماز مسجدی میں پڑھنی بہتر ہے) توضیح: گھر میں نفل نماز پڑھنے کی فضیلت گھر کی وجہ سے ہے مسجد میں ممانعت کی وجہ سے نہیں ہے لہذا اگر کوئی شخص سنن و نوافل مسجد میں پڑھنا چاہتا ہے تو بلا کراہت جائز ہے البتہ گھر میں پڑھنا افضل ہے۔

الفصل الثالث

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا تراویح کے لئے جماعت مقرر کرنا

﴿۷﴾ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِئِ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْكَظَابِ لَيْلَةَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي لَوْ بَجَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِئٍ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْتَلُ ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةَ أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِئِهِمْ قَالَ عُمَرُ نِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ يُرِيدُ أَخِرَ اللَّيْلِ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ.

(رواه البخاري)

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن عبدالقاری فرماتے ہیں کہ میں (ایک مرتبہ رمضان کی) رات میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مسجد میں گیا وہاں ہم نے کیا دیکھا کہ لوگ متفرق اور بکھرے ہوئے تھے (یعنی) کوئی تو (عشاء کی نماز کے بعد نفل) نماز تھا پڑھ رہا تھا اور کوئی اس طرح پڑھ رہا تھا کہ چند آدمی اور بھی اس کے ساتھ تھے (گویا کچھ لوگ تو الگ الگ تراویح کی نماز پڑھ رہے تھے اور کچھ لوگ جماعت کے ساتھ پڑھ رہے تھے یہ صورت حال دیکھ کر) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "اگر میں ان لوگوں کو ایک قاری کے پیچھے جمع کر دوں تو بہتر ہوگا۔" چنانچہ انہوں نے اس کا ارادہ کر لیا اور سب لوگوں کو حضرت ابی بن کعب کے پیچھے جمع کر دیا (یعنی انہیں نماز تراویح کے لئے لوگوں کا امام مقرر کر دیا) حضرت عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ "پھر اس کے بعد (میں ایک رات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مسجد گیا، وہاں سب لوگ اپنے امام (یعنی حضرت ابی بن کعب) کے ہمراہ نماز پڑھ رہے تھے (یہ دیکھ کر) حضرت عمر نے فرمایا کہ "یہ اچھی بدعت ہے" اور تہجد کی وہ نماز جس سے تم سو جاتے ہو تراویح کی اس نماز سے بہتر ہے جس کو تم اس وقت ادا کرتے ہو۔" اس سے حضرت عمر کی مراد آخری رات تھی اس وقت نوک تراویح کی نماز اول وقت میں پڑھ لیا کرتے تھے۔" (بخاری)

توضیح: "اوزاع" یعنی لوگ الگ الگ جماعتوں اور گروہوں میں بٹے ہوئے تھے کوئی نفل پڑھ رہا تھا کوئی سنت پڑھ رہا تھا اور کوئی تراویح پڑھ رہا تھا پھر تراویح بھی کوئی جماعت کے ساتھ پڑھ رہا تھا کچھ لوگ الگ جماعت کے ساتھ پڑھ رہے تھے "اوزاع" کا یہی مطلب ہے اور "متفرقون" کا جملہ گویا اوزاع کی تفسیر ہے۔ ۱۔

"نعمت البدعة هذه" یہاں بدعت اپنی اصطلاحی مفہوم میں نہیں ہے بلکہ یہاں لغوی معنی میں مستعمل ہے اور لغت میں بدعت نو ایجاد کے معنی میں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ تمام لوگوں کو تراویح پراکھنا کرنا اور میں رکعات کو پابندی کے ساتھ ایک ساتھ پڑھنا کیا ہی بہترین جدید طرز اور جدید انتظام ہے۔ ۲۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس جدید انتظام اور جدید تقرر کو جدید کہہ رہے ہیں تراویح کی اصل جماعت کو نو ایجاد نہیں کہتے ہیں کیونکہ اصل جماعت تو نبی اکرم ﷺ نے خود شروع فرمائی تھی۔

یہاں بدعت کی کئی اقسام کی طرف تقسیم کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ لفظ اپنے لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے بدعت اصطلاحی شرعی تو فیج ہی فیج ہے اس میں کوئی تقسیم نہیں۔

توضیحات جلد اول باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ کی ابتدا میں بدعت سے متعلق تفصیل لکھی جا چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

"والنبي تنامون عنها افضل من النبي تقومون الخ" اس عبارت میں دو جگہ "النبي" کا لفظ آیا ہے اور دونوں جگہ موصول ہے جو اپنے صلہ سے ملکر صفت ہے اور اس کا موصوف مخدوف ہے اب اس کا مخدوف موصوف کیا چیز ہے اس میں دو احتمال ہیں۔

پہلا احتمال یہ ہے کہ اس کا موصوف الصلوٰۃ ہے یعنی الصلوٰۃ التي تنامون عنها مطلب یہ ہے کہ جس نماز کو تم لوگ

سو جانے کی وجہ سے چھوڑتے ہو وہ نماز اس نماز سے افضل ہے جس کو تم پڑھتے ہو اس صورت میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ تہجد کی نماز پڑھا کرو اس میں نیند کی وجہ سے سستی نہ کرو وہ تمہاری تراویح سے افضل ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان سے یہ مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ تراویح اور تہجد ایک چیز نہیں ہے بلکہ دونوں الگ الگ نمازیں ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس کلام کے موصوف نکالنے میں دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہاں موصوف "الساعة" ہے یعنی وہ گھنٹی جس میں تم جاگ کر نماز تراویح ادا کرتے ہو اس وقت سے وہ وقت افضل ہے جس میں تم نماز ادا نہیں کرتے ہو بلکہ سوتے ہو گویا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ رات کے پچھلے اوقات کی فضیلت بتاتے ہیں اور تہجد کے لئے اٹھنے کی ترغیب دے رہے ہیں۔ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ اس صورت کا مطلب یوں بیان فرماتے ہیں۔

چونکہ لوگ تراویح کو پڑھ کر سو جاتے تھے اور تہجد کے لئے نہیں اٹھتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو رغبت دلانی کے لئے تراویح کو ترک نہیں کرنا چاہئے لہذا اول وقت میں تراویح پڑھ لیا کرو اور آخر وقت میں تہجد پڑھا کرو۔

تراویح کے ابتدائی دور کا ایک نقشہ

﴿۸﴾ وَعَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ أَمَرَ عُمَرُ ابْنُ أَبِي كَعْبٍ وَتَمِيمَهُ الدَّارِيُّ أَنْ يَقُومَا لِلنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِأَحَدِي عَشْرَةَ رَكْعَةً فَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ بِالْبَيْتَيْنِ حَتَّى كُنَّا نَعْتَبِدُ عَلَى الْعَصَا مِنْ طُولِ الْقِيَامِ فَمَا كُنَّا نَنْصَرِفُ إِلَّا فِي فُرُوعِ الْفَجْرِ - (رواه مالك)۔

ترجمہ: اور حضرت سائب ابن یزید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب اور حضرت تميم الداری رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ رمضان (کی راتوں) میں لوگوں کو (تراویح کی) گیارہ رکعت نماز پڑھائیں اور (اس وقت) انام (تراویح میں) وہ سورتیں پڑھا کرتا تھا جن میں سے ہر ایک میں ایک سو سے زیادہ آیتیں ہیں، چنانچہ قیام کے طویل ہونے کی وجہ سے ہم اپنے عصا کا سہارا لے کر کھڑے ہوتے تھے اور فجر کے قریب نماز سے فارغ ہوتے تھے۔ (مالک)

توضیح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے تراویح کی آٹھ رکعات کا حکم دیا تھا اس سے غیر مقلدین استدلال کرتے ہیں اس کا جواب پہلے ہو چکا ہے یہ ابتدائی دور کا ایک نقشہ اور مرحلہ ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابھی تک بیس رکعات کا اعلان نہیں فرمایا تھا بعد میں سب کچھ سامنے آیا اور صحابہ کرام کا اور پھر پوری امت کا اس پر اجماع ہو گیا۔

اب صرف وہ لوگ آٹھ رکعات کی بات کرتے ہیں جو سستی کی وجہ سے بیس رکعتیں پڑھ نہیں سکتے۔

"نعتہم" نواخل و سنن میں نیک لگانے کی گنجائش ہے چنانچہ اگر تھکاوٹ زیادہ ہو جائے تو کسی چیز کا سہارا لینا جائز ہے۔

﴿۹﴾ وَعَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ مَا أَدْرَكْنَا النَّاسَ إِلَّا وَهُمْ يَلْعَنُونَ الْكَفَرَكُنِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَإِذَا قَامَ بِهَا فِي ثَلَاثِي عَشَرَ قَرَأَ ثَمَانَةَ رَأَى النَّاسَ أَنَّهُ قَدْ خَفَّفَ (رَوَاهُ مَالِكٌ) ۱

ترجمہ: اور حضرت اعرج (تابعی) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ہمیشہ لوگوں کو دیکھا کہ وہ رمضان (کے روزوں) میں کفار پر لعنت بھیجا کرتے تھے اور (اس زمانہ میں) قاری (یعنی نماز تراویح کا امام) سورہ بقرہ کو آٹھ رکعتوں میں پڑھا کرتا تھا اور جب (کبھی) سورہ بقرہ دوبارہ رکعتوں میں پڑھتا تو لوگ سمجھتے کہ نماز بالکل پڑھی گئی ہے۔ (ماک)

تراویح کا انتہائی وقت سحری تک ہے

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِيًّا يَقُولُ كُنَّا نَنْصِرِفُ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْقِيَامِ فَتَسْتَعْجِلُ الْحَدَمَ بِالتَّغَامِ خِفَافَةَ قُوتِ الشُّحُورِ وَفِي أُخْرَى خِفَافَةَ الْفَجْرِ - (رَوَاهُ مَالِكٌ) ۲

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہم رمضان المبارک میں جب قیام (یعنی نماز تراویح) سے فارغ ہوتے تھے تو خادموں سے اس خوف سے کہ کہیں سحری کا وقت ختم نہ ہو جائے جلدی کھانے کے لئے کہتے تھے۔ ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”فجر ہو جانے کے خوف سے (ہم خادموں کو جلدی کھانے کیسے کہتے تھے)۔ (ماک)

پندرہویں شعبان میں بڑی بڑی تبدیلیوں کے فیصلے ہوتے ہیں

﴿۱۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَذَرِينَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ يَغْنِي لَيْلَةَ التَّصْرِيفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَتْ مَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ فِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ مَوْلُودٍ بَيْنِي أَدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ مَا لَكَ مِنْ نَبِيٍّ أَدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهَا تُنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثًا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى خَامَتِهِ فَقَالَ وَلَا أَكَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى) ۳

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سراجِ دو عالم ﷺ نے (مجھ سے) فرمایا کہ ”کیا

تم جانتی ہو کہ اس شب میں یعنی پندرہویں شعبان کی شب میں کیا ہوتا ہے؟ میں نے عرض کیا ”یا رسول! (مجھے تو معلوم نہیں آپ ہی بتائیے کہ) کیا ہوتا ہے؟“ آپ نے فرمایا ”بنی آدم میں کا ہر وہ شخص جو اس سال میں پیدا ہونے والا ہوتا ہے اس رات میں لکھا جاتا ہے۔ بنی آدم میں کا ہر وہ شخص جو اس سال مرنے والا ہوتا ہے اس رات میں لکھا جاتا ہے اس رات میں بندوں کے اعمال (اوپر) اٹھائے جاتے ہیں اور اسی رات میں بندوں کے رزق اترتے ہیں۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر بہشت میں داخل نہیں ہوگا“ آپ نے فرمایا (ہاں) کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہو سکتا“ آپ نے یہ الفاظ تین مرتبہ فرمائے میں نے عرض کیا ”اور نہ آپ یا رسول اللہ (یعنی آپ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہوں گے؟)“ آنحضرت ﷺ نے اپنا دست مبارک اپنے سر مبارک پر رکھا اور فرمایا ”اور نہ میں! (یعنی میں بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہوں گا) مگر یہ کہ اللہ جل شانہ (اپنے فضل و کرم کے صدقہ میں) مجھے اپنی رحمت کے سایہ میں لے لے۔“ یہ الفاظ بھی آپ نے تین بار فرمائے (یعنی نے یہ روایت دعوات کبیر میں نقل کی ہے۔)

توضیح: ”ان یکتب کل مولود“ اللہ تعالیٰ نے کائنات کی تخلیق سے پہلے سب کچھ تقدیر میں لکھ دیا ہے اور وہ لوح محفوظ میں محفوظ ہے لیکن پندرہویں شعبان میں اس کی تجدید ہوتی ہے اور سال بھر کے بڑے و اچھے لوگ کر کے لکھ دیا جاتا ہے اس میں انسانوں کی پیدائش اور ان کی اموات کا معاملہ لکھا جاتا ہے کسی کا رزق لکھ دیا اور کسی کا بڑھایا جاتا ہے حجاج کرام کے نام حج کی فہرست میں لکھے جاتے ہیں، انسان کے نیک اعمال پہلے لکھے جاتے ہیں پھر اعمال کرنے کے بعد قبولیت کے لئے آسمانوں پر اٹھائے جاتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب یہ سنا کہ اعمال اٹھائے جاتے ہیں تو آپ نے خیال کیا کہ اعمال تو دخول جنت کے لئے علت اصلیہ نہیں ہیں۔ لہٰذا نیز کسی انسان کے اعمال کرنے سے پہلے ان کے حق میں وہ اعمال تقدیر میں لکھے جاتے ہیں کہ وہ لوگ یہ اعمال کریں گے تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس سے یہ سمجھ لیا کہ دخول جنت محض تقدیر الہی سے وابستہ ہے اعمال کا یہاں کوئی دخل نہیں ہے اسی مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے حضور اکرم ﷺ سے آپ نے بطور استفہام پوچھ لیا کہ یا رسول اللہ! کیا معاملہ ایسا نہیں کہ ہر شخص محض اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل ہوگا؟۔

جواب میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ معاملہ ایسا ہی ہے کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں اپنے عمل سے داخل نہیں ہو سکتا ہے تین دفعہ آپ نے یہ الفاظ و ہر اے مطلب یہ کہ دخول جنت کے لئے اعمال سبب کے درجہ میں ضرور ہیں لیکن علت کے درجہ میں نہیں ہیں۔

اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مزید معلومات کے لئے پوچھا کہ یا رسول اللہ! یہ معاملہ صرف امت کے ساتھ ہے یا آپ کے ساتھ بھی ہے حضور اکرم ﷺ نے بطور تواضع اور بطور عاجزی اور اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی عام رحمت کے احاطہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میرا معاملہ بھی اسی طرح ہے لیکن اللہ تعالیٰ مجھے اپنی رحمت کی لپیٹ میں لے گا مطلب یہ کہ

میزا معاملہ یقیناً ہے اور رحمت خداوندی شامل حال ہے لہذا جنت میں میرا داخلہ یقیناً ہے تین دفعہ آپ نے یہ کلام ارشاد فرمایا۔

شب براءت میں کینہ ور اور مشرک کی مغفرت نہیں ہوتی

﴿۱۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ مَوْلَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُظْلَعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لِكُلِّ مَخْلُوقٍ إِلَّا لِمُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ۔

(رواہ ابن ماجہ ورواہ أحمد عن عبد اللہ بن عمر وبنی النعاص، وفي رواية له إلا للفنسي مشاحن وقاتل نفس)۔

ترجمہ: اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرتاجِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: اللہ جل شانہ، نصف شعبان کی رات کو (یعنی شب براءت میں دنیا والوں کی طرف، متوجہ ہوتا ہے اور مشرک اور کینہ رکھنے والے کے علاوہ اپنی تمام مخلوق کی بخشش فرماتا ہے۔) **توضیح:** ”الیطلع“ اطلاع جھانک کر دیکھنے کو کہتے ہیں اس سے مراد وہی آسمان دنیا پر نزول ہے جس کا تذکرہ دوسری احادیث میں کیا گیا ہے اطلاع الہی اور نزول ربانی سے مراد ”ہایلیق بشانہ“ ہے بعض علماء نے اس تجلی انوارات ربانی اور رحمت خداوندی کا پر تو مراد لیا ہے جو تاویل ہے ”لمشرك“ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی صفات میں کسی کو شریک ماننا شرک جلی ہے اور شرک خفی ریاکاری کا نام ہے۔

”او مشاحن“ باب مفاعلہ سے مشاحن کینہ ور اور بغض و حسد اور عداوت رکھنے والے کو کہتے ہیں باب مع سے بھی کینہ ور کے معنی میں ہے ناجائز طور پر بغیر شرعی جواز کے کسی مسلمان سے کینہ و عداوت رکھنے کی بھی سزا ہے۔ مسلمان کے علاوہ کسی کافر سے کینہ رکھنا مبرا نہیں ہے کیونکہ وہ ممنوع نہیں ہے اور نہ شرعی جواز کے ساتھ شریعت کے مطابق کینہ رکھنا مراد ہے، زیر بحث حدیث میں صرف ان دو قسم کے لوگوں کا بیان ہے لیکن بعض دیگر روایات میں قاطع رحم بھی اس میں شامل ہے مسہل ازاد کا ذکر بھی آیا ہے والدین سے عاق آدمی کا ذکر بھی ہے اور مسلسل شراب پینے والا شخص بھی اس میں داخل ہے۔ (نکات)۔

شیخ عبدالحق عینی نے لمعات میں لکھا ہے کہ نوف بکالی سے روایت ہے کہ ایک دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نصف شعبان کی رات میں گھر سے اس حالت میں باہر آگئے کہ آپ آسمان کی طرف مسلسل دیکھ رہے تھے پھر آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام ایک دفعہ باہر آئے اور آسمان کی طرف دیکھنے اور فرمایا کہ یہ وہ گھڑی ہے کہ اس میں جو شخص بھی اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتا ہے اللہ قبول فرماتا ہے جو کوئی استغفار کریگا اللہ تعالیٰ اسے معاف کرے بشرطیکہ وہ شخص جادوگر نہ ہو نکس وصول کرنے والا عشار نہ ہو یا کاهن نہ ہو یا قوم کا چودھری اور لیڈر نہ ہو یا پولیس نہ ہو یا پارمیوینیم اور بانسری ڈھول بجانے والا نہ ہو۔

پندرہویں شعبان کا روزہ اور عبادت

﴿۱۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْقِصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَقُومُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا يَوْمَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِيهَا لِيُغْرِبَ الشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَلَا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرُ لَهُ أَلَا مُسْتَرْزِقٌ فَأَرْزُقَهُ أَلَا مُبْتَغَىٰ فَأُعَافِيَهُ أَلَا كَذَا كَذَا حَتَّىٰ يَطْلُعَ الْفَجْرُ۔ (رواہ ابن ماجہ)۔

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ نے فرمایا۔ ”جب نصف شعبان کی رات ہو (یعنی شبِ برات) تو اس رات میں نماز پڑھو اور اس کے دن میں (یعنی پندرہویں کو) روزہ رکھو، کیونکہ اللہ جل شانہ اس رات میں آفتاب چھپنے کے وقت آسمان و دنیا (یعنی نیچے کے آسمان) پر نزول فرماتا ہے (یعنی اپنی رحمت عام کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے) اور (دنیا والوں سے) فرماتا ہے کہ ”خبردار! ہے کوئی بخشش چاہنے والا کہ میں اسے بخشوں؟“ خبردار! ہے کوئی مانگنے والا کہ میں اسے رزق دوں؟“ خبردار! ہے کوئی گرفتار مصیبت کہ میں اسے عافیت بخشوں؟“ خبردار! ہے کوئی ایسا اور ایسا (یعنی اسی طرح اللہ تعالیٰ ہر ضرورت اور ہر تکلیف کا نام لے کر اپنے بندوں کو پکارتا رہتا ہے مثلاً فرماتا ہے کوئی مانگنے والا ہے کہ میں عطا کروں؟ ہے کوئی غمگین کہ میں اسے خوشی و مسرت کے خزانے بخشوں؟ وغیرہ وغیرہ) یہاں تک کہ فجر طلع ہو جاتی ہے۔“ (ابن ماجہ)

”ملاحظہ“ اس باب کی ابتداء میں حدیث نمبر ۵ کی توضیح میں پندرہویں شعبان کے روزوں اور دیگر اعمال کے بارے میں لکھا جا چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔



بَاب صَلَوة الضحی

چاشت کی نماز کا بیان

صلوٰۃ کی اضافت الضحیٰ کی طرف ”فی“ کے ساتھ ہے یعنی صلوٰۃ فی الضحیٰ جیسے صلوٰۃ اللیل بھی صلوٰۃ فی اللیل ہے ضحیٰ کا وقت طلوع آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور زوال شمس تک رہتا ہے اکثر محدثین اور فقہاء نے چاشت اور اشراق کی نماز ایک ہی قرار دی ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ ایک ہی نماز ہے فرق اعتباری ہے کہ جس نے بالکل ابتدا میں چاشت کی نماز پڑھی تو اس کو اشراق کہا جائے گا اور جس نے اس کے بعد پڑھ لی وہ چاشت کی نماز کہلائی جائے گی بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ جب ایک چوتھائی دن گزر جائے اور زوال کا وقت قریب ہو جائے وہ وقت چاشت کا ہے دوسرے علماء چاشت اور اشراق کی نماز میں فرق کرتے ہیں اور دونوں کو الگ الگ نماز قرار دیتے ہیں حافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور صاحب کنز العمال رحمۃ اللہ علیہ اور امام دارمی رحمۃ اللہ علیہ کی یہی رائے معلوم ہوتی ہے کہ یہ الگ الگ دو نمازیں ہیں عام صوفیاء کرام بھی دونوں کو الگ الگ نماز قرار دیتے ہیں اور چند احادیث سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے صاحب مشکوٰۃ نے صلوٰۃ ضحیٰ سے متعلق کئی احادیث نقل فرمائی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاشت کی نماز احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے تو کہہ دیا کہ چاشت کی نماز کی احادیث متواتر ہیں۔ انہر اربعہ چاشت کی نماز پر متفق ہیں اکثر شوافع کے نزدیک چاشت کی نماز سنت ہے حنفیہ مالکیہ حنابلہ کے اکثر علماء کے نزدیک چاشت کی نماز مندوب اور مستحب ہے۔

سوال: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے چاشت کی نماز کو بدعت کہا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مطلق چاشت کی نماز کا انکار نہیں کیا ہے اور نہ مطلق چاشت کی نماز کو بدعت قرار دیا ہے بلکہ آپ نے جب لوگوں کا غلو دیکھا حد سے زیادہ اس کا التزام و اہتمام دیکھا اور اس کیلئے اکٹھا ہونا دیکھا اور مساجد اور عام مقامات میں نمائش کے ساتھ اس کے لئے جمع ہونا دیکھا تو ان عوارض کی وجہ سے آپ نے اسے بدعت کہہ دیا یا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تو یہاں تک کہہ دیا کہ میرے خیال میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق و عمر رضی اللہ عنہما نے اس نماز پر اس طرح مواخبت و مداومت نہیں فرمائی ہے۔

بہر حال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز بیشک پڑھی ہے اور اس کی فضیلت و ترغیب بھی بیان فرمائی ہے لیکن اس طرح مداومت نہیں فرمائی جس کی نفی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔

اب یہ بحث ہے کہ چاشت کی نماز کتنی رکعت پڑھنی چاہئے تو علماء فرماتے ہیں کہ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف اعداد ثابت ہیں دو بھی ثابت ہیں چار بھی ہیں چھ کا ثبوت بھی ہے آٹھ کا ثبوت بھی ہے دس اور بارہ کا ثبوت بھی ہے۔ لہذا جو شخص اپنی فرصت کے مطابق جتنا پڑھنا چاہے اتنا پڑھے مسنون طریقہ ادا ہو جائے گا۔

الفصل الاول

حضور اکرم ﷺ نے صلوٰۃ الفتح آٹھ رکعتیں ادا فرمائیں

﴿۱﴾ عَنْ أُمِّ هَانِئَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ فَأَخْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِيَّ رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةً قَطُّ أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتَمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ هَضْبِي (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)۔

ترجمہ: حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ جب فتح مکہ کے دن میرے مکان میں تشریف لائے تو (پہلے) آپ نے غسل فرمایا اور (اس کے بعد) آٹھ رکعت نماز پڑھی میں نے اس سے پہلے آپ کی اس سے ہلکی کوئی نماز نہیں دیکھی، لیکن آپ رکوع و سجود پورا کرتے تھے۔ "ایک دوسری روایت میں انہوں نے فرمایا کہ "یہ نماز چاشت کی تھی۔" (بخاری، مسلم)

توضیح: "ام ہانی" اس نام کا آخری حرف ہمزہ ہے صرف یا نہیں ہے یہ ان کی کنیت ہے ان کا اصل نام "فاحتہ" ہے یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں "یوم فتح مکہ" حضور اکرم ﷺ فتح مکہ کے دن چاشت کے وقت حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لائے اور وہاں غسل فرمایا پھر جلدی جلدی آٹھ رکعات پڑھیں یہ آٹھ رکعات چار سلام کے ساتھ پڑھیں اور ہو سکتا ہے دو سلاموں کے ساتھ پڑھی ہوں یہ صلوٰۃ الفتح کہلاتی ہے اور یہ مستحب ہے کہ مجاہدین کوئی علاقہ فتح کریں تو وہاں بطور شکر آٹھ رکعات پڑھیں حضور اکرم ﷺ نے فتح مکہ کے معروضی احوال کے پیش نظر حکمت کے تحت آٹھ رکعات خفیف ادا فرمائیں کیونکہ آپ کو مکہ کا انتظام سنبھالنا تھا پھر بھی آپ نے دیگر ارکان کے علاوہ رکوع اور سجدہ کو مکمل طور پر اطمینان کے ساتھ ادا کیا اس سے تعدیل ارکان کی اہمیت کی طرف اشارہ ہوتا ہے "وَذَلِكَ هَضْبِي" یعنی یہ چاشت کی نماز تھی یا چاشت کے وقت کوئی اور نماز تھی دونوں احتمال ہیں۔

چاشت کی نماز کی رکعتوں کی تعداد

﴿۲﴾ وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كُمُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى قَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ (رِوَاةُ مُسْلِمٍ)۔

ترجمہ: اور حضرت معاذہ فرماتی ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ سر تاج دو عالم ﷺ نماز ضحیٰ کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ "آپ چار رکعتیں پڑھتے تھے اور اس سے زیادہ بھی جس قدر اللہ چاہتا تھا

پڑھتے تھے۔“ (مسلم)

توضیح: ”ویزید مایشام“ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ چاشت کی نماز بارہ رکعات سے زیادہ منقول ہیں۔ حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کوئی حصر نہیں ہے سعید بن منصور نے ایک روایت نقل کی ہے کہ کسی نے شیخ اسود سے پوچھا کہ میں چاشت کی کتنی رکعات پڑھوں؟ آپ نے جواب دیا جتنا چاہو تم کتنا چاہتے ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ ایک سو رکعت چاشت کے پڑھتے تھے۔ (مرقات ج ۳ ص ۹۹) ۱۔

چاشت کی نماز کی فضیلت

﴿۳﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَخَيْرُ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَزِيدُ كَعُهُمَا مِنَ الطَّيِّبِ.

(روافہ منسلک) ۲۔

ترجمہ: اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”صبح ہوتے ہی تمہاری ہر ہڈی پر صدقہ لازم ہو جاتا ہے لہذا ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے ہر تحمید یعنی الحمد للہ کہنا صدقہ ہے ہر تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے ہر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے نیکی کا حکم کرنا صدقہ ہے برائی سے روکنا صدقہ ہے۔ اور ان سب کے بدلہ میں نماز نفل کی دو رکعتیں پڑھ لینا کافی ہوتا ہے۔“ (مسلم)

توضیح: ”یصبح علی کل سلامی“ سلامی سین پر پیش ہے اور یم پر فتح ہے اس کے بعد الف مقصورہ ہے سلامی خود مفرد ہے اس کی جمع سلامیات ہے انگلیوں کی ہڈیوں اور جوڑوں کو کہتے ہیں مگر اس حدیث میں مطلقاً ہڈیوں پر یہ لفظ بولا گیا ہے۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سلامی عضو پر بولا جاتا ہے نیز انگلیوں پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے اور ہر اس ہڈی کو بھی کہتے ہیں جس میں جوڑ موجود ہو اور ہر اس ہڈی کو بھی کہتے ہیں جس پر آدمی بوقت ضرورت ٹیک لگاتا ہے۔ بہر حال انسانی جسم کی ہڈیوں اور جوڑوں پر یہ لفظ یہاں بولا گیا ہے۔ ۳۔

اس جملہ کی ترکیب سمجھنا بھی ضروری ہے علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ میں ”صدقہ“ کا لفظ یصبح کا اسم ہے اور علی کل سلامی اس کی خبر ہے اصل عبارت اس طرح ہے۔ ۴۔

”یصبح ای یصیر صدقۃ علی کل سلامی من احدکم۔“ یعنی تم سے ہر آدمی کے جسم کے جوڑ جوڑ پر ہر روز صدقہ لازم ہو جاتا ہے اب ہر روز صدقہ دینا تو مشکل کام تھا اس لئے اسلام میں اسکی پمپلی نرمی یہ آگئی کہ انسان کی ہر نیکی خواہ وہ معمولی کیوں نہ ہو اس صدقہ کا بدلہ بن جاتی ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے مزید نرمی کا معاملہ ہوا کہ ان تمام نیکوؤں کی جگہ اگر کوئی شخص چاشت کی دو رکعت نماز پڑھ لے تو تمام بندوں اور جوڑوں کی طرف سے یہ دو رکعتیں صدق کا بدلہ بن جائیں گی۔

نماز چاشت کا بہتر وقت

﴿وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الصُّبْحِ فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْاَوَّابِينَ حِينَ تَرْمَضُ الْفِصَالُ﴾
(رواہ مسلم)۔

ترجمہ: اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک جماعت کو صبح کے وقت (چاشت کی) نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ یہ لوگ (احادیث کے ذریعہ) جانتے ہیں کہ اس وقت کے علاوہ دوسرے وقت میں نماز پڑھنا بہتر ہے (یعنی اس وقت زیادہ ثواب ملتا ہے چنانچہ) سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ہے کہ "اللہ جس شانہ کی جانب کامل توجہ رکھنے والوں کی نماز کا وقت وہ ہے جبکہ اونٹوں کے بچے (یعنی ان کے پیر) گرم ہونے لگیں۔" (مسلم)

توضیح: "قوم" حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے جن لوگوں کو چاشت پڑھتے ہوئے دیکھا وہ لوگ چاشت کی نماز بہتر وقت میں نہیں پڑھ رہے تھے بلکہ اس سے پہلے پڑھ رہے تھے آپ ﷺ نے تنبیہ فرمادی کہ ان لوگوں کو معنوم ہے کہ یہ وقت بہتر نہیں بلکہ چاشت کا بہتر وقت اس کے کچھ دیر بعد وہ وقت ہے جب سورج گرم ہو جائے اور اس کی وجہ سے ریت گرم ہو جائے اور اس ریت پر اونٹوں کے بچوں کے پاؤں جھٹکے جائیں اور وہ اس جلن کی وجہ سے سایہ کی طرف بھاگنے پر مجبور ہو جائیں بہر حال چاشت اور اشراق میں یہ ترتیب ہے کہ اشراق کی نماز طلوع آفتاب کے کچھ دیر بعد وقت جواز میں ہوتی ہے اور چاشت کی نماز اس وقت ہوتی ہے جب دھوپ گرم ہو جائے "ترمض" تخرق جلنے کے معنی میں ہے الفصال اور فصول اونٹوں کے بچوں کو کہتے ہیں۔

"الاولیین" یہ اہل اول سے ہے اس کا معنی رجوع کرنے اور توبہ کرنے کا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے اور توبہ کرنے والوں کی نماز کا وقت۔

الفصل الثانی

اے انسان! اللہ کے لئے چار رکعتیں پڑھو وہ تمام حاجات پوری کریگا

﴿عَنْ أَبِي الدُّدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

أَنَّهُ قَالَ يَا ابْنِ آدَمَ اذْكَرْ لِي أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ آتَيْتُكَ بِخَيْرِهِ.

(رَوَاهُ الرَّجَزِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَبْشَابٍ الْخَطَّافِيِّ وَأَخَذَ عَنْهُمْ) ١

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ (دونوں) روایت کرتے ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا "اللہ جل شانہ فرماتا ہے کہ اے ابن آدم! تو دن کے شروع حصہ میں چار رکعت نماز خالص طور پر میرے لئے (یعنی جذبہ تمکیش و ریاء سے پاک ہو کر) پڑھ! میں تجھ کو اس دن کی شام تک کفایت کروں گا۔" (ترمذی) ابو داؤد، و دارمی نے نعیم ابن ہمار غطفانی سے اور امام احمد نے ان سب سے یہ روایت نقل کی ہے۔

توضیح: ”ارکح“ یعنی اے میرے بندے! تو دن کی ابتدائی حصہ میں چاشت یا اشراق کی چار رکعتیں میری رضا کے لئے پڑھ لیا کرو میں پورے دن آخر تک تیری ضروریات اور تیری حاجتوں کو پورا کرتا رہوں گا تیری پریشانی اور غمی کو دور کر دوں گا بشرط یہ ہے کہ تم میری عبادت میں لگ جاؤ پھر میں تیرا کام بناؤں گا۔

انسان میں تین سوساٹھ جوڑ ہیں

(٦٧) وعن بريدة قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثٌ مِائَةٌ وَسِتُّونَ مَفْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَفْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ الثُّغَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَذَلُّهَا وَالْعَيْنُ تَتَعَبُهَا وَالظَّرْبُ فِي إِنْ لَمْ تَهْذَرْ كَعَتَا الضُّحَى تُهْزِئُكَ

(دواؤا ائو ٲاؤو) ٲ

میں تین سو ساٹھ بند (جوڑ) ہیں لہذا ہر انسان کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے (جسم کے) ہر جوڑ کے بدلہ میں صدقہ دے“ صحابہ نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! کون اس کی طاقت رکھتا ہے؟“ (کہ اپنے جسم کے ہر ہر جوڑ کے بدلہ میں صدقہ دے) آپ نے فرمایا ”مسجد میں پڑے ہوئے تھوک کو دفن کر دینا (صدقہ ہی دینا ہے) راستے سے کسی (تکلیف دہ) چیز (مثلاً نجاست، کانٹے، ہتھر) کو ہٹا دینا (بھی ایک صدقہ ہے) اور اگر تم (تین سو ساٹھ جوڑوں کی طرف سے صدقہ دینے والی کوئی چیز) نہ پاؤ تو حنظل (یعنی اشراق) کی دو رکعتیں پڑھ لیتا تمہارے لئے کافی ہے۔“ (اس کے بعد کسی دوسرے صدقہ کی ضرورت نہیں ہے) (ابوداؤد)

توضیح: ”مفصلاً“ یعنی انسان کے جسم میں تین سو ساٹھ جوڑے ہیں اور ہر جوڑے پر صبح کے وقت صدقہ لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس انسان پر کتنا احسان کیا ہے کہ تمام جوڑوں کو کام پر لگایا ہے اور صحت کے ساتھ تمام جوڑے کام کر رہے ہیں تو شرعاً اور عرفاً اس انسان پر لازم ہے کہ وہ ہر جوڑے کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور اگر یہ مشکل ہو رہا ہو تو چاشت یا اشراق

کی دو رکعات ادا کرے اس صدقہ کا حق ادا ہو جائے گا۔ ”المنعاعۃ“ تھوک رینٹ اور بلغم کو نفاذ کہتے ہیں کتاب الوضو میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ ۷

”تذللہا“ ازالہ کرنا مقصود ہے خواہ دفن کرنے اور دبائے ہو یا دھونے سے ہو یا کھرپنے وغیرہ سے ہو۔ ۸
 ”التنحیہ“ تنحیہ ہٹانے کے معنی ہے یعنی عام گزرگاہ میں کوئی ایسی چیز ہو جو عوام الناس کے لئے باعث تکلیف و اذیت ہو اس کو ہٹانے سے صدقہ کا حق ادا ہو جائے گا ورنہ چاشت کی دو رکعت کافی شافی ہیں۔ ۹

چاشت کی بارہ رکعات سے جنت میں محل ملتا ہے

﴿۷﴾ وعن أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثَلَاثِينَ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه) ۵

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص ضحیٰ کی بارہ رکعتیں پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں سونے کا محل بناتا ہے۔“ (ترمذی، ابن ماجہ) اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ ہم بجز اسی سند کے (یعنی جو ترمذی نے اپنی کتاب میں نقل کی ہے) اور کسی سند سے اسے نہیں جانتے۔

چاشت کی نماز کے لئے مسجد میں بیٹھنا

﴿۸﴾ وعن مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَاةٍ حَتَّى يَنْصَرِفَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتَيِ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غُفِرَ لَهُ خَطَايَاكَ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ. (رواہ ابوداؤد) ۶

ترجمہ: اور حضرت معاذ ابن انس جہنی رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ سر تاج دو عالم ﷺ نے فرمایا ”جو شخص فجر کی نماز پڑھ کر اسی جگہ (برابر) بیٹھا رہے یہاں تک کہ (آفتاب طلوع اور بلند ہونے کے بعد) ضحیٰ کی دو رکعتیں پڑھے اور ان دونوں یعنی نماز فجر و نماز ضحیٰ کے درمیان نیک کلام کے علاوہ دوسری بات نہ کرے تو اس کے تمام گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اگرچہ وہ دریا کی جھاگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔“ (ابوداؤد)

توضیح: ”من قعد“ اس حدیث کی تشریح و توضیح میں ملا علی قاری رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ اس میں بیٹھنے کا جو ذکر ہے یہ بطور تمثیل ہے اصل مقصود یہ ہے کہ فجر کی نماز کے بعد آدمی دیوبی کام میں مشغول نہ ہو بلکہ دینی کام

میں مشغول رہے اور پھر دو رکعت پڑھے کوئی فضول کلام نہ کرے ذکر اللہ میں لگا رہے خواہ گھر میں ہو یا بازار میں ہو یا کسی مسجد میں ہو جہاں نماز پڑھی ہے غلام یہ کہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس ثواب کے حصول کے لئے ایک مجلس میں بیٹھے کو ضروری نہیں سمجھتے ہیں۔ لے

لیکن شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس ثواب کے کمانے اور حاصل کرنے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ آدمی فجر کی نماز کے بعد اپنی جگہ مسجد میں بیٹھا رہے اور پھر اشراق کے وقت دو رکعت پڑھے اس حدیث میں عام علماء فرماتے ہیں کہ ان دو رکعتوں سے اشراق کی دو رکعتیں مراد ہیں چاشت کی دو رکعتیں مراد نہیں ہیں۔ لے

الفصل الثالث

سمندر کی جھاگ کی مانند گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں

﴿۹﴾ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَافِظٌ عَلَى شُفْعَةِ الضُّلْعِي غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ بَيْتِ النَّخْلِ۔ (رواہ أحمد بن حنبل و ابی داؤد و ابن ماجہ) لے

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا جو شخص ضلع کی دو رکعتوں پر محافظت کرتا ہے (یعنی ہمیشہ پڑھتا ہے) تو اس کے تمام (صغیرہ) گناہ بخش دیئے جائیں گے اگرچہ وہ دریا کی جھاگ کے برابر کیوں نہ ہوں۔“ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

توضیح: ”ذنبہ“ ضابطہ اور قاعدہ یہ ہے کہ ان گناہوں سے مراد صفائے کبار ہیں کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ آدمی توبہ کرے بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ فضیلت صفائے کبار کو بھی شامل ہے اور حدیث میں بھی کوئی قید نہیں ہے لیکن اگر چاشت کی دو رکعت بھی کوئی پڑھ لے اور ساتھ ساتھ کبار سے توبہ بھی کر لے پھر تو شک نہیں کہ کبار بھی معاف ہو جائیں گے۔ لے

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں چاشت کا اہتمام

﴿۱۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ أُمِّكَ كَانَتْ تُصَلِّي الضُّلْعِي ثَمَّائِي زَكَّاعٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ لِي أُبُو آجِي مَا كَرِهْتُهَا۔ (رواہ مالک) لے

ترجمہ: اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں مروی ہے کہ وہ نماز ضلع کی آٹھ رکعتیں پڑھا کرتی تھیں۔ فرماتی ہیں کہ اگر میرے لئے میرے ماں باپ بھی زندہ کر دیئے جائیں تو بھی میں اس نماز کو نہ چھوڑوں۔“ (امام مالک)

توضیح: "نصری" یعنی بفرض محال اگر میرے والدین زندہ ہو جائیں اور مجھے اس پر شدید مسرت حاصل ہو جائے میں اس مسرت کے وقت بھی چاشت کی دور کعت نہیں چھوڑوں گی یا اگر مجھے اطلاع ہو جائے کہ میرے والدین زندہ کر دیئے گئے ہیں جلدی کرو اور ان سے ملاقات کرو اور چاشت کی دور کعتیں آج چھوڑ دو تو میں اس موقع پر بھی چاشت کی نماز نہیں چھوڑ سکتی۔ ۱

حضور اکرم ﷺ کبھی چاشت کی نماز پڑھتے کبھی نہیں پڑھتے تھے

﴿۱۱﴾ وعن أبي سعيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى نَقُولَ لَا يَدَعُهَا وَيَدَعُهَا حَتَّى نَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا. (رواه الترمذی) ۱

ترجمہ: اور حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ سرتاج دو عالم ﷺ (جب) ضحیٰ کی نماز پڑھتے تو ہم کہتے کہ اب آپ اس نماز کو چھوڑیں گے نہیں اور جب (کبھی) چھوڑتے تو ہم کہتے کہ اب آپ اس نماز کو پڑھیں گے نہیں۔ (ترمذی)

توضیح: "لا يدعها" یعنی حضور اکرم ﷺ جب چاشت کی نماز پڑھنے کی طرف متوجہ ہو جاتے تو پھر ایسا لگتا تھا کہ گویا آپ کبھی چھوڑتے ہی نہیں اور جب ترک کرنے پر آتے تو ایسا معلوم ہوتا کہ گویا آپ نے کبھی پڑھنی ہی نہیں۔ ۲

چاشت کی نماز کی شرعی حیثیت مستحب کی ہے لہذا کبھی آنحضرت ﷺ نے پڑھی ہے اور کبھی چھوڑی ہے تاکہ التزام سے یہ نماز امت پر فرض نہ ہو جائے لیکن اب تو مسلمانوں کو چاہئے کہ چاشت کی نماز کا اہتمام کریں تاکہ اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہو جائے اور آج کل تو فرض ہونے کا خطرہ بھی باقی نہیں ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ کی زندگی میں نبی وحی آنے اور کسی حکم کے تبدیل ہونے کا امکان تھا اب تو نہیں ہے اب تو یہ مستحب ہے اور قیامت تک مستحب ہی رہے گی لیکن مستحب کا یہ مطلب نہیں کہ اس کو نظر انداز کیا جائے۔ ۳

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے

﴿۱۲﴾ وعن مَوْزِي الْعَجَلِي قَالَ قُلْتُ لِأَبِي عَمْرٍ قُضِيَ الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعَمْرُ قَالَ لَا قُلْتُ فَابْنُ بَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَالْثَّيْبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أَخَالَهُ. (رواه البخاری) ۴

ترجمہ: اور حضرت موزی علی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ "کیا آپ ضحیٰ کی نماز پڑھتے ہیں؟" انہوں نے فرمایا کہ "نہیں" میں نے کہا کہ "حضرت عمر؟ انہوں نے فرمایا کہ "وہ بھی نہیں پڑھتے تھے" پھر میں نے پوچھا کہ "حضرت ابوبکر؟" انہوں نے فرمایا کہ "وہ بھی نہیں پڑھتے تھے"۔ پھر میں نے پوچھا کہ "ایچھا آنحضرت ﷺ؟" انہوں نے

فرمایا کہ ”میرا خیال ہے کہ آپ بھی نہیں پڑھتے تھے۔“ (بخاری)

توضیح: ”قال لا“ یعنی پوچھنے والے نے جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ آپ چاشت کی نماز پڑھتے ہو؟۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں نہیں پڑھتا ہوں اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی نہیں پڑھتے تھے بلکہ میرا خیال ہے کہ حضور اکرم بھی نہیں پڑھتے تھے۔

سوال: اب سوال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے چاشت کی نماز خود بھی پڑھی ہے اور صحابہ کو خوب ترغیب دیکر نیک اعمال پر لگانے کی کوشش بھی کی ہے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کیوں فرماتے ہیں کہ چاشت کی نماز کسی نے نہیں پڑھی ہے؟۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اصل چاشت کی نفی نہیں کر رہے ہیں بلکہ آپ اس غلو اور حد اعتدال سے باہر نکلنے کی نفی فرما رہے ہیں کہ یہ لوگ چاشت کو مسجد میں زیادہ تاخیر سے پڑھتے ہیں جبکہ حضور اکرم ﷺ اس طرح تاخیر نہیں فرماتے تھے تم لوگ اس کو مسجد میں پڑھتے ہو حضور ﷺ مسجد میں نہیں پڑھتے تھے نیز حضور اکرم ﷺ اس کو دوام تنہ کے ساتھ ہمیشہ نہیں پڑھتے تھے اور تم دوام و التزام کرتے ہو یا حضور ﷺ نے تداعی کے ساتھ نہیں پڑھی تم تداعی کے ساتھ پڑھتے ہو۔

بہر حال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت اور آپ کے قول میں یہ تمام احتمالات موجود ہیں اس سے بعض صوفیا کرام کے مریدین پر تنبیہ بھی ہو سکتی ہے جو چاشت کی نماز کو فرض کا درجہ دیکر التزام کرتے ہیں۔





كَمِشْكُوةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ
الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ
الزُّجَاةُ كَانَتْهَا كَوُكَبٌ

نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَحَفِظَهَا
وَوَعَاَهَا وَأَذَاهَا (الحديث طبرانی)

انتساب

میں اپنی اس محنت شائقہ کو اپنی مادر علمی اور عالمی مرکز علمی
جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کی طرف منسوب کرتا ہوں

جس کے سایہٴ حفاظت میں

بندۂ حق حضرت العفہ حضرت اقدس حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمۃ اللہ علیہ
اور صدر مدرس حضرت اقدس حضرت مولانا فضل محمد سواتی رحمۃ اللہ علیہ

احادیثِ مقدسہ کی سند حاصل کی
فضل محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

روزِ محشر ہر کسے باخویش دارد تو شہ
من نیز حاضر میشوم ”توضیح“ مشکوٰۃ در بغل



وَمِنْ مَّذْهَبِي حُبُّ النَّبِيِّ وَكَلَامِهِ
وَلِلنَّاسِ فِيمَا يَعْشَقُونَ مَذَاهِبُ

100